

جلد چہارم

از کتاب الاجاب مفید شرح و شاب مسبحہ

المجلد الحادي عشر

اردو ترجمہ و شرح

المصنف المشكوك عليه

## تاریخی نام

ذو المرات حکیم آیت مولانا حاج مفتی احمد یار خان صاحب نعیمی اشرفی بدایونی رحمۃ اللہ علیہ

صاحبزادہ اقدار احمد خاں مالک قلعہ کتب خانہ گجرات

ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور

۱۲۸۸  
 ۱۲۸۹  
 ۱۲۹۰  
 ۱۲۹۱  
 ۱۲۹۲  
 ۱۲۹۳  
 ۱۲۹۴  
 ۱۲۹۵  
 ۱۲۹۶  
 ۱۲۹۷  
 ۱۲۹۸  
 ۱۲۹۹  
 ۱۳۰۰  
 ۱۳۰۱  
 ۱۳۰۲  
 ۱۳۰۳  
 ۱۳۰۴  
 ۱۳۰۵  
 ۱۳۰۶  
 ۱۳۰۷  
 ۱۳۰۸  
 ۱۳۰۹  
 ۱۳۱۰  
 ۱۳۱۱  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰  
 ۱۴۰۱  
 ۱۴۰۲  
 ۱۴۰۳  
 ۱۴۰۴  
 ۱۴۰۵  
 ۱۴۰۶  
 ۱۴۰۷  
 ۱۴۰۸  
 ۱۴۰۹  
 ۱۴۱۰  
 ۱۴۱۱  
 ۱۴۱۲  
 ۱۴۱۳  
 ۱۴۱۴  
 ۱۴۱۵  
 ۱۴۱۶  
 ۱۴۱۷  
 ۱۴۱۸  
 ۱۴۱۹  
 ۱۴۲۰  
 ۱۴۲۱  
 ۱۴۲۲  
 ۱۴۲۳  
 ۱۴۲۴  
 ۱۴۲۵  
 ۱۴۲۶  
 ۱۴۲۷  
 ۱۴۲۸  
 ۱۴۲۹  
 ۱۴۳۰  
 ۱۴۳۱  
 ۱۴۳۲  
 ۱۴۳۳  
 ۱۴۳۴  
 ۱۴۳۵  
 ۱۴۳۶  
 ۱۴۳۷  
 ۱۴۳۸  
 ۱۴۳۹  
 ۱۴۴۰  
 ۱۴۴۱  
 ۱۴۴۲  
 ۱۴۴۳  
 ۱۴۴۴  
 ۱۴۴۵  
 ۱۴۴۶  
 ۱۴۴۷  
 ۱۴۴۸  
 ۱۴۴۹  
 ۱۴۵۰  
 ۱۴۵۱  
 ۱۴۵۲  
 ۱۴۵۳  
 ۱۴۵۴  
 ۱۴۵۵  
 ۱۴۵۶  
 ۱۴۵۷  
 ۱۴۵۸  
 ۱۴۵۹  
 ۱۴۶۰  
 ۱۴۶۱  
 ۱۴۶۲  
 ۱۴۶۳  
 ۱۴۶۴  
 ۱۴۶۵  
 ۱۴۶۶  
 ۱۴۶۷  
 ۱۴۶۸  
 ۱۴۶۹  
 ۱۴۷۰  
 ۱۴۷۱  
 ۱۴۷۲  
 ۱۴۷۳  
 ۱۴۷۴  
 ۱۴۷۵  
 ۱۴۷۶  
 ۱۴۷۷  
 ۱۴۷۸  
 ۱۴۷۹  
 ۱۴۸۰  
 ۱۴۸۱  
 ۱۴۸۲  
 ۱۴۸۳  
 ۱۴۸۴  
 ۱۴۸۵  
 ۱۴۸۶  
 ۱۴۸۷  
 ۱۴۸۸  
 ۱۴۸۹  
 ۱۴۹۰  
 ۱۴۹۱  
 ۱۴۹۲  
 ۱۴۹۳  
 ۱۴۹۴  
 ۱۴۹۵  
 ۱۴۹۶  
 ۱۴۹۷  
 ۱۴۹۸  
 ۱۴۹۹  
 ۱۵۰۰  
 ۱۵۰۱  
 ۱۵۰۲  
 ۱۵۰۳  
 ۱۵۰۴  
 ۱۵۰۵  
 ۱۵۰۶  
 ۱۵۰۷  
 ۱۵۰۸  
 ۱۵۰۹  
 ۱۵۱۰  
 ۱۵۱۱  
 ۱۵۱۲  
 ۱۵۱۳  
 ۱۵۱۴  
 ۱۵۱۵  
 ۱۵۱۶  
 ۱۵۱۷  
 ۱۵۱۸  
 ۱۵۱۹  
 ۱۵۲۰  
 ۱۵۲۱  
 ۱۵۲۲  
 ۱۵۲۳  
 ۱۵۲۴  
 ۱۵۲۵  
 ۱۵۲۶  
 ۱۵۲۷  
 ۱۵۲۸  
 ۱۵۲۹  
 ۱۵۳۰  
 ۱۵۳۱  
 ۱۵۳۲  
 ۱۵۳۳  
 ۱۵۳۴  
 ۱۵۳۵  
 ۱۵۳۶  
 ۱۵۳۷  
 ۱۵۳۸  
 ۱۵۳۹  
 ۱۵۴۰  
 ۱۵۴۱  
 ۱۵۴۲  
 ۱۵۴۳  
 ۱۵۴۴  
 ۱۵۴۵  
 ۱۵۴۶  
 ۱۵۴۷  
 ۱۵۴۸  
 ۱۵۴۹  
 ۱۵۵۰  
 ۱۵۵۱  
 ۱۵۵۲  
 ۱۵۵۳  
 ۱۵۵۴  
 ۱۵۵۵  
 ۱۵۵۶  
 ۱۵۵۷  
 ۱۵۵۸  
 ۱۵۵۹  
 ۱۵۶۰  
 ۱۵۶۱  
 ۱۵۶۲  
 ۱۵۶۳  
 ۱۵۶۴  
 ۱۵۶۵  
 ۱۵۶۶  
 ۱۵۶۷  
 ۱۵۶۸  
 ۱۵۶۹  
 ۱۵۷۰  
 ۱۵۷۱  
 ۱۵۷۲  
 ۱۵۷۳  
 ۱۵۷۴  
 ۱۵۷۵  
 ۱۵۷۶  
 ۱۵۷۷  
 ۱۵۷۸  
 ۱۵۷۹  
 ۱۵۸۰  
 ۱۵۸۱  
 ۱۵۸۲  
 ۱۵۸۳  
 ۱۵۸۴  
 ۱۵۸۵  
 ۱۵۸۶  
 ۱۵۸۷  
 ۱۵۸۸  
 ۱۵۸۹  
 ۱۵۹۰  
 ۱۵۹۱  
 ۱۵۹۲  
 ۱۵۹۳  
 ۱۵۹۴  
 ۱۵۹۵  
 ۱۵۹۶  
 ۱۵۹۷  
 ۱۵۹۸  
 ۱۵۹۹  
 ۱۶۰۰  
 ۱۶۰۱  
 ۱۶۰۲

# مرآت جلد چہارم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ الصَّبَاحِ وَالْمَسَاءِ وَالْمَنَامِ، الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ  
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمْسَى قَالَ أَمْسَيْنَا وَأَمْسَى الْمَلِكُ اللَّهُ  
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ  
شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُسَلِ وَالْهَرَمِ وَسُوءِ الْكِبَرِ وَفِتْنَةِ

باب صبح شام اور سوتے وقت کیا کہے۔ پہلی فصل۔ روایت ہے حضرت عبداللہ بن مسعود سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح شام پاتے تو فرماتے ہم نے شام پائی اور اللہ کے پاس شام پائی سب تعریف اللہ کو ہیں اس کیلئے کہ سوا کوئی معبود نہیں اس کا کوئی شریک نہیں اس کا ملک ہے اس کی حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے نہ انہی میں تجھ سے اس ات کی اور جو اس ات میں ہے اس کی بھلائی مانگتا ہوں اور اس بات کی اور جو اس میں ہے اس کی شر سے تیری پناہ دیتا ہوں سے خدا یا میں سستی، بڑھاپے اور نہ بڑی عمر کی برائیوں سے شہ اور دنیا کے فتنوں سے،

صبح شام سے ملا دون کے دونوں کنارے ہیں یعنی نماز فجر سے پہلے اور بعد طلوع آفتاب اور مغرب کی نماز کے بعد سے تا غروب شفق تمام مسجد پر ہی ہو سکتا ہے اور ظرافت بھی۔ یعنی سونے پر یا سونے کے وقت کیا پڑھے۔ ظاہر یہ ہے کہ یہاں سونے سے ملا رات کا سونا ہے نہ کہ دوپہر کا قیلوہ و آرام کیونکہ اس باب میں رات کے سونے ہی کی دعائیں بیان ہوں گی۔ رات میں اصل آرام ہے دنیاوی کاروبار اس کے تابع، اور دن میں اصل کاروبار ہے سونا اس کے تابع، رب تعالیٰ فرماتا ہے وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا لِنَبْلُو مَا هِيَ تَفْعِلُ سونے کا وقت رات ہی ہے، لکھ یعنی خدا کا شکر ہے کہ ہم نے بخیریت دن گزار لیا اور شام پائی، ہمارے ساتھ رب تعالیٰ کے ملنے بھی شام پائی یہ دونوں چیزیں اللہ کی نعمتیں ہیں اگر ملک تنہا ہو جائے، صرف ہم ہی رہ جاتے، تب بھی مصیبت تھی یہاں ملک کے مگر عالم اجسام غفل ہے جہاں دن رات ہوتے ہیں، عالم نوار عالم امر، جنت و دوزخ وغیرہ میں نہ دن ہوتا ہے وہاں تو رب کی تعجب ہے نہ کہ سورج کی جیسے قیامت میں ہو کہ اللہ رب تعالیٰ فرماتا ہے وَأَمَّا قَسَتْ الْأَوْدُنُ فَيَنْبَغِي رُبَّهَا لَكُمُ يَعْنِي لَنْ دُن رات کے آنے جانے صبح شام کی تبدیلیوں سے پتہ چلتا ہے کہ ان کو گرد و غبار دینے والا کیا مہرور ہے، جس کا کوئی سامتی نہیں، اور ہر چیز پر قادر ہے سبحان اللہ کیسا پیارا استدلال ہے کہ گھومنے والی چیزوں سے گھمانے والے کی قدرت کا پتہ لگاؤ۔ لکھ ہر وقت اپنے ساتھ خیر یا شرا ہوتا ہے

۱۰۔ دنیا کے فتنے محبت دنیا اور غفلت عیش ہیں یہ دونوں چیزیں تمام کتاہوں کی خبریں، عذاب قبر سے مراد یا تو خود وہاں کا عذاب ہے یا اُس عذاب کے اسباب جیسے طفل خوری یا پیشاب کی چھینٹوں سے پرہیز نہ کرنا وغیرہ ہر حال یہ دعا بہت نفیس ہے، ۱۱۔ باقی تمام وہ الفاظ کتے جو فتنام کے وقت کی دعا میں گزر گئے اور ان کی وہ ہی تفسیر ہے جو ابھی عرض کر دی گئی، ۱۲۔ خیال رہے کہ دوزخ کا عذاب آگ میں عذاب ہے کہ بندہ آگ میں داخل ہو کر عذاب پائے گا اور قبر میں عذاب آگ کا عذاب ہے کہ قبر میں دوزخ میں آجاتی بلکہ دوزخ کی کھڑکی کھل جاتی ہے جس سے وہاں کی پٹ گلیاں دھواں، بدبو وغیرہ آتی رہتی ہیں، رب تعالیٰ دونوں سے بچائے، ۱۳۔ آپ کا بستر شریف قبر کے رُخ بچھایا جاتا کہ قبلہ کے واسطے سر مہلک ہوتا اور قبلہ کے بائیں پاؤں شریف حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سید مہی کر دٹ پر بیٹھنے، دامناتہ دامنے رخسارہ کے نیچے رکھتے تھے، قبر میں میت کی ہڈیت بھی یہ ہی ہوتی ہے، جو کہ نیند موت کا نمونہ ہے، اسی لیے حضور علیہ السلام کا بستر قبر کے نمونہ کا ہونا تھا تاکہ بیٹھنے کے وقت موت یاد آئے کہ کبھی قبر میں بھی لیٹنا ہے۔ ۱۴۔ یہاں موت و زندگی سے مراد سونا جاگنا ہے، رب تعالیٰ کا نام شریف میت بھی ہے اور حی بھی یعنی میت کے نام پر مروتوں کا اور



الْبَرَاءِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوَى أَحَدُكُمْ إِلَى فِرَاشِهِ فَلْيَنْقُضْ فِرَاشَهُ بِدَاخِلَةِ إِزَارِهِ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي مَا خَلَقَهُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ بِاسْمِكَ رَبِّي وَضَعْتُ جَنْبِي وَبِكَ أَرْفَعُهُ إِنْ أَمْسَكَتَ نَفْسِي فَأَرْجَمَهَا وَإِنْ أَرْسَلْتَهَا فَاحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ وَفِي رِوَايَةٍ ثَمَّ لِيَضْطَجِعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ لِيَقْلُ بِاسْمِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ فَلْيَنْقُضْ بِصَنْفَةِ ثَوْبِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

برائے اور روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تم میں سے کوئی اپنے بستر پر جائے تو اپنے تہ بند کے اٹل کپڑے سے بستر جھاڑ دے بعد سے کیا خبر کہ بستر پر کیا چیز پڑی ہے نہ پھر کہے یا رب میں تیرے نام پر اپنا پہلو رکھ رہا ہوں نہ اور تیرے نام پر ہی اٹھاؤں گا نہ اگر آج میری جان تو قبض کرے تو اس پر رحم فرما ناں اور اگر واپس بھیجے تو اس کی اس کی حفاظت فرما ناں جس سے اپنے نیک بندہ کی حفاظت فرما ناں ہے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ پھر اپنی آہنی کرٹ پر لیٹ جائے پھر کہے یا بسمک (اللہم سلم بخاری) اور ایک روایت میں یوں ہے کہ پھر اپنے کپڑے کے کپڑے سے بستر تین بار

جی کام پر یوں گا یعنی بیدار ہیں گا کہ میرے یہ دو حال تیرے ان دونوں کاموں کا مظہر ہیں رقرات اللہ یعنی یہ جاگنا یہ کل قیمت میں اٹھنے کی دلیل ہے نشور نشور سے بنا یعنی متفق ہو نہ پھیل جائے اس سے انتشار اور منتشر نہ جائے کو نشور اسی لیے کہتے ہیں کہ بندے جاگ کر طلب رزق وغیرہ کے لیے پھیل جاتے ہیں اور بکھر جاتے ہیں۔ خلیل رہے کہ عربی میں نیند سکون ہے عقل، جہالت، بھیک مانگنے کا، بڑھاپے، ناگوار حالت جیسے ذلت، فقر وغیرہ کو موت کہتے ہیں اور ان کے مقابل کو حیات یعنی زندگی، جاں موت بھنے نیند ہے اور احیاء بھنے بیداری، رب تعالیٰ فرماتا ہے انھن کان عیشتا فاحییتا اور فرماتا ہے اللہ لا تسمع الموتی ان دونوں آیتوں میں موت کے مراد جہالت ہے اور حیات سے مراد جاں و کافر رقرات و لمعات

لہ عرب شریف میں دن و رات بستر پہچے ہی رہتے تھے، ہمارے ملک کی طرح صبح کو سمیٹے نہ جاتے تھے، اور اُس زمانہ میں تہ بند ہی پہنتے جاتے تھے اس لیے فرمایا ہمارا ہے کہ جب مرنے کے لیے بستر پر جاؤ اور کوئی فالتو کپڑا نہ ہو تو تہ بند کے پٹے سے ہی بستر جھاڑ دو پھر لیٹو لے کر روئے نماز کاٹنا ہڈی یا کوئی موڈی جانور انجاست وغیرہ لے لے اس جھاڑ لینے میں جاں و ایمان دونوں کی امن ہے یہ حکم استنباطی ہے لے یعنی بستر جھاڑ کر واپس کرٹ پر لیٹ جائے پھر لیٹ کر یہ کہے جیسا کہ دوسری روایت میں ہے لے یعنی تیرا نام لے کر سو نا، چل اور تیرا نام لے کر لائوں گا و کان زندگی بند بھی تیرے نام پر کہہ رہا ہوں اور تیرے نام پر ہی کھولوں گا، میں کسی وقت نہ تجھ سے لاپرواہ ہوں نہ تجھ سے غافل، اللہ یہ قال بھی نصیب کرے اور یہ حال بھی، لے اس طرح تجھے بخش دینا اور میری معمولی نیکیاں قبول فرم لینا، جو کہ نیند بھی ایک طرح کی موت ہی ہے جس کے بعد بیداری موبوم ہے یقینی نہیں، اس لیے یہ دعا کر کے سونا بہت مناسب ہے۔ لے یعنی اگر تو مجھے اپنے فضل و کرم سے دوبارہ زندگی بخشے کہ بیدار کر دے۔ تو جیسے کہ اپنے نیک بندوں کو نفس و شیطان، برے عقیدے و اعمال سے بچانے رکھتا ہے مجھے بھی ان چیزوں سے بچانا غلام یہ کہ جسم کی حفاظت کے ساتھ روح کی حفاظت بھی فرماتا، لے بستر یہ ہے کہ پہلے واپس کرٹ پر لیٹے، پھر چپ، پھر ان کی



إِنْ أَمْسَكَتُ نَفْسِي فَأَغْفِرَ لَهَا، وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ نَامَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَالْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ وَرَغَبْتُ وَرَهْبَتُ إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَمَنْجَأَ إِلَّا إِلَيْكَ أَمْنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ هُنَّ ثَمَّ مَاتَ تَحْتَ لَيْلَتِهِ فَا ت

یوں ہے کہ اگر تو میری جان قبض فرمائے تو اسے بخش دے بخیر روایت ہے حضرت براء ابن عازب سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے بستر پر جاتے تو اپنی داہنی کروٹ پر لیٹتے پھر یوں کہتے الہی میں نے اپنی جان تیرے سپرد کی اور اپنا چہرہ تیری طرف متوجہ کیا اور اپنا کام تیرے سپرد کیا تیرے کرم پر ایک لگائی تیری طرف رغبت کرتے اور تجھ سے ڈرتے ہوئے نہ تجھ سے نہ کہیں پناہ ہے مذہبانی سوا تیری طرف کے نہ میں تیری اناری کتاب پر اور تیرے جیسے ہوئے رسول پر ایمان لایا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تو یہ کلمات کہہ لے پھر اسی رات مر جائے تو

پھر دوبارہ داہنی کروٹ لیٹ کر سو جائے کہ داہنی کروٹ پر سونے سے غفلت زیادہ نہیں ہوتی، وقت پر اٹھ کھڑی ہے، کیونکہ دل بائیں طرف ہے داہنی کروٹ پر لیٹنے سے دل معلق رہتا ہے، یہ فرق ہمارے لیے ہے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کسی کروٹ پر لیٹیں آپ کو غفلت آتی ہی نہیں، بیل بہت مفید ہے اور تھوڑا لکھ یہ جھاڑ تالیٹنے سے پہلے ہے کہ لکھتے جانے کے بعد کپڑے سے ملو چادر وال یا تنجبہ ہے اس جھاننے کی حکمتیں پہلے بیان ہو چکی ہیں، یہ حکم استنباطی ہے۔ لے نفس سے مراد فاقات یا مہاں ہے اور وجہ سے مراد چہرہ یا توجہ یا دل کا رخ یا ان دونوں محلوں میں اپنے ظاہر و باطن کی طرف اشارہ ہے معنی الہی میرا باطن بھی تیرے ملیح ہے کلاس میں رہا اور شرک، سرکش نہیں، اور میرا ظاہر بھی تیرا فرماں بردار کہ میرا کوئی عضو باطنی نہیں، غر حکم میرا اپنا کچھ نہیں، سب کچھ تیرا ہے، سوتے وقت یہ کلمات اس لیے عرض کیے تاکہ معلوم ہو کہ میرا سونا بھی تیرے حکم کے ماتحت ہے، لمعات و ظہر، لے لکھنا لکھنا اندرونی و بیرونی آفات سے بچائے، اور میری معاش و معاوا بھی کر دے، رغبت تو لغوی یعنی کے لحاظ سے ہے اور بہت الحجات کے اعتبار سے ہے، چوں کہ سیدار میں انسان کچھ دمدار ہوتا ہے اور با اختیار مگر سو جانے پر سب کچھ کو میثبتا ہے، اسی لیے اس موقع پر یہ دعا بہت ہی موزوں ہے، نیز سوتے وقت یہ خبر نہیں ہوتی کہ اب سویرے کو اٹھوں گا یا قیامت میں اس لیے یہ کہہ کر سونا بہتر ہے کہ خدا یا اب سب کچھ تیرے سپرد، شعور سپرد، تو مایہ غولیش را + تو دانی حساب کم و بیش را۔

لکھ بیٹے تیرے غضب سے پناہ، صوف تیری رحمت کے دامن میں ہی مل سکتی ہے اور تیری کج سے رہائی صرف تو ہی دے سکتا ہے، تیرے غضب کی آگ کو صوف تیری رحمت ہی کا پانی بجھا سکتا ہے اگر فو عدل کہے تو اوپنے اوپنے کا پ باطن، اگر فضل فرمائے تو نگاہوں کی بھی امید بندھ جائے، شعور عدل کریں تے ضرر کنیں انجیاں سناں دالے + فضل کریں تے بخشے ہا دن میرے جیسے مند کالے

لکھ کہ: ہمزہ قرآن شریف ہے اور نبی سے مراد حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، اور یہ الفاظ ہماری تعلیم کے لیے ہیں و در حضور انور صلی اللہ علیہ

عَلَى الْفُطْرَةِ وَفِي مِرَاوَايَةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلٍ يَا قُلَانُ إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَتَوَضَّأَ وَضُوءَكَ لِمَسَالُوهٍ ثُمَّ أَصْبَحْتَ عَلَى شِقِّكَ الْأَيْمَنِ ثُمَّ قُلْ اللَّهُمَّ اسْكَنْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ إِلَى قَوْلِهِ أَرْسَلْتُ وَقَالَ فَإِنْ مِتَّ مِنْ لَيْلَتِكَ مِتَّ عَلَى الْفُطْرَةِ وَإِنْ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ خَيْرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ قَالَ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا

ایمان پر مرنے کا نام اور ایک روایت میں ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے فرمایا کہ اے قُلَان جب تو اپنے بستر پر گئے تو تین دھاروں کا وضو کر کے تھ پھر اپنی دامن کی روٹ پر بیٹھ پھر کچھ افہی میں نے اپنے کو نیرے سپرد کیا آخر کلام اس وقت تک تھ اور فرمایا کہ اگر تم اسی رویت میں مرنے تم اسلام پر مرد گئے اور اگر تم صبح پاؤ گے تو بہت بھلائی حاصل کرو گے تھ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت انس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے بستر پر جانے تو فرماتے خدا کا شکر ہے جس نے میں کھلایا یا ملایا

وہم یہ فرماتے کہ میں اپنی رسالت پر ایمان لایا، نیز حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات و صفات بیٹھے نبوت و رسالت و غیرہ کا علم حضور کے لیے علم حضور ہی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو لوگوں کے لیے عین ایمان ہیں، جیسے اللہ تعالیٰ اپنی توحید و صفات کو ہاتھ تھو ہے گئے موعود یا مومن اس سے عین کہہ سکتے، یونہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نبوت و رسالت کو جاننے تو ہیں مگر جس جاننے کو ایمان میں کہا جائے گا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم ملک کے قرآن کے مومن ہیں دکھائیے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس رسول بما انزل الیہ من ربہ، یہ دفرمایا اس رسول جو صا ائمہ ہاں جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سارے قرآن پر ایمان ہے اور قرآنی آیات میں حضور کی رسالت کی بھی آیات ہیں حضور کے مصداق ہیں اسی لحاظ سے اپنے بھی مومن زاد مرقات مع زیادت

لے یعنی یہ دعائیہ کلمات صبح تک اس کے ایمان کی گارنٹی ہیں، پھر سویرے کو نیا روز نئی روزی ہے۔ تھ یعنی اگر سوتے وقت تمہارا وضو نہ ہو تو اس اہتمام سے وضو کر لو جس اہتمام سے نماز کے لیے کرتے ہو صبح سوگ وادائے سنن و استسما، یہ حکم استنباطی ہے پہلے جو اہم مرقات عرض کیا جا چکا ہے کہ اگر اس وقت تم بھی کرے جب بھی انشاء اللہ یہ ہی فائدہ ہوگا۔ تھ یہ تمام کلام حضرت بلہ کا ہے جو اختصار ایمان فرمایا، ظاہر یہ ہے کہ اگر اس دعائیں کتاب سے قرآن شریف اندنی سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اور ممکن ہے کہ کتاب سے تمام آسمانی کتب اندنی سے تمام نبی مراد ہوں کہ سب پر ایمان لانا ضروری ہے، (انشاء) نبی یا تو بنائے سے بنا یعنی غیر نبی غیر دینے والا کس کی اللہ کی ذات و صفات معاش معا دکی یا نباء سے بنا یعنی ہندی و دہرمی بلند درجے والا مرقات، تھ بعض روایات میں انہیں پُر دامن عازب سے ہے کہ میں نے دوبارہ یہی دعا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو سنائی تو مجھے نبییت کے بوسولت کہہ دیا، تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں یہی کو نبییت، معلوم ہوا کہ وہ ظیفے کے الفاظ بالکل نہ بدلے ورنہ تاثیر نہ ہوگی، علماء فرماتے ہیں کہ اگر حدیث کے الفاظ یا ہوں تو روایت بالحقے ذکر سے حدیث کی روایت بالحقے جب درست ہے جبکہ الفاظ یاد نہ رہے ہوں، یونہی قرآن کریم کے الفاظ اللہ عا محار ج طریقہ ارا میں حتی الامکان تبدیل نہ ہونے دے، اس حدیث میں وعدہ فرمایا گیا کہ سورہ

وَكُنَّا نَأْوَا وَإِنَّا لَمُحْمَرِّمِينَ لَا كَافِيَ لَكَ وَلَا مُؤْوِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ فَاطِمَةَ أُمِّ  
الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهَا سَأَلَتْ تَشْكُو إِلَيْهِ مَا تَلْقَى فِي بَيْتِهَا مِنَ الرُّحَى وَبَلَغَهَا أَنَّهَا جَاءَهَا  
رَقِيقٌ فَلَمْ تَصَادِفْهُ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ فَلَمَّا جَاءَهَا أَخْبَرَتْهُ عَائِشَةُ قَالَتْ فَجَاءَنَا وَقَدْ  
أَخَذْنَا مَصَاجِعَنَا فَذَهَبْنَا نَقْرُومُ فَقَالَ عَلِيٌّ مَكَانِكُمْ فَجَاءَ فَقَعَدَا بَيْنِي وَبَيْنَهُمَا حَتَّى

بچایا اور میں پناہ دی کہ کیونکر بہت دیر میں جنہیں نہ کوئی بچائے واللہ ہے بچاؤ دینے والا (مسلم) اور ایسے حضور علی سے کہ جتنا فاطمہ  
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو میں اس تکلیف کی شکایت کرتے ہوں کہ ہاتھ کو پکے سے جھونکی بھی ہے انہیں جب خبر کی تھی کہ حضور  
کے پاس غلام آئے ہیں انہوں نے حضور کو دیا تو حضرت عائشہ سے کہہ سکیں کہ جب حضور شریف لائے تو حضور عائشہ پر قدم رکھ کر بیٹھ فرماتے  
میں کہ حضور آپ کا پاس شریف لائے ہیں کہ ہم بستر کر چکے تھے تو ہم اٹھنے لگے تو بی بی اپنی ہانگہ پر شریف لائے تھے اور فاطمہ سزا کے درمیان بیٹھ گئی

وقت یہ دعا پڑھنے والا انشاء اللہ ایمان پر سر سے کا اسلام و تقویٰ پر بھروسے گا، بڑی ہی مجرب دعا ہے بغیر غفلتِ تعالیٰ اس پر حال ہے۔

۱۔ کفایت سے مراد ہے موزی جانوروں، آفتوں، بلاؤں سے محفوظ رکھنا، بچانا، صدمات پوری درما، پناہ دینے سے مراد ہے رہنے کے لیے  
گھر بنانا، مسوی گرمی سے بچنے کو بستر وغیرہ ملاحظہ فرمائیے۔ چنانچہ کفار کو رب تعالیٰ نے نفسِ شیطان کے افسوس میں محو کر دیا اب وہ ہر طرح ان کے  
بہر میں یہی اسی طرح بعض وہ مساکین ہیں جن کے پاس نہ گھر ہے نہ درہ بستر، ایمان نفسِ شیطان سے امان ہے، مکان و بستر مصیبتوں سے امان ہے  
انشاء اللہ کہ ہے کہ اس نے ہم کو دونوں امان عطا فرمائی۔ حضرت فاطمہ زہرا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے بڑی پیاری جنتی صاحبزادی تھیں شام  
سے پہلے کا آج دیکھا تھا حضرت علی کے ہاں کہ تمام کام نہ کرنے پڑے، کام سے کپڑے کا لٹاؤنگی سے افسوس میں چھائے پڑ گئے تھے جو پھوٹ کر زخم بن گئے تھے،

شعر : آئیں جب خاتونِ جنت اپنے گھر ۰ پڑ گئے سب کام ان کی فحاشات پر

کام سے کپڑے بھی کاٹے پڑ گئے ۰ ہاتھ میں چکی سے چھائے پڑ گئے

۲۔ یہ سنئے اس دن حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام حضرت ام المومنین عاتکہ صدیقہ کے گھر تھا اس لیے خاتونِ جنت انہیں کے گھر تشریف لائیں، مگر اتفاقاً  
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم باہر تھے دولت خانے میں نہ تھے اس لیے والدہ ماجدہ سے عرض کر کے واپس ہو گئیں۔ شعر  
پر نہ تھے دولت کدہ میں شاو دیں ۰ والدہ سے عرض کر کے آ گئیں

نمود حضرت علی نے حضرت خاتونِ جنت کو بتایا تھا کہ آج قیدی غلام حضور کے ہاں آئے ہیں حضور غلام بانٹ رہے ہیں ایک لونڈی تم بھی حضور سے  
بانگ دو جو گھر کا کام کاج کرے، اس سے معلوم ہوا کہ شادی کے بعد بھی اولاد میں باپ سے جنگ سکتی ہے اس میں دگناہ ہے نہ شرم۔

۳۔ شعر : گھر میں جب آئے مصیب کبریا ۰ والدہ نے ماجرا سنا کس

فاطمہ چھائے دکھانے لگی خیریں ۰ گھر کی تھکلیں سننے لگی خیریں

ایک لونڈی آپ گھر ان کو بھی دیں ۰ چکی اور جو لے کے دکھ سے دیکھیں



وَجَدْتُ بَرْدَ قَدِيرٍ عَلَى بَطْنِي فَقَالَ أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى خَيْرٍ تَمَاسًا لِمَا إِذَا أَخَذْتُمَا  
مَضِيحَكُمْ فَسَجَّاتُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَاحْمَدًا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ خَادِمٍ مُتَّفَقٍ  
عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَتْ فَاطِمَةُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْأَلُهُ خَادِمًا  
فَقَالَ أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْ خَادِمٍ تُسَبِّحُ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُحْمَدُ اللَّهَ  
ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُكَبِّرُ اللَّهَ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَعِنْدَ مَنَائِكَ رَوَاهُ

میں حضور قدیم کی خدمت میں اپنے سر پر مسوں کی لہ فرمایا میں تمہارے سوال سے بہتر چیز نہ بتاؤں گے جب تم اپنے بستر پر  
تو ۳۳ بار سبحان اللہ پڑھو اور ۳۳ بار الحمد للہ اور ۳۳ بار اللہ اکبر یہ تمہارے لیے خادم سے بہتر ہے (مسلم بخاری)  
روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ حضرت فاطمہ زہراؓ کی خدمت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں خادم مانگنے گئیں  
تو فرمایا کہ کیا میں تمہیں وہ چیز بتاؤں جو خادم سے بہتر ہے ۳۳ بار سبحان اللہ پڑھا کرو اور ۳۳ بار الحمد للہ اور ۳۳ بار  
اللہ اکبر ہر زمانہ کے وقت اور سونے وقت پڑھ لیا کرو گے

لفظ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ تو حضرت عائشہ کو کہہ کر جواب دیا نہ دن میں حضرت فاطمہ کے ہاں تشریف لائے رات کو سونے وقت تشریف لائے تو حضرت  
فاطمہ پر اس طرح تشریف فرما ہوئے کہ ایک قدم فاطمہ پر تھا اور سر جناب علی کے پیش پر انوار پر اس سینہ کے قربان جو قدم رسول پوئے تھے یعنی ہونڈی  
خادم کا فائدہ ہم کو صرف دنیا میں پہلے گا اگر اس دعا کا فائدہ دنیا و قبر و حشر پر ملے گا کی خدمت میں نے اس خادم کیوں نہ ملے فرمایا۔ شعب  
شب کو آئے مصطفیٰ زہرا کے گھر + اور کہا دختر سے اے جان پدر  
میں یہ خادم ان نبیوں کے لیے + باپ جن کے جنگ میں مارے گئے  
تم پر سایہ ہے رسول اللہ کا + آسمان رکھو فقط اللہ کا

تھے اس کا نام تصبیح فاطمہ ہے جو تمام سلسلوں میں خصوصاً سلسلہ قادریہ میں بہت معمول ہے اس تصبیح کے لیے عام تصبیحوں میں ہر روز ۳۳ بار پڑھو مگر امام  
پڑا ہوتا ہے اس حدیث سے وہ لوگ عبرت کچیں جو حضرت ابو بکر پر اس لیے طعن کرتے ہیں کہ انہوں نے فاطمہ زہرا کا مطالبہ پورا نہ کیا انہیں میراث نہ دی  
جس سے ان کے دل کو تکلیف پہنچی وہ آج حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا بتاؤں دیں گے تھے حضرت عائشہ صدیقہ کے گھر کو کلاں دن حضور اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کا قیام انہیں کے دو ہفتہ میں تھا کیونکہ حضرت فاطمہ بنت کو تو جناب علی نے خبر دی تھی کہ آج حضور کے ہاں بہت خوشی کا غلام آئے ہیں اور حضور انہیں سناؤں  
میں قسم فرماتے ہیں کہ میں باؤ ایک لوتھی حاصل کروں گا کہ کھیل حدیث میں گزرا خیال رہے کہ خادم مذکور منوث دونوں کو کہا جاتا ہے یہاں منوث مراد ہے  
کیونکہ حضرت فاطمہ بنت کو لوتھی ماکی تھی جو کئی چوٹے کا کام کر کے ملازمت شہر کھلی حدیث میں منوث صبح شام کا ذکر تھا یہاں ہر نماز کا ذکر ہے ممکن  
ہے کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے تو صرف صبح شام کا حکم دیا ہو بعد میں ہر نماز کے بعد یا اس کے برعکس ہر حال ملازمت میں تعارض نہیں اس حدیث  
معلوم ہوا کہ فقر غنا سے افضل ہے اور صبر شکر سے بہتر یہ بھی معلوم ہوا کہ ہاں باپ کو چاہیے کہ اپنی اولاد کو محنتی، عابد ذلیل متقی بنائیں انہیں صرف مالدار

لے خضیاں رہے کہ انسان کے مرنے پر تعجب نہیں بلکہ اس کی زندگی حیرت انگیز ہے کیونکہ اندرونی اور بیرونی دشمن اسے ہی کہ خدا کی پناہ اتنے دشمنوں میں گھر سے ہونے ہونے کے باوجود اس کا زندہ رہنا اللہ کی قدرت ہی ہے اس دعاے شریف کا یہی مطلب ہے کہ خدا یا تیرے ہی کہم اور مہربانی سے ہم شام سے سویرا پاتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ شام ہماری زندگی اور موت تیرے ہی قبضہ میں ہے، یہ معنی تو بالکل ظاہر ہیں یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ خدا یا ہمارے زندگی و موت نفس و دنیا یا شیطان کے لیے نہیں بلکہ محمد شہد تیری عبادت کے لیے ہے اللہ نشور شرعے بنا یعنی پھیلنا، اسی سے ہے منتشر جو کہ قیامت کی زندگی پیسے ہونے بکھرے ہوئے اجزاء کو جمع کر کے ہوگا اس لیے اس زندگی کو نشور کہا جاتا ہے، اس لیے مرقات وغیرہ نے اس کا ترجمہ کیسے بعد الموت یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ دنیا میں کافر و مؤمن، منافق سب جمع ہیں مگر قیامت میں سب بچھٹ جائیں گے کہ مکرم ہوگا کافر و منافق و ائمہ انہما الخیر موتوں اس لیے اس اٹھنے کا نام نشور ہے، اسی وجہ سے مرقات نے اس کے معنی کیے والتفریق بعد الجموع۔ اللہ بلعہ و لطف جو میرے لیے دین و دنیا میں مفید ہو اس سوال سے معلوم ہوا کہ دینی شیخ سے پوچھ کر اور شیخ کی اجازت سے پڑھنے چاہئیں کہ اس میں اللہ کی تاثیر کے ساتھ زبان کی تاثیر بھی جمع ہو جاتی ہے، جب مہدی القبر جیسی ہستی کو اجازت کی ضرورت ہے تو اوٹھائیں شمار میں ہیں اللہ غنی یعنی پیدا کرتا اور فطر کے معنی میں بغیر مثال کے پیدا فرماتا یعنی ایک بار کہنا رب تعالیٰ آسمانوں کا

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّكَهٖ قُلْهُ إِذَا أَصْبَحْتَ  
وَإِذَا امْسَيْتَ وَإِذَا أَخَذْتَ مَضْجَعَكَ رَوَاكُ الْتَرْمِيذِي وَأَبُودَ أَوْدَ وَالْذَّارِي وَعَنْ  
أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَانَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ مِنْ  
عَبْدٍ يَقُولُ فِي صَبَاحِ كُلِّ يَوْمٍ وَمَسَاءِ كُلِّ لَيْلَةٍ بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَضُرُّ مَعَ اسْمِهِ  
شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَيَضُرُّهُ شَيْءٌ نَكَانَ  
أَبَانَ قَدْ أَصَابَهُ ظَرَفٌ فَأَجَلَ فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ أَبَانُ مَا تَنْظُرُ إِلَيَّ

تیسے سو کوئی مسبود نہیں میں اپنے انس کی شرارت اور شیطان کی شرارت اور اس کے شر سے پناہ مانگتا ہوں نہ جب صبح  
پاؤ جب شام پاؤ جب اپنے بستر پر لیٹو یہ پڑھ لیا کرو ترمذی، ابو داؤد و دارمی، روایت ہے حضرت ابان ابن عثمان سے  
فرماتے ہیں میں نے اپنے والد کو فرماتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اب کوئی بندہ نہیں جو ہر دن صبح شام  
اور ہر رات تین بار یہ کہہ لیا کہ میں نے اس کے نام سے صبح و شام کی جس کے نام کی برکت سے نہ زمین کی کوئی چیز نقصان  
دے نہ آسمان کی اور وہ سنا جانتا ہے پھر اسے کوئی چیز نقصان بھی دے دے نہ حضرت ابان کو کچھ فایز ہو گیا تو ایک شخص  
انہیں غور سے دیکھنے لگا کہ آپ نے اس سے فرمایا اگر تو مجھے کیا دیکھتا ہے

خاتمی میں ہے اور فاطمہ بھی، ہمارا خالق ہے ظالم نہیں کیونکہ ہم سے پہلے بہت سے انسان پیدا ہو چکا ہے، مالک مجھے ملکیت والا اور مالک کے حصے میں ہر طرح  
ملکیت والا ظاہر کا بھی باطن کا بھی، ہم لوگ اپنی چیزوں کے مالک تو ہیں مگر مالک نہیں، ہماری ملکیت صرف ظاہر پر ہے وہ بھی چند روز۔

لے خیال ہے کہ ہمارے نفس امارہ کی شرارتیں شیطان کے شر سے کہیں زیادہ ہیں، صوفیا فرماتے ہیں کہ انسان کا دل معدنِ اسرار ہے اور منبعِ اشرا و شیطان تو  
فقط نفس کو رائے دیتا ہے، اصل سرکش نفس ہی ہے، غیر شیطان لا حول وغیرہ سے بھاگ جاتا ہے مگر نفس کی کسی وظیفہ سے بھاگے نہ کسی عمل سے،  
یہ تو صرف رب تعالیٰ کے فضل سے ہی رہتا ہے، اسی لیے اس نفع انفعی اصل اللہ علیہ وسلم نے نفس کا ذکر پہلے فرمایا اور شیطان کا بعد میں خیال رہے کہ یہ  
ذکر ہمارے اپنے نفسوں کا ہے نفس صدیقی جو اللہ کی مہربانی اور اس کے حبیب کے کرم سے نودلی ہو چکا تھا وہ تو صدق و صفا کی کان ہے حضور سنا رہے  
ہیں حضرت صدیق کو اور بتا رہے ہیں ہم کی شرک میں دو احتمال ہیں شکی کا زیادہ نہ کا جزم یعنی کفر ایمان کا مقابل اور دشمنی و حق کا زبردستی شکاری کا اہل رسالت  
مرقات، لے آپ قریش میں تباہی ہیں، حضرت عثمان ابن عفان کے فرزند ہیں، اپنے والد اور دیگر صحابہ سے بہت سی احادیثیں اولیٰ سے امام زہری وغیرہ اکابر ملت  
مدینہ منورہ میں قیام رہا یہ ابن عبد اللہ ابن عباس کے زمانہ میں وفات پائی، لے یہ دعا مجرب ہے، فقیر بفضلِ سب قدیر اس کا عامل ہے لَعَلَّكَ اللَّهُ اس کی برکت  
پر آفت سے امن رہا ہے، صبح پڑھو شام تک حفاظت ہے اور شام کو پڑھو تو صبح تک امن

نسبی بھی ان میں سے کوئی تعجب کر کے آپ کو دیکھنے لگا کہ آپ تو یہ سہرہ بلیت کرتے تھے اور یقین ہے کہ آپ اس پر عامل بھی ہوں گے اور یہ دعا پڑھتے بھی  
ہوں گے پھر آپ پرنالہج کا اثر کیوں ہو گیا اور اس آفت سے آپ کیوں بچ گئے، حضرت ابن کثیر کا تعجب سمجھ گئے اس لیے آپ نے یہ دعا بول دیا جو آگے آ رہا ہے۔



أَمَّا أَنَّ الْحَدِيثَ كَمَا حَدَّثْتِكَ وَلَكِنِّي لَمْ أَقْلَهُ يَوْمَئِذٍ لِيَمْضِيَ اللَّهُ عَلَى قَدَرِكَ رَوَاهُ  
الترمذي وابن ماجه وأبو داود وفي رواية لم تصبه فجاءك بلاء حتى يمضيه ومن  
قالها حين يمضيه لم تصبه فجاءك بلاء حتى يمضيه وعن عبد الله بن التيمي صلى الله عليه وآله  
سأله أن يقول إذا مضى أمسينا وأمسى الملك لله والحمد لله لا إله إلا الله وحده لا  
شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير رب أسألك خير ما في  
هذه الليلة وخير ما بعدها وأعوذ بك من شر ما في هذه الليلة وشر ما بعدها

حدیث دہری ہی بہت جیسے ہیں نے تجھے سنائی۔ لیکن اس میں یہ دعا چھ سکا کہ اللہ مجھ پر اپنی قضا و قدر نافذ کر دے۔  
ترمذی ابن ماجہ ابو داؤد اور ابو داؤد کی روایت میں یوں ہے کہ اسے صبح بلاناگہانی پہنچے گی اور جو صبح کو یہ پڑھے تو اسے  
شام تک آفت ناگہانی نہ پہنچے گی۔ روایت ہے حضرت عبد اللہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم شام کے وقت سب  
پڑھتے تھے ہم نے اور اللہ کے سارے ملک نے شام پالی کہ اللہ کا شکریہ ہے۔ اکیلے اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں  
اس کا کوئی شریک نہیں۔ اس کا ملک ہے ساری کی تعریف ہے۔ اور وہ سب حق پر قادر ہے۔ الہی میں تجھ سے اس مدت  
کی بھلائی۔ اس کے بعد کی بھلائی مانگتا ہوں۔ اور اس مدت کی شر اور اس کے بعد کی شر سے پناہ مانگتا ہوں

ابو جہان اشک پاکیزہ (زمان ہے کہ حدیث بھی حدیث دے محبوب ہے ارادہ الہی برحق جس دن مجھے فالج ہونے والا تھا اس دن میں یہ عمل پڑھنا ہی بھول گیا تھا  
اس لیے یہ فالج ہوا۔ اللہ  
رہتی ہے، دوسری قسم کی معصیت اس کی ہے خلیل دے کہ کسی دعا سے موت نہیں مل سکتی، وہ تو یقینی آتی ہے جسے کوئی تدبیر نہیں ٹال سکتی اور دعا دوا ایسا ہو سکتا  
نے فرمایا کہ فجاءت سے ملا کوئی بڑی آفت ہے جو انسان کو گھبرائے، اچانک ہو یا آہستہ معمولی نکالیت دیا یا ریا تو انسان کو لگی ہی رہتی ہیں، اللہ اللہ اللہ سے مراد  
حضرت عبد اللہ بن مسعود ہیں جو بڑے فقیہ مشہور صحابی ہیں اللہ  
پر دردت آئے دونوں ماسی طرح جنت و دوزخ میں سورج کا اثر نہیں وہاں رب کی تعالیٰ ہے افسینا میں یا تو خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات  
مراد ہے یا سارے مسلمان یا سارے انسان اگرچہ ملک اللہ میں انسان بھی داخل تھا مگر چونکہ یہ شرف مخلوق ہے اس لیے اس کا ذکر خصوصیت سے فرمایا  
لہذا حدیث بالکل واضح ہے، اللہ یعنی حقیقی ملک اور حقیقی حمد صرف رب تعالیٰ کی ہی ہے، دوسروں کا ملک بھی مجازی و عارضی ہے اور حمد بھی مجازی  
مستوع کی تعریف واصل صانع کی تعریف ہے، اللہ یعنی اس مدت کی شر سے بھی تیری پناہ اور آئندہ راتوں کی شر سے بھی تیری پناہ، شر سے مراد تشریف  
مکونی دونوں شر ہیں، راتوں میں نیکیوں کی توفیق نہ ملنا، گناہ سوز ہو جانا، راتیں غفلت میں گزرتا ہوں کی تشریف شر ہے، اور راتوں میں چوری و دہشت  
گھر کر جانا، ہیرے میں نہ رہے جانوروں کا کاٹ کھانا وغیرہ مکونی شر ہیں، یہ ایک لفظ ان تمام کو شامل ہے۔

رَبِّ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ كَسَلٍ وَمِنْ سُوءِ الْكِبَرِ اَوْ الْكُفْرِ وَفِي رَوَايَةٍ مِنْ سُوءِ الْكِبَرِ وَالْكَبَرِ رَبِّ  
اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابٍ فِي النَّارِ وَعَذَابٍ فِي الْقَبْرِ اِذَا اُصْبَحَ قَالَ ذٰلِكَ اَيْضًا اَصْبَحْنَا وَ  
اَصْبَحَ الْمَلَكُ لِلّٰهِ رَوَاةُ الْاَبُوْذَاوَدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَفِي رَوَايَةٍ لَمْ يَدْكُرْ مِنْ سُوءِ الْكُفْرِ  
وَعَنْ بَعْضِ بَنَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهَا  
فَيَقُولُ قَوْلِيْ حِيْنَ تُصْبِحِيْنَ مُنْحَانَ اللّٰهُ وَبِحَمْدِهِ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ مَا شَاءَ اللّٰهُ كَانَ وَفَالَمْ  
يَشَأْ لَمْ يَكُنْ اَعْلَمَاتِ اللّٰهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اَنَّ اللّٰهُ قَدْ اَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا فَارْتَضَ

یارب میں سستی اور بڑھاپے سے یا کفر سے اور ایک روایت ہے کہ برے بڑھاپے اور کبر سے تیری پناہ مانگتا ہوں یا رب  
میں آگ کے عذاب اور قبر کے عذاب سے تیری پناہ مانگتا ہوں بلکہ اور جب سویر پاتے تو بھی کہتے کہ ہم نے اور اللہ کے سدا  
ملک نے صبح پالی۔ (ابوداؤد، ترمذی، اور ایک روایت میں کھڑکی پر برائی کا ذکر نہ فرمایا۔ روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
کی انہیں صاحبزادیوں سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم انہیں سکھاتے تھے کہ فرماتے تھے صبح کے وقت یہ کہہ لیا کرو اللہ پاک  
ہے اسی کا شکر ہے اللہ کے بغیر قوت نہیں جو اللہ نے چاہا اور جو چاہا انہوں نے میں مانگتا ہوں کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے

اور اللہ کا علم ہر چیز کو گھیرے ہے

لہ سستی سے مراد بیکاری میں سستی ہے جس سے یا تو ٹھیکہ لہوں ہی نہیں یا ہوں مگر ٹھیکہ اور برے بڑھاپے سے مراد وہ بڑھاپا ہے کہ تو میں جواب  
دے نہیں اور دوسروں پر انسان بوجہ بن جائے اور اللہ اس عمر سے بچائے۔ شعر

دانت گرے اور ٹھکر گئے پیٹ بوجہ دے ایسے بوڑھے جیل کو کون باندھ کر جس دے

۲۷ مگر اللہ تعالیٰ کی توصیف اس کا نام ہے تکبر معنی بہت ہی بڑائی والا مگر بندے کے لیے تکبر کسی عیب ہے کسی خوبی، بندے کے لیے اس کے معنی ہی بڑائی  
کا اظہار اگر یہ کفار کے مقابلہ میں جو خصوصیات جنگ کی حالت میں تو بہت ہی اچھا ہے، خود حضور نورصلی اللہ علیہ وسلم نے جن میں فرمایا انا بن عبدالمطلب  
اور سلمان کے مقابلہ میں ہوشی کے طور پر، تو راہدار اگر رب تعالیٰ کی نعمت کے اندر کسی عیب ہو تو اس کا نام تکبر ہے عبادت، اور اللہ رسول کے مقابلہ میں تکبر  
کفر ہے، یہاں تکبر سے بڑھ کر مراد ہے جو ظلم یا کفر ہے، لہ دوزخ اور قبر و دوزخ جگہ گہی کا عذاب ہوگا اگر دوزخ کا عذاب آگ میں عذاب ہے اور قبر کا عذاب آگ سے  
عذاب ہے کہ اگر دوزخ میں ہے مگر اس کی گہی قبر میں جو کہ دوزخ کا عذاب سخت ہے اور قبر کا عذاب اس سے نرم دیکھا، اسی لیے پہلے دوزخ کے عذاب کا ذکر  
فرمایا بعد میں قبر کے عذاب کا یعنی اسی میں دوزخ و قبر کے عذاب سے تیری پناہ مانگتا ہوں مقصد یہ ہے کہ نہ یا مجھے زندگی میں ایسے اعمال سے بچائے جو  
عذاب دوزخ یا عذاب قبر کا سبب ہیں اور بعد موت قبر کے عذاب سے بچا اور بعد بشر دوزخ کے عذاب سے، لہ حضور علیہ السلام کی صاحبزادیاں چارہاں زینب،  
رقیہ، ام کلثوم، فاطمہ تمام نے حضور علیہ السلام کو جوانی میں دیکھا ہے سب کی شادی خود کی ہے، یہاں حضرت فاطمہ زہرا یا حضرت زینب وغیرہ مراد ہیں جو کہ تمام صاحبزادیاں  
مستفادہ طیبہ طاہرہ ہیں اس لیے ان کا نام معلوم نہ ہونا صحت حدیث کے لیے مضرت نہیں لہ سلمان اللہ کسی یاری محمد ہے یعنی اللہ نے جس چیز کا ہونا چاہا

جو صبح کی وقت یہ کہہ لے گا تو شام تک اس کی حفاظت کی جائیگی اور جو شام کی وقت یہ کہے گا تو صبح تک اس کی حفاظت ہوگی۔ ابو داؤد اور ترمذی  
 حضرت ابی ہاشم فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو صبح کے وقت کہے کہ اللہ کا پاک ہے شام و صیر پانے وقت اس  
 کی حمد ہوگی، آسمانوں اور زمین میں اور عرصہ اور ظہر کو بھی یہ سب پر حضور ان کا ذکر جو تک تو اس دن میں جو نیکی چھوٹ گئی ہو اس کا لے گا۔  
 اور جو شام کی وقت یہ پڑھے گا تو اس دن میں چھوٹی نیکیاں پائے گی۔ ابو داؤد، ترمذی، حضرت ابو یوسف نے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صبح کی وقت

وہ ہونگی اور جس کا ہونا چاہا وہ نہ ہوئی، اور چاہئے نہ چاہئے میں اس کی صمد مکتیں ہیں کیونکہ وہ ہر طیب سے پاک ہے اور بُرائیوں کو چاہتا اچھا یوں کہ  
چاہتا اُس کی شان سے بید ہے عیال ہے کراؤ، رضا و شیت میں فرق ہے رب تعالیٰ ہر بھی بُری چیز کا خالق ہے اوسم چیز اس کے ازاد سے ہے مگر بُرائیوں سے  
دُشمن نہیں، کفار کا کفر گنہگار کے گناہ رب تعالیٰ کے ازاد سے یہ گناہ کی رضا سے نہیں، یہاں شیت یعنی ازاد ہے یعنی ہر چیز کا وجود اس کی خلق و ازاد سے ہے۔  
لے حصہ میں شریف میں ہے کہ الوداد و نسا، ابن سنی نے عمل الیوم اظہار میں عبد الحمید رسول نبی ہاشم عن امہ عن بعض نبات غیبی ہے عبد الحمید کی والدہ کا نام معلوم  
نہ ہو سکا غالباً یہ صحابہ میں ہے اس آیت کریمہ میں سبحان اللہ سے مراد یا تو رب تعالیٰ کی تسبیح پڑھنا ہے یعنی اے مسلمانوں صبح و شام رب تعالیٰ کی بارگاہ  
میں تسبیح کا یہ پیش کیا کرو اور یا اس سے مراد نماز میں یہی کیونکہ نماز شروع بَلَّغْتُكَ اللہم سے ہوتی ہے جزو بول کر نکل مراد لیا گیا یعنی صبح و شام نماز فجر و  
مغرب پڑھا کرو اور دوسرے معنی زیادہ قوی ہیں، وَكَلَّمَ الْحَمْدُ جملہ معترفہ ہے یعنی آسمان و زمین و اسے رب تعالیٰ کی حمد و ثنا کرتے ہیں ہر ذرہ قطر ہر فرشتہ  
و تارہ حمد الہی کرتا ہے تو مسلمان تو تم کیوں خاموش رہتے ہو اس کے بعد پھر ناز کا ذکر ہوا وَحُشَا وَحُشَا وَحُشَا تَفْطَحُونَ عِشَا سے وقت عصر مراد ہے اور  
فطرہوں سے وقت ظہر مراد، غرض کہ اس آیت میں نماز چھ گناہ کا حکم ہوا کیونکہ مُسَوَّن یعنی شام کے وقت میں مغرب و عشا داخل ہیں، کیونکہ ان اوقات میں انسان کے  
حالات تبدیل ہوتے ہیں اور رب تعالیٰ کی نعمتوں کی تجدید اس لیے خصوصیت سے ان اوقات میں تسبیح و تحمیل کا بھی حکم ہے اور ان ہی وقتوں میں نمازیں بھی  
فرض ہیں تاکہ ہر حال رب کی حمد سے شروع ہو ان اوقات کی اہمیت ہماری کتاب تفسیر نعیمی میں ملاحظہ فرمائیے، لے یہی چھوٹ جانے سے مراد و افاضل نیکیاں  
چھوٹ جاتا ہیں یا فرائض عبادات میں نقصان رہ جاتا ہے یعنی رب تعالیٰ آیت کریمہ کی برکت سے بہت سی فعلی نیکیوں کا اجر عطا فرمائے گا، اور اگر آج دن رات کئے  
فرائض میں کچھ نقصان واقع ہو گیا ہو گا تو رب تعالیٰ نقصان پورا فرما دے گا، اس حدیث کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ تمام فرائض و واجبات چھوڑ دو صرف یہی آیت  
صبح و شام پڑھ لیا کرو، لے ابو عیاش رو میں ایک کام تو زیل بن عامر سے ہے کہ کثرت ابو عیاش یہ انصاری ہیں، دوسرے زید ابن عیاش مخزومی ہیں، یہ



أَصْبَحَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كَانَ  
لَهُ عِزٌّ رَقَبَةٌ مِنْ وَلَدِ اسْمِعِيلَ وَكُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَحُطَّ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَ  
رُفِعَ لَهُ دَرَجَاتٍ وَكَانَ فِي حَرِّ مِنْ الشَّيْطَانِ حَتَّى يُمِيسَى وَإِنْ قَالَهَا إِذَا أَمْسَى كَانَ لَهُ  
مِثْلُ ذَلِكَ حَتَّى يُصْبِحَ فَرَأَى رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا يَرَى النَّاسُ فَقَالَ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا عِيَّاشٍ يُحَدِّثُ عَنْكَ بِكَذَا وَكَذَا قَالَ صَدَقَ أَبُو عِيَّاشٍ مَا وَكَلَا

یہ کہہ رہا ہے کہ اگلے اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس کا کوئی شریک نہیں اس کا ملک ہے۔ اسی کی حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے تو  
اسے اولاد اسمعیل میں سے ایک غلام آ کر دیکھ کر نے کا خواب ہے اور اس کے لیے دس نیکیاں لکھی جائیں گی اور اس کے دس گناہ معاف  
ہو جائیں گے اور اس کے نفس درجے بلند ہو جائیں گے اور اس کے لیے شام تک شیطان سے حفاظت ہوگی۔ اور اگر یہ کلمات شام کے وقت کہے  
تو صبح تک اسے یہی ملیگا ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ عرض کیا یا رسول اللہ ابو عیاش  
آپ سے ایسی ایسی حدیث روایت کرتے ہیں۔ فرمایا۔ ابو عیاش سچے ہیں۔

تاہم یہاں پہلے ابو عیاش مروی جو صحابی ہیں اہل لغات، اہل معاصیج کے بعض معنوں میں یہاں اس سے مراد اس کا آزاد کرنا تو یہی ہے اور عیاشی ہی ہے (مرقات)  
لے اسلام میں یوں تو غلام آزاد کرنا بڑا ثواب ہے خصوصاً جبکہ غلام اولاد حضرت اسمعیل علیہ السلام سے ہو اس کا آزاد کرنا تو یہی ثواب ہے کہ اس میں ایک نبی کی  
اولاد پر احسان بھی ہے اس سے معلوم ہوا کہ بزرگوں کی اولاد پر عزت رکھنا بڑا ثواب ہے بعض حضرات گیارہویں شریف کا تبرک حضرت سادات کرام کو دیتے ہیں  
ان کی اصل یہی حدیث ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ بزرگوں کی اولاد ہونا اشکائے نعمت ہے، شرفِ خاندان سے بھی ملتی ہے اس کی نفیس تحقیق یہاں کتاب اللہ المقبول  
فی مثل قد نسب الرسول میں ملاحظہ فرمائیے اس حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اہل عرب کو غلام بنایا جاسکتا ہے یہاں تو ان عرب غلاموں کی آزادی کا ذکر  
ہے جو پہلے سے غلام بنائے جا چکے تھے۔ لے درجوں سے مراد یا تو دنیا میں ایمانی درجے ہیں یا آخرت کے درجات درجے یعنی یہ کلمات چارے لینے والے کے  
ایمان دس درجہ بڑھیں گے یا قیامت میں اُس کے دس درجے جنت میں اونچے ہوں گے ان درجوں کی بندی صہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ لے اس طرح کہ انشاء اللہ  
انشاء اللہ شیطان اُسے دنگرا کر سکے گا اس سے گناہ کیوں کر سکے، ہاں نفس کی شرارت سے گناہ ہو جائیں تو چنانچہ شیطان اسے دیوانہ بیمار نہ کر سکے گا بعض یہاں  
و جنون شیطان اثر سے ہوتے ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے الذی یخبط الشیطان من المس فرسکرہ و مالیک مضبو و قلعہ ہے۔ لے ظاہر یہ ہے کہ یہ خواب  
دیکھنے والا روایان حدیث میں سے کوئی آدمی ہے، ممکن ہے کہ کوئی اور صاحب ہوں جنہیں یہ حدیث پہنچی ہو۔ لے یہ خواب یہاں اس لیے نقل فرمایا کہ اس سے  
حدیث کی صحت معلوم ہوتی ہے، پتہ لگا کر کبھی بچے خواب سے حدیث کو قوت پہنچ جاتی ہے بشرطیکہ خواب مخالف قانون شرعی نہ ہو، کیوں کہ خواب نبوت  
کے فیضان کا چھبالیسواں حصہ ہے جب بچے خواب سے حدیث کو قوت پہنچ سکتی ہے تو دلی کے صحیح کشف سے بھی قوت پہنچ سکتی ہے مولوی محمد قاسم  
صاحب نانوتوی نے حضرت عابد کا واقعہ اپنی کتاب تحذیر اناس میں نقل فرمایا کہ بارہ ہزار کلمہ شریف سے عذاب سے نجات ہونے کی حدیث کو ایک جوان صاحب  
کے کشف سے قوت ہوئی، مگر جو خواب یا الہام خلافت شرع ہو وہ الہام نہیں بلکہ دوسرا شیطان ہے۔

أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ، وَعَنِ الْحَارِثِ بْنِ مُسْلِمٍ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ اسْتَرَا إِلَيْهِ فَقَالَ إِذَا انْصَرَفْتَ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ فَقُلْ قَبْلَ أَنْ تُكَلِّمَ أَحَدًا اللَّهُمَّ اجْزِنِي مِنَ النَّارِ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَ ذَلِكَ ثُمَّ مِتَ فِي لَيْلَتِكَ كُتِبَ لَكَ جَوَازُ مِنْهَا وَإِذَا أَصَلَيْتَ الصُّبْحَ فَقُلْ كَذَلِكَ فَإِنَّكَ إِذَا مِتَ فِي يَوْمِكَ كُتِبَ لَكَ جَوَازُ مِنْهَا وَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُ هُوَ وَلَا آيُ الْكَلِمَاتِ حِينَ يُمَسِّي وَحِينَ يُصْبِحُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا

ابو داؤد (ابن ماجہ) نے روایت ہے حضرت عدث بن مسلم سے وہ اپنے والد سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر دی کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم نماز مغرب سے فارغ ہو تو کسی سے کلام کرنے سے پہلے سات بار یہ پڑھ لو انہی مجھے آگ سے بچائے گا جب تم یہ کہو گے پھر اگر تم اس رات میں مر جاؤ گے تو تمہیں آگ سے گزر رکھی جائے گی اور جب تم فجر پڑھو تو یہ کہو پھر اگر تم اس دن فوت ہو جاؤ تو تمہارا سے لینے آگ سے گزر جائے گا اے اللہ ابو داؤد، روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح و شام کے وقت یہ کلمات پڑھتا کسی نہ چھوڑتے تھے وہ انہی میں سے ہے صافیت مانگنا ہوں دنیا

ابن عمر سے  
روایت ہے

اے اسے سنائی ہیں ابی شیبہ اور سنی نے بھی روایت کیا ان کی روایات کے آخر میں کچھ کلمات زیادہ ہیں اللہ آخر اسرار سے ہمارے ہمارے کے عمل خلیہ میں ہیں یعنی ہر عید کی بات بتانا، اور اعلان میں اس طرح کہ اسلو کی ہمزہ سلب کے لیے ہو، یہاں دونوں سننے بن سکتے ہیں کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں تحفہ نہ مل تھا یا تاکہ درکنون کی طرح اس کی تقدیر میں اور اس کو سنبھالیں یا ملنا یا ارشاد فرمایا تاکہ دوسرے سامعین کو بھی اس کا فائدہ ہو اور موات، مگر پہلے معنی زیادہ مناسب ہیں یہاں کہ اللہ اور نعمات وغیرہ میں ہے، اللہ یعنی نماز مغرب پڑھ کر بغیر کسی سے دنیاوی کلام کیے ہوئے سات بار یہ دعا پڑھو، دنیاوی کلام لینے سے نماز کا دلی مشغوع و مشغوع کم ہو جاتا ہے اور زبان پر نثار کی جو تاثر کم ہو جاتی ہے، اس لیے بعض دعاؤں میں دنیاوی کلام نہ کرنے کی قید ہوتی ہے حتیٰ کہ تلاوت قرآن و دعاؤں کے دوران بھی اور وضو میں بھی دنیاوی کلام نہ کرنا چاہیے سات بار کی قید اس لیے ہے کہ روزِ بخ کے دوران سے سات ہی اس حد کی برکت سے اللہ تعالیٰ اس پر وہ ساتوں دروازے بند کر دے گا، ہر عدد ایک فضل کا کام دے گا انشاء اللہ اللہ عزوجل کا ترجمہ آج کل مصطلح میں یا پاسپورٹ (PASSPORT) ہے یعنی نکل جانے کا اجازت نامہ جیسے ویزا (VISA) داخلہ کا اجازت نامہ ہوتا ہے مطلب یہ ہے کہ ان کلمات کی برکت سے آج تمہیں نیک اعمال کرنے اور بڑے اعمال سے بچنے کی توفیق ملے اور اگر آج موت آئی تو ایمان پر خاتمہ دے دو گا، یہ مطلب نہیں کہ یہ دعا پڑھ لو اور خواہ کتنی ہی بدکاریاں کر دے شرک کر دے جنتی ہو گئے، لہذا حدیث بالکل واضح ہے۔ اللہ اس طرح فرماتا کہ لکھو یقیناً عہد مبالغہ کے لیے ہے یعنی میں سفر و حضر میں حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا میں نے تو یہ دیکھا کہ حضور یہ پڑھنا کسی حالت میں نہ چھوڑتے تھے، یہ مطلب نہیں کہ آپ پر یہ دعا پڑھنی فرض تھی، معلوم ہوا کہ مستحب کام ہمیشہ کرنا حرام نہیں، لہذا بزرگوں کے بتائے ولیفہ اور عملیات عرس بزرگوں، گیارہویں در

وَالْآخِرَةُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي اللَّهُمَّ اسْتُرْ  
عَوْنِي وَارْحَمْنِي وَارْزُقْنِي اللَّهُمَّ احْفَظْنِي مِنْ يَمِينِي وَيَسَارِي وَمِنْ خَلْفِي وَعَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي  
وَمِنْ قُدْرَتِي وَأَعُوذُ بِعَظَمَتِكَ أَنْ أُغْتَالَ مِنْ تَحَنُّنِي يَعْنِي الْخُسْفَ رَوَاةُ الْبُودَاوْدُ، وَعَنْ  
النَّسَائِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ اللَّهُمَّ أَصْبَحْنَا

وآخرت کی لہ الہی میں تجھ سے اپنے دین و دنیا اور گھر بار و مال میں معافی اور عافیت مانگتا ہوں لے الہی میرے پیسوں کو  
چھپالے اور مجھے خوفوں سے امن دے لے الہی مجھے آگے پیچھے اور ورائیں بائیں اور اوپر سے محفوظ رکھ لے میں تیری عظمت کی  
پنلہ مانگتا ہوں اس لئے کہ تجھ سے ہلاک کیا جاؤں یعنی زمین میں دھنسا کر دے (ابوداؤد، روایت ہے حضرت انس سے  
فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو صبح کے وقت یہ کہہ کر الہی تم نے سویرا پالیا

میلاد شریف کی مجلسیں ہمیشہ کہ تاہتر بجے حرام نہیں، محفوظ فرماتے ہیں کہ اچھا عمل وہ ہے جو ہمیشہ کیا جائے اگرچہ تصور ہو۔

لے عافیت کے معنی ہیں آفات سے سلامتی و حفاظت، آفات میں دنیاوی آفتیں بھی داخل ہیں جیسے نامگانی، مصیبتیں، بیماریاں وغیرہ اخروی آفتیں بھی شامل  
ہیں گناہ میں مشغولیت، تنگیوں سے دوری بے صبری، ناٹنگری وغیرہ اسی لئے آگے دین و دنیا کا ذکر ہے، بعض نے فرمایا کہ دنیا کی عافیت گناہوں سے حفاظت  
ہے اور آخرت کی عافیت عذاب سے بچالینا ہے بہر حال یہ دعا بہت جامع ہے، لے سبحان اللہ کسی بیماری دعا ہے انسان پر غم کی ہمتیبتیں آتی ہیں،  
سمانی، مالی اور خیالی پھر یہ غمیں مصیبتیں دو طرح کی ہوتی ہیں دنیاوی اور دینی گویا کل چھ قسم کی آفتیں ہوں گیں ان چھ قسم کی مصیبتوں سے ایک چھوٹے سے جملے میں  
امن، نجات، اخیال رہے کہ گناہ سے بچالینا عافیت ہے اور گناہ سے دور رہنا عافیت ہے، اس پر اسے محبوب نے ہم کو سب کو سکھایا اللہ تعالیٰ ہمیں سیکھنے  
کی توفیق دے، لے چونکہ ہمارے محبوب بشماہی اور خطرناک چیزیں بے مدد سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے عورات اور دعوات جمع فرمائے، رورع یعنی گلاب  
یہاں گلاب میں ڈالنے والی چیزیں مراد ہیں عورت اور دعا میں نہایت نفسی مقابلہ ہے، خیال رہے کہ یہ دعا ہم گناہوں کی تعلیم کے لیے ہے ورنہ حضور صلی اللہ  
علیہ وسلم کی تو وہ شان ہے کہ جس پر ان کی نظر کرنا نہ ہو جائے وہ محبوبوں سے پاک ہو جائے۔ شعور

جس طرف بھی اُٹھ گئیں مسلم ستور ہو گئے، میں تری آنکھوں کے مدد سے ان میں کتنا نور ہے

لے اس مبارک جملہ میں اُس آیت کریمہ کی طرف اشارہ ہے لایتمہم من بین ایدہم ومن خلفہم وعن شمالہم ومن قدامہم متعبد یہ ہے کہ شیطان کے  
آنے کے چار راستے ہیں میرے سونے، بچنے، چاروں راستوں سے محفوظ افراد کے کسی طرف سے شیطان مجھ تک نہ پہنچ سکے یا مقصد یہ ہے کہ آفات و بھلائی  
ان طرفوں سے آسکتی ہیں مولیٰ ان اطراف کو محفوظ فرما دے، لے اُغْتَالَ غلیل سے بنا یعنی دھوکہ یا اچانک اغتیاں کے معنی میں اچانک قتل یا اچانک ہلاکت  
چونکہ دھنسا کر ہلاک کر دینا تمام آفتوں سے سخت تر آفت ہے اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت سے اس کا ذکر علیحدہ فرمایا بعض شارحین نے  
فرمایا کہ ہر چار طرف سے آفت کا انسان کچھ نہ رکھ لے سے بچنے کی تدبیر کر سکتا ہے مگر زمین میں دھنسا دہ آفت ہے جس کی کوئی تدبیر ہی نہیں ہوتی اس لیے  
لے علیحدہ بیان کیا، اگر پہلی بات قوی ہے کیونکہ دوسری آفتوں کا مقابلہ کبھی انسان سے ناممکن ہو جاتا ہے، ہارش اوپر سے اور دریاؤں کا سیلاب بہر



لَشَهِدُكَ وَلَشَهِدُ حَمَلَةَ عَرْشِكَ وَمَلَائِكَتَكَ وَجَمِيعَ خَلْقِكَ إِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ  
وَحَدَاكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا أَصَابَهُ فِي  
يَوْمِهِ ذَلِكَ مِنْ ذَنْبٍ وَإِنْ قَالَهَا حِينَ يُحْسِنُ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا أَصَابَهُ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ مِنْ  
ذَنْبٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُودُودٌ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعَنْ  
ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَقُولُ إِذَا أَمْسَى إِذَا  
أَصْبَحَ ثَلَاثًا رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ

ہم تجھے اور تیرا عرش اٹھائے والوں اور دیگر فرشتوں اور تیری ساری مخلوق کو گواہ بناتے ہیں کہ تو اللہ ہے تجھ کیلئے کے سوا  
کوئی معبود نہیں تیرا کوئی ساتھی نہیں اور یہ کہ محمد تیرے بندہ اور تیرے رسول ہیں۔ مگر اللہ اس کے اس دن کے سارے گناہ معاف  
کر دے گا۔ اور اگر یہ کلمات شام کے وقت کہے جائیں تو اللہ اس رات کے دس گناہ معاف کر دے گا۔  
درہمندی ابو داؤد احمدی نے فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے۔ روایت ہے حضرت ثوبان سے فرماتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ کوئی بندہ جس نے ان پانچ چیزیں بار بار کہے یا کہے میں اللہ کی ربوبیت اسلام  
کے دین ہونے اور محمد مصطفیٰ کے نبی ہونے سے راضی ہوا۔ یہ اللہ کے دس گناہ معاف کر دے گا۔

ہمارے سامنے ہے اور انسان کو ہے جس کو یہ ہے انسان تو کبھی کبھار مقابلہ نہیں کر سکتا، پس اللہ تعالیٰ اپنا نام میں رکھے، شیعہ عرض معروضی شکر کے  
لیے ہے کہ رب تعالیٰ کو نمبر دینے کے لیے یعنی تیرا شکر ہے کہ ہم نے بھیریت سو پرانے ایمان میں ہلاک نہ ہو گئے مگر دوبارہ زندہ کی پالی۔  
یعنی اللہ تو ہی گواہ اور تیری مخلوق میں سے اعلیٰ دینی ہر چیز گواہ رہے کہ نہ ہم کسی وقت تجھ سے فاصلہ ہیں تیری نعمتوں کے منکر اس جملہ سے دوسرے معبود  
ہونے یا کہ یہ کہ تجھ پر ایمان کرتے رہنا بہت ہی اعلیٰ چیز ہے، دوسرے یہ کہ اپنے ایمان پر خائف و مخلوق کو گواہ بنانا بہت بہتر ہے یہ گواہیاں قیامت میں ہر  
کام میں لگیں، بعض روایات میں ہے کہ ہر جگہ و دریا میں بلند آواز سے کلمہ طیب پڑھا کر کہ دے دے قطرے تھارے ایمان کے گواہ ہیں عانیہ مؤذن کی آواز  
جہاں تک پہنچتی ہے وہاں تک کی ہر چیز اس کے ایمان کی گواہ ہے، بعض زائرین مدینہ منورہ میں روضہ اطہر پر حاضر ہو کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ایمان کا گواہ  
بناتے ہیں عرض کرتے ہیں یا رسول اللہ میں گواہ ہوں کہ آپ اللہ کے سچے رسول ہیں حضور بھی گواہ رہیں کہ میں آپ کا گناہگار مومن ہوں پڑھتا ہوں لا الہ الا اللہ محمد  
رسول اللہ اس کی اصل یہی حدیث ہے اور اس کے بڑے فائدے ہیں، تلخ یا اس طرح کہ اسے دن بھر کہے گا ہوں سے بچنے کی توفیق دے گا یہ بھی معافی کی  
ایک صورت ہے، یا اس طرح کہ جو گناہ اس سے آج سرزد ہوں گے انہیں معاف فرما دے گا، سبحان اللہ ساری مخلوق کو اپنے ایمان کا گواہ بنانا بہت مفید ہے  
تو جن لوگوں نے جناب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا گواہ بنالیا، ان کی قسمت کا کیا گناہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب شدائے امداد کو دفن فرما رہے تھے  
تو فرماتے تھے کہ میں ان لوگوں کے ایمان کا گواہ ہوں، دے دے قسمت دے شہید ہو جو حضور کے ہاتھوں دفن ہو گئے تھارے تو مٹی ٹھکانے لگی نعمت  
وصول ہو گئی، شعر : میں کبھوں کا مٹی ٹھکانے لگی : مدینہ میں برادر ہو گئی۔

أَنَّ يَرْضِيَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ، وَعَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَضَعَ يَدَهُ تَحْتَ رَأْسِهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَجْمَعُ عِبَادَكَ أَوْ تُبْعَثُ عِبَادَكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ عَنِ الْبَرَاءِ وَعَنْ حَفْصَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْقُدَ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى تَحْتَ خَدِّهِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَعَنْ

کر قباحت میں اسے راضی فرمائے گا احمد ترمذی روایت ہے حضرت حذیفہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب سونا چاہتے تو اپنا ہاتھ اپنے سر کے نیچے رکھتے تھے پھر فرماتے الہی مجھ سے عذاب سے بچانا جس دن تو اپنے بندوں کو جمع کرے یا اپنے بندوں کو اٹھائے گا تیرمذی اور احمد نے حضرت براء سے روایت کی۔ روایت ہے حضرت حفصہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سوئے گا رات کو فرماتے تو اپنا ہاتھ اپنے رخسارہ کے نیچے رکھتے تھے پھر میں بار عرض کرتے خدا یا مجھے اپنے عذاب سے بچا جس دن تو اپنے بندوں کو اٹھائے گا ابو داؤد ۱۶ روایت ہے

۱۶ اللہ سے راضی ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اس کی نعمت سے راضی رہے، رضا، بالقضاء نامس بندوں کو نصیب ہوتی ہے اور اسلام سے راضی ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اسلام کے تمام احکام پر غور و خوض ہو سکے اور ان میں باطنی باتوں میں حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے راضی ہونے کے معنی یہ ہیں کہ حضور کو اپنے ہاتھ میں لے کر صبح معنی میں مانگ جانے اور حضور کو تمام چیزوں سے پیارا جانے اللہ تعالیٰ اس حال کو مال کر دے اور حقیقت یہ ہے کہ جب حضور پر بارے تو حضور کی ہر چیز پر پاری حضور کا قرآن حضور کا اسلام بلکہ حضور کا رب ہی پیارا عشق مصطفوی تمام محبتوں کا ذریعہ ہے۔ شعر  
محمد از تو مے خواہم خدرا خدا یا از تو عشق مصطفی را۔

اکثر دعائیں تین بار پڑھیں جاتی ہیں تاکہ جماعت ہو جائے اور جماعت پر اللہ کی رحمت ہے اسی لیے یہ کلمات بھی تین تین بار کہے۔

۱۷ یعنی قیامت میں رب اسے اتنا دیکھا کہ وہ خوش ہو جائیگا۔ خیال رہے کہ صفت کہ رب بندے کو راضی کرے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے رب تعالیٰ نے فرمایا اوسون یعطیک ربک فخر علی ہر حضور کے صدقہ سے حضرت صدیق اکبر کو یہ وصفت ملا کہ رب تعالیٰ نے ان کے متعلق فرمایا اوسون یعنی پھر ان کو کار کے صدقہ سے یہ کلمات پڑھنے والے کو بھی عطا ہوا حضرت صدیق اکبر صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور سے راضی تھے انہوں نے یہ کہہ دیا یا ربی اللہ اس طرح کہ ہاتھ شریف کا بعض حصہ سر مبارک کے نیچے رہتا اور بعض حصہ رخسار مبارک کے نیچے یا کبھی سر کے نیچے ہاتھ رکھتے کبھی رخسار کے نیچے ہاتھ رکھتے ان اہل بیت کے خلاف نہیں جو میں رخسار کے نیچے ہاتھ رکھنے کا ذکر ہے، سہ یہ کلمات تین بار فرماتے تھے ورنہ ہاتھ کبھی ہماری تعلیم کے لیے ہے ورنہ ہم گنہگاروں کو حضور عذاب الہی سے بچائیں گے شفاعت فرمائیں گے کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سوتے یا رات میں سوتے یا بھات سفر جنگل میں ہمیشہ قبر کے رخ پر لیٹتے تھے وہی کوٹ پر قبیلہ رد ہو کر اور رہنا ہاتھ اپنے رخسار سے نیچے رکھتے اس طرح کہ ہاتھ کا کچھ حصہ سر کے نیچے بھی ہوتا تھا اس طرح سونا سنت ہے اور یوں ہی راضی بھی کیا جائے تو سہ یعنی قیامت اور بعد قیامت کے عذاب سے بچا کہ اصل عذاب تو وہی ہے قبر کا عذاب یا نزع کے وقت کا عذاب تو اس عذاب کا پیش خیمہ ہے جو قیامت کے عذاب کا

عَلَى أَنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ مَضَجِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ وَكَلِمَاتِكَ الثَّمَنَاتِ مِنْ شَرِّ مَا أَنْتَ آخِذٌ بِمَا صَبَّيْتَهُ اللَّهُمَّ أَنْتَ تَكْشِفُ الْمَغْرَمَ وَالْمَأْتَمُ اللَّهُمَّ لَا يَهْزِمُ جُنْدُكَ وَلَا يَخْلِفُ وَعْدُكَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ بُحْبَانُكَ وَبِحَمْدِكَ مَا وَكَا أَبُو دَاوُدَ، وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ

حضرت علی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بیٹھے وقت کہتے تھے اے الہی میں تیری ذات کریم کی اور تیرے کامل کلمات کی پناہ لیتا ہوں اس کے شرارت سے تو جس کی پیشانی پختہ ہے اے الہی تو ہی قرض اور گناہ کو دور کرتا ہے اے الہی تیرا لشکر کبھی شکست نہیں پاتا نیز اوعدہ کبھی غلات نہیں ہوتا گناہ اور تیرے منہاں بننا اور کو بخت نفع نہیں دیتا گناہ تو پاک ہے اور تیری ہی حمد ہے ابو داؤد اور ابی سعید سے کہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو اپنے

معدوہ کو کا تو امید ہے کہ ان مذاہبوں سے بھی بچا رہے گا۔ خیال رہے کہ مومن کو نزع کی شدت یا قبر کی رحمت مذاہب نہیں گنہگار کے لیے عتاب ہے اور نیک کار کے لیے رحمت عیبگار کے باب مذاہب قبر میں عرض کیا گیا۔

لہ وجہ سے مراد ذات باری تعالیٰ ہے کُل شئی حالک الا وجہہ لہ لکلمات الیہ سے مراد اس کے اسماء و صفات ہیں یا آیات قرآن میں یا کُن فرما بیٹھے میں تیری ذات و صفات آیات کی پناہ لیتا ہوں جو کہ یہ تمام چیزیں کامل ہیں نقصانات سے پاک اس لیے انہیں آیات فرمایا معلوم ہوا کہ اللہ کے مقبول بندوں خصوصاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پناہ لینا بھی جائز ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی کلمات اللہ ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کلمات اللہ ہیں عیسا کی قتل سو کان ابجد و ادانہ کلمات دہلی کی تفسیر مرقیاء میں ہے اے عیسیٰ ماری کوئی چیز تیرے تہذیب میں ہے تو بچا تاہا ہے اسے یہ کوئی تکلیف نہیں دے سکتیں پیشانی پکھنے سے مراد قبضہ نہیں ہونا ہے سب تعالیٰ فرماتا ہے مامن دابة الاھول لخذلنا بصاحبتھا اے عیسیٰ کہ قرض سے مراد اللہ تعالیٰ کے قرض ہوں جیسے وہ قرض واجب عبادات جو ارادہ کی گئیں اور ماثم سے مراد وہ گناہ ہوں جو ذکر کرنے سے دور کر دیے گئے یا مغموم سے مراد وہ نہما نزع قرض ہیں جن سے رب ناراض ہے جیسے حرام کام میں خرچ کر لینے سے قرض لینا اللہ مدب پر پرہیز مقرر ہے عیسیٰ کہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرض سے اتنی پناہ مانگی ہے تو آپ پر قرض کیوں ہونا تھا سنی کوفات کے وقت بھی آپ کی ذمہ قرض میں گروی تھی بعض قرض ثواب میں اور بعض قرض گناہ سے پناہ مانگی لازمات مع زیادت یا قرض سے وہ قرض مراد ہے جو ارادہ ہو سکے حضور کے تمام قرض ادا ہو گئے تھے حضور کے بعد صدیق اکبر نے اس کیے اے اللہ کے لشکر سے مراد یا تو فرشتوں کا لشکر ہے یا جانوروں وغیرہ کا وہ لشکر عذاب دیے آئے جیسے نیل والوں پر یا بابل یا حزب کے کفار پر یا لشکر یا طغیان لوگوں میں پانی کا لشکر یا لشکر سے مراد مومن غازیوں کا لشکر ہے جو محض رمانے الہی کے لیے جہاد کرے کہ انجام کار نفع اسی کی ہوتی ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے والعاقبة للمتقين کبھی اُن کی شکست ہوتی ہے تو عارضی وہ بھی اپنی کسی غلطی کی وجہ سے کہ جہاں امام حسین کی نفع ہوئی کہ اسلام بچ گیا حسین لشکر اللہ کا لشکر تھا نیز رب کے وعدہ میں غلات ناممکن ہے اس کا وعدہ ہو چکا الا ان حزب اللہ ہم المفحون لشعبہ کے معنی مال بھی ہیں اور بخت و نصیب بھی دوسرے غنی یہاں زیادہ موزوں ہو بہ نصیب میں مال سلطنت و فوج مکان و قلعہ وغیرہ سب ہی داخل ہیں یعنی جب تو کسی کو پکڑے تو اسے سلطنت بچا سکتی ہے نہ فوج وغیرہ اور قلعہ



قَالَ حَبِيبُ يَأُوْحَىٰ إِلَىٰ فَرَاشِهِ اسْتَغْفِرُ اللهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ  
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ غَفَرَ اللهُ لَهُ ذُنُوبَهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ أَوْ عَدَدَ رِجْلِ الشَّجَرِ أَوْ عَدَدَ أَيَّامِ الدُّنْيَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا أَحَدُ ثَلَاثٍ غَرِيبٌ وَعَنْ  
شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ بِقِرْآةِ  
سُورَةِ مِائَةِ كِتَابِ اللهِ إِلَّا وَكَّلَ اللهُ بِهِ مَلَكًا فَلَا يَقْرُبُهُ شَيْءٌ يُوْذِيهِ حَتَّى يَهْبَ مَنَى هَبَّ

بستر پر جاتے وقت یہ کہہ لے میں اس اللہ سے معافی مانگتا ہوں جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے وہ زندہ اور قائم رکھنے والا ہے  
اور اس بارگاہ میں تو بہت کتنا سہولت دینے والا ہے تو اللہ اس کے گناہ بخش دے گا اگرچہ سمندر کے جہاگ بارگاہ رواں درختوں کے  
پتوں یا دنیا کے دنوں کے برابر ہوں گے اور ترمذی اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث غریب ہے ہر روایت ہے حضرات اشداد  
اوس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کوئی مسلمان نہیں جو بستر پر لیٹے قرآن و تفسیر کوئی سورت  
پڑھ کر اللہ تعالیٰ اس پر فرشتہ مقرر فرمادیتا ہے پھر کوئی ایسا اور چیز اس کے پاس نہیں چھٹکتی حتیٰ کہ میرا ہر وجہ غنی

تیری کچھ سے جبری رحمت ہی بچا سکتی ہے، یہاں مراقبات نے فرمایا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں چند لوگ حاضر تھے کوئی ہدی الاہل کسی نے  
کہا ہدی الرزق کسی نے کچھ کہا کسی نے کچھ کہا تب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سن کر یہ دعا کی۔

اے سوتے وقت یہ دعائیں واستفکار اس لیے پڑھانے گئے کہ تمہاری ایک قسم کی موت ہے وہ معلوم اب ہاگنا ہو یا نہ ہو لہذا توبہ کر کے سوؤ کہ اگر یہ آخری  
نیند ہو تو اللہ تعالیٰ کے نام پر ہو۔ شعور

سونے والے اللہ ذکر کے سو : کیا خبر اب جاگتا ہو یا نہ ہو

اسی استفکار میں بندے کی اپنی بے بسی اور رب تعالیٰ کی استغاثہ قدرت و قوت کا اظہار ہے، ان دونوں باتوں کا اقرار ہی توبہ کی جہان ہے۔ اللہ اس طرح کہ  
جو ہو گیا، ہو گیا، اب کبھی ایسی حرکت نہ کروں گا، تو کہیم و جیم ہے، معافی دیے، اللہ ظاہر ہے کہ گناہوں سے مراد گناہ منہویں لیکن ہے کہ گناہ کیسے وہی مراد  
ہوں اس کی رحمت ہمارے گناہوں سے کہیں زیادہ ہے کہ ہمارے گناہ محدود ہیں رب تعالیٰ کی رحمت غیر محدود، ایمان دینا سے مراد اوقات دنیا میں یعنی  
کھٹے منٹ اور سیکنڈ علاج طبع سے بنا بیٹھے دھول، اسی لیے خاص غلام کو علاج کتے ہیں کہ ہمارے کاموں میں فیصلہ ہوتا ہے، اور اگر نہ کو علاج کتے ہیں  
کہ وہ دوسرے میں یا بدل میں داخل ہو کر لڑ کر رہے، بہت زیادہ دیر ایسا محسوس ہوتا ہے کہ بعض دیر بعض میں دھنسا جا رہا ہے اس لیے اسے علاج کتے ہیں یا دیر بہ دیر سے  
دیا معلوم ہوتا ہے اسی لیے اس علاج کا ترجمہ ایک دوسرا کیا ہوتا ہے، مراقبات مع اندازہ لگے پہلے عرض کیا ہوا تھا کہ آپ حضرت عثمان ابن ثابت کے جہان میں، انسانی ہاگ سے  
عالم، عابد تھے اللہ اس طرح کہ کر لیتا کہ سورت پڑھ کر لے، مگر یہ سورت کا پڑھنا بیٹھے کے ارادہ سے ہو ظاہر ہے کہ سورت سے مراد پوری سورت ہے نہ کہ کسی سورت کی  
کچھ، جیسے خلق و ناس یا قل یا ایہا الکافرون وغیرہ بعض لوگ آیت لکھ کر بھی پڑھتے ہیں اور سورت کا فردن بھی پڑھتے ہیں اچھا ہے اللہ بزرگ نے حضرت انس

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُلتَانِ لَا يَجْزِي لِمَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ إِلَّا وَهُمَا يَسِيرٌ وَمَنْ يَعْمَلْ بِهِمَا قَلِيلٌ يُبَسِّمَ اللَّهُ فِي دُبُرِكِ صَلَوةٍ عَشْرًا وَيُحَمِّدُهَا عَشْرًا وَيُكَبِّرُهَا عَشْرًا قَالَ فَإِنَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْقِدُهَا بِإِصْبِهِ قَالَ فَبِتِلْكَ خَمْسُونَ وَمِائَةً فِي اللِّسَانِ وَآلْفٌ وَخَمْسٌ وَمِائَةً فِي الْمِيزَانِ وَإِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ يُسَبِّحُهَا وَيُكَبِّرُهَا وَيُحَمِّدُهَا مِائَةً

ترمذی، روایت ہے حضرت عبداللہ ابن عمرو بن العاص سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مجلسیں ایسی ہیں کہ کوئی مسلمان آدمی انہیں اختیار نہیں کرتا مگر جنت میں ضرور جائے گا۔ وہ ہیں نوا آسان مگر ان پر عامل ہونے سے میرے ہر فائدہ کے بعد دس بار اللہ کی تسبیح کہے، دس بار اس کی حمد کہے، دس بار تکبیر کہے۔ تہ لاوی فرماتے ہیں پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے عقد نامل فرما کر فرمایا کہ یہ زبان میں تو ڈیڑھ سو سو ہیں مگر میزان یعنی نوازہ میں ڈیڑھ ہزار ہوں گے۔ اور جب اپنا بستر لے تو سو بار تسبیح تکبیر اور حمد کرتے۔

روایت کیا ہے کہ ہر نماز کے پڑھنے وقت سو دہائی نماز اور قل ہو اللہ احد پڑھ کر مولیٰ ملت جبر میں رہو گے، حضرت علی فرماتے ہیں کہ سو دہائی بقرہ کی آخری آیت پڑھ کر سو بار د، محفوظ رہو گے۔

ایسے مقامات میں رحل پہنے آدمی ہوتا ہے نہ کہ بیٹے مرد لہذا اگر طلب نہیں کہ مرد مسلمان تو یہ عمل کرے عورت مسلمہ نہ کرے بلکہ جو بھی کرے مرد یا عورت سب کو مفید ہے، سلم کی تہی اس لیے لگائی گئی کہ کافر کا کوئی عمل و خصلت نہ قبول ہے نہ باعث ثواب، خیال رہے کہ بعض اعمال کی دنیاوی تاثیر لکھنے سے صادر ہوا ہوا ہے، جیسے گالی کا اثر اور اچھے الفاظ کا اثر اچھا اثر بہر حال ہوتا ہے، خواہ کافر کی حرکت ہو یا مومن کی حرکت، لا یجیبہا احصاء سے بنامیں کے لغوی معنی تو ہیں شمار نہ کرنا مگر اصطلاح میں حفاظت کر لے، طاقت رکھنے کے معنی میں آتا ہے بصورتِ جبکہ وہ چیز گنتی والی ہو یہاں اصطلاحی معنی میں ہے، لکھا اس میں نہیں خبر ہے کہ عمل کچھ بھاری نہیں مگر بہت آسان ہے لیکن اس کی توفیق کم لوگوں کو ملے گی، جیسے رب تعالیٰ ناز کے متعلق فرماتا ہے وَأَنهَآ لَكَبِيرَةٌ أَوْ عَلَی الْخَاشِعِينَ بِرِئَآءِ خَاشِعِينَ کے سوا دوسروں پر گزرتا ہے، اس کا تصور آج بھی ہو رہا ہے کہ روزہ، حج جو مشکل چیزیں ہیں لوگ خوشی و شوق سے کرتے ہیں مٹی کر بچے روزے کے لیے ضد کرتے ہیں مگر نواز کا پابند کوئی کوئی ہے، اسی طرح اس عمل کے پڑھنے واسطے میں بہت کم دیکھے جاتے ہیں یہ ہے اس خبر صادق کی بھی خبر صلی اللہ علیہ وسلم، اس طرح کہ پہلے دس بار سبحان اللہ کہے، پھر دس بار الحمد للہ، پھر دس بار اللہ اکبر یہ ذکر سے کہ سبحان اللہ واللہ الحمد اللہ اکبر کا ذکر دس بار کہے کہ یہ قصد صدق کے خلاف ہے اس طرح کہ ہر نماز کے بعد میں ہونے، اور پانچ نمازیں ہیں تو میں پنجہ ڈیڑھ سو ہونے، یعنی یہ کلمات روزانہ پڑھنے میں ڈیڑھ سو گز ثواب میں ڈیڑھ ہزار، کیونکہ ہر شے کا ثواب دس گنا ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِہَا یہ تو ہے قانون اور فضل رب کا کوئی حساب نہیں، اللہ معنی ہوتے وقت بستر پر بیٹھنے سے پہلے سبحان اللہ ۴۰ بار، الحمد للہ ۴۰ بار اور اللہ اکبر ۴۰ بار پڑھ لیا کرے، واؤ ترکیب کے لیے نہیں اللہ اکبر الحمد للہ کے بعد ہے، اور اس کا ذکر حمد سے پہلے ہے یہ ہی بزرگوں کا عمل ہے، اور دوسری احادیث بھی اس کی تائید فرماتی ہے۔

فَتَذَكُّ يَأْتِي فِي اللِّسَانِ وَالْفَتْ فِي الْمِيزَانِ فَأَيُّكُمْ يَعْمَلُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ الْفَيْنِ وَخَمْسَ  
 مِائَةِ سَبْتَةٍ قَالُوا وَكَيْفَ لَا نُحْصِيهَا قَالَ يَأْتِي أَحَدَكُمْ الشَّيْطَانُ وَهُوَ فِي مَسْلُوتِهِ  
 فَيَقُولُ أَذْكَرُكَذَا أَذْكَرُكَذَا حَتَّى يَنْقُتِلُ فَلَعَلَّهُ أَنْ لَا يَفْعَلَ وَيَأْتِيهِ مَفْجَعُهُ فَلَا  
 يَزَالُ يُنَوِّمُهُ حَتَّى يَنَامُ رَوَاكَ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْسَانِيُّ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ  
 قَالَ خَصْلَتَانِ أَوْخَلَّتَانِ لَا يُحَافِظُ عَلَيْهِمَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَكَذَلِكَ فِي رِوَايَتِهِ بَعْدَ قَوْلِهِ وَالْفَتْ

تو یہ باتیں ہیں ایک سو میں اور میزان میں ایک ہزار ملے بناؤ تو تم میں سے کون ہے جو ایک دن درات میں ڈھائی ہزار گناہ کرے نہ  
 لوگوں نے عرض کیا کہ ہم ان کلمات کی کیوں نہ پابندی کریں گے نہ فرمایا جب کوئی نماز میں ہوتا ہے تو شیطان اسکے پاس پہنچ کر  
 کہتا ہے فلاں بات یا دکر و فلاں بات یا دکر حتیٰ کہ نماز کی کو بازرگہ دیتا ہے تو شاید وہ یہ عمل نہ کر سکے اور شیطان اس کے  
 خواب گاہ پر پہنچ کر اسے سانا مارتا ہے حتیٰ کہ وہ سو جا تا ہے (ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابو داؤد) کی روایت میں یوں ہے کہ فرمایا  
 دو خصلتیں یا دو خلات ہیں ایسی ہیں جن کی کوئی بندہ مسلمان حفاظت نہیں کرتا تاہم اسے بطور ابو داؤد کی روایت میں اس کا ذکر ہے کہ

لے یہاں بھی وہ ہی سب ہے کہ قانون ایک نئی کا ثواب دس گنا ہے، تو سو کلمات کا ثواب ہزار گنا ہوا، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قیامت میں وزن نیک کی  
 ثواب کا ہونا جو کہ حاصل اچھا کا، اسی سے کفار کی نیکیاں بالکل وزن نہ ہوں گی اور گناہ بہت بھاری، انشاء اللہ مومن کی نیکیاں بقدر اخلاص وزن ہوں گی اور  
 گناہ کا با تو وزن ہوگا ہی نہیں اگر ہوگا تو بہت بکا، اب تعالیٰ کفار کی نیکیوں کے متعلق فرماتا ہے فَلَا تَقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا لِّهَذَا فِي الْمِيزَانِ فرماتا بہت  
 موزوں ہے، لے یعنی یہ کلمات سارے مل کر چرخے میں تو ہونے ڈھائی سو اور ثواب میں ہونے ڈھائی ہزار اور ہر ایک گل ایک گناہ مٹاتا ہے رب تعالیٰ  
 فرماتا ہے ان الحسنات يذْكُرُ السَّيِّئَاتِ جِنَاحًا نَحْنُ كَمَا نَجِدُ ان کا مجموعہ ڈھائی ہزار گناہ مٹانے کے لیے کافی ہے، اور مشکل ہی کوئی مسلمان ایسا ہوگا،  
 جو ڈھائی ہزار گناہ روزانہ کرے، تو انشاء اللہ اب یہ کلمات خالص نفع ہی میں کیجے، کچھ نے تو گناہ مٹائے، اور ہو گناہوں سے بچا انہوں نے دوسرے  
 بڑھائے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نیکیاں ثواب کا باعث بھی ہیں اور گناہوں کی معافی کا ذریعہ بھی، دوسرے کے دین کے بہانے میں، لے یہ سوال تعجب  
 کے لیے ہے کہ یا حبیب اللہ اتنا آسان عمل اور اتنے فائدے والا عمل کون چھوڑے گا اور کیوں چھوڑے گا، کیسے چھوڑے گا، لے سبحان اللہ کیسے پلار ہوا  
 ہے، یعنی جب شیطان فراموش عبادت میں یوں غفل ڈال دیتا ہے، تو یہ عمل تو ایک نفعی کام ہے اس سے کیوں درو کے گا، نماز کے بعد تمہیں ایسے کام  
 یا دولائے گا کہ تم مسجد سے جلد جانے کی کوشش کرو گے، اور گئے گا کہ یہ عمل صرف نفلی ہی تو ہے اسے چھوڑ دو، فلاں کام چل کر دہشہ یعنی نماز  
 دے مل سے تو اسی طرح رو کے گا جو میان ہوئی، اور سوتے وقت کے مل سے یوں درد کے گا کہ اسے بستر پہنچتے ہی سٹارے گا کہ یہ عمل صرف نفلی ہے  
 اسے چھوڑ دے اور جلد سو جا تا کہ فجر کے لیے وقت پر آنکھ کھلے، بحیال رہے کہ شیطان دینداروں کے پاس پہنچ کر دین دکھا کر بھگاتا ہے۔

لے معنی داؤد کی روایت میں مشک سے ہے کہ خلتان فرمایا یا خصلتان اگرچہ ان دونوں لفظوں کے معنی ایک ہی ہیں مگر محتاط راوی الفاظ رسول اللہ  
 کی پابندی کرتے تھے اور حدیث کو قرآن شریف کی طرح یاد کرتے تھے اگر کہیں ذرا سا تورو ہو جا تا تو بیان کر دیتے تھے۔



وَتَحْمَسُ بِأَثَرِي فِي الْمِيزَانِ قَالَ وَيَكْبَرُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ إِذَا أَخَذَا مَضْجَعَهُ وَيُحْمَدُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَ يُسَبِّحُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَفِي الْكُرْسِيِّ الْمَصَابِيحُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَّابٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ اللَّهُمَّ مَا أَصْبَحَ بِكَ مِنْ تَعْمَةٍ أَوْ بِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِكَ فَمَنْكَ وَحَدَّكَ لَا شَرِيكَ لَكَ فَكَفَلَ الْحَمْدُ وَلَكَ الشُّكْرُ فَقَدْ آذَى شُكْرُ يَوْمِهِ وَمَنْ قَالَ مِثْلَ ذَلِكَ حِينَ يُمَسِّي فَقَدْ آذَى شُكْرَ لَيْلَتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا أَوَى

میزان ڈیڑھ ہزار میں ہے کہ فرمایا ۳۳ بار تکبیر کہے جب اپنا بستر لے اور ۳۳ بار الحمد لے پڑھے اور ۳۳ بار سبحان اللہ کہے لے اور صبح کے کئی شغلوں میں عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے۔ روایت ہے حضرت عبد اللہ ابن غنم سے فطنے میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو صبح کے وقت پڑھے انہی تیری جو نعمت تھی یا تیری کسی مخلوق کو ملے صرف تیرے اکیلے کی طرف سے ہے تیرا کوئی شریک نہیں لہذا تیری ہی حمد ہے اور تیری شکر ہے تو اس نے آج کے دن کا شکر یہ ادا کر دیا کہ اور جو اسی طرح شام کے وقت کہے تو اس نے اس رات کا شکر یہ ادا کر دیا (ابو داؤد) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ حضور جب اپنے بستر پر جاتے تو عرض

لے یہاں میں وہ بات یاد رہے جو ابھی پہلے عرض کی گئی کہ دوا حریب نہیں چاہتا لہذا بیان میں تکبیر پہلے ہے اور تسبیح بعد میں مگر پڑھنے میں سبحان اللہ پہلے ہوگی اور اللہ اکبر بعد میں اللہ یعنی جسے جو دینی یا دنیاوی نعمت ملی بلا واسطہ یا بالواسطہ وہ تیری ہی طرف سے ہے اس دعا میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے فَبِكُمْ مِنْ نِعْمَةِ اللَّهِ أَخْيَالٌ رہے کہ نعمت و مصیبت سب اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہے، مگر اب یہ ہے کہ نعمتوں کو رب کی طرف نسبت دو اور مصیبت کو اپنی طرف رب تعالیٰ فرماتا ہے دعا اصابکم من مصیبة فبما کسبت ایدیکم۔

اسکے یعنی حقیقی حملہ و حقیقی شکر تیرے ہی میں کہ حقیقی نعم تو ہی ہے تیرے سوا جس کا بھی شکر و حمد ہوں گے وہ مجازی ہوں گے لہذا یہ دعا قرآن کریم کی اس آیت کے خلاف نہیں ان اشکو فی دیوالدیك یعنی میرا دل اپنے ماں باپ کا شکر یہ ادا کر دے گا وہاں ماں باپ کا شکر یہ مجازی مراد ہے۔

اللہ یعنی صبح شام اس دعا کے پڑھنے والوں کو توفیق ملے گی کہ رب تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر یہ ادا کریں اور اگر شکر یہ میں کچھ کوتاہی ہو گئی تو رب تعالیٰ اس کی برکت سے وہ کمی پوری فرمادے گا یہ مطلب نہیں ہے کہ نماز، زکوٰۃ، روزہ کچھ نہ کر و صرف یہ دعا پڑھ لیا کہ و کونکہ ساری عبادتیں سب کا شکر یہ ہیں اور شکر یہ تو اس دعا سے پورا ہو گیا اب اور شکر کی کیا ضرورت ہے مگر مذکور حدیث صاف ہے بعض علماء فرماتے ہیں کہ شکر یہ دلی بھی ہوتا ہے نہ بانی بھی یہاں شکر سے مراد توئی شکر ہے یعنی ان کلمات میں ایسا ثواب ملے گا جیسے کوئی دن بھر نہ بانی شکر یہ ادا کرنا ہیے رہا ملے گا یہ دعا اس کے علاوہ ہے۔  
شہ اسے نسائی نے انہی عبد اللہ ابن غنم سے روایت کیا اور ابن حبان و ابن سنی نے حضرت ابن عباس سے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

إِلَىٰ قِرَاسِهِمُ اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ وَرَبَّ الْأَرْضِ وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَالتَّوَالِي  
مُنْزِلَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ أَنْتَ آخِذُ بِنَاصِيَتِهِ  
أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ  
شَيْءٌ وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ اقْضْ عَنِّي الدَّيْنَ وَأَغْنِنِي مِنَ

فرماتے ہیں اے اللہ اے آسمانوں کے رب اے زمین کے رب اے ہر چیز کے رب اے دانہ اور گٹھلی کو پھاڑ کر نکالنے  
والے اے توریت انجیل اور قرآن کو اتارنے والے تھیں ہر اس کی شہ سے پہلے مانگنا ہوں جس کی پیشانی تیری گرفت میں ہے تو  
ہی اول ہے کہ تجھ سے پہلے کچھ نہیں اور تو ہی آخر ہے کہ تیرے پیچھے کچھ نہیں نہ تو ہی ظاہر ہے کہ تیرے اوپر کوئی چیز  
نہیں اور تو ہی چھپا ہے کہ تیرے پیچھے کچھ نہیں نہ میرا قرض ادا کر دے اور مجھے فقیر سے بچا

لہ یعنی بستر پر جاتے وقت لیٹنے سے پہلے اور جس حصے میں ہے کہ کمر کا بستر پر لیٹ کر یہ پڑھتے تھے ہو سکتا ہے کہ کبھی یہ ہو سکتا ہے وہ لہذا دونوں روایتوں میں  
تعارض نہیں بلکہ آسمانی و زمینی اصولی نعمتیں ہیں درمیان کی چیزیں فردی نعمتیں یعنی تمام اصولی و فردی نعمتوں کے رب ہر ایک روایت میں سمادات کے  
ساتھ بیٹھ ہی ہے اور جس حصے میں ہے رب العرش العظیم ہی ہے بلکہ کوئی کجور کی گٹھلی کو کہتے ہیں چونکہ عرب میں کجور زیادہ ہوتا ہے نیز تمام درختوں  
سے کجور افضل ہیں اور زیادہ نافع بھی ہے اس لیے دانوں کے بعد اس کا خصوصیت سے ذکر فرمایا ہے اے ختم اور گٹھلی کو چیر کر اس میں سے درخت  
نکالنے والے موٹے چوڑے دانوں سے غذا اور گٹھلی سے پل پہلے ہوتے ہیں غذا اور میوے سے جسمانی رزق ہے اس لیے دونوں کا ذکر فرمایا بلکہ یعنی جسمانی و دوزخ  
کے ساتھ کجور روحانی و دوزخ دینے والے کیونکہ آسمانی کتابیں روحانی و دوزخ کا درمیان ہیں چونکہ ہر شریف میں صحت و عافیت ہیں احکام توریت ہی میں تھے نیز  
توریت شریف زبور پر حاوی تھی اس لیے زبور کا ذکر فرمایا جس حصے میں ہے بجائے قرآن کے فرقان ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ہر شر والی چیز تیرے قبضہ  
میں ہے کہ اس کا خالق و مالک ہے مولیٰ میں اس کی شر سے تیری پناہ لیت ہوں اضعیف ہوں تو تو ہی اے تو ہی مجھ ضعیف کو اپنی پناہ میں لے لے بلکہ یعنی تو ہی  
ازلی ہے کہ عدم سابق سے پاک ہے اور تو ہی ابدی ہے کہ عدم لاحق سے پاک اخیال رہے کہ رب کے سوا کوئی چیز ازلی و قدیم نہیں ہر چیز حادث و نو پیدا  
ہے مگر رب کے ازلی سے بعض چیزیں ابدی ہیں جیسے دوزخ اور جہنم کے عذاب اس طرح جنت اور جہنم کے ثواب ادوار اور معنی و جسمانی لوگ جہاں  
ہیں کہ یہ سب کچھ ابدی ہیں جنہیں فنا نہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے اکلہا داثم اور قرآن ہے خلدین فیہا ابدان اگر ان میں سے کسی چیز کو فنا ہوتی تو خلدین  
کیسے ہوتا اور ابدان کیسے اخلہ صبر ہے کہ قدیم و ازلی رب تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں مگر ابدی بہت چیزیں ہیں لیکن رب تعالیٰ ذاتی حقیقی ابدی اور وہ  
چیزیں مجازی و عرضی ابدی اور ہو سکتا ہے بعد از بعض غیور زہموں اور مطلب یہ ہو کہ تیرے سوا کسی کو ذاتی طور پر بقا نہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے  
کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں الا کُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَقَ اللَّهُ هَالِكٌ بے دینوں نے اس حدیث سے دلیل پکڑی کہ جنت  
و دوزخ کو فنا ہے مگر یہ بات باطل ہے اور مطلب حدیث کا وہ ہے جو اسمی عرض کیا گیا ہے یعنی اے میرے مولیٰ تو صفات و افعال کے لحاظ سے  
ایسا ظاہر ہے کہ اس کے ظہور پر کسی کا ظہور نہیں اور ذات کے لحاظ سے ایسا چھپا ہوا ہے کہ تجھ سے زیادہ کوئی چھپی چیز نہیں شعور

۱۔ قرض سے مراد مخلوق کا قرض ہے کیونکہ اس قرض سے بت گناہ پیدا ہوتے ہیں، حدیث شریف میں ہے کہ قرض ذات کا غم اور دن کی لذت ہے، بغیر قرض سے مراد مخلوق کی محتاجی ہے یا اس سے دلی فقر مراد ہے جس کے متعلق فرمایا گیا کہ فقر کفر تک پہنچا دیتا ہے، لہذا یہ حدیث نہ اس آیت کے خلاف ہے اللہ تعالیٰ و انتم الفقراء و اناس حدیث کے مخالف الفقہ حنفی، شافعی یہ دعوات کے لازم کی ہے ذکر و دوسر کی، مثلاً سہم شدہ اور شدہ و نون و نشت کے متعلق ہیں یعنی میں اللہ کے نام کی مدد سے لیٹتا ہوں اور اللہ ہی کے رخصتوں کی عبادت کے لیے لیٹتا ہوں، مگر بعض آدم کے لیے مومن کا جاگنا اور سنا جینا مرزا اللہ کے لیے چاہیے و مافی اللہ رب العالمین بعض شخصوں میں اللہ نہیں ہے، لہذا میرے گناہ سے مراد یا تو میری امت کے گناہ ہیں یا خطائیں مراد ہیں، یا یہ لفظ ہمارے تعلیم کے لیے ہے ورنہ حضور گناہوں سے مصون ہیں شیطان سے مراد انسانی شیطان ہیں یا قرین شیطان ہے، رب تعالیٰ نے آپ کی یہ دعا قبول فرمائی کہ آپ قرین شیطان مومن ہو گیا، احساسِ خدا سے رہنا یعنی کئے کو دُور کارنا و رہائی گروہ چیز کو کئے میں، یہاں مراد اپنی ذات ہے کیونکہ انسان کی ذات اپنے اعمال میں گروی ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ اموالہما کسبت وھین یعنی مجھے نیک اعمال کی توفیق دے کر میرے نفس کو گروی ہونے سے محفوظ رکھے، اللہ تعالیٰ مجلس کو بھی کئے میں ہے اور مجلس والوں کو بھی، یہاں مجلس مراد ہے، اور اعلیٰ مجلس سے مراد قرب الہی غیر شراعتی ہے ورنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام خلق کے اعلیٰ ہیں ان کے اعلیٰ مجلس والا ہے، اور حضور کی مجلس والے صحابہ تمام مجلس والوں سے افضل ہیں، اس جملہ کے اور بھی محض کئے گئے ہیں، مگر یہ معنی زیادہ مناسب ہیں، یا یہ دعا ہمارے



اس دعا میں رب تعالیٰ کی چھ نعمتوں کا ذکر ہے، کفایت یعنی مخلوق سے بے نیاز کر دینا، ادا یعنی رہنے کے مکان عطا فرمانا، کھانا پانی عطا فرمانا دیگر نعمتیں  
دینا اور صوبہ سے اعلیٰ دینا، واقعی رب تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اتنا ریا کہ جتنا کسی کو نہ دیا خود فرماتا ہے وہاں فضل اللہ علیہما محبوب آپ  
پر اللہ کا بڑا افضل حصہ اور فرماتا ہے اَنَا اعطيتُكَ الْكُوْثُرَ جم نے آپ کو بہت کچھ دیا یہاں اس عطا کا شکر ہے۔ لکھ افضل میں کیفیت کی زیادتی  
مراد تھی اور اجزل میں مقدار کی زیادتی مقصود ہے، یعنی مجھے رب تعالیٰ نے بہت زیادہ واعلٰی دیا لہذا کلمات میں بتکار نہیں آئے ہیں فقر و غنا، رخ و فنا،  
راحت و مصیبت ہر حال میں اللہ کا شکر ہے خیال رہے کہ رب کی بھیجی ہوئی مصیبت و ظلم بھی نعمت ہے کہ اس کے ذریعے جزاء باگتاہ معات ہو  
جاتے ہیں، لہذا حدیث پر براعتراض نہیں کہ شکر تو صرف نعمت پر ہوتا ہے پھر ہر حال میں شکر کیا آئے گا ایک ملک کا فرق بار یا میان جو چکا کنز الارباع فی  
ملک رکھنے والا بھی ملکہ کہلاتا ہے مگر حقیقی دانش منک ولا ملکہ الملک یک سے عام، اس سے معلوم ہوا اگر دعائارتے وقت رب تعالیٰ کو اس کے  
آپچے ناموں سے یاد کرو نا چاہیے حمد الثناء علایھا کرن ہے "اگل سے بناو مانگنے کے یہ معنی بھی ہیں کہ رب تعالیٰ ہمیں روزِ خ والے اعمال سے پہنائے اور یہ  
معنئے بھی ہیں کہ ان ہون کی معافی دے کہ روزِ خ سے نجات دیدے، روزِ خ سے نجات سننے پرانشاء اللہ جنت ملا لا زمی ہے کیونکہ سوائہ جنت و روزِ خ  
کے انسانوں کے لیے قیسار کوئی مقام نہیں ما عوان ایک مارضی میگدی ہوگی جس کے بعد جنت ملے گی لہذا حدیث پر یہ سوال نہیں کریں جنت کی طلب نہیں  
کی گئی اش شکاک الف سے ہیں کہا جاتا ہے یہ سکوت سے مدعاور شکنسی سے بھی جو تکلیت سے بندہ شکوت و تسکیت دونوں نعمتیں درست ہیں مشکوۃ شریف کے اس  
فسخے می سی سے ہے ادق مطلقاً بنے خوابی کو کہتے ہیں خواہ فکر یار پنج سے ہو یا عشقی سے خوشی سے بے خوابی برق ضیق کمالاتی کردہ جاری نہیں یہاں وسوسہ یا  
فکر سے زبونا مراد ہے اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا سکھائی اگر شکنسی سے ہوتی تو دروازاتی جاتی حضور صلی اللہ علیہ وسلم حکیم زمانہ جی

وَمَا أَقَلَّتْ وَرَبِّ الشَّيَاطِينِ وَمَا أَضَلَّتْ كُنُوزِي جَارًا مِنْ شَرِّ خَلْقِكَ كُلُّهُمْ جَمِيعًا أَنْ  
يَقْرُطَ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ أَوْ أَنْ يَتَّبِعِيَ عَزَّ جَارُكَ وَجَلَّ شَنَاؤُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِي وَالْحَكِيمُ بْنُ هَلْهِيرٍ التَّرَاوِيُّ  
قَدْ تَرَكَ حَدِيثَهُ بَعْضُ أَهْلِ الْحَدِيثِ، الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ أَبِي مَالِكٍ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَجَبْتُمْ أَحَدَكُمْ فَلْيَقُلْ أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ لِلَّهِ

اور جنہیں نہیں چاہتا ہے اللہ کے رب اور لے شیطانوں کے اور جنہیں وہ ملکہ کریں ان کے رب تو اپنی ساری مخلوق کی شر سے میری پناہ ہوگا  
ان میں سے کوئی شخص پرزبان یا ظلم کرتے، تیری پناہ غالب ہے تیری پناہ شامدار ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں صرف تیری  
معبود ہے تیرے اور تیرے نے فرمایا کہ اس حدیث کی اسناد قوی نہیں اور حکیم ابن ہلہیر راوی کی حدیث کو بعض محدثین  
نے چھوڑ دیا ہے فقہ بصری متصل۔ روایت ہے حضرت ابو مالک سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں  
سے کوئی سویرا پائے تو کہہ دے ہم نے صبح کی اور اللہ صبح کے ملک نے صبح پائی

حکیم جہانی بھی، حضرت خالد کو کئی راتوں سے عینہذا آتی تھی یا دوسروں سے بارگاہِ وقف سے آپ پریشان ہو گئے تھے تب یہ عرض کیا۔

۱۔ اس جھوٹے سے جملے میں تمام عالم اجسام کی چیزیں داخل ہیں آسمان میں فرشتے وغیرہ آگے آسمان کے زیر سایہ میں تمام نعمات کی چیزیں و زمین اور زمین میں چیزوں  
میں زمین پر اور زمین کے اندر تمام چیزیں داخل ہو گئیں، لے شیاطین سے ملکہ گزشتہ چیزیں ہیں آدمی ہوں یا جنات، اس سے عام چیزیں ملا ہیں خواہ  
معتقل والی ہوں یا غیر ماعتل اگرچہ چیزیں بھی پہلے جملہ میں داخل تھیں مگر خصوصیت سے ان کا ذکر علیحدہ کیا گیا، کیونکہ اس دعا میں انہیں کے شر سے حفاظت  
مانگی گئی ہے لہذا حدیث پر کوئی اعتراض نہیں، لے یہاں ہمارے حائف، اوصاف ان وہ ہے ذکر بھٹے پڑوسی بلکہ پڑوسی کو بھی جاراسی لیے کہتے ہیں کہ  
وہ امن و امان کا ذریعہ ہوتا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے وہو یجوز ولا یجار علیہ یعنی نہ تو سیر مدگار، امانتہ امان ہو جا، لے اس سے امن میں رکھ کر کوئی  
موزی چیز ایذا دے، لے یہاں مرقعات نے فرمایا کہ اس جگہ ہمارے پیچھے ہے یعنی جو تیری امان میں آجائے وہ سب پر غالب رہے رہتا ہے، ویکسو موزی علیہ السلام  
سے رب تعالیٰ نے فرمایا انا انک من الامنین، تم کو امن ہے یعنی جو تیری امان میں آجائے وہ سب پر غالب رہے جسے سلطنت دنیاوی پناہ دیدے  
وہ غالب ہو جاتا ہے، تو جسے رب پناہ دیدے اسے کون مغلوب کر سکتا ہے، رب کی محدث تمام ممدوں سے شاندار ہے کہ تمام مخلوق اس کے گن گار کی  
ہے، شہ چنانچہ حکم یا حکیم ظہیر کے متعلق بخاری، ابودرداء، نسائی، ابن ابی مامہ نے فرمایا کہ یہ متروک الحدیث ہے، ابن مسین نے فرمایا کہ اس حدیث  
میں کچھ نہیں، ابن عدی نے فرمایا کہ اس کی اکثر حدیثیں غیر محفوظ ہیں اس حدیث کو ابن ابی شیبہ، طبرانی اور مصنفین نے بھی نقل فرمایا، لے آپ کا نام  
کب ابن مالک ہے، کنیت ابو مالک اشجری ہیں یا اشجعی آپ کے نام بھی بہت اختلافات ہے جو ہم نے عرض کیا وہ ہیں قوی ہے، لے لے یعنی خدا کا  
شکر۔ کہ ہم لوگوں نے بخیر و خوبی سویرا پائیا یہاں ملک الہی سے وہ حصہ دنیا کا ملا ہے، جس پر اس وقت سویرا ہوا آدمی دنیا کیونکہ آدمی زمین پر  
دن رہتا ہے اور آدمی پر رات، جب یہاں سویرا ہوتا ہے تو دوسرے حصہ میں شام۔

رَبِّ الْعَالَمِينَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذَا الْيَوْمِ فَتَحَهُ وَنَصَرَكَ وَتَوَكَّلْتُ وَبَرَكْتَ وَهَذَا أَهْ  
وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا بَعْدَهُ ثُمَّ إِذَا أَمْسَى فَلْيَقُلْ مِثْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي يَا أَبَتِ أَسْمَعُكَ تَقُولُ كُلَّ غَدَاةٍ  
اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي بَدَنِي اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي سَمْعِي اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي بَصَرِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ  
تُكْثِرُ رَهَائِلَنَا حِينَ تَصِيحُ وَتُلْثَا حِينَ تَمِثُّ فَقَالَ يَا بُنَيَّ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو بِهِمْ فَإِنَّا أُحِبُّ أَنْ أَسْتَنْ بِسُلَّتَيْهِمَا وَكَأَبُو دَاوُدَ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ

لے اللہ پر تھوڑے اس دن کی بھلائی اس کی کشادگی اس کا نور اس کی برکت اور اس کی ہدایت مانگتا ہوں اور جو اس دن میں ہے اس کی اور  
اس کے بعد کی شر سے نیری پناہ مانگتا ہوں پھر جب شام پائے تو اس طرح کہہ گئے ابو داؤد اور ابی اسحق بن عیسیٰ بن ابی یوسف  
فرماتے ہیں جس اپنے والد سے عرض کیا با جان میں ایک سو مرتبہ یہ کہتے سنا ہوں اہل حق کے یہاں میں عافیت دے اللہ مجھے جس کا نور میں عافیت  
دے الہی مجھے جس کی آنکھوں میں عافیت دے جسے سو کوئی معبود نہیں ہے میں ہر سحر کرتے جب سویرا سونا اور میں ہر جب شام ہونے  
فرمایا اسے بیشی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ دعا میں مانگتے سنا تو میں بھی پڑھتا ہوں کہ اس سنت کی پیروی کرو گے ابو داؤد

روایت ہے حضرت عبد اللہ

کہ کہ تو مجھے اس دن میں علم مل، اعمال روزی، عبادات کی توفیق بخش، اللہ تعالیٰ دن بھر مجھے جسے مل حرام روزی مانگا ہوں سے محفوظ رکھ، ایسی شر سے بھی  
بچائے جس کا خزانہ ہی ختم ہو جائے اور ایسی شر سے بھی بچا جس کا اثر بعد تک رہے، بعض ہر مومن کی وجہ سے وہ تین سال کی سیل پا چھانی ہو جاتی ہے، یہ ہے  
شراب بعد از اللہ گزشتہ وقت بجائے اسی دن کے اسیدنا کے، باقی کلمات وہی کہے، اللہ ابو بکر کا نام گشتی میں عارف ہے، آپ طائف کی فتح کے دن  
کفار طائف سے بچتے ہوئے ایک کنوئیں کی چوڑی سے لٹک کر قلعہ طائف سے باہر آ گئے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر السلام لائے  
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ابو بکر ہو یعنی چوڑی واسے بکہ عربی میں کنوئیں کی چوڑی کو کہتے ہیں، آپ مشہور صحابی ہیں، آپ کے بیٹے عبداللہ بن عباس  
میں سے ہیں، اللہ معلوم ہوا کہ نیک بچے اپنے ماں باپ کے ہر عمل کو بغور دیکھتے سنتے ہیں، اور ان کی عبادتوں و عافوں کو یاد رکھے ان کی نقل کرنے کی کوشش  
کرتے ہیں، ماں باپ کو چاہیے کہ چھانوند نہیں کہ اولاد ان کی نقل ہے، بچوں کا پہلا مدرسہ ان کا گھر ہے، اور اپنے معلم ان کے ماں باپ، اللہ اگر چہ بدن میں  
کان و آنکھ بھی آگئے ہوتے، مگر چونکہ زیادہ لپچے برے اعمال ان دو اعضا سے ہوتے ہیں، نیز آنکھوں سے آیات اللہ و کیمیتی باقی ہیں اور کانوں سے آیات اللہ  
قرآن سن جاتی ہیں اس لیے ان دونوں اعضا کا ذکر علیحدہ فرمایا، اور عقابہ آنکھ کے کان زیادہ کام آتے ہیں کہ آنکھ صرف سامنے کو دیکھتی ہے مگر کان ہر طرف  
کی آواز سنتا ہے، اسی لیے کان کا ذکر پہلے ہوا آنکھ کا بعد میں، کوئی پیغمبر کان سے معذرت نہ ہوتے، اللہ یعنی نماز فجر و مغرب کے بعد آپ یہ دعا تین تین  
بار پڑھتے ہیں ان دو وقتوں کی خصوصیت اور اکثر دعاؤں و وظیفوں کے تین بار پڑھنے کی وجہ پہلے عرض کی جا چکی ہے، اللہ یعنی میں ثواب کی نیت سے  
یہ کمات پڑھتا ہوں کہ ان کا پڑھنا سنت ہے اور ہر سنت پر ثواب، تجھے اس سے بحث نہیں کہ ان کی تاثیر کیا ہے اور ان کی تاثیر کیا۔ پھر اور



ابن ابی آؤفی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ اُصْبَحَ قَالَ اُصْبَحْنَا وَاصْبَحَ الْمَلٰئِكَةُ لِلّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالْكِبْرِيَاءُ وَالْعِظَمَةُ لِلّٰهِ وَالْخَلْقُ وَالْاَمْرُ وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا سَكَنَ فِيْهِمَا اللّٰهُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ اَوَّلَ هَذَا النَّهَارِ صَلاَحًا وَاَوْسَطَهُ مُحَاجَاً وَاٰخِرَهُ فَلَاحِيَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ ذِكْرُ التَّوْوِيْحِ فِيْ كِتَابِ الْاَدَا كَابِرُ رَوَايَةِ ابْنِ السَّنِيِّ، وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ اَبِيْزَيْدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اِذَا اُصْبَحَ اُصْبَحْنَا عَلَى فِطْرَتِ الْاِسْلَامِ وَكَلِمَةِ الْاِخْلَاصِ عَلَى دِيْنِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِلَّةَ اَبِيْنَا اِبْرَاهِيْمَ حَنِيفًا وَاَوْسَطَ

ابن ابی آؤفی سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سویرا پاتے تو یہودی کہتے ہم نے اور ملکہ کے ملکہ سے سویرا پالیا اللہ کی ہی حمد اور بڑائی اور عظمت اللہ کیلئے ہے نہ اور خلق حکم اور رست دن اور جو امنیں وہیں سب اللہ کیلئے ہیں انہیں اس دن کا اول و آخر بنا اور دوسرا کو کلمہ اور آخر کو چھ کا مارنا اسے تمام رکن والوں سے بڑے تھے اسے اُن کو دے تھے کتاب الاذکار میں ان کی کہ روایت سے بیان کیا روایت ہے حضرت عبدالرحمان ابن ابی زکی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سویرا پاتے تو کہتے ہم نے اللہ کے دین پر اور اخلاص کے کلمے پر تھے اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین پر تھے اور اپنے والد حکم ابراہیم کی ملت پر سویرا پالیا

ان سے دوسرے فوائد کیا ہیں اس سے معلوم ہوا کہ تمام ذکر و اذکار و خیرے پڑھنے کا ثواب اجازت پر موقوف نہیں وہ ضرور ہے گا کہ اللہ کا ذکر ثواب ہے اور جو وظیفہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں ان کا وہ ثواب ہے ایک ذکر خیر کا ثواب دوسرا ارادت کا، یہی ان کی تاثیر اس کے لیے اجازت بہت ہی مفید ہے بغیر اجازت بھی کچھ نہ کچھ نامہ ضرور ہوتا ہے مگر اجازت سے تاثیر بہت بڑھ جاتی ہے، خود چاہا تو کسی کی سالانہ پڑھا ہوا ثواب کاٹ کرتے ہیں یہ وہ عظیم توفیق ہیں بزرگوں کی اجازت ان کی سالانہ

لے کبریا کی سے مراد رب تعالیٰ کے صفات ذاتیہ ہیں اور عظمت کے مراد صفات فعلیہ ہیں دونوں قسم کے صفات کا فرق علم کلام میں تفصیل وار مذکور ہے، صفات ذاتیہ کا تعلق ذات رب کے ہے اور فعلیہ کا تعلق مخلوق سے اسودج کا چمکنا اس کا وصف ذاتی ہے اور دوسروں کو چمکانا صفت فعلیہ، لکھا ہستی سے پیدا کرنا مخلوق ہے اور ایک م پیدا کرنا دنیا امر یا مادیات کو پیدا کرنا مخلوق ہے اور مجربات کی پیدا کرنا امر یا بالواسطہ پیدا کرنا مخلوق ہے اور بلا واسطہ پیدا کرنا امر رب تعالیٰ فرماتا ہے قل اللہ ورحمن اللہ ربی یعنی روح عالم امر سے ہے یا صفت لکھ کر کن سے نہیں ہے کسی مادہ وغیرہ سے نہیں نہیں، آسمان اور زمین کے نیچے کی چیزیں دن و رات میں رہتی ہیں مگر نسبت و وزن عالم النور کی چیزیں دن و رات میں نہیں رہتیں کہ وہاں نیک و بد کی پہنچ نہیں، چونکہ ہماری نظر ان چیزوں پر ہے اس لیے ان کا یہی ذکر فرمایا اور ہر مخلوق اللہ کی ہے نہ جیسا کہ کسی جامع و عام ہے، دن کے تین حصے ہیں نازل، درمیانہ، آخری ان تینوں حصوں میں نعمتیں مانگی، اول دن میں دین و دنیا کی درستی، اوسط میان میں دین و دنیا کی کامیابی اور آخر میں وہ ظفر جو اچھا خاتمہ نصیب کرے، مرقات نے فرمایا کہ یہاں دن کے تین حصوں سے مراد سامے اوقات ہیں چونکہ دن کا کام کا بیج برب اس کے ہر حصہ میں ہر نعمت، مانگی تو رات جو آرام کا وقت ہے اس میں بھی ہر نعمت، مانگی، لکھ فطرت کے نفوی معنی اس پیدا کرنا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

مَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ رَوَاهُ النَّارُغِي، بَابُ الدَّعَوَاتِ فِي الْأَوْقَاتِ الْفَصْلُ  
الْأَوَّلُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّ أَحَدًا كَرِهَ إِذَا  
أَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْنَا فَإِنَّا

حضرت ابراہیم ہر رات سے دور تھے مشرکوں سے نہ تھے (دوامی) باب۔ خاص وقتوں کی دعائیں۔ فصل پہلی۔ روایت  
چھٹھرا بن عباس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر تم میں سے کوئی جب اپنی بیوی کے پاس جانا چاہے تو یہ  
کہہ دے کہ بسم اللہ۔ منیایا کہ کوشیطان سے دور رکھ اور شیطان کو اس پیچھے سے دور رکھ جو تو نہیں دے گا تو اگر

فطر الناس علیہا اور فرماتا ہے فاطر السموات والارض، پھر اصطلاح میں پیدائشی حالت کا نام فطرت ہوا شریعت میں نسبت انبیاء کو میں فطرت  
کہتے ہیں اور اہل کتب کو بھی چونکہ اسلام ہی انسان کا پیدائشی دین ہے کہ ہر کچھ ایمان پر پیدا ہوتا ہے پھر مختلف معجزات پر مختلف دین اختیار کرتا ہے اس لیے  
اسے فطرت کہا جاتا ہے، یہاں غرض معنی ہی مل رہی ہے یہ فطرت اسلام کا ایمان ہے اللہ ہر نبی کا دین اسلام ہے یعقوب علیہ السلام کے اپنے فرزندوں سے فرمایا  
تھا لا تموتن الا وانتم مسلمون اسی لیے فرمایا کہ اسلام سے ملو دین محمدی ہے خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی اسلام پر ہیں اور حضور کی امت ہیں مگر  
حضور اس دین پر ہیں ہم کو چلانے کے لیے ہم اس راہ پر ہیں چلنے کے لیے، رعبے لائن پانچ ہیں ہے اور چھ دسے ڈیڑے ہیں، مگر انھیں چلانے کے لیے اور چھ  
چلنے کے لیے، رب فرماتا ہے انکم لمن المرسلین علی صراط مستقیم بلکہ اپنے متعلق بھی فرماتا ہے ان ربی علی صراط مستقیم یعنی رب تعالیٰ میرے  
راستہ پر رہتا ہے جیسے کہا جاتا ہے لاہور سیدھی مشرک پر ہے۔

اے کفار عرب مشرک کہتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم دین ابراہیمی پر ہیں، اس جلد میں ان کی تردید ہے کہ حضرت ابراہیم تو مشرک نہ تھے تم مشرک ہو، پھر قرآن کے  
دین پر کیسے ہوئے، ہم دین ابراہیمی پر ہیں، انخیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دین ابراہیمی پر ہونے کے معنی یہ ہیں کہ آپ کا دین امت ابراہیمی کے  
مطابق ہے نہ کہ آپ ان کے متبع ہیں چنانچہ صنف، حجامت، قربانی، صمان، نوزی تمام احکام ابراہیمی اسلام میں موجود ہیں، اے یعنی مختلف اوقات کی مختلف  
دعاؤں کا باب پچھلے باب میں دائمی اوقات کی دعاؤں کا ذکر تھا، جیسے صبح شام سونے جاگنے کی وقت کی دعاؤں مگر اس باب میں عارضی اوقات و عارضی  
حالات کی دعاؤں کا ذکر ہوگا جیسے نکاح، جہاد، وطن، سفیر کے وقت کی دعائیں، اس باب میں مختلف اوقات اور مختلف حالات دونوں کی دعاؤں کا ذکر ہوگا۔  
مرقات نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول دعائیں اتباع سنت کے لیے کم از کم عمر میں ایک بار ضرور پڑھ لی جائیں، اور یہ منقول دعائیں دو طرح کی  
دعاؤں سے افضل ہیں بلکہ بعض حالات کی دعائیں تلاوت قرآن سے بھی افضل ہیں کہ ان میں اتباع سنت ہے، دیکھو رکوع و سجود التحیات میں  
منقول دعائیں ہی پڑھی جائیں گی نہ کہ قرآن کریم، اکثر نوافل گھر میں پڑھنا مسجد میں پڑھنے سے بھی افضل ہیں کہ ان میں سرکار کی اتباع ہے، افضلیت  
تو ان کے دم قدم سے وابستہ ہے، اے یہ دعاؤں کو کھانے سے پہلے پڑھے اور محل صحبت پر پڑھے حرام پر پڑھنا سخت جرم ہے بلکہ اس میں کفر کا اندیشہ  
ہے جیسے شرب نوشی یا خنزیر کھانے یا جوئے پر لہم لہ نہ پڑھنا، اہل سے مراد بیوی یا لڑکی ہے، اے یعنی اس صحبت میں شیطان شریک ہو اور نہ  
بچے کو شیطان کہیں بکائے، لہم اللہ سے مراد پوری بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے، خیال رہے کہ جیسے شیطان کھانے پینے میں ہمارے ساتھ شریک

أَنْ يَقْدَرُ رَبُّنَا وَلَدُنِّي ذَلِكَ لَمْ يَصُرْ شَيْطَانٌ أَبَدًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَكِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ قَالَ اسْتَبْتِ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنْ عِنْدَهُ جُلُوسٌ وَاحِدًا هُمَا يَسْتَبْتِ صَاحِبَهُ مُغْضَبًا قَدْ احْمَرَّتْ وَجْهَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَأَمَّةَ لَوْ قَالَتْهَا لَذَهَبَ عَنْهُ مَا يَجِدُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ

اس صریح میں انکے نصیب میں چہ ہو تو اسے شیطان کہیں نقصان نہ دے سکے گا نہ (مسلم بخاری) کہہ روایت ہے، ان ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سخت تکلیف کے وقت یہ کہنے لگے کہ سو اکوڑی لائق عبادت نہیں وہ غفلت والا علم والا ہے اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں جو بڑے عرش کا سب سے اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں جو آسمانوں کا سب سے بڑا اور کرم و اسے عرش کا رب (مسلم بخاری) روایت ہے سلمان ابن صرمد سے فرماتے ہیں کہ وہ شخصوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک آپس میں گالی گلوچ کے ہم حضور انور کے پاس بیٹھے تھے ان میں سے ایک شخص دوسرے کو غضب میں بہا رہا کہہ رہا تھا، اس کا مزہ سرخ ہو گیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ایسی دعا بانٹا ہوں کہ اگر یہ شخص دیکھے تو اس کی رعایت جائز رہے جسے محسوس کر رہا ہے

ہو جائے ایسی صحبت میں میں اور جیسے کھانے پینے کی برکت شیطان کی شرکت سے جاتی رہتی ہے ایسے ہی صحبت میں شیطان کی شرکت سے اولاد لائق اور جتنا ہی بیاریوں میں گرفتار رہتی ہے اور جیسے بسم اللہ پڑھ لینے سے شیطان کھانے پینے میں ہمارے ساتھ شریک نہیں ہو سکتا ایسے ہی بسم اللہ کی برکت سے صحبت میں شیطان کی شرکت نہیں ہوتی جس سے بچ نیک ہوتا ہے اور آسیب وغیرہ سے محفوظ رہتا ہے بہتر ہے غافل رہی دو دنوں پڑھ لیں۔

لے یعنی بسم اللہ وغیرہ کی برکت سے بچ کر تو ہمیں کسی نقصان پہنچا سکے گا نہ اس کی قدرت سے بچہ جنون مرگ وغیرہ جتنا ہی امراض سے بھی محفوظ رہے گا اور مومن رہے گا اللہ اور رفات، اس لیے یہاں شیطان نکرہ فرمایا گیا ایسے بچہ کو انشاء اللہ نیک اعمال کی بھی توفیق ملے گی، اس حدیث کو ترمذی نسائی، ابن ماجہ، ابوداؤد نے حضرت ابن عباس سے مرفوعہ روایت فرمایا، یہ عمل نہایت مجرب ہے، کرب سے مراد وہ سخت تکلیف یا رنج و غم ہے جو دل کو گھیسے، ملیم کے معنے ہیں عذاب میں جلدی نہ فرمانے والا بلکہ اپنے مجرم کو باز جانے پر بخش دینے والا اور اس کا غم وغیرہ دور کر دینے یعنی یہ تکلیف ہماری کسی خطا کی وجہ سے ہے اور بسم اللہ سے معافی دے گا اور اسے دور فرما دے گا، لے کریم یا توبہ کی صفت ہے اور مرفوع ہے یا عرش کی صفت ہے اور مجرور، انھیال رہے کہ یہاں صرف رب تعالیٰ کی حمد ہے دعا کا لفظ ایک ہی نہیں، مگر جو نیک کریم کی حمد بھی دعا ہے نیز ذکر اللہ سے بلائیں ملتی ہیں اس لیے اس کا نام دعا ہے کرب ہے اور اسی کا نام دفع کرب ہے، (لمعات) نووی، یا یہاں زبان پر حمد ہے دل میں سوال و رفات ہے آپ کے آس پاس بیٹھے تھے کھڑے دتھے، کیونکہ اس طرح کھڑے ہونے کو حضور انور منع فرماتے تھے کہ بزرگ بیٹھا ہو، اور لوگ اوٹا ہوا سنے کھڑے ہوں، گالی گلوچ کرنے والے غالباً وہ بدوی نو مسلم ہوں گے جنہیں ابھی مذاہب مجلس کی خبر تھی تو مذہب سے خبردار تھے، جیسے ایک بدوی نے فرمایا



الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَقَالُوا لِلرَّجُلِ لَا تَسْمَعْ مَا يَقُولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي لَسْتُ بِمَجْنُونٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمْ صِيَاحَ الدِّيَكَةِ فَسَلُّوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنَّهَا رَأَتْ مَلَكًا وَإِذَا سَمِعْتُمْ لَهَيْقَ الْحِمَارِ فَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَإِنَّهُ رَأَى شَيْطَانًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي

میں مرد و شیطان سے اللہ کی پناہ مانگنا ہوں تو لوگوں نے اس سے کہا یہ تو سننا نہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں وہ بولا میں دیوانہ نہیں ہوں نہ کلمہ بخدا اور نبی سے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا اصل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تم مرغ کی آواز سنو تو اللہ سے اس کا فضل مانگو کیونکہ مرغ فرشتہ کو دیکھتا ہے اور جب تم گدھے کا میٹھا سنو تو مرد و شیطان اللہ کی پناہ مانگو۔ کیونکہ اس نے شیطان کو دیکھا ہے وہ کلمہ بخدا کہتا ہے اور نبی سے حضرت ابن

عمر بن عبد بن کھڑے ہو کر شباب کیا تھا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہنے والے بہت حدیث تھے، لہذا یاد آتی غفلت کی وجہ سے کیونکہ ان کا اثر پہلے چہرے پر ہی پڑتا ہے، چہرہ دل کا کتاب ہے، لہذا معنی ان کلمات کی برکت سے دل کا جوش غفلت اڑ جائے، اعتدال پڑ جائے، جوش ختم ہو جائے۔

لے اس مثل کا ماخذ یہ آیت ہے دَامَا يَزُغُ عَنْكَ الشَّيْطَانُ تَزُغُ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَهُ فِيكَ شَيْطَانٌ سَعَا لِي لِيُخْرِجَنِي مِنَ الْبَيْتِ مَا كُنْتُ بِمُجْنُونٍ۔

بہن شیطان تھا کیونکہ مسلمان بھائی پر تھا، اللہ نفس اور دنیاوی دہر سے تھا اور گالی گلوچ کن میں شیطان عمل تھا، اس لیے عوذ باللہ کا حکم دیا گیا۔

کفار پر غفلت یا مسلمان پر کسی دین دہر سے غفلت تو عبادت ہے، لہذا حدیث شریف پر یا عرض نہیں کہ اگر غفلت شیطان چیرے تو خود مضور نے بار بار غفلت فرمایا ہے کہ حضور کا غضب عبادت کیونکہ دین کے لیے تھا اللہ تعالیٰ بھی مجرموں پر غضب فرماتا ہے، لہذا صبر کلام نے اس کا جوش غفلت اڑو جانے

پراس سے یہ کہا، اس کے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ عوذ تو دیوانہ پر نہیں جاتی ہے، میں دیوانہ نہیں ہوں کہ عوذ فرماؤ، فقیر نے عرض کیا تھا کہ یہ شخص یا مانتی تھا یا کوئی بدوی تو مسلم جو تہذیب و تمدن سے بکسر غالی ہوتے ہیں، اس جواب سے اس کی تائید ہوتی ہے مومن اور واقف شریف تو حضور کے ہر حکم پر ہر وقت

ہے، ابوداؤد کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ معاذ تھے، خدا معلوم کون معاذ مراد ہیں اگر معاذ ابن جبل مراد ہیں تو یہ اللہ یا ان کے سلام سے پہلے کا ہے یا بالکل نو مسلم ہونے کے وقت کا لے ظاہر ہے کہ یہی ہر مرغ کی ہر آواز مراد ہے جسے ہم مرغ کا آواز دینا کہتے ہیں، بعض لوگوں نے تہجد کے وقت کی مرغ کی آواز مراد لی بعض نے صبح صادق کے وقت کی آواز مگر پہلے معنی زیادہ ظاہر ہیں کہ حدیث میں کوئی قید نہیں، مرغ کی ہر آواز پر دعا مانگنا چاہیے۔

لے یعنی مرغ رحمت کا فرشتہ دیکھ کر بولتا ہے، اس وقت کی دعا پر فرشتے کے آئین کہنے کا مفید ہے، بعض روایات میں ہے کہ عرض اعظم کے نیچے ایک سفید مرغ ہے اس کی آواز پر زمین کے مرغ بولتے ہیں، لہذا علم واضح ہے اس سے معلوم ہوا کہ بزرگوں کی مجلس میں دعا کرنی چاہیے کیونکہ جب بزرگوں کے

ذکر پر اللہ رحمت اترتی ہے تو ان لوگوں کی موجودگی تو بڑی ہی رحمت کا باعث ہے، امرات اولیاء اللہ فرشتوں سے افضل ہیں، جب فرشتے کی موجودگی سے دعائیں قبول ہوتی ہیں تو اولیاء اللہ کی موجودگی یقیناً باعث قبولیت ہے معلوم ہوا کہ جانور بھی فرشتوں کو دیکھ جیتے ہیں، لہذا ہمیں گدھا کسی خاص شیطان کو دیکھ کر بولتا ہے، اکثر میں کڑواں شہوت میں ہوتا ہے، یہ اعلان کر کے کہ وہ سے صحبت کرتا ہے، اس وجہ سے میں یہ آواز غیبت ہے رب تعالیٰ نے اس کے متعلق

عُمَرَاتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اسْتَوَى عَلَى بَعِيرٍ خَارِجًا إِلَى السَّفَرِ كَبَّرَ ثَلَاثَةً قَالَ سُبْحَانَ الَّذِي سَفَرْنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرَّبِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَعِثُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبَرِّ وَالتَّقْوَى وَمِنَ الْعَمَلِ مَا تَرْضَى اللَّهُمَّ هَيِّؤْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَذَا وَهَوِّنَا بَعْدَهُ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيقَةُ فِي الْأَهْلِ اللَّهُمَّ

عمر کے کہ رحمت اللہ علیہ وسلم نے سرفروغ کی تھی اور وہ اس پر سوار ہو جاتے تو تین بار بکیر کہتے نہ چیر سرفروغ نے پاک بے  
اللہ جس نے اسے ہمارا تابع کر دیا ہم اسے معین دکر سکتے تھے اور ہم اپنے رب کی طرف پھرنے والے تھے۔ اہی ہم تجھ سے اپنے سرفروغ  
بجلائی پر سرفروغ کی اور تیرے پسندیدہ عمل کی توفیق مانگتے ہیں کہ اے اللہ ہم پر اس سرفروغ کو آسان فرما دے اور اس کی دلازمت  
سمیٹے کہ اے اللہ توئی سرفروغ مباح ہے اور گھبراہٹ نہیں ہے اے اللہ

فرمایا اِنَّ الْاَنْفُسَ لَاصْغٰوٰتٍ مَّغْضُوٰبٍ اَلْحَبِیْبُ جَدِّیْنَ اَوَّلَ اَدْنٰی گدھے کی ہے، اور فرمایا اِنَّ الْاَنْفُسَ لَفِیْ غَیْثٍ وَشَیْطٰنٍ۔ دو دشمنوں کی اور گدھوں کی ہی ہوگی، اس سے  
دو مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ گدھوں کی آمد پر دو بروں کو رکھ کر اَعُوْذُ بِاللّٰهِ پڑھنی چاہیے۔ دوسرے یہ کہ بڑی کجیوں کی آواز گدھے کی ہی آواز ہے، طبیعت جھوٹ  
کھانے بجانے، بے دینی کی تقریریں یا کسی میں داخل ہیں کہ یہ سب شہوت نفسانی کی آوازیں ہیں یہ بھی بعض ابھار دے، تہنسی انسانی، حاکم نے بھی روایت کی ہے،  
لے چو کہ انٹ و ذنیو و مند چیز پر سوار ہوتے وقت انسان کو اپنی جلدی نظر آتی ہے اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان موقعوں پر سب تعالیٰ کی کبریاں بیان فرماتے تھے  
جہاں بچہ ٹیلہ پہاڑی پر چڑھتے وقت بھی تکبیر کہتے تھے یا اس تعجب پر تکبیر کہتے کہ رب تعالیٰ نے ایسے جانور کو ہمارے قبضہ میں کیسے کر دیا جبکہ کمسی محقق ہمارے  
قبضہ سے باہر ہیں، لے یہ قرآن شریف کی آیت ہے، اس میں ہمارے ہر جزاء رب تعالیٰ کی رحمت کا انفرار کرتے ہیں کہ کہاں ہم جیسے ضعیف انسانی انسان اور کہاں یہ  
قوی جانور مگر رب تعالیٰ کی جبرانی ہے کہ یہ ہمارے تابع فرمان ہیں، یہ ہماری جانوری نہیں بلکہ رب تعالیٰ کی مہربانی ہے، دیکھو یہ ان خیال گائے جبکہ کمسی و ذنیو کسی طرح ہمارے  
قابو میں نہیں آتے حالانکہ وہ اونٹ، ہاتھی سے کہیں کمزور ہیں، پھر اپنے معاد کا بھی ذکر فرمایا کہ ہمارے یہ قبضے قدرتی رہنے والی نہیں، ہم ایک دن عاجز ہو کر تیری بارگاہ  
میں حاضر ہیں گے بھی وہ وقت یاد ہے، ہم تکبر نہیں نہ ندگی کی سواری سے بھی ایک دن اتر پڑے گا، نفوٹ، جو کوئی خشکی کی سواری، دلیل، موٹا ہوانی جہاز،  
تا گدھ و ذنیو و کھ سواری ہوتے وقت یہ دعا پڑھ کرے تو انشاء اللہ ہر آفت سے محفوظ رہے گا۔ لے سفر میں کسی ساتھیوں سے لڑائی بھی ہو جاتی ہے اور ٹیک اعمال میں  
کمی بھی، اس لیے رب تعالیٰ سے براہ یعنی صبر لان کی بھی توفیق دے گی اور پھر ہر گاری کی بھی، تقوئے سفر کا روحانی قوشہ ہے، پڑے مراد یا تو ساتھیوں سے اچھا  
سلوک ہے یا رب تعالیٰ کی عطایا نیک اعمال، اور تقویٰ سے مراد بد فعلی، لڑائی، جھگڑے اور بد عملیوں سے بچنا، خیال رہے کہ محبت و رفا ہم معنی  
ہیں جیسے کہ ارادہ و مشیت ہم معنی ہیں، مگر مناد ارادہ میں بڑا فرق ہے بھلا تو غرضی ارشاد ہوا کہ توبہ، لے یعنی سفر میں ہم کو بدنی و روحانی رخصتیں عطا  
فرماور دراز سفر کو مختصر کر دے، جب رب چاہے تو طویل راستہ کو چھوٹا کر دیتا ہے، فرشتے، جنات ہمارے در نظر خیال کے لیے نیز انبیاء و اولیاء کے  
لیے دور دراز سفر بہت چھوٹے ہو جاتے ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر معراج میں کروڑوں میل آنا مہانے کیسے، اس دعا کی برکت سے انشاء اللہ طویل  
سفر کا بھی ہو جائے گا اور سفر کی تکلیف سے بھی امن رہے گی، لے کہ میرے بھی کو محافظ ہے اور میرے پیچھے میرے گھر والوں کا والی دماغی ہے۔

اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْظَرِ وَسُوْءِ الْمُنْقَلَبِ فِی الْمَالِ وَالْاَهْلِ اِذَا رَجَعْتَ  
 قَالَهُمْ وَرَاٰذِلَہُنَّ اِثْمُوْنَ تَاثِیْمُوْنَ عَابِدُوْنَ لِیَرْتَبَا حَامِدُوْنَ رَوَاہُ مُسْلِمٌ وَعَنْ  
 عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ مَرْجِسٍ قَالَ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ اِذَا سَافَرَ تَبَعُوْهُ مِنْ  
 وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ وَالْحَوْرِ بَعْدَ الْکُوْرِ وَدَعْوَةِ الْمَظْلُوْمِ وَسُوْءِ الْمُنْظَرِ فِی  
 الْاَهْلِ وَالْمَالِ رَوَاہُ مُسْلِمٌ وَعَنْ خَوْلَةَ بِنْتِ حَکِیْمٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ

میں تیری پناہ مانگتا ہوں سفر کی مشقتوں سے اور بے انتظامیہ سے اور برائی سے اور اگر بار میں نہ جب واپس جوتے تو بھی  
 یہی فرماتے ان کلمات میں سے اور بڑھ چلتے ہم نوٹ نہ دے تو بے کہنے دل سے رب کے شاگردوں میں نہ (مسلم) روایت ہے حضرت عبداللہ  
 ابن عمر سے فرماتے ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر کرتے تو ان چیزوں سے پناہ مانگتے تھے سفر کے نقصانات سے  
 اور واپسی کی تکلیف سے نہ اور بھلائی کے بعد برائی سے نہ مظلوم کی بد دعا سے نہ اور گھر بار حال میں برائی دیکھنے سے نہ مسلم  
 روایت ہے حضرت خولہ بنت حکیم سے نہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا۔

لے یعنی اس سفر میں نہ تو میں برائی کے ساتھ لوگوں کو گھروا دے مجھے دیکھ کر گھر مانیں اور نہ ہی گھروا دے کسی نافرمانی میں مبتلا ہوں کہ میں واپس پر امنیں دیکھ کر  
 گھر جاؤں بہت ہمارے دلچسپی میں چوری چوری روکتا دیکھ کر ناگمانی آفات سے پناہ مانگ لی گئی تھی یعنی جب سفر سے گھر کی طرف واپس جوتے تب تو  
 اللہم انا نسلک الافراتے اور جب مدینہ منورہ کی بستی دیکھتے تو اِثْمُوْنَ تَاثِیْمُوْنَ الافراتے لہذا حدیث پر اعتراض نہیں کہ گھر پہنچ کر تو سفر  
 غم ہوتا ہے پھر سفر کی دعا کیوں پڑھتے تھے نہ وعْثَاءِ وَعْثٌ سے بنا یعنی نقصان یا وہ مشقت جو رب کے ذکر اور آخرت کی فکر سے روک دے  
 چونکہ سفر کو سفر یعنی روزِ رخ کا ٹکڑا ہے اس لیے یہ دعا فرماتے تھے اس طرح کہ جب گھر لوگوں کو کوئی نقصان نہ پہنچے دیکھوں یا کسی طرح جب سفر  
 دنیا سے وطن آخرت کی طرف واپس جاؤں تو کوئی مصیبت نہ آٹھاؤں اس دعا میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے وَتَبْلُغُہُ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا اِنِّیْ  
 مُنْقَلِبٌ یَّتَعَلَّبُوْنَ شَہْ کُوْرَہِہِ کے بیچ کو کہتے ہیں اور مولا اس بیچ کا کھل مانتا یعنی زیادتی کے بعد نقصان اصلاح کے بعد فساد جمع ہونے کے  
 بعد بکھرتا، جماعت میں ہونے کے بعد الگ ہو جاتا، آرام کے بعد حلیت، بھلائی کے بعد برائی، ثابت قدمی کے بعد ہل جاتا، ان سب سے تیری پناہ  
 رب تعالیٰ فرماتا ہے اِذَا الشَّمْسُ کُوْرَتْ اور فرماتا ہے یَا یَا یَا عَلٰی اَقْطَارِہِ صُوْنِہِہِ فرماتے ہیں کہ ترقی کے بعد منزل، توبہ کے بعد گناہ،  
 اور کر کے بعد غفلت، سامری کے بعد غائب ہو جاتا، ان سب سے پناہ (العدا، مرقات مع زیادت)

تھ چونکہ سفر میں ساتھیوں سے جھگڑے بھی ہو جاتے ہیں خصوصاً عرب میں پانی پر اور کبھی ان جھگڑوں میں ظلم بھی ہو جاتا ہے اس لیے سفر کے موقع  
 پر مظلوم کی بد دعا سے خصوصیت سے پناہ مانگی گئی، مظلوم کی بد دعا اور قبولیت کے درمیان مجاب نہیں۔

شہ آپ حضرت عثمان ابن مظعون کی پوی ہیں نہایت نیک اور عالم تھیں، مگر آپ سے صرف یہی ایک حدیث منقول ہے۔



ملکوں کے لئے ملاقات کرنا کہیم ہے یا ساری آسمانی کتب یا اسمائے الہیہ یا رب کا کلام نفسی یا اس کا علم یا اس کے فیصلے، تمام سے مراد ہے نقصان و عیب سے پاک موصوفیا، فرماتے ہیں کہ ملکات اللہ حضور خود صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ ان کی ہر بات وحی الہی ہے، عیسیٰ علیہ السلام کلمۃ اللہ ہے، موسیٰ علیہ السلام کلیم اللہ ہے اور ہمارے حضور ملکات اللہ، مخلوق سے وہ مخلوق مراد ہے جس سے شر ہو سکے، اس میں اپنا نفس بھی داخل ہے اور چیزیں بھی، لکھ گذار عرب سفر کی منزلوں میں اترتے وقت کہتے تھے کہ ہر اس جنگل کے سوار کی چاہے جتنے ہی مین جنت کی، اللہ کے محبوب نے ہم کو اس کے طوطی یہ دعا سکھائی، یہ دعا سفر و حضر میں ہمیشہ ہی صبح شام پڑھا کر یہ ذہری چیزوں سے محفوظ رہو گے، بہت مجرب ہے، لکھ نما موصولہ ہے اور یہ جملہ متباد ہے جس کی خبر پوشیدہ ہے، لینے مجھے جتنی تکلیف پہنچی بیان نہیں کر سکتا یا نما استغفار ہے اور استغفار تعجب کے لیے لینے تعجب ہے کہ مجھے کتنی سخت تکلیف پہنچی، لکھ اس سے معلوم ہوا کہ یہ دعا ہمیشہ ہی پڑھنی چاہیے، صبح کے وقت چڑھ لینے سے شام تک ذہری چیزوں سے امن ہے اور شام کو پڑھ لینے سے صبح تک امن، لکھ اس جملہ کی قرأت اور ترجمے میں شرمین نے بہت ٹوٹ گانیاں کی ہیں، فقیر صرت ایک مطلب عرض کرتا ہے معواذ تو تغضیل کا نامنی ہے یا باب علیہ کا، اور ہر حال نامنی یعنی عبر ہے لینے ہر سننے والا ہماری حمد میں لے یا ہر سننے والا ہماری حمد و سراوس کو سنا دے تاکہ کل قیامت میں گواہی دے، لکھ اسے مراد وہ نفس میں جو بغیر منہ امتحان ہم کو دیکھیں، اور شخص کا عطف مدد پر ہے، اور یہاں قرآن پوشیدہ ہے لینے ہر سننے والا ہماری حمد میں لے اور رب تعالیٰ بھی آزمائش یعنی اس کی نعمتوں کا قرار بھی سن ہے کہ ہم نعمتوں کے قرار میں ان پر شک عید رب تعالیٰ فرماتا ہے وَكَلِمَةً بِالْأَشْرَارِ الْخَيْرِ وَنَشْتِہ

یہ معنی آسان بھی ہیں اور بہتر بھی، باقی اپنے حبیب کی مراد کو رب جانے وہ اس سے معلوم ہوا کہ اپنے ایمان و اعمال پر لوگوں بلکہ بانی و ذرّوں کو گواہ بنانا

اگ سے اللہ کی پناہ لیتا ہوں نہ دسلم (روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جہاد یا محارمہ سے واپس ہوتے تھے تو سر اوچی زمین پر زمین باز کھیر کھینے تک پھر کہتے اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اکی کا لک ہے اکی کی تعریف ہے وہ ہر چیز پر قادر ہے نہ ہم لوٹ رہے ہیں تو بڑھ کر تھے میں عبادت کرتے تھے میں سجدے کرتے میں اپنے رب کی حمد کرتے میں اللہ نے اپنا وعدہ سچا کر دیا اپنے وعدے کے مطابق اور احزاب کو اکیلے ہی جگایا نہ دسلم بخاری (روایت ہے حضرت عبداللہ ابن ابی اوفی سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اس ظاہر یہ ہے کہ یہ بھی اس دعا کا جز ہے اور حضور علیہ السلام کا فرمان، یعنی میں آگ سے اللہ کی پناہ لیتے ہوئے یہ کہہ رہا ہوں اور جو سکتا ہے کہ یہ راوی کا کلام ہو یعنی حضور علیہ السلام رب کی پناہ لیتے ہوئے یہ کلمات فرماتے تھے، عائشہؓ مصدر نہیں بلکہ اسم فاعل ہی ہے، اسلئے معنی اپنے ہر سفر سے آپؐ میں یہ فرماتے، مگر چونکہ حضور علیہ السلام نے بعد موت سفر دنیا کے لیے کئے ہی نہیں بلکہ آپ کے سفر ان تین قسموں کے ہی ہوئے اس لیے راوی نے اس طرح بیان کیا، اسلئے تاکہ اس کی حمد مطابق حال کے ہو، کیونکہ اس وقت خود زمین سے بند ہو رہے ہیں، اس لیے اللہ کی بلندی کا ذکر کیا اور اتنے وقت رب کی تسبیح پڑھتے تھے، اسلئے ان کلمات کی شرح بہرہ ہو چکی ہے یہ جو تھے کلمے کے الفاظ میں اور رب تعالیٰ کی بستر میں حمد اس موقع پر یہ اس لیے پڑھا گیا تاکہ معلوم ہو کہ ہمہما بخیریت لوٹنا رب تعالیٰ ہی کی قدرت سے ہے صوفیا فرماتے ہیں کہ انسان کی موت نعت نہیں بلکہ اس کی زندگی تعجب ہے کہ احمق انسانوں میں گھر سے ہونے کے باوجود کیسے مینا ہے اور کیسے پینا پھرتا ہے، یعنی ہم بفضلہ تعالیٰ بخیریت اپنے وطن کو لوٹ رہے ہیں اور اس سفر میں جو عبادتوں میں کوتاہی ہو گئی ہو اس سے توبہ کرتے ہیں اور وعدہ کرتے ہیں کہ ہمیشہ رب کے عابد اور اس کے حضور سامد رہیں گے تیری کی روایت میں بجائے سَاجِدُونَ کے سَاجِدُونَ ہے سیٹھ کے شوق یعنی پانی کا بہنا یعنی ہم مطلوب کی طرف پامانی مہارہے ہیں، اس میں خدا کی تین نعمتوں کا ذکر ہے، ایک اسام کے غلبے کا وعدہ فرماتا اور اُسے پورا کر دینا، دوسرے اپنے بندہ خاص حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہری مدد و نصرت کے ذریعہ، اور باطنی مدد ہواؤں اور فرشتوں کے ذریعہ فرماتا اور تیسرے غزوہ احزاب جسے غزوہ خندق بھی کہتے ہیں اس میں کفار کے لشکر جزاکہ تیز ہوا ہے بھاگ دینا اور نہ مسلمان اُس وقت بچ نہ سکتے تھے کیونکہ بارہ ہزار کفار کا لشکر مدینہ منورہ پر باہر سے حملہ آور ہوا تھا اور اہل خود مدینہ کے یہود نے عہد شکنی کی تھی

احزاب کے دلی مشرکوں پر بددعا کی عرض کیا اسے اللہ اے کتاب آمار نے دے جلد حساب لینے دے اے اللہ احزاب کو بھگا دے اے اللہ انہیں شکست دے اور انہیں ہلا دالے، مسلم بخاری اور ابونتہی حضرت عبداللہ ابن ابی سہر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے والد کے پاس تشریف لائے تو ہم نے آپ کو خدمت میں کھانا اور گھوڑا کا صوف پیش کیا اس سے حضور نے کچھ کھا یا پھر چھوڑا سے معاذ کر کے گئے تو انہیں کھانے لگے اور گھوڑیاں دو انگلیوں کے بیچ دیکر چھینکنے لگے کہ لکھ کی اور بیچ کی انگلی جمع فرماتے اور ایک روایت میں کہ اگر گھوڑیاں اپنی کھمک اور بیچ کی انگلی کی پشت پر ڈالنے لگے پھر پانی لایا گیا حضور پر یا پھر مکر والد نے آپ کے گھوڑے کی کھام کچڑ کر عرض کیا حضور ہمارے من میں اللہ دعا فرماتے تو فرمایا اے نبی جو تو انہیں روزی دے میں برکت سکے اور انہیں بخش

مسلمانوں کو فک کرنے کی مثالیں لی تھیں اندیشہ عقائد میں موقعتہ پر مسلمان ان سیر و فی احوال لغوی و فی دھنوں میں پیش کر ایسے ہیسماتے جیسے چلے آئیں وادار ب تعالٰیٰ خود فرماتا ہے  
اِذْ جَاءَهُمْ جُنُودٌ اَقْدَرُ مِنْهُمْ رِيحًا وَجُنُودٌ اَللّٰهُ تَوَكَّلْهَا اَوْ رِيحًا يَمُوجُ سَابِقَتِ الْاَوَّلَ بِمَا هِيَ بَارِئَةٌ مِنْهُم بِمَا هِيَ اَلَا تَتَذَكَّرُ

اسے احزاب یعنی غزوہ خندق کا کچھ ذکر بھی ہو چکا، چونکہ اس موقع پر عرب کی ساری ہی کفایتیں مسلمانوں پر ٹوٹ پڑی تھیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کی حفاظت کے لیے حضرت سلمان فارسی کے مشورہ سے شہر کے آس پاس خندق کھدوائی تھی، اس لیے اسے غزوہ احزاب بھی کہتے ہیں اور خندق بھی، دعا کا مقصد یہ ہے کہ اسے موتی تو تو ایسی قدرت والا ہے کہ تمہاری سے کہیں آتا ہو سکتا ہے، اس کی حقوق کا حساب قیامت میں چار گھنٹہ میں لے لیا تیرے نزدیک ان سارے کفار کو جگا دینا ہیں ان سب کے شر سے بچا لیا گیا مشکل ہے، خدا یا اپنی قدرت دکھائے، انہیں جگا دے، ہمیں بچائے، حضور علیہ السلام کی دعا لفظ بلفظ قبول ہوئی کہ ایک تیز بواہلی جس سے کفار کے خیمے اڑ گئے، ہمارا نور بھاگ گئے اور ان کی جماعتیں تتر بتر ہو گئیں، اگر حضور علیہ السلام دعا کر دیتے کہ انہیں ہلاک کر دے، تو ایک کافر بھی بچ کر نہ جاتا، اسے مشکوٰۃ کے بعض نسخوں میں رُحْبُتٌ ہے، اس کے ساتھ بعض نسخوں میں وَطِیئَةُ ہے، یعنی لی ہوئی کھجوریں جس میں مکھن ملا ہو، اور بعض میں وَطِیئٌ ہے، یعنی گھنٹی نکالی ہوئی کھجوریں جنہیں گھی یا پیر یا مکھن سے کھایا جائے، یہی زیادہ مشہور ہے، بعض لوگوں نے کہا کہ وطیہ کھجور کے شربت کو کہتے ہیں، مگر پہلی بات زیادہ قوی ہے، یعنی ہم نے آپ کی خدمت میں تین چیزیں پیش کیں کھانا، کھجور کا جھوڑا اور جھوڑے سے معلوم ہوا کہ مہمان کی خدمت کے لیے کھانے میں قدرے تکلف کرنا سنت ہے، اسے مین جھوڑے کھا کر اس کی گھنٹیاں اس انداز سے پھینکتے تھے کہ کمرہ در بیچ کی انگلی ملا کر ان کی پشت پر پڑتے اور پھینک دیتے، معلوم ہوا کہ صحابہ کرام حضور علیہ السلام کی اذان کو بھی یاد رکھتے اور اذان کی روایت کرتے تھے، اسے یعنی میرے والد حضور علیہ السلام کو سننے :-



ان پر رحم کرنا (مسلم) دوسری فصل: روایت ہے حضرت طلحہ ابن عبید اللہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب چاند دیکھتے تو کہتے اے اللہ۔ اے ہم پر امن و امان! اسلامی اور اسلام کا چاند بنا کر چھپا کر دے چاند نیلا اور تیرا رب اللہ ہے کہ (ترمذی) اور ترمذی نے فرمایا حدیث حسن غریب ہے روایت ہے حضرت عمر بن خطاب اور حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کوئی شخص نہیں جو کسی گناہ یا کلمہ دیکھے کہ تو یہ کہہ دے شک ہے اس اللہ کا جس نے مجھے اس آیت سے ایمان میں آجھے مبتلا کیا اور اس نے مجھے بہت سی مخلوق پر زبردگی بخشی مگر اے رب بلا نہ سینے گی۔

کے لیے کام شریف پکڑ کر آگے آگے چلے اور جب کچھ دور پہنچا کہ لوٹنے لگے تو دعا کے لیے عرض کیا، معلوم ہوا کہ بزرگوں کی نگاہ یا رکاب کچھ نا اہل ہوا ہے، اس لیے سنت صحابہ نے اور مہمان کو وداع کے وقت کچھ دور پہنچانے کا بھی سنت ہے، خیال رہے کہ ان صحابی نے کھانا کھوئے ہی اس دعا کی درخواست نہ کی، تاکہ یہ دعا اس خدمت کا معاوضہ نہ بن جائے اور اخلاص میں فرق نہ آجائے، فقہاء فرماتے ہیں کہ مہمان کو کھانا کھلا کر دعا نہ کرانی اور فقیر کو صدقہ دے کر دعا نہ کرنا، وہ خود دعا کر ہی تو ان کی مہربانی، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بزرگوں سے دعا کرنا سنت صحابہ ہے، اگرچہ یہ خود ہی بزرگ ہوں، حضرات صحابہ کرام ادویہ کے ادویہ ہیں، مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کرتے ہیں۔

۱۔ بہت مامع و عا ہے رونی میں سہمانی روحانی تمام روزیاں داخل ہیں، مغفرت سے گناہوں کی بخشش اور رحم سے غیہ کی توفیق اور اس کی قبولیت مراد ہے۔  
 ۲۔ عربی میں پہلی دوسری تیسری رات کے چاند کو ہلال کہتے ہیں پھر تیرہویں جب سرکار عینہ کا چاند پہلی بار دیکھتے تو یہ دعا مانگتے، اے اس طرح کہ یہ چاند ہمارا  
 لیے تیری نعمتیں لایا ہو، اور اس عینہ میں ہمیں تیری یہ نعمتیں ملیں، خجیال رہے کہ اوقات راحات و آفات کا ظرف تو ہیں مگر کبھی سبب بھی ہوتے ہیں جیسے گرمی  
 اور سردی کا سبب وقت ہے، نمازوں کے وجوہ کا سبب وقت ہے، ایسے ہی کبھی روحانی حالات کا سبب بھی وقت بن جاتے ہیں، لہذا یہ دعا اپنے  
 ظاہری معنی پر ہے کسی تاویل کی ضرورت نہیں، لکھ اس میں مشرکین کی تردید ہے جو چاند سورج کو معبود جہان کران کی پوجا کرتے تھے، خطاب چاند  
 سے ہے سنا انسان کو ہے، اے بلا خواہ جسمانی ہو جیسے کوڑھ، اندھا پن یا اور کوئی بیماری، یا مالی جیسے قرض، فقر، تنگی رزق وغیرہ، یا دینی جیسے کفر، فسق  
 ظلم، بدعت وغیرہ، مگر ہر مصیبت کے لیے یہ دعا کثیر ہے (لمعات، مرقات) لکھ یہ دعا بہت آہستہ کہے کہ وہ مصیبت زندہ نہ رہے، اور دل سے رنج و  
 (لمعات) مگر ناسق و ناجبر کو شکر کہ یہ دعا پڑھے تاکہ اُسے عبرت ہو اور اپنے فسق سے توبہ کرے، مرقات، خجیال رہے کہ یہ شکر یہ اپنی عافیت پر ہے نہ کہ اس کی  
 آفت پر کیونکہ دوسرے کی مصیبت پر خوش ہو، سخت جرم ہے چونکہ یہ دعا آفت زندہ کو دیکھتے ہوئے پڑھی جائے گی اس لیے خطاب کی ضمیر آئی۔

لے اگرچہ شریب اللہ تعالیٰ ہی کے قبضہ میں ہے، مگر چونکہ شرک و بطلان کی طرف نسبت دینے میں بے ادبی کی ہے، اس لیے صرف غیر کا یہاں ذکر کیا گھنٹا یہ چاہیے کہ خیر رب تعالیٰ کی طرف سے ہے، شر میری طرف سے، اے اس دعا کی برکت سے انشاء اللہ یہ شخص اس مبارک جماعت میں داخل ہو جائے گا جس کا ذکر اس آیت میں ہے **وَبِجَالٍ لَا تَلْبِيهِمْ تَحَاذُرَةً وَلَا تَلْبِيْعٌ عَنْهُمْ وَلَا تَلْبِيْعٌ عَنْهُمْ وَلَا تَلْبِيْعٌ عَنْهُمْ** وہ لوگ جنہیں تجارتی کاروبار اللہ کے ذکر سے نہیں روکتا، صوفیائے کلام فرماتے ہیں کہ شیطان بازار ہی میں اپنے لہجے سے بچے دیتا ہے وہاں ہی اس کے جھنڈے گڑھتے ہیں وہاں ہی آؤ سے فی صد گناہ ہوتے ہیں، اس لیے وہاں یہ دعا پڑھنا بہت بہتر ہے، دکاندار حضرات ضرور پڑھ لیا کریں کہ انہیں اکثر وقت وہاں ہی رہنا ہوتا ہے، آج کل کھریاں بازاروں سے بدتر ہیں، وہاں بھی یہ دعا ضرور پڑھے و انعمتات معز یا وہم

بَنِي لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ  
وَفِي شَرْحِ الشُّنَّةِ مَنْ قَالَ فِي سُوقٍ جَامِعٍ يُبَاعُ فِيهِ بَدَلٌ مَنْ دَخَلَ السُّوقَ وَعَنِ مَعَاذِ  
ابْنِ جَبَلٍ قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَدْعُو يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ  
تَمَامَ النِّعْمَةِ فَقَالَ أَيْ شَيْءٍ تَمَامُ النِّعْمَةِ قَالَ دَعْوَةٌ أَرْجُو بِهَا خَيْرًا فَقَالَ إِنْ مِنْ تَمَامِ  
النِّعْمَةِ دُخُولُ الْجَنَّةِ وَالْفَوْزُ مِنَ النَّارِ وَسَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ فَقَالَ  
قَدْ اسْتَجِيبَ لَكَ فَسَلْ وَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي

اس کے بیٹے جنت میں گھر بنا تاہے نہ ترمذی، ابن ماجہ، ترمذی نے فرمایا یہ حدیث غریب ہے اور شرح سنن میں یوں ہے کہ جو بھرے  
بازار میں ہائے جہاں تجارت ہوتی ہے وہی دخل السوق کے معنی اسے روایت ہے حضرت معاذ بن جبل سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ایک شخص کو دعا مانگتے ہوئے یہ کہتے ہوئے سنا۔ الہی میں تجھ سے پوری نعمت مانگتا ہوں تو حضور نے فرمایا پوری نعمت کون  
چیز ہے کہ وہ بولے کہ یہ ایک دعا ہے جس سے میں بھلائی کی امید کرتا ہوں کہ تو فرمایا کہ پوری نعمت جنت کا داخلہ اور آگ سے نہایت بے  
اور ایک شخص کو کہتے سنا اسے بزرگی و اکرام دے تو فرمایا تیری قبول ہوگئی اس بات کو کہ اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص  
کو یہ کہتے سنا الہی میں

اے اگر دونوں الف کو درجہ دوم کو بھی ذرا بڑھا جائے تو مٹی ہوں گے ہزار ہزار یعنی ہزار ہا کیلیاں، یہی ترجمہ اللغات نے کیا اور اگر پہلے الف کو درجہ  
اور دوسرے الف کو کسر یعنی ذرا اور صحت کو ذرا بھی بڑھا جائے تو مٹی ہوں گے ہزار ہزار یعنی دس لاکھ سو ہزار ایک لاکھ دس سو ہزار دس لاکھ  
دوسرے معنی فقیر نے اس لیے اختیار کیے کہ وہ تعالیٰ کی رحمت بہت وسیع ہے اور اس کے خزانوں میں کمی نہیں، اے شرح سنن صاحب مصابیح کی ہی کتاب ہے  
جیسا کہ دیا ہے میں عرض کیا گیا، اے ہزار کی معنی روغن زیادہ اور ہاں بقنا کا رو بار بار دہاتے ہی وہاں گناہ زیادہ ماسی لیے اس قدر دعا کا ثواب زیادہ  
مرقات نے فرمایا کہ وقتیبہ ابن مسلم باوخی و خراسان یہ حدیث سن کر یہ دعا پڑھنے کے لیے روزانہ پڑھا کرتے تھے اور یہ دعا پڑھ کر لوٹ جاتے تھے حضور انور  
صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ سوال امتحان کے طور پر ہے کہ تیری دعا تو بڑی ہی پیاری ہے، بتاؤ کہ اس کا مطلب کیا سمجھا ہے اور کس نیت سے یہ دعا مانگتا ہے  
معلوم ہوا کہ دعا کے الفاظ میں پچھ چاہیں اور نیت بھی اعلیٰ وہاں لفظ کے ساتھ نیت بھی دیکھی جاتی ہے، جیسے بھلائی سے مراد بہت مال ہے یعنی تمام نعمت  
سے میری مراد بہت مال ہے رب مجھے خوب مال دے، پچھ ہے کہ ہر کس بقدر بہت دست ؟ اے یعنی پہلے ہی جنت میں پہنچ جانا اس طرح کہ  
دور رخ میں ہاں نہ جلتے یہ تمام نعمت ہے اور اگر دور رخ میں کچھ ملے کہ پھر جنت میں جائے تو یہ بھی اگرچہ نعمت تو ہے مگر پہلی نعمت اس سے اعلیٰ ہے۔  
خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے من فرما کر یہ بتایا کہ اور چیزیں بھی تمام نعمت ہیں، لہذا یہ حدیث اس آیت کے خلاف نہیں وَلَا تَحْسَبُوا نِعْمَتِي إِسْرَافًا  
پر عین ایمان پر مرنا بھی تمام نعمت ہے مقصد یہ ہے کہ صرف مال کی زیادتی تمام نعمت نہیں تو اس کی نیت ہی نہ کیا کہ بلا آگ سے نجات کی نیت کو نہ بعض  
لوگوں نے ذالجلال والاکرام کو اسم اعظم مانا ہے، اُن کی دلیل یہ حدیث بھی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ مد الہی قبول دعا کے لیے اکبر عظم ہے پھر بھی اعلیٰ حد ہوگی یہی



أَسْأَلُكَ الصَّبْرَ فَقَالَ سَأَلْتَ اللَّهَ الْبَلَاءَ فَاسْأَلِ الْعَرَفِيَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَعَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا فَكَثُرَ فِيهِ لَغَطُهُ  
فَقَالَ قَبْلُ أَنْ يَقُومَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَ  
أَتُوبُ إِلَيْكَ إِلَّا غُفْرَكَ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ  
الْكَبِيرَةِ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ أُتِيَ بِدَابَّةٍ لِيُرْكَبَهَا فَلَمَّا وَضَعَهَا رَجُلُهُ فِي الرِّكَابِ قَالَ بِسْمِ  
اللَّهِ فَلَمَّا اسْتَوَى عَلَى ظَهْرِهَا قَالَ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا

تجھ سے سب راہگن ہوں تو فرمایا کہ تو آنت مانگ رہا ہے اللہ سے مانیت مانگ نہ دے ترمذی روایت ہے حضرت ابوہریرہ سے فرماتے  
میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کسی جگہ بیٹھے جہاں شور و شغب زیادہ ہوتے تو انھیں سے پہلے یہ کہہ لے پاک بنے تو اے  
اللہ اور تیری حمد ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں تجھ سے معافی مانگتا ہوں اور تیری بارگاہ میں توبہ کرتا ہوں کہ  
مگر اس کی تمام وہ حرکات معاف کر دی جائیں گی جو اس مجلس میں ہوئیں (ترمذی، بیہقی، دعوات کبیر) روایت ہے حضرت علی سے  
کہ آپ کی خدمت میں سواری کے لیے ایک گھوڑا لایا گیا آپ نے جب ریکاب میں پیر رکھا تو فرمایا بسم اللہ جب اس کی پیٹھ پر بیٹھ گئے  
تو فرمایا الحمد للہ ت پھر فرمایا پاک بنے وہ رب جس نے اسے ہمارا تاجدار بنایا اور

ہی اصل قبولیت میں ہوگی انشاء اللہ یہی درود شریف کا اصل ہے کہ جس قدر خاص کے ساتھ عیسا علی درود شریف ہو گا وہی ہی دعا کی قبولیت۔  
اسے یعنی صبر تو آنت یا مصیبت پر ہوتا ہے تو صبر مانگنا درپردہ اپنی آنکھوں کا مانگنا ہے بلکہ آنت آہانے پر بھی بعض اولیاء اللہ صبر میں مانگتے بلکہ آنت کا  
دفعیہ مانگتے ہیں، ہاں بوقت استعنا صبر طلب کرتے ہیں، جیسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کی خبر دی وہی اور صبر کی  
دعا بھی، مگر منکر محنت موقع مختلف ہی دعا حسب حال مانگنی چاہیے، لہذا لفظ سے مراد بے فائدہ گفتگو جس میں وقت ضائع ہو کر یہ بھی نقصان دہ چیز  
ہے، بعض نے فرمایا کہ یہ وہ گفتگو لفظ ہے جس میں حق اللہ متابع ہو مگر غریب، محبت غیبت اس سے خارج ہیں کہ یہ چیزیں حقوق العباد میں سے ہیں  
بغیر معاف کر کے معاف نہ ہوں گی، لہذا اس دعا کا ماخذ یہ آیت ہو سکتی ہے وَاسْتَجِبْ دُعَائِهِمْ وَتَرْتَلْ جِئْتُمْ نَفْسًا، لہذا بعض اس اصاحت  
وقت کے تصور اور تیری نعمت زبان کو غلط استعمال کرنے کی غلطی سے توبہ کرتے ہوں میں قصور مند بندہ ہوں، تو غفور رحیم رب ہے  
معافی دے، سبحان اللہ کسی پاکیزہ دعا ہے، شہ بخشش سے وہ ہی مراد ہے جو ابھی اوپر عرض کیا گیا کہ جیسے مال بہادر کا گناہ ہے ایسے  
ہی وقت بہادر کا بھی گناہ، وقت مال سے زیادہ لائق قدر ہے، اسی گناہ کی معافی مانگی گئی، لہذا دابقہ ہر مانور کو کہتے ہیں، رب تعالیٰ  
فرماتا ہے وَمَا مِنْكُمْ كَذَابَةٌ فِي الْأَمْثَلِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ يَرْزُقُهَا، مگر اصطلاح میں ذابۃ گھوڑے کو کہا جاتا ہے، وہ ہی یہاں مراد ہے، آپ کی خدمت  
میں گھوڑا حاضر کیا گیا تھا، لہذا ریکاب بیٹھے آکر رکوب جس میں پاؤں رکھ کر سوار ہوتے ہیں شہ یہ محمول سواری سٹنے کے شکر یہ پر ہے یعنی خدا یا  
تیرا شکر ہے کہ تو نے ہماری آسانی کے لیے ہم کو سواری بخشی، بہت لوگ مجبوراً پیدل سفر کرتے ہیں۔

کُنَّا لَهُ مُقَرَّبِينَ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ ثَلَاثًا وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثَلَاثًا سُبْحَانَكَ  
إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ ثُمَّ صَحَّابًا فَنَزَّلَ مِنْ آيَتِي  
شَيْءٌ صَحَّابًا يَا أَيُّهَا الْمُؤْمِنِينَ قَالَ رَأَيْتُمْ اسْرُوحَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ كَمَا  
صَنَعْتُ ثُمَّ صَحَّابًا فَقُلْتُ مَنْ آيَتِي شَيْءٌ صَحَّابًا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ رَبَّكَ لَيُعْجِبُ  
مَنْ عَبْدًا إِذَا قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي يَقُولُ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ إِلَّا ذُنُوبَ غَيْرِي رَوَاهُ

ہم اسے طے کر سکتے تھے اور ہم اپنے رب کی طرف لوٹنے والے ہیں پھر میں نے کہا الحمد للہ اور میں نے کہا اللہ اکبر پاک ہے تو میں نے یقیناً اپنی  
جان پر ظلم کیا تو مجھے بخش دے میرے سوا کوئی گناہ نہیں بخش سکتا ہے پھر آپ نے عرض کیا گیا اے امیر المؤمنین آپ کس چیز سے تنہا  
رہے ہیں تو فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے وہی کیا جو میں نے کیا پھر آپ نے عرض کیا یا رسول  
اللہ آپ کس چیز سے تنہا ہیں فرمایا کہ تنہا رہا آپ اپنے بندے سے خوش ہوتا ہے جب وہ کہتا ہے خدا یا میرے گناہ بخش دے رب  
فرمایا ہے میرا بندہ جانتا ہے کہ میرے سوا کوئی گناہ بخشتا نہیں ہے

لہٰذا یہ قرآن شریف کی آیت ہے، اس کی شرح اسی فصل اول میں گذر گئی، فعل صیغہ ہے کہ مولیٰ ان تو ہی جانوروں کا ہم کردار انسانوں کے قبضہ میں آجاتا  
تیری مہربانی سے ہے ہم تو مجھ کو کسی کو تابع نہیں کر سکتے، پھر ہم پر ایک ایسا وقت آنے والا ہے کہ ہم کو خود اپنے ہاتھ پاؤں پر ہی اختیار و قبضہ دے دینا  
یعنی بعد موت ہم کو وہ وقت یاد ہے، ہم اس نعمت پر شکریہ نہیں تیرے شکر گزار ہیں، سُبْحَانَ اللَّهِ کہیں جامع اور بر محل دعا ہے، اللہ یعنی میری غلطیوں  
و گناہوں کے باوجود تو نے مجھے یہ سوا اللہ وغیرہ کی نعمتیں بخشیں، تو مجھے یہ کہہ کر تو اپنے کرم سے مجھے معافی بھی دے دینا، میں نے وہی کیا جو گناہگار کرتے ہیں  
تو وہی کہ جو تار و عنقار کی شان ہے، اللہ یعنی مسکرائے، مٹا دینا یا مسکرائے، اظہارِ خوشی کے لیے ہوتا ہے، مثال کی غفلت سے اس لیے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم  
مسکراتے بہت تھے، مثلاً کہیں دیکھا، اللہ یعنی میں تو تو ایسی مسکرتی پڑھ کر کہ ہوں اس موقع پر یہ دعا مانگا سنت قول ہے، اور اس وقت تبسم کما سنت عمل ہے، اس سے  
معلوم ہوا کہ سہاگہ کرام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات کی نقل کرتے تھے، اسے ثواب سمجھتے تھے، اور یہ بھی پتہ لگا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت پر عمل کرنا باعثِ ثواب ہے  
سچی کہ بہت اور دوتا بھی، اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت میں نہیں رہا ہوں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رب تعالیٰ کی موافقت میں  
تبسم فرمایا تھا، تو یہ عمل سنت رسول میں ہے اور سنت الیہ میں، رب تعالیٰ تعجب کرنے، مہینے سے پاک ہے، اس لیے وہاں ان الفاظ کے معنی ہوتے  
میں خوش ہونا، رب تعالیٰ کی رضا و خوشی اس کی شان کے لائق ہے، ہماری رضا و خوشی ہماری حیثیت کے موافق ہے، اللہ معلوم ہوا کہ ہر تعالیٰ  
اس بندے سے بہت راضی و خوش ہوتا ہے جو اپنے کو بے گناہ و گناہگار جانے، اور رب تعالیٰ کو قادر و عنقاہ جانے، یہی حال بارگاہِ مصطفویٰ کا  
ہے کہ وہاں بھی ایسی کسی پر رحم بہت ہوتا ہے، شعور

دیکھی جو بے کسی تو انہیں رحم آگیا : گھبر کے ہو گئے وہ گناہگار کی طرف

حاصل رہے کہ گناہ تو اللہ تعالیٰ ہی بخشتا ہے، اس کے محبوب بندے شفاعت تو کرتے ہیں، مگر براہِ راست گناہ بخشتے نہیں، مگر حقوق بندے بھی معاف

أَحْمَدُ وَالتَّوْحِيدُ وَأَبُودَاؤُدَ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا  
وَدَّ رَجُلًا أَخَذَ بِيَدِهِ فَلَا يَدْعُهَا حَتَّى يَكُونَ الرَّجُلُ هُوَ يَدْعُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَيَقُولُ اسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكَ وَأَمَانَتَكَ وَالْأَخْرَعَمَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ وَخَوَاتِيمُ عَمَلِكَ رَوَاهُ  
التَّوْحِيدُ وَأَبُودَاؤُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَفِي رِوَايَةٍ هَذَا يَدْعُكَ رَوَاهُ الْإِسْرَعَمَلِكُ . وَعَنِ عَبْدِ اللَّهِ الْخَطَمِيِّ

راحمہ لا زدی، ابوداؤد، روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی شخص کو وداع فرماتے مالتو اس کا ہاتھ پکڑ لیتے خود اسے رخصت فرماتے حتیٰ کہ وہ شخص ہی حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ چھوڑ دیتا ہے اور فرماتے ہیں میرا دین تیری امانت اور تیرا آخری عمل اللہ کے سپرد کرتا ہوں کہ اور ایک روایت میں ہے خاتم کامل (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ) ان دونوں کی روایت ہے میں آخر عمل کا ذکر نہیں یہ روایت ہے حضرت سعد بن عقیلی سے ہے

کہ کہتے ہیں میں اپنا قرین یا قرین معائنہ کر سکتا ہوں، لہذا حدیث اصل واضح ہے جہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے گناہ یا گناہ سے معاف فرمائیے وہ باذن اللہ تھے، ان معانیوں کی بہت مثالیں ہیں جو ہم نے اپنی کتاب سلطنتِ مصطفیٰ میں بیان کی ہیں۔

لے صحابہ کرام سفر کو ہلاتے وقت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سامنے ہوتے تھے اور اس بارگاہِ عالی سے وداع ہوتے تھے اس وقت کا یہاں ذکر ہو رہا ہے اب میں زائرینِ مدینہ منورہ سے چلتے وقت آخری سلام کے لیے روٹنا انور پر سامنے ہو کر عرض کرتے ہیں الوداع الوداع یا رسول اللہ الطراق الطراق یا حبیب اللہ ہم نے ایک دعا عیدہ عرض کیا تھا جس کے کچھ شعر یہ ہیں۔

دور سے آئے تھے پر دیسی منہم \* عرض کرنے کو غلامانہ سلام

آستانہ سے وداع ہوتے ہیں اب \* یہ فرماؤ کہ بلواؤ گے کب

چشمِ رحمت سے دمِ گرم کر پوچھنا \* رکھو اپنے سایہ میں ہم کو سدا

اس وقت جو دل کمال ہوتا ہے وہ وداع ہونے والا ہی جانتا ہے شعر

بدن سے جان نکلتی ہے آہ سینے سے \* تر سے ندائی نکلتے ہیں جب مدینے سے

روضا چھانڑا چھے اچھی راتیں، اچھے دن \* سب کچھ اچھا ایک نعمت کی گھڑی اچھی نہیں

لے یہ معنی کی بندہ نواری اور شاہینِ کریمانہ ہے کہ غلاموں سے خود ہاتھ نہیں چھوڑاتے، اب میں وہ ہم گنہگاروں کو خود نہیں چھوڑتے اللہ تعالیٰ ان کے قدموں سے ڈبکھلے عطا کرے، اللہ معنی خدا تیرے دین و ایمان و فدا کی حفاظت کرے اب کچھ اس کے سپرد ہے، امانت میرا دیا تو اعمالِ شرعیہ میں رب تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا مِنْهُمْ فَوَضَعْنَاهَا عَلَى كَتَفِ نَبِيٍِّّ مِنْهُمْ لَا تَجْزِيهِمْ عَنْهَا حُمْرٌ وَلَا بَنَاتٌ وَلَهُ عِلْمُ الْغُيُوبِ اسرارِ حق میں جو جاتی ہے، اس بے غصہ و عینیت کے اس کا ذکر فرمایا اس دعائیں لطیف اشارہ اس جانب میں ہے کہ اسے مدینہ میں میرے پاس رہنے والا اب تک تو تو میرے سایہ میں تھا کہ ہر مسئلہ مجھ سے پوچھ لیتا تھا ہر مشکل مجھ سے حل کر لیتا تھا اب تو مجھ سے دور ہو رہا ہے کہ ہر حاجت میں مجھ سے پوچھ کر کے گا تو میرا ہر کام خدا کے سپرد ہے، کیسی پیاری



قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارَادَ أَنْ يَسْتَوْدِعَ الْجَبِيشَ قَالَ أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ  
 دِينَكُمْ وَأَمَانَتَكُمْ وَخَوَاتِيمَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَأَهْلًا أَبُودُ أَوْدًا وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ سَفَرًا فَرَدِّدْنِي فَقَالَ رَدَّكَ اللَّهُ  
 التَّقْوَى قَالَ رَدِّدْنِي قَالَ وَغَفَرَ ذَنْبَكَ قَالَ رَدِّدْنِي بِأَبْنِي أَنْتَ وَأُمِّي قَالَ وَيَسِّرْ لَكَ  
 الْخَيْرَ حَيْثُ مَا كُنْتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَعَنْ أَبِي

فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی شکر کو دواغ کن پہانتے تو کہتے میں تم لوگوں کا دین تم لوگوں کی امانت تم لوگوں کے  
 آخری عمل اللہ کے سپرد دو اور کرنا ہوں مے ابو داؤد اور ابی ہریرہ سے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی خدمت میں حاضر ہوا ابو داؤد رسول اللہ میں سفر کا ارادہ کر رہا ہوں مجھے کچھ توشہ دیجیئے کہ فرمایا اللہ تمہیں پرہیزگاری کا توشہ دے گا  
 تمہیں عرض کیا کچھ زیادہ دیجیئے فرمایا تمہارے گناہ بخش دے عرض کیا میری سال باپ خدا کچھ اور عطا کیجیئے کہ فرمایا اللہ تمہیں بھلائی میں سر کرے  
 تم جہاں بھی ہو گے و ترمذی اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن و غریب ہے نہ روایت ہے حضرت

دعا ہے اور کسی مبارک دواغ کن عمل سے مراد موت ہے یعنی اگر اس سفر میں تجھے موت آئے تو ماں باپ نے تیری زندگی و موت کے عواں گے آپ کا نام ہو مونس  
 عبد اللہ بن یزید بن زیاد بن جعفر بن محمد بن عیسیٰ بن عمار بن عاصم بن حنیف بن علی بن ابی طالب ہے اس سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تھے عبد اللہ بن زبیر کے زمانہ میں کونز کے  
 حاکم رہے وہاں ہی وفات پائی۔ لے اس کی شہادت بھی ہو چکی ہو کہ یہاں پورے شکر کو دواغ فرمایا ہے اس سے ضمیر مع لائی گئی معلوم ہوا کہ لشکر اسلام مکہ میں مسلمان کے  
 ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعائیں بھی ساتھ لیا تھا محمود و غفرلہ جب سونا تھا مندر مراد ہوا تھا تو حضرت ابو داؤد ان دعائیں اور ان کا ترجمہ ساتھ لایا تھا، ان  
 دعائیں کی تعدادیں آستانہ محبوبین پر صادر ہوتی ہیں، لکھن میں سیر کیے ایسی دعا ہے دعا ہے کہ تو شکر کا مع مغفرت میں ساتھ رہے اور مجھے توشہ کی طرح ہر وقت کام  
 آئے، زاد و زاد لکھا ہے جو سافر کی موجودہ ضرورت ہے یا ہو آئندہ کام آئے رب تعالیٰ فرماتا ہے فَقَدْ دَوَّانُكَ خَيْرٌ مِنَ الدَّوَّانِ الْقَوِيُّ، معلوم ہوا کہ صحابہ کرام حضور الوصلی اللہ علیہ وسلم کو  
 اپنے لیے توشہ دارین سمجھتے تھے اور ہر موقع پر آپ سے دعائیں کرتے تھے اپنی دعاؤں پر کفایت نہ کرتے تھے، لے یعنی تمہیں دنیا میں لوگوں سے غنا  
 دے کہ تم سوال سے بچو اور آخرت کے لیے نیک اعمال کی توفیق بخشے، بہت جامع دعا ہے، لے یعنی ابھی فقیر کی سیری نہیں ہوئی دانا کچھ اور  
 لے، دنیا میں صبر بہتر آخرت کے معاملہ میں بے صبری و حرص افضل شعور

ساجتہ نیست مرا سیر ازیں آپ حیات : ضائع اللہ علی کل زمانہ عطلشی

لے یعنی اللہ تعالیٰ تمہیں جیتے مرتے، قبر و حشر میں ایسی جلائیاں عطا فرماوے جس سے تمہیں پوری کامیابی نصیب ہو ماحیث ما کنت  
 میں سفر حضور و زندگی و قبر پر جگہ داخل ہے، سبحان اللہ سائل کی بھولی بھروی نہ معلوم ان الفاظ سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا دیدیا  
 ہو اور سائل نے کیا کچھ لے لیا، یہ تو دینے والے اور لینے والے جانیں۔  
 لے اسے حاکم نے اپنی مستدرک میں بھی روایت کیا۔

ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ میں سفر کا ارادہ کر رہا ہوں مجھے کچھ وصیت فرمائیے کہ فرمایا اللہ کا خوف کرنا  
باندھ لو اور ہر لمبائی پر تکبیر کہو جب اس شخص نے پیشیہ پھیری تو فرمایا البیٰس کسی نے دور کی لپیٹ دے تاکہ اور اس پر سفر آسان کر  
دے (ترمذی) روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رات سے پہلے سفر کرتے تو فرماتے اسے زمیں  
بیترا اور میرا رب اللہ ہے وہ میں میرے اور تیری اندرونی چیزوں کی اور جو کچھ تجھ میں پیدا کیا گیا ہے اس کی اور جو تجھ پر پڑنے میں ان کی خیر سے  
اللہ کی پناہ مانگنا ہوں وہ میں شیرے کا لے سانپ سے مام سا پنوں سے اور بچھڑوں سے

لے جس پر میں سفر میں مل کر تار ہوں، وصیت اگر پر مرتے وقت کے کلام کو کہتے ہیں جس کا تعلق بعد موت سے ہو مگر کبھی تاکید حکم کو بھی وصیت کہہ دیتے ہیں جب تعالیٰ فرماتا ہے **يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَذَىٰ لَّدُنْكَ** اور کسی آخری حکم کو بھی یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں یعنی تجھے تاکید نصیحت فرمائی یا آخری نصیحت فرمادی کیوں کہ اب میں بارگاہِ عالی سے رخصت ہو رہا ہوں نہ معلوم اب حاضری میسر ہو یا نہ ہو، لے یعنی ہر جگہ ہر حال میں خوب غلامی میں رکھو، کہ یہ تمام نیکیوں اور گناہوں سے بچنے کی اصل ہے اور دورانِ سفر میں جب کسی لیل یا پہاڑی پر چڑھو تو اللہ اکبر کہہ لو، غرض دل و زبان دونوں کا انتظام فرما دیا چوتھے وقت تکبیر کہنے کی حکمتیں بھی کچھ پہلے عرض کی جا چکی ہیں، لے اس طرح کہ دراز سفر سے مختصر معلوم ہو یا قیام بڑی مسافت اس کے لیے چھوٹی ہو جائے، کلماتِ انبیاء سے یہ بھی ہے کہ ان کے لیے زمین پٹ جاتی ہے، قرآن کریم فرماتا ہے کہ حضرت آدمؑ برحقاً تختِ تقيس کو چمک چمکنے سے پہلے مین سے شام میں لے آئے، کہ گئے بھی لوٹ بھی آئے قرآن کریم فرماتا ہے اِنَّا نَتِيكَ بِهِ قَبْلَ لَيْلٍ نَّيْتُكَ اَلَيْكَ بَعْدَ لَيْلٍ بِعَدَّةٍ لَّكَ یہ تعین بعد تخصیص ہے، یعنی وہ نعمت بھی دے اور ہر طرح سے آسانی میسر فرما، لے حق یہ ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے تمام شجر و جبر کلام بھی کرتے ہیں اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی نذر کلام کو سنتے بھی ہیں، لہذا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا زمین کو یہ خطاب فرمانا حقیقت پر مبنی ہے، رب تعالیٰ نے زمین و آسمان سے یوں خطاب فرمایا **يَا تَعَالٰی اَرْضُ اَبْلَقِيْ مَاعَاوُكَ وَ** **يَا سَمٰوٰتُ اَقْلَعِيْ** اسے زمین اپنا پانی نکل جاتا اور اسے آسمان اپنا پانی روک لے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نائبِ جناب کبریا ہیں، زمین و آسمان حضور علیہ السلام کا کلام سنتے اور آپ کی اطاعت کرتے ہیں، **وَتَخَذَ نَائِكَةُ النَّبِيِّ خُجْرًا بِأَمْرِهِ**، ہم نے جو کو حضرت سلیمان کے لیے مسخر تاج کر دیا کہ وہ آپ کے حکم سے چلتی تھی، لے زمین کی شرارتوں اور حسنات کے ساتھ رستہ قبول جاتا وغیرہ ہیں، اور اندرونِ زمین کی شرعی سیلاب، سخت گرمی، سخت شدتِ گرمی وغیرہ زمین کی مخلوقات کی شرارتوں کی کثرت سے کوڑے وغیرہ ہیں کہ سفر میں انہی کی وجہ سے حادثات زیادہ پیش آتے ہیں۔

وَمِنْ شَرِّ سَاكِنِ الْبَلَدِ وَمِنْ وَاِلِدٍ وَمَا وَلَدَا وَاهُ الْيُودُ اَوْ دَاوُدَ وَعَنْ اَنَسٍ قَالَ  
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا غَزَا قَالَ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ عَصْدِي وَنَصِيْرِي بِكَ  
اَحْوَلُ وَبِكَ اَصْوَلُ وَبِكَ اَقَاتِلْ رَاۤءَا الْيَرْمُذِيَّ وَابُودَ اَوْدَ وَعَنْ اَبِي مُوسَى  
اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ اِذَا اخَافَ قَوْمًا قَالَ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَجْعَلُكَ فِيْ مَحْوَرِهِمْ  
وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِمْ رَاۤءَا اَحْمَدُ وَابُودَ اَوْدَ وَعَنْ اُمِّ سَلَمَةَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

وَمِنْ شَرِّ سَاكِنِ الْبَلَدِ  
وَمِنْ وَاِلِدٍ وَمَا وَلَدَا

اور شہر میں رہنے والوں کی شر سے اور ہر شخص سے اسے اور جسے ہونے کی شر سے اللہ کو پناہ دیتا ہوں اور ابو داؤد اور اروایت سے حضرت انس سے  
فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جہاد کرتے تو کہتے اپنی تو میری قوت بازو ہے میرا مددگار ہے میرے ہر دوسرے سے دفع کرتا ہوں تیری  
مدد پر حملہ کرتا ہوں تیری امید سے جہاد کرتا ہوں میرے اتر دے ابو داؤد اور اروایت سے حضرت ابو موسیٰ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی قوم سے  
خطرہ محسوس فرماتے تھے تو کہتے اے اللہ ہم ان کے مقابل تجھے کرتے ہیں کہ اور ان کی شر سے تیری پناہ دیتے ہیں کہ احمد ابو داؤد اور اروایت  
سے حضرت ام سلمہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ

اے اگر تجھ میں بھی زمین پر پلنے والوں میں داخل تھیں۔ لیکن جو کہ ان کی شر خصوصاً سا فرما کر بہت زیادہ پہنچتی ہے۔ اس لیے خصوصیت سے اس  
کا ذکر کیا۔ بعض لوگوں نے والد سے مراد ابیس اس وقت سے اس کی ذریت لے ہے مگر یہ تیرا ہے کہ اس کو عام رکھا جائے۔ اعلیٰ کیونکہ سافر کو اجنبی شہر میں  
چرا پھولوں سے بھی بہت تکلیف پہنچ جاتی ہے۔ یہ نعوذ حوں سے بچنے دشمن کے کور فریب کو پھیر دینا یا برائے سے اچھائی کی طرف پھر جانا۔  
یعنی اہل میں دشمن کے مقابل اپنی قوت، فوج، حصاروں کے ہر دوسرے نہیں آیا ہوں۔ یہ تو فقط اسباب ہیں۔ ہر دوسرے تم پر ہے تو چاہے تو  
اماہیل سے فیل مراد سے، کمزور مسلمان سے قوی کفار کو داک کرادے۔ وہ بچوں سے ابو جہل کو ٹھکانے لگا دے۔ یہ وہ چیز ہے جو کفار کے  
پاس نہیں اور مسلمان اپنی کی برکتوں سے فتح پاتے ہیں۔ یہ اس طرح کہ آپ کو یہ پتہ کہ فتنوں قوم ہمارے غلات سازش یا جنگی طیارے کر رہی ہے  
خیال رہے کہ خوف بہت طرح کا ہے خوف طاعت و بندگی صرف رب تعالیٰ کا ہی ہونا چاہیے اور خوف نفرت شیطان وغیرہ دشمنوں  
سے اور خوف بچنے سے خطرہ بحکیت ہر خطرہ پاک چیز سے ہو سکتا ہے۔ مومن علیہ السلام کو دینی دنیا میں سانپ سے خوف ہوا، آپ نے فرعون  
سے خوف کیا۔ یہ واقعات اس آیت کے غلات نہیں لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللَّهَ فَاَتَّبِعُوْنِیْ کہ وہاں خوف طاعت مراد اس ہی کی نفی ہے اور خوف بچنے سے خطرہ  
یہ نعرہ سید کو بھی کہتے ہیں اور جانور ذبح کرنے کو بھی فَصِّلْ يٰرَبِّكَ وَاصْحَوْ، چونکہ دشمن کے مقابل ہمیں سینہ تان کر ہی کھڑے ہوتے ہیں  
اس مقابلہ کو اس لفظ سے تعبیر فرمایا۔ نیز اس میں نیک فال بھی ہے کہ خدا یا دشمن کو ذبح کر دے کہ وہ ہمارے مقابلہ کے لائق ہی نہ رہے۔ یہ یعنی  
ہمارے دشمن کی شر کے درمیان تو اڑ ہو جائے کہ ان کی شر ہم تک نہ پہنچ سکے یہ دعا بہت ہی مجرب ہے ایک دشمن کے مقابل بھی کام آتی  
ہے اور بہت دشمنوں کے مقابل بھی فقیر اس کا حال سے اور اس کی برکت سے شر اعلیٰ سے محفوظ ہے۔ یہ اسے سنائی دین جان اور حاکم نے بھی روایت  
ہمیں شریف میں ہے کہ خوف کے وقت لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى پڑھا کر اس سے تمام نوز کے کتاب لکھ کر اس کو پڑھا کر اس کو بہت اولیٰ اللہ نے آزمایا چھ بہت



عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ أَلْتَمَعْتُ بِكَ مِنْ  
 أَنْ تَزِلَّ أَوْ تُضِلَّ أَوْ تُظْلِمَ أَوْ تُجْهِلَ أَوْ يُجْهِلَ عَلَيْنَا وَاهُ أَجْمَدُ وَالتَّوَكُّلُ عَلَى اللَّهِ  
 النَّسَائِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ  
 مَاجَةَ قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ مَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْتِي فَقَطَّرَ الْأَرْفَعِ  
 طَرَفَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَضِلَّ أَوْ أُضِلَّ أَوْ أَظْلِمَ أَوْ أَظْلَمَ أَوْ  
 أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ وَكَفَى أَيْسَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا

علیہ وسلم جب اپنے گھر سے نکلے تو کہتے شروع اللہ کے نام سے نہ اللہ پر بھروسہ کرنا ہوں۔ خدا یا ہم تیری پناہ مانگتے ہیں۔ اس سے کہ ہم گمراہ  
 اور نہ ہو سکیں۔ یہاں سے یا ستارے یا جہاں سے کہیں یا ہم پر جہالت کی جہالت سے کہ احمد ترمذی، نسائی، ابو داؤد ترمذی نے فرمایا یہ حدیث  
 حسنہ صحیح ہے، ابو داؤد، ابن ماجہ کی روایت یوں ہے کہ ام سلمہ فرماتی ہیں کہ میرے گھر سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی نہ نکلے مگر  
 مگر آسمان کی طرف نگاہ اٹھانے ہوئے کہ پھر کہتے الہی میں تیری پناہ لیجا ہوں اس سے کہ ہم گمراہ یا بھلا یا جاؤں یا ظلم کروں یا ستار یا جاؤں یا  
 جہالت کروں یا پھر جہالت کی جہالت سے کہ روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب

حضرت زید بن علی بن عبد بن غزوان عن ابی صلی اللہ علیہ وسلم روایت، نیز بعضین شریعت میں اسے نقل کیا کہ جب مدد کار موصوفہ مسافر  
 میں تو کہے یا عباد اللہ آئینہ فی اسے اللہ کے بند و میری مدد کر اللہ سے بہت مدد دے گی کہ بعض اللہ کے طبی بندے اس پر مامور ہیں۔  
 امرات نے یہاں فرمایا کہ یہ حدیث یا عباد اللہ حدیث حسن ہے شائع کی مجرب، مسافروں کو اس کی بہت ضرورت ہے معلوم ہوا کہ اللہ کے بندوں  
 کو مدد کے لیے پکارنا بھی سنت ہے اور اس سے مدد لینا بھی سنت ہے۔ یہ شک نہیں۔

لے یعنی اس نکلنے کی ابتداء اللہ کے نام سے کرتا ہوں تاکہ نکلنا برکت والا ہو لے جہاں وہ گناہ ہو جہاں دولت ہے اور ادا دے وہ خدا گناہ کرنا ضلالت یا گناہ  
 صغیرہ ذلت ہے گناہ کبیرہ ضلالت یا غلط ذلت ہے اور اقتصاد ہی غلط ضلالت، پھر کہ گھر سے باہر نکل کر ہر قسم کے لوگوں سے سالق ہونا  
 ہے۔ اچھوں سے بھی بروں سے بھی اس لیے اس موقع پر یہ دعا بہت مناسب ہے یعنی یا اللہ گناہوں، بدعتیں گناہوں سے تو ہی مجھے بچانا  
 اب ہر طرح کے لوگوں سے مجھے مناسب خیال رہے کہ دعائیں تعلیم امت کے لیے ہیں کہ حقوق العباد ماننا ظلم ہے اور حقوق اللہ ماننا کرنا جہالت  
 یعنی خدا یا تو میں کسی کا حق ماروں نہ کوئی میرا حق مارے اور میں تیرے حقوق میں کوتاہی کروں نہ کوئی مجھ سے کوتاہی کرے اس جملہ کی اندہستہ تفسیر  
 میں اسلامی دین ہی میں ہے کہ انسان نہ ظالم ہو نہ مظلوم نہ جہاں ہو نہ مجبور (اللہ تعالیٰ سے زیادہ) لے موصوفہ فرماتے ہیں کہ کعبہ قبلہ عبادت ہے اللہ  
 آسمان قبلہ مہاجرت کہ سب کی جہاں و مدد مانی روزی آسمان سے ہی آتا ہے۔ اس لیے دعا کے وقت آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا پھیلا تا دھر  
 دیکھنا بہتر ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے وَفِي السَّمَاءِ ذِكْرُهُمْ وَمَا تَوْحِيدُكُمْ: اس نظر سے لے کر اللہ تعالیٰ نہیں ہے کہ سب تعالیٰ آسمان میں رہتا ہے۔ وہ تو ہر جگہ ہے

[illegible]

بَيِّنَةٌ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ الْمَوْجِبِ وَخَيْرَ الْمَخْرَجِ بِسْمِ اللَّهِ وَلَجْنَا وَعَلَى اللَّهِ رَبَّنَا  
تَوَكَّلْنَا ثُمَّ لِيُسَلِّمْ عَلَى أَهْلِهِ رَأَوْا أَكَا أَبُو دَاوُدَ، وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَفَا الْإِنْسَانَ إِذَا تَزَوَّجَ قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ وَبَارَكَ عَلَيْكُمَا وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا  
فِي خَيْرٍ رَأَوْا أَهْلَ الْأَحْمَدِ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ، وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ  
أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَزَوَّجَ أَحَدُكُمْ امْرَأَةً أَوْ اشْتَرَى  
خَادِمًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهَا أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَ  
شَرِّ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهَا إِذَا اشْتَرَى بَعِيرًا فَلْيَأْخُذْ بِذُرْوَةِ سَنَامِهِ وَلْيَقُلْ مِثْلَ ذَلِكَ

گھر میں داخل ہوتے وقت کہہ لے کہ اللہ ہی تجھ سے داخلے کی اور نکلنے کی بھلائی مانگتا ہوں اللہ کے نام سے ہم داخل ہوئے اور اپنے رب اللہ  
پر ہم نے بھروسہ کیا پھر گھر والوں کو سلام کر کے (ابوداؤد) روایت ہے حضرت ابوہریرہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی شخص کے  
نکاح پر دعا کرتے تو فرماتے اللہ تجھے برکت دے اور تم دونوں پر برکت کرے تم دونوں کو بھلائی میں جین رکھے کہ احمد، ترمذی، ابوداؤد  
ابن ماجہ، اروایت ہے حضرت عمرو بن شعیب سے وہ اپنے والد سے کہ اپنے دادا سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں  
جب تم میں سے کوئی کسی عورت سے نکاح کرے یا غلام خریدے تو کہہ لے کہ اللہ ہی تجھ سے اس کی بھلائی اور جس پر تو نے اسے پیدا کیا اس  
کی بھلائی مانگتا ہوں اور تیری پناہ مانگتا ہوں اس کی شر سے اور اس کی شر سے جس پر تو نے اسے پیدا کیا ہے اور جب اونٹ خریدے تو اس کا  
کوہان پکڑ کر اس طرح کہہ لے کہ

کہا بیٹے فرشتوں اور ان کی امان و حفاظت کو دے کہ ہے ہمدرد میں نے امدادی فرشتوں کو دیکھا تھا اور کہا تھا ان کی امان و حفاظت تو تو نے دے دی ہے  
سے کوئی ناری اور نوری مخلوق بھی ہوئی نہیں حضور علیہ السلام فرشتوں، شیاطین کو خط بھی فرماتے ہیں اور ان کے کلام بھی سنتے ہیں پھر ہم غلک غلوک حضور علیہ السلام سے  
دیکھے چھپ سکتے ہیں۔ لے اپنے گھر سے مراد اپنے رہنے کا گھر ہے خواہ ملکیت سے ہو یا کاریہ سے اور خواہ عارضی ہو یا دائمی، لہذا جو شخص مراستے کے کسی گھر سے میں من  
ہاں پہوں یا دوستوں کے شب بھر کے یہ مقیم ہو وہ بھی داخل ہوتے وقت یہ عمل کرے کہ شیخ عبدالحق نے اشعۃ المعانی میں یہاں فرمایا کہ اگر گھر میں لوگ ہوں تو انہیں  
سلام کرے مگر غل غل ہو تو فرشتوں کو سلام کی نیت سے یہ کہے السلام علی عبادہ الصالحین یعنی رطبات سے معلوم ہوتا ہے کہ غل گھر میں ہاتھ دتے وقت حضور  
اور صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام عرض کرے ہاں شفا شریف نے ابو داؤد شریف کی روایت میں ہے کہ ہمدرد میں داخل ہوتے وقت کہے بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ اس  
کی تحقیق ہماری کتاب ہمارا حق ہمارا حق میں داخل کیجے کہ ہرگز نہ کرنے والے کو یہ معاف نہ سنت ہے اگر مجلس نکاح میں موجود ہو تو یہ باب و قول کے بعد دعا دے اگر وہاں  
نہ ہو تو وہاں کو یہاں دیتے وقت یہ کہے کہ تجھے برکت دے سے مراد زیادتی برکت ہے اللہ اولیٰ وغیرہ میں برکت، سب تعالیٰ فرماتا ہے اَنْ يَكُوْنُوْا اَفْقَارًا يَغْنَمُ اللّٰهُ  
مِنْ قُلُوْبِهِمْ اور تم پر برکت سے مراد وہی ہے بعد نکاح خیر کی توفیق بخشنے، بھلائی میں جمع رکھے کہ اس طلب یہ ہے کہ خداوند مریویک دوسرے کی بھلائی میں مدد کریں بلکہ



۱۔ حصص صحیین میں ہے کہ یو کی پیشانی پر راتہ راتہ کر گزرتا مذکورہ دعا بھی پڑھے اور یہ دعائے سفیر بھی کرے۔ یہ عمل بہت ہی مجرب ہے۔ اور بہت  
 قنید ہے اس دعا کی برکت سے گھر میں اتفاق رہتا ہے۔ یو کی ہر طرح خاندانہ کی غیر خواہ اور مہین رہتا ہے۔ برائین میں عہد قائم رہتی ہے۔ نھا قہیت  
 چھا ہوتا ہے۔ زندگی بہت بہتر گزرتی ہے دونوں کو دین پر استقامت میسر ہوتی ہے۔ ۲۔ اس کا پہلا جز ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ ابو یوسف و  
 ماہم نے ماہد اس کا دوسرا جز ابو داؤد، نسائی، ابو یوسف نے بھی روایت کیا ہے (مرقات) ۳۔ کرب سے مراد وہ شخص ہے جس کو کسی  
 خاص غم و رنج یا نکر نے گھیر لیا ہو۔ جس سے غلامی کی صورت نہ بنی ہو۔ چونکہ یہ دعا بہت سی دعاؤں پر مشتمل ہے اس لیے اسے دولت  
 یعنی دعائیں فرمایا گیا۔ یہ دعا دفع سنگ و غم کے لیے بہت مجرب ہے ۴۔ یعنی میں مرت تیری رحمت ہی کا امیدوار ہوں اور تیرا نام رجاہ السامین بھی ہے  
 کوئی اُس ناکر آنے والا ساقی حیر سے در سے بیوس نہیں ٹوٹتا۔ لہذا مجھے میرے نفس کے حوالہ نہ کرنے کے میرا سب سے بڑا دشمن یہ ہی ہے اور ساتھ  
 ہی میں کمزور بھی ہوں۔ میں کسی چیز میں تیری مدد کے بغیر کامیاب نہیں ہو سکتا۔ ۵۔ اسے ابن جہان، ابن ابی شیبہ، ابن سنی، طبرانی نے بھی روایت کیا  
 ۶۔ مرقات نے فرمایا کہ اس عرض کا مقصور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استغاثہ یعنی طلب مدد اور فریاد کرنا ہے یعنی مجھے ایسے بڑے غم و قرض

[illegible]

قَالَ لَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ عَلَّمْنِيهِنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلٍ  
كَبِيرٍ دِينًا أَذَاكَ اللَّهُ عَنْكَ قُلْ أَللَّهُمَّ الْفِنْيَ مَجْلًا لَكَ عَنْ حَرَامِكَ وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَنِ  
سِوَاكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرَةِ وَسَنَدُ كُرْحَدَيْثٍ جَابِرٍ إِذَا  
سَمِعْتُمْ بِنَاحِ الْكَلَابِ فِي بَابِ تَغْطِيَةِ الْأَوَانِي أَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى الْفَصْلُ الثَّلَاثُ  
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا جَلَسَ مَجْلِسًا أَوْ صَلَّى  
تَكَلَّمَ بِكَلِمَاتٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْ الْكَلِمَاتِ فَقَالَ إِنَّ نُكَلِمَ بِخَيْرٍ كَانَ طَائِعًا عَلَيْهِنَ

فرمایا میں تجھے وہ کلمے نہ سکھا دوں جو مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھائے تھے اگر تجھ پر ہمارا برابر بھی ضرر ہو تو ان تجھ  
سے ادا کر دے گا یہ پڑھا کر دے خدا یا مجھے اپنے حلال کے ذریعہ اپنے حرام سے تو کافی جو جائے اور مجھے اپنی مہربانی سے اپنے  
سوا سے بے پرواہ کر دے گا (ترمذی، بیہقی دعوات کبیرات) اور ہم حضرت جابر کی یہ حدیث کہ جب تم کتوں کا روٹنا سنو، اگرچہ  
ڈھکنے کے باب میں انشاء اللہ ذکر کریں گے کہ فضل میسری۔ روایت ہے حضرت عائشہ سے فرمائی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
جب کسی جگہ بیٹھتے یا نماز پڑھتے تو کچھ کلمات کہتے تھے میں نے حضور سے ان کلمات کے مشتعل پوچھا تو فرمایا اگر اچھی بات کی جائے تو وہ

مغفرت ہے گا۔ فقیر بفضل رب قدر اس کا معاملہ ہے اس دعا کے زیر سایہ ہر بلا و قرض سے محفوظ رہے گا یعنی میرے مولا نے کچھ مال پر میری آزادی  
موقوف رکھی ہے جسے ادا کر کے میں آزاد ہوں اور میرے پاس وہ مال نہ ہے اور اس کے حاصل کرنے پر قدرت ہے براہ کرم مال یا دعا سے میری مدد فرمائیں  
معلوم ہوا کہ حضرت علی بفضل اللہ العلی مشکک امانت بلا میں ان سے معیت میں مدینہ منورہ میں جگہ سنت بندھاں ہے  
لے ظاہر یہ ہے کہ جناب علی نے دانت طور پر اس کی مال مدد نہ کر کے اس سے اس کا کام تو چل جاتا۔ مگر اسے غنا میسر نہ ہوتا آپ سے اس سے وہ دعا بتائی جس  
سے وہ ہمیشہ کے لیے لوگوں سے غنی ہو گیا واقعی حاجت روائی سے سائل کو غنی بنایا بہتر ہے۔ اسے ہر نماز کے بعد ایک بار غائب یہ ہے کہ لفظ قل حضرت  
علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا اور ہو سکتا ہے کہ آپ کا خود اپنا قول ہو اور وقت و مکان کو ہمیشہ حسب ضرورت ادلا دیکھ  
اگر یاد کرنے کا حق ہے جیسے اطہار کو معجزوں و اشیاء کا کر کے کا حق ہے اور متوجہ دعاؤں کی ہدایت دینے کا بھی اختیار ہے اسے یعنی سلال روزی بھی اتنی دے کہ بچے  
حرام کی طرف توجہ نہ ہو اور میرے طرز میں جس بھانہ پہلے ہونے سے بچے میں حرام سے بچا ہوں غرض یہ ہے کہ کفایت و قناعت و قنول فیض کرے گا کہ دنیا دلوں کے پاس  
حاجت کے کچھ نہ رہا بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بچے پر وہی تو سخت غور نہ کرے۔ فیضانِ نبوت سے بچے ہوا ہو کر ملا گیا اسے اس نے بھی روایت کیا یہ دعا بہت  
عجرب ہے فقیر کا اس پر عمل ہے اور اس کا بہت فائدہ فقیر آزمایا ہے اسے یعنی مصالحت میں وہ حدیث بیان تھی مگر میں نے مناسبت کا ملنا  
رکھتے ہوئے اس باب میں ذکر نہ کیا۔ انشاء اللہ اس کی وجہ مناسبت وہاں ہی بیان کی جائے گی۔ کچھ فارغ ہو کر جگہ وہاں سے اٹھتے  
وقت پر کلمات کہتے تھے ہر وقت ہش یا تو ان الفاظ کے زیر سے ہمارے شکرت و شک کے پیش سے یعنی ان کلمات کا بول لینا پڑھ لینا یا ان الفاظ کے



إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَإِنْ تُكَلِّمُ بِشْرَكَ كَانَ كَفَّارَةً لَهُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَكَ الدِّالَةُ الْآتَتْ  
 اسْتَعْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَعَنْ قَتَادَةَ بَلَّغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَأَى الْهَلَالَ قَالَ هَلَالٌ خَيْرٌ وَرُشْدٌ هَلَالٌ خَيْرٌ وَرُشْدٌ هَلَالٌ  
 خَيْرٌ وَرُشْدٌ أَمْنٌ بِأَلَدِي خَلَقَكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي  
 ذَهَبَ بِشْرُكَذَا وَجَاءَ بِشْرُكَذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

روز قیامت مہر ہو جائے اور اگر بُری بات کی گئی ہو تو اس کا کفارہ ہو جائے لہٰذا الٰہی تو پاک ہے تیری حمد ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں تجھ  
 سے معافی مانگتا ہوں اور توبہ کرتا ہوں کہ (نسائی) روایت ہے حضرت قتادہ سے انہیں خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب چاند  
 دیکھتے تو فرماتے بھلائی و ہدایت کا چاند ہو کہ بھلائی اور ہدایت کا چاند ہو تیسرا بار فرماتے اس پر ایمان لایا  
 جس نے تجھے پیدا کیا کہ پھر فرماتے اس رب کا شکر ہے جو ظلال مہینہ لے گیا اور ظلال مہینہ لایا کہ (ابوداؤد) کہ روایت ہے حضرت  
 ابی مسعود سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کمرہ دراز سے اور عظمت اور ک کے زہر سے ہے یعنی اسے عائنہ اگر کم یہ کلمات پڑھ کر دیکھتے تھے زیادہ قوی ہیں۔

لہٰذا یعنی جو دعائیں کہیں ہیں پڑھا کرنا ہوں ان کی تاثیر یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی باتیں کر کے یا کوئی عبادت کر کے یہ کلمات پڑھے تو یہ کلمات  
 ان باتوں و عبادتوں کے لیے مثل مہر کے ہوں گے کہ تا قیامت محفوظ رہیں گے اور حساب کے وقت وہ مقبول ہوں گے خود وہ کلمات ہیں اور وہ عبادت  
 یا دعا بھی ہیں یہ کلمات پڑھے گئے اندر کوئی بری باتیں بولی کر یہ کلمات آخر میں کہہ لے تو یہ کلمات ان بری باتوں کا کفارہ بن جائیں گے کہ ان کی برکت سے  
 رب تعالیٰ ان باتوں پر پکڑ نہ فرمائیگا اس لیے ہم ہر مجلس کے آخر میں یہ کلمات پڑھتے ہیں کہ یہ کلمات کو ایمان ہے جن کا فائدہ ابھی بیان ہوا استغفار و توبہ  
 کا فرق بیان ہو چکا ہے مگر گناہ سے معافی مانگنے کا نام استغفار ہے اور توبہ کا نام توبہ یا پڑھے گناہوں سے معافی مانگنا استغفار ہے چھوٹے گناہوں  
 سے معافی کا نام توبہ یا کھلے گناہوں سے معافی استغفار اور چھپے گناہوں سے معافی توبہ وغیرہ یہ بیت ہمارے دعا ہے جس میں رب تعالیٰ کی حمد ثنا بھی ہے اور  
 توبہ و استغفار بھی اسلئے یعنی منہ لایا یہ مہینہ ہمارے لیے نیک اعمال کرنے کی توفیق اور گناہوں سے بچنے کی توفیق سے کر لیا ہو مہینے اور وقت میں بھی تاثیر یہی ہے بعض  
 وقت گرم ہوتے ہیں بعض سرد بعض نرم و پیاروں کے ہوتے ہیں بعض صحت کے ایسے ہی بعض اوقات گناہوں کے ہوتے ہیں بعض چکیوں کے۔ اس لیے  
 چاند دیکھتے پڑھ دعا پڑھتے تھے جس چیز کی ابتدا بھی ہو اس کی ابتدا و انتہا بھی انشاء اللہ بھی ہوگی۔ مہینہ کی ابتدا اگر دعا سے ہے تو انشاء اللہ سارا  
 ماہ خیر رہے گی۔ ہلال مرفوع ہے ہذا کی خبر یعنی انشاء اللہ بھلائی کا چاند ہے۔ پسندایا یہ بھلائی کا چاند ہو کہ اس میں چاند کے پیاروں  
 کی تردید ہے یعنی اسے چاند میں تجھ پر ایمان نہیں لایا۔ بلکہ اس رب پر ایمان لایا ہوں جو حیرا اور میرا خالق ہے۔ شہ دونوں جگہ  
 ظلال کی جگہ مہینے کا نام لیتے تھے چونکہ قریباً سارے دینی کام چاند سورج سے وابستہ ہیں اس لیے ان اوقات کے بخیریت نہانے آئے ہر  
 خدا کا شکر ہے۔ زکوٰۃ، حج، یومہ عورتوں کی عدت، دودھ دینے کی مدت، چاندی سے وابستہ ہیں۔ نماز کے اوقات، سحری و افطار وغیرہ

عَلَيْهِ سَلَّمَ قَالَ مَنْ كَثَرَتْ رَهْمُهُ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ ارِنِي عَبْدُكَ وَابْنُ أَمَتِكَ وَفِي قَبْضَتِكَ نَاصِيَتِي بَيْدِكَ فَاِضْ فِي حُكْمِكَ عَدْلٌ فِي قَضَائِكَ أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ سَمِيَّتٌ بِهِ نَفْسِكَ أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ وَأَسْتَأْذِنُكَ بِهِ فِي مَكْنُونِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ رِبْعَ قَلْبِي وَجَلَاءَ هَمِّي وَغَمِّي مَا قَالَهَا

نے فرمایا جس کے رنج و غم زیادہ ہو جائیں وہ یہ پڑھے اے الہی میں تیرا بندہ ہوں اور تیرے بندے کا اور تیری بندی کا بچہ ہوں اور میری پیشانی تیرے قبضہ میں ہے تجھ میں تیرا حکم جاری ہے میرے پاس ہے تیرا فیصلہ میں انصاف ہے کہ میں تجھ سے تیرے پاس نام کی برکت سے بچوں نے اپنا رکھا جو نام اپنی کتاب میں آنا رکھا یا جو نام اپنی مخلوق میں سے کسی کو سکھایا جو نام اپنے پاس پر وہ غیب میں پوشیدہ رہے گا ہوں اے کہ تو قرآن کو میرے دل کی پیارا اور میرے رنج و غم کا غنیمت بنا دے کہ یہ کلمات

سورج کی رفتار سے ثابت ہے کہ اسے طہرائی نے حضرت نافع ابن خضر سے کچھ فرق سے روماء روت کیا اللہ میں ہیں شہر نے حضرت علی اکبر جلد سے سورج کی رفتار سے (ملاقات)

اے یعنی رنج و غم میں گھرا ہوا آدمی یہ دعا پڑھا کرے مراد دنیاوی رنج و غم ہیں۔۔۔ میں کے دہ کرنے کا کوشش کی جاتی ہے اس وقت کے رنج و غم تو اللہ کی نعمت میں ان کے دفع کی کوشش نہ کرے بلکہ ان کے بقا کی دعا مانگے عشق خدا اور رسول کا رنج و غم تو مقصد حیات ہے۔ شہر

تراغم رہے سلامت میرے دل کو کی ہے یہ ہی میری بندگی ہے یہ ہی میری تنگی ہے

تراغم و مراد ماں تراغم مری خوشا ہے مجھے درد دینے والے قری بندہ پروری ہے

اے یعنی خدایا میں تین طرح تیری رحمت کا مستحق ہوں ایک یہ کہ میں خود تیرا بندہ ہوں دوسرے یہ کہ میرا آپ بھی تیرا بندہ ہے تیسرے یہ کہ میری ماں بھی تیری بندی اور اگاہ عالم کی لونڈی ہے پھر ان نعمتوں کے ہوتے ہوئے تیرے دے کے غم جوں گا اے یعنی میں تیرے ملک و تصرف میں ہوں پیشانی ہول کر ذات مراد لیتے ہیں یہ جلد قرآن کریم کی اس آیت سے مانو ہے فَاَمِنْ ذَا بَعْثٍ اِلَّا هُوَ اخِذٌ بِنَاصِيَتِكَ اے اے یعنی میرے اختیار کی امان اور غیر اختیاری مملکت پر تیری قضا و قدر کا ہے اور جو کچھ تو نے قبضہ کر رکھا ہے وہ میں صل و انصاف ہے خیال رہے کہ یہاں حکم سے مراد تکوینی حکم ہے نہ کہ تشریفی حکم و امر میں بڑا فرق ہے دنیا میں سب کچھ رب تعالیٰ کے حکم قضا و قدر سے ہو رہا ہے اس کے امر سے نہیں ہو رہا ہے سب کو ایمان لانے، نماز پڑھنے کا امر ہے مگر بہت لوگ مذاہبان لاتے ہیں زمانہ پڑھتے ہیں نیز یہاں صل سے مراد حکم کا مقابل ہے نہ کہ فعل کا یعنی تو ظلم سے پاک ہے اے اس عبادت سے ہند سے معلوم ہوئے ایک یہ کہ رب تعالیٰ کے نام است ہی صرف ۹۹ نہیں ہیں ہمارے ہیں ۹۹ نام مذکور ہیں وہاں متعصب رہے کہ ہوں ہوں کا لفظ پڑھنا گناہ کا یہ مطلب نہیں کہ رب کے صرف اتنے ہی نام ہیں دوسرے یہ کہ اصل تین تین قسم کے ہیں بعض وہ جو آسمان کی باتوں میں نہ کہہ سکتے اور انہوں نے جان لیے اور بعض وہ جو صرف انبیائے کرام، فرشتوں، یا بعض اولیاء کو اللہ اس کے گئے اور بعض جو درکنوں کی طرف پر وہ غیب میں رکھے گئے کسی کو نہ بتائے گئے تیسرے یہ کہ اسماء الہیہ کی برکت ان کے توسل سے دعا مانگنا چاہیے خواہ ہم کو ان کا علم ہو یا نہ ہو۔۔۔ اے اللہ کے مقبول بندوں نبیوں، اولیوں کی طہنیل و علو

ماہگن چاہیے ہیں ان کی تفصیل معلوم ہو یا نہ ہو مسئلہ یہ ہے جسے موسم بہار زمین کا تمام خشکی بے رونق و مدد کر کے اُسے طرح طرح کی زینتوں سے آراستہ کر دیتا ہے ایسے ہی قرآن شریف کے ذریعہ میرے دل کے رنج و غم تاریکی سیاسی ملک ہوں کی طرف سے محض اوس دم و سوس ہمد و در فدا کر اس میں ایمان و عرفان، خوف و خدا، عشق و جناب مصطفیٰ کے چل پھول لگا دے اس سے معلوم ہوا کہ قرآن شریف موسیٰ کے دل کی بہار ہے ایسے ہی صاحبِ کرم صلی اللہ علیہ وسلم اس بہار کی جہان میں لے اس طرح کہ رنج و غم کے بدل چھٹ جاتے ہیں اور دل میں خوشی و راحت کی بارشیں ہوتی ہیں۔ ۱۵ اے احمد ابن حبان، حاکم، ابویعلیٰ موصل، بزاز و طبرانی، ابن ابی شیبہ نے بھی انہی ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے ۱۶ یعنی ہم سفر ہیں جب کسی ٹیلے پر چڑھتے تھے تو اللہ اکبر کہتے تھے کہ وہ رب کریم تمام ادبوں سے بڑا ہے اور جب نشیبی زمین پر اترتے تھے تو سبحان اللہ کہتے تھے کہ رب تعالیٰ نزل ادا کرنے سے پاک ہے کہ اس میں کمی و نقصان کا شائبہ ہے اے ابو داؤد، نسائی نے بھی روایت کیا۔ ۱۷ یعنی تو حق و قیوم ہے میری مدد کر مجھے اس معیشت سے نجات دے۔ تیسرے سوا میرا کون ہے بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہی قیوم اسم اعظم ہے قرآن کریم میں یہ نام صرف تین جگہ مذکور ہوئے ۱۸ اے حاکم ابن منی نے حضرت ابن مسعود سے اور نسائی نے حضرت علی سے مرفوعاً روایت کیا اس کی روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا سمجھ کر کہہ لگتے تھے۔ ۱۹ یعنی ہنگامِ حرب کے موقع پر ہم خندق کھودنے میں مشغول تھے بھوک و غم سے پریشان تھے ہیر و نی اندرونی دشمنوں سے بہت تنگ کچکے تھے تب یہ عرض کیا۔ معلوم ہوا کہ اپنے رنج و غم حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرنا تو بیکار و کفر ہے نہ بے شعری، اگر مراد حق حکیم سے شکایت نہ کرے تو خدا کیسے پائے ۲۰ یہاں عیب سے مراد انہیں بلکہ دشمن کا خوف اور دل کی



أَحْمَدُ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ السُّوقَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ السُّوقِ وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أُصِيبَ فِيهَا صَفْقَةً خَاسِرَةً رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ  
**بَابُ الْأَسْتِعَاذَةِ ۝ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ ۝ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ جُحْدِ الْبَلَاءِ وَذَلِكَ الشَّقَاءُ وَسُوءُ الْقَضَاءِ وَشَمَاتَةِ**

۱۱ احمد اور ابونت ہے حضرت بریدہ سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب بازار میں داخل ہوتے تو کہتے اللہ کے نام سے الہی میں تجھ سے اس بازار کی خیر اور جو اس میں ہے اس کی بھلائی مانگتا ہوں اور اس بازار کی شر اور جو اس میں ہے اس کی شر سے پناہ مانگتا ہوں۔ اللہ الہی میں تیری پناہ مانگتا ہوں۔ اس سے کہ گناہ کا سودا کروں تہ و بیقی دعوات کبیرہ تعویذوں کا باب۔ پہلی فصل روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی پناہ مانگو۔ آفت کی مشقتوں سے اور بد بختی کے پہنچنے سے اور برے فیصلے سے ت اور دشمنوں کے

گھبراہٹ ہے جس کا اندازہ نہیں کیا جاتا کہ دشمن طرہ ہو جائے یعنی ہماری موجودہ کمزوری چھپائے، دشمن اس پر مطمئن نہ ہونے پائے اور گھبراہٹ کے اسباب دور فرما کر دلوں میں امن پیدا فرما دے۔ خیال ہے کہ اس اللہ کی نعمت ہے کہ جہاں شر ہو اس کا کفر رب تعالیٰ نے اہل سے فیل مراد ہے تیرا سے اتنے بڑے لشکر جو ایسے کفار کو بگاڑا دیا۔

لے تقے کے سودے حلال روزی اور دل میں غفلت کا نہ ہو بلکہ بازار کی خیر سے یہ تمام چیزیں رب تعالیٰ سے مانگے۔ بازار ہی سے قوم و ملک کا بقا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی تہمت حرام روزی اور ہاں بھوٹ بول کر سودے میں مداخلت جو جانا بازار کی شر ہے اس سے باز رکھو تیرے بلکہ فرمایا گیا ہے کہ دنیاوی گناہوں کی مراد میں دونوں ہی سے پناہ مانگنی چاہیے صدقہ و خیرات مانگنے سے مگر ہنگامی چیز چھوڑنا سنی فرشتہ کر دیا گناہ کا کھار جانتی ہیں۔ اور باعث نقصان بھی جس کا نہ دنیا میں نفع ہے آخرت میں اسے ماکہ ادا بن سکتی ہے اور اس کی نکتہ یعنی دعا کا کتاب میں اعوذ یا استعین آتے ہوئے معنی میں پناہ استعاذہ کے معنی پناہ لینا رب تعالیٰ فرماتا ہے اور اقراء القرآن فاستقذ بالله عذرت قرآن کے وقت عوذ پڑھنا سنت ہے دے بھی مصیبتوں اور ملامت میں پناہ لینے کی دعائیں پڑھتے رہنا چاہیے۔ صحیح سورۃ فلق و ناس پڑھنے سے آفات سے امن رہتی ہے۔ شے آفتوں کی خفت سے مراد وہ دنیاوی یا دینی مصیبتیں ہیں۔ جن کے دفع پر انسان قادر نہ ہو۔ حضرت عبداللہ ابن عمر فرماتے ہیں کہ کثرت عیال و قلت مال جہد بلا ہے کہ اس سے انسان کبھی کفر میں مبتلا ہو جاتا ہے حدیث شریف میں ہے کہ لا افقوان یکون کفرًا لکھ روزی کے کام کر بیٹھنا لکھ شفا ہے اہل بد بختی و روزی کا داغہ ہے و روزی عرض کریں گے۔ رَبَّنَا عَلَيْنَا مَشِئَتُكَ۔ اور روزی میں پہنچانے والے عیدہ یا اعمال اختیار کر لینا شفاء بد بختی کا پانا ہے۔ اس سے اللہ کی پناہ، برے فیصلہ سے مراد ہے کفر پر مرنے کا فیصلہ یعنی میرے مولایں و روزیوں کے کاموں سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور اس سے بھی تیری پناہ مانگتا ہوں کہ تو میرا کام کر دے میرے بد بختی ہونے کا فیصلہ کر دے۔ اس شرح سے بہتر امن

الْأَعْدَاءُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي  
أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحُزْنِ وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْخُلِّ وَضَلَعِ الدِّينِ وَغَلَبَةِ  
الرِّجَالِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي  
أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَزْمِ وَالْمَغْرَمِ وَالْهَاتِمِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَفِتْنَةِ  
النَّارِ وَفِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْغِنَى وَشَرِّ فِتْنَةِ الْفَقْرِ وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْمَسِيرِ

معتوں سے لے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہ پڑھا کرتے تھے اہل بی بی تیری پناہ مانگتا ہوں۔ رنج و غم سے عاجزی و سستی سے اور بزدلی و کنبوسی سے قرض چڑھانے اور لوگوں کے غلبہ سے لے (مسلم بخاری) لے۔ روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہتے تھے اہل بی بی تیری پناہ لیتا ہوں سستی سے بڑھاپے سے قرض سے اور گناہ سے لے اہل بی بی تیری پناہ لیتا ہوں آگ کے عذاب سے آگ کے فتنہ سے لے اور قبر کے فتنہ اور قبر کے عذاب سے لے اور الداری اور فقیری کے فتنہ سے لے اور مسجداں کے فتنوں سے۔

انہ گیارہ فیصلہ الہی تو ہے جو کما اب اس سے پناہ مانگنے کے کیا معنی کیونکہ یہاں وہ فیصلہ مراد نہیں۔

لے یعنی مولیٰ مجھے ایسی دینی و دنیاوی مصیبتوں میں نہ چھنسا میں سے میرے دشمن خوش ہوں اور مجھ پر طغی کرے یا ورنہ کس اس سے بھی تیری پناہ یہ دعا بہت جامع ہے لے ابن النفاذ کی شرح اور رنج و غم کا فرق ہے باب میں عرض کیا گیا صوفیا فرماتے ہیں کہ قرض کی فکر عقل خراب کر دیتی ہے حدیث شریف میں الذین سکین الذین قرض دین کا ایک ذکر و عبادت لوگوں سے مراد عالم یا قرض خواہ ہیں ایہ دعا بھی بہت جامع ہے کہ اس میں عارضی و دائمی مصیبتوں اور جسمانی و روحانی آفتوں سے پناہ مانگ لی گئی ہے لے اس حدیث کو ابو داؤد و ترمذی، نسائی نے بھی روایت کیا جس میں شریف میں یہ حدیث صرف بخاری کی قزوینی و انطاکیہ کے نسخے سے مراد عبادات اور نیک اعمال کا طبیعت پر گراں ہو جانا اور بڑھاپے سے وہ حالت مراد ہے جب انسان کی عقل کمٹ جائے تو میں جواب دے جائیں، دوسروں پر بوجھ بن جائے۔ شعر دانت گرے اور کھر گئے اندھ نہید بوجھ نہ لے ۴ ایسے بوڑھے بچل کو کون باندھ جھکے

اللہ تعالیٰ اپنا اور اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی محتاج رکھے، کفار آگ میں معذب ہوں گے مومن گنہگار معذب نہ ہوں گے بلکہ مؤدب و معذب ہوں گے یعنی انہیں آگ کے ذریعہ پاک و صاف کر کے جنت کے لائق بنایا جائے گا آگ کے فتنہ سے مراد وہ گناہ ہے جو آگ میں جانے کا باعث بنا، لہذا کلام میں تکرار نہیں، آگ کا عذاب اور بے آگ کا فتنہ کچھ اور لے یعنی اسے مولیٰ اس سے بھی تیری پناہ کہ قبر کے سوالات کے جوابات مجھے ہی نہ پڑیں اور اس سے بھی تیری پناہ کہ وہاں فیض ہو جائے پر سزا پاؤں، لے شنی غفلت اور سرکشی، گناہوں کی طرف میلان، مال و عزت پر معمول جانا غنی کا فتنہ ہے، مالداروں پر حسد، طمع، زلت، فکر، فقیری کے فتنے اللہ تعالیٰ دونوں قسم کے فتنوں سے بچائے خیال رہے کہ امیری جیسی ہے نہ فقیری، دونوں جناب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے جلوے ہیں، بلکہ ان کے فتنہ بڑے ہیں، مصرع نفوذ شامی و دارمات مصطفیٰ است اس میں اختلاف ہے کہ فقیری نفس ہے یا امیری، صوفیا فرماتے ہیں کہ بعض کے لیے فقیری افضل ہے بعض کے لیے امیری جس کے ذریعہ یا رستے وہی بہتر، بعض بیماروں کو کڑوی دوا مفید ہوتی ہے بعض کو میٹھی، یہ تمام دواؤں کی امت

اللَّحَّالِ اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَ بِمَاءِ الثَّلَجِ وَالْبَرْدِ وَنَقِّ قَلْبِي كَمَا يَنْقَى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ  
مِنَ الدَّائِسِ وَبَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ  
وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ  
مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْبَخْلِ وَالْهَرَمِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ اللَّهُمَّ إِنِّي نَفْسِي تَقْوَمُ بِهَا وَرُكَّتْهَا أَنْتَ  
خَيْرٌ مِنْ رُكَّتِهَا وَأَنْتَ وَلِيُّهَا وَمَوْلَاهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ

اللہ میری خطا میں دھو دے برف کے اگلے کپانی سے نہ اور میرا دل ایسا صاف کر دے جیسے سفید کپڑا میل سے صاف کیا جاتا ہے  
اور میرے اوپر میری خطاؤں کے درمیان ایسا فاصلہ کر دے جیسے پہرہ و کچیم کے درمیان ہے گے و مسلم بخاری، روایت ہے زید ابن ارم  
سے فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا کرتے تھے اہل میں عاجز رہ جاتے، سستی، بزدلی، کنجوسی بڑھاپے گے اور مذاب  
قبر سے بڑی پتہ لیت ہوں گے اہل تو میرے نفس کو اس کی پر سیز گاری دے اسے پاک کر دے تو بہترین پاک کر دے والا ہے تو نفس  
کا دوا دار ہے نہ اہل میں بڑی پتہ مانگتا ہوں۔ اس علم سے جو نفع نہ دے نہ اور اس دل سے جو عاجزی نہ کرت

کی تعلیم کے لیے ہیں، اللہ تعالیٰ نے اپنے سب کو ہر قسم سے محفوظ فرمایا تھا، آپ کا نقشہ کبھی کبھی کبھی اور خدا میں، صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

لے خطاؤں کو درخشاں کی آگ قرار دیا اور مغفرت و رحمت کو برف کا پانی، جو آگ بجھا بھی دے اور اس جگہ کو خدا بھی کر دے۔ یعنی مجھے قسم قسم کی چیزوں  
و مغفرتوں کے درجہ و درجہ کے اسباب سے پاک صاف کر دے، اے اس میں اشارہ فرمایا گیا کہ ہمارے دل نظر سے پہلے ہوتے رہتے ہیں تیری رحمت ہو تو صحت  
ہو جائیں اور جیسے پہلے کپڑے والا چھوڑ دیا، جس میں بیٹھنے کے لائق نہیں ہوتا، جب کپڑے صاف ہو جائیں تو اچھی جگہ بیٹھ سکتا ہے، خدا یا ایسے ہی ہم تیرا  
محبت کے لائق بنات خود تو میں، ہاں تو کرم کرے تو ہو جائیں، یہ سب است کو تسلیم ہے۔ اے معنی جو خطا مجھ سے ہو چکی ہے انہیں صحت فرما کر مجھ سے دور کر دے اور  
آئندہ جو خطا میں مجھ سے سزا ہو سکتی ہیں ان سے بچا لے، جیسے مشرق و مغرب اس میں مل سکتے، ایسے ہی وہ خطا میں مجھ تک نہ پہنچ سکیں ایسا فضل کر دے  
خدا تعالیٰ سے ملاقات و ملاقاتی دونوں خطا میں ہیں۔ اے عاجزی سے ملاقات نہ کر سکتا ہے جیسے روزہ، نماز، حج، ہجرت و غیرہ اور سستی سے ملاقات نہ کر سکتا  
ہونے کے باوجود نہ کہ کنجوسی محقق مایہ و دیگر ناچس خواہ مشوق اللہ ہوں جیسے ذکر و قربانی اور حج و غیرہ یا حقوق العباد جیسے بیوی بچوں، والدین، عزیزوں کے  
نان و نفقات نہ دینا بڑھاپے سے ملاقات نہ ہو سکتی اور سب کث جاتا ہے جو زیادتی عمر کے سبب ہو جاتی ہے شے کو تو مجھے دنیا میں مذاب قبر والے اعمال سے بچا لے اور  
بعد موت خود اس مذاب سے محفوظ رکھنا خیال رہے کہ مذاب قبر کا کورانی ہوتا ہے بعض مومن گنہگاروں کو عارضی مگر منقطع قبر میں بھی رکھ دیا کہیں کو بھی ہو جاتی ہے  
اس لیے یہاں مذاب لایا تھل کا ذکر کیا، اے عربی میں ظاہری پاک کو طہارت اور پاک کو تزکیہ کہتے ہیں، اسی مذبح جانور کو مذکی کہتے ہیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے  
قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى، تقویٰ سے ملاقات و غور کا مقابل ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے قَالَهُمْ هَذَا تَجْوَرُّهُ وَتَقْوَاهَا خِيَال رہے کہ کب طہارت بندے کا کام ہے اور  
خلق طہارت رب کا کرم، جیسے بیج بود بنا بندے کا کام ہے پیداوار رب کا نسل جینے ہمارے کسب سے تیرا کرم افضل و اکمل ہے، اے معنی میرے نفس کو  
تقویٰ سے کیونکہ تو اس کا دلی ہے اور اسے پاک کر دے، کیونکہ تو اس کا وارث ہے اور نعمتوں کے لیے دو صفت الیہ لا ذکر ملا۔ اے غیر نافع علم سے



لے جس دل میں اللہ کے ذکر سے ہمیں عذاب کے ذکر سے خونِ جنت کے ذکر سے شوقِ منور ملایۃ السلام کے ذکر سے درجۂ اعلیٰ ہووے سخت ہے اللہ اس سے  
بچائے اور ہر نفس میں قناعت و سیری نہ ہوں ایسے زلیخا نفس سے خدا کی بناؤ خیال رہے کہ تین نعمتیں کسی کسی کو ملتی ہیں، کفایت و قناعت، ربانیت، جسے یہ  
تین نعمتیں مل گئیں وہ بادشاہوں سے زیادہ خوش نصیب ہے اس جلد میں یہ تینوں نعمتیں مل گئی ہیں اللہ ذوال و انقلاب میں فرق یہ ہے کہ نعمت کا پھن  
جاننا ذوال ہے اور نعمت کے عوض نقص و مصیبت آجاء انقلاب، نعمت سے مراد سلام و ایمان، تمدنی فائدہ وغیرہ تمام دینی و دنیاوی نعمتیں ہیں اللہ تعالیٰ دے کر  
نہ لے اور تو نہیں چھیٹتا ہم اپنی بد عملیوں سے نازل کر رہے ہیں إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَقْعَدًا بِمَحْسَنٍ يَكْفُرُونَ اَمَّا يَا نُفُوسَ كَاذِبَةٍ فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ وَلَا يَأْكُلْ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ لَكُمُ الْآزْدَانِ  
جو تیری ناراضگی کا باعث ہیں، سکھ لینے جو بُرائیاں میں کر چکا ہوں ان کی شر سے بچا لے کہ ان کی معافی دیدے اور جو بُرائیاں ابھی نہیں کی ہیں آئندہ کرنے والا ہوں ان  
کی شر سے بچا لے کہ ان کے ذکر غفلت کی قومیتی دے یا جو میسر میں خود میرے گئے سے آتی ہیں ان سے بچا اور جو ایک کے کرنے سے ساری قوم پر آتی ہیں نہ  
کرنے والے بھی دمگز سے جانتے ہیں ان سے بچا اور رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَاتَّقُوا أَهْلَ الْبَيْتِ لَا تُحْسِنُوا الصَّلَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ أَنَّهُمْ مُصِيبَتُهُمْ  
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ اگر کتابِ بلا ہو جواباً اس جملہ کی اور بھی تفسیریں ہو سکتی ہیں۔ ظاہری سماعت کو اسلام اور باطنی فرمانبرداری کو ایمان فرمایا گیا ہے، یعنی النبی میرا  
ظاہر و باطن، نائب و قلب تیرا مطیع ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو حقیقت بیان فرما رہے ہیں، ہم کشتار یہ دعا حضور کی نقل کرتے ہوئے پڑھیں بھی خوب

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِعِزَّتِكَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ تُفِضْ عَلٰی اَنْتَ الْحٰی الَّذِیْ لَا یَمُوْتُ وَ اِلْحٰی  
اِلَّا نَسْ یَمُوْتُوْنَ مُتَّفَقٌ عَلَیْہِ الْفَصْلُ لَمَّا فِیْ دَعْوِیْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی  
اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْاَرْبَعِ مِنْ عِلْمٍ لَا یَنْفَعُ وَمِنْ قَلْبٍ لَا یَخْشَعُ  
وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَمِنْ دُعَاءٍ لَا یَسْمَعُ رَوَاہُ اَحْمَدُ وَ ابُوْ دَاوُدَ وَ ابْنُ مَاجَہُ وَ رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ

اللہ میں تیری عزت کی پناہ لیجا ہوں تیرے سوا کوئی معبود نہیں اس سے کہ تو مجھے گمراہ کرے نہ تو وہ زندہ ہے جسے موت نہیں اور تمام ہیں و  
انسان مر جائیں گے نہ اہم بخاری اور دوسری فضیل روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے  
اللہ میں چار چیزوں سے تیری پناہ لیجا ہوں کہ اس علم سے جو نفع نہ دے کہ اس دل سے جس میں بھڑک نہ ہو نہ اس نفس سے جو سیر نہ ہو نہ  
اس دعا سے جو سنی نہ جائے نہ (احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ، ابوداؤد ترمذی نے اسے

پتہ ہے کہ کہنے اور جہ سے قطع ہیں، خدا کے حاصل کی برکت نفس پر بھی آجائے۔ نہ کہ ہنسنے نہ یا میں اپنی قوت و طاقت یا فوج و ہتھیار کے بھروسہ پر جہاد نہیں  
کر تا صرف تیرے بھروسہ پر کرتا ہوں یہ توکل وہ قوت ہے جو کفار کے پاس نہیں صرف مسلمانوں کو حاصل ہے۔

نہ سبحان اللہ کیا باری عرض ہے۔ یعنی مومن نے عزت و اسے آنا اپنے غلاموں کو ذلیل نہیں ہونے دیتے۔ تجھے اپنی عزت و غلبہ کا واسطہ نہ کہے  
ذلت کے اسباب یعنی مگر کسی وغیرہ سے بچائے۔ نہ اس جلد میں مسلمان کا رہے جو مصیبتوں میں بخت کی پناہ لیتے تھے خصوصاً بھلائی و سرفراز  
کسی منزل پر پہنچنے یعنی فانی کی پناہ یعنی فانی ہے بانی کی پناہ بھی بانی تیری پناہ دنیا و آخرت ہر جگہ کام آئے گی نہ خیال ہے کہ سردی گرمی میں لباس و  
مکان کی پناہ یہی ہے مگر مظلومیت میں مظلوم کی معصیت میں حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پناہ اس دعا کے خلاف نہیں کہ تمام چیزیں بد نہ لے  
ہی کے مقرر کردہ اسباب میں۔ ان کی پناہ سب دعا کے کی پناہ ہے، مولا ہمامی (رحمۃ اللہ علیہ) میں شعر

یا رسول اللہ بدرگاہت پناہ آور وہ ام ہجو کا ہے تادم ہے گشت آلودہ ام

نہ میں چار کا ذکر صحر کے لیے میں بلکہ اظہار ہمت کے لیے ہے، یعنی تمام نقصان وہ چیزوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں خصوصاً مشاغل چاروں سے کہ ان کا  
نقصان بہت زیادہ ہے۔ نہ اس طرح کہ وہ علم ہی مضرب ہو جیسے جادو وغیرہ کا علم، یا غیر مفید ہو جیسے غیر ضروری علوم یا علم بذات خود تو مفید ہو  
مگر میں اس سے فائدہ نہ اٹھاؤں، جیسے علم دین جو محض دنیا کمانے کے لیے سیکھا جائے، لیکن اس پر عمل نہ کیا جائے، صوفیا فرماتے ہیں کہ علم یا عمل کل  
ہمارا گواہ ہو گا اور علم بے عمل ہمارے خلاف گواہ، نہ خیال رہے کہ کوئی علم بذات خود بڑا حق ہے بلکہ نتیجہ اور نیت کے لحاظ سے بڑا بن جاتا ہے، اگر کوئی علم  
بذات خود بڑا ہو تا تو وہ پروردگار کو نہ ہوتا، لہذا اس دعا سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ حضور علیہ السلام کو بعض علوم نہ تھے، سب سے بدرجہا تیرے کفر اور جادو  
میں، مگر علماء فرماتے ہیں کہ ان کا سیکھنا کبھی فرض ہے کہ کبھی کے لیے۔ نہ عاجز و زل زل زل زل زل کی طرح ہے جس میں پیداوار خوب ہوتی ہو اور سخت دل  
اس پھر بے ملائکہ کی طرح ہے جس میں کبھی بوجہ رنج و یار جاتا ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے تَوَكَّلْ عَلَى الْقَائِمِ قُلُوْا لَهُمْ قِيَمٌ ذِكْرُ اللّٰہِ۔ نہ یعنی دنیا  
سے سیر نہ ہو، جیسے استغناء کی عیاری والا پانی سے سیر نہیں ہوتا، آخرت نیکیوں سے سیر نہ ہوتا خدا کی رحمت ہے۔ شعر

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَالتَّسَائِي عَنْهَا، وَعَنْ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَعِدُ مِنْ خَمْسٍ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَسُوءِ الْعُمْرِ وَفِتْنَةِ الصَّدْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ مَا وَكَأَبُودًا وَدَوَالِ النَّسَائِي، وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَالْقِلَّةِ وَالذَّلَّةِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَظْلِمَ أَوْ أُظْلَمَ سَرَاوَا أَبُودًا وَدَوَالِ النَّسَائِي، وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّقَاقِ وَالْتِفَاقِ وَسُوءِ الْإِخْلَاقِ رَوَا أَبُودًا وَدَوَالِ النَّسَائِي، وَعَنْهُ

حضرت عبداللہ ابن عمرو سے روایت کیا اور نسائی نے ان دونوں صاحبوں سے روایت ہے حضرت عمر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پانچ چیزوں سے چاہے مانگتے تھے، بزدلی سے، بخل سے، بری عمر سے، سینوں کے فتنوں اور قبر کے عذاب سے کہ (ابوداؤد و نسائی) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے تھے اے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں تیری اور کسی اور ذلت سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں اس سے کہ تشاؤں یا ستا یا بھاؤں کہ (ابوداؤد و نسائی) روایت ہے ان ہی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے تھے اے اللہ میں تیری پناہ لیتا ہوں، عداوت، منافقت اور بد خلقی سے کہ (ابوداؤد و نسائی) روایت ہے انہی سے

ما جئتم من سبإی آپ مہیات • مَا عَفَّ اللَّهُ عَلَى قُلِّ ذَمَّانِ عَطَشِي

ہمارے منہ میں دینے سے سیر نہیں ہوتے: رب تعالیٰ فرماتا ہے حَرِّ يَصْحَبُ عَلَيْنَا كَمَا تَوْحَمُ ان سے لینے سے کہوں سیر ہوں، کہہ لینے بارگاہ الہی میں قبول دہو، کیونکہ مردود مانگھی دعا کرنے والے کی مردودیت کی عادت ہوتی ہے، خیال رہے کہ انبیائے کرام کی دعا کبھی رد نہیں ہوتی، ہاں کبھی انہیں دعا سے روک دیا جاتا ہے، دعا سے روکنا اور بے اور ذکر نہ کچھ اور۔

لے قال ذکر رکنا بزدلی ہے اور مال خرچ ذکر رکنا بخل اور بری عمر سے اور بزرگ چاہے کی وہ حالت ہے جب اعضاء جواب دے جائیں اور انسان اپنے گمراہی پر پرجہ بن جائے اس کا ذکر ہے ہو چکا ہے ولعلنا لعلنا بزدلی سے عقیدے سے اخلاق، حد مکینہ و حیر و سب سینوں کے فتنے ہیں عذاب قبر سے ملو، دعا عمل میں جو قبر کے غریب یا مٹ نہیں یا خود قبر کا عذاب اس کی تھمتی ہے ہر کسی سے کہ تھمتی سے ملو یا دل کی فقیری سے یعنی نفاقت نہ ہونا یا مال کی فقیری جو کفر و گنہگار، تنگ پنہاں سے اور کسی سے مراد تنگ اعمال اور اچھے اخلاق کی کمی یا مسلمانوں کی تعداد کی کمی ہے ورنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مال و اسباب کی ندرت سے نہ فرماتے تھے، درقات، ذلت، گمراہ لوگوں کی نگاہ میں حقارت، یا مالداروں کے سامنے عاجزی، صونیاں دہاتے ہیں کہ فقر کے معنی ہیں پیٹھ توڑنے والی چیز، فقر پیٹھ کے جوڑ، یہ چار قسم کا ہے ایک ماحول اور مرد و نفل کا پیش رہنا، یہ سلسلے کے انسانوں کو ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے وَأَلَيْتُمُ الْفُقَرَاءَ، اور دوسرا ضروریات کا پورا نہ ہونا، صحیح سے انسان کو کفایت لینے کے قابل ہو جاتا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے لِلْفَقْرَاءِ أَوِ الْذِينَ أَحْبَبُوا فَرَاءَ، یا فرماتا ہے إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ، تیسرے دل کی ہوس، جو تھمتی رب کی طرف سے، حضور علیہ السلام نے جو فقر کے فقر پناہ مانگی ہے اور جو تھمتی یہ فرق ہے کہ ہوا مضطرب ہے اور جو تھمتی یہی



اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُوعِ فَإِنَّهُ يَأْكُلُ  
الضَّحِيمَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخِيَانَةِ فَإِنَّهَا يَبْسُتُ الْبَطَانَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَانِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ  
وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ  
الْبَرَصِ وَالْجُزَامِ وَالْجُنُونِ وَمِنْ سَيِّئِ الْأَسْقَامِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَانِيُّ وَعَنْ قُطَيْبَةَ  
ابْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ مُنْكَرَاتِ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرض کیا کرتے تھے اے الہی میں بھوک سے تیری پناہ مانگتا ہوں کہ یہ بری بستر کی ساختھی ہے نا اور خیانت  
سے تیری پناہ مانگتا ہوں کہ یہ بدترین مشیر کا رہے گا، ابو داؤد، تسانی، ابن ماجہ، روایت ہے حضرت انس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم پتھر پھا کرتے تھے، الہی میں تیری پناہ لینا ہوں، برص سے کوڑھ سے دیوانگی سے گم اور بری بیماریوں سے گم (ابو داؤد،  
تسانی، روایت ہے حضرت قطیبہ ابن مالک سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے اے الہی میں تیری پناہ لینا ہوں بری سے  
عاد تول سے

جو ایسا راز خاص اویا کو حاصل ہوتا ہے۔ لہذا اس طرح کہ میں اپنے نفس پر ظلم کروں یا نفس مجھ پر یا میں اور دوسروں پر ظلم کروں دوسرے مجھ پر ظلم  
کے بغیر حق مارنا، لہذا شقاق سے مراد ہے حق کی مخالفت یا حق والوں سے نفرت اور نفاق سے مراد نفاق اعتقادی و عملی دونوں ہیں، بد ظنی سے مراد یہی  
عادیں ہیں، جیسے زنا چوری سدا اور دوسروں سے ہمیشہ کڑوا، صوفیا فرماتے ہیں کہ زیادہ کھانا زیادہ سوچنا بد ظنی ہے۔

لہذا بھوک سے وہ بھوک مراد ہے جو عبادات سے روک دے۔ خیال پر آگندہ کہ دے کہ ان سے انسان بہت سے گناہ کر چکتا ہے، روزہ کی بھوک تو  
عبادت ہے، بخیال رہے کہ کبھی نہ یاقی بھوک میں حرام حلال ہو جاتا ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے وَقَيْنِ اسْطُحْرِقِي مَعْتَصِدَةً لَّهٖ عِيَانَتِ اَمْنِ  
کی ضد ہے خفیہ کسی کا حق ماننا خیانت کہلاتا ہے خواہ اپنا حق مارے یا اللہ رسول کا یا اسلام کا یا کسی بندہ کا، رب تعالیٰ فرماتا ہے لَا تَخْلُؤُوا اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ وَتَخْلُؤُوا اَمَانًا تَكْفُرُ بِلِقَائِهِ، استرطاف، ابرہ، لب بھلاؤ وہ خفیہ بات جو پیٹ میں رکھی جائے، پھر مشیر خاص کو اپنا صاحب اسرار  
ہو اور خلوت و ملکوت میں ساتھ رہے بھلا نہ کہتے ہیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے لَا تَخْلُؤُوا لِقَائِهِ وَابْطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ، یہاں یہ آخری معنی ہی مراد ہیں۔  
لہذا برص یا تو جسم کے سفید داغ ہیں اور جسم میں سودا پھیل کر جو اعضا کی اصل صورت بدل دے، جس سے کبھی انگلیاں بھڑبھاتی ہیں جسم پر چوڑے  
پھیل جاتے ہیں یہ بھڑام ہے جسے کوڑھ اور عقل کا جانا رہتا یا بگڑ جانا جنون ہے۔ چونکہ برص و بھڑام میں تکلیف بھی ہے اور لوگوں کی نفرت  
بھی، جن کی ذہن سے انسان بہت سی عبادات سے محروم ہو جاتا ہے۔ اور عقل بگڑ جانے پر آدمی بڑے بچے میں تیر جنس کتنا، اس لیے ان بیماریوں سے  
پناہ مانگی، لہذا جیسے استسقاء، اسل، ذوق اور وہ لمبی بیماریاں جن میں انسان صبر نہیں کر سکتا لوگوں پر بوجھ بن جاتا ہے، لوگ اس سے گھبرائیں اس کی موت کی  
دعا نہیں کرتے، لہذا وہ ان کی وجہ سے حقوق اللہ و حقوق العباد ادا کرنے سے محروم ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ چلتے ہاتھ پاؤں اتھاہے، ان خیال  
رہے کہ یہ دعا ہماری تعلیم کے لیے ہے، اور تمام انبیاء کرام حضور سید الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ان اسرار سے محفوظ ہیں، بعض لوگ بھڑام کو متذکی

الْاَخْلَاقِ وَالْاَعْمَالِ وَالْاَهْوَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَعَنْ شَتِيرِ بْنِ شَكْلٍ بْنِ حَمِيدٍ عَنْ أَبِيهِ  
قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ عَلِّمْنِي تَعْوِذًا تَعُوذُ بِهِ قَالَ قُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي  
وَشَرِّ بَصَرِي وَشَرِّ لِسَانِي وَشَرِّ قَلْبِي وَشَرِّ مَنِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَاتِي، وَعَنْ  
أَبِي الْيَسْرَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَدَامَةِ وَ  
أَعُوذُ بِكَ مِنَ التَّبَرُّدِ وَ مِنَ الْغَرَقِ وَالْحَرَقِ وَالْهَرَمِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ تَجَبِّطَنِي الشَّيْطَانُ

بہت کاموں سے اور بری خواہشوں سے و ترمذی روایت ہے حضرت شتیر بن شکل ابن حمید سے وہ اپنے والد سے راوی فرماتے ہیں  
میں نے عرض کیا یا نبی اللہ مجھے کوئی تعویذ سکھائیے جس سے میں تعویذ کیا کروں گے فرمایا کہ وہاں ہی میں تیری پناہ لیجا ہوں اپنے کان اپنی آنکھ  
زبان دل اور منی کی شر سے (ابوداؤد و ترمذی، تسانی) روایت ہے حضرت ابو الیسر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا  
مانگا کرتے تھے الہی میں تیری پناہ لیجتا ہوں۔ عمارت گرنے سے اور تیری پناہ لیجتا ہوں اوپر سے گر جانے اور ڈوب جانے جل جانے سے  
اور تبرّد سے اور تیری پناہ لیجتا ہوں اس سے کہ شیطان مجھے دوسو سے دے

یہاری سمجھتے ہیں یعنی اگر گئے دل، اس کی تحقیق اللہ اللہ لاعدائی کی شرح میں ہوگی۔

لہٰذا بڑے اخلاق سے مراد وہ باطنی و اندرونی اعمال ہیں جو خلاف شرع ہوں، جیسے بد عقیدگی، حسد، کینہ و غیرہ اور بڑے اعمال سے وہ ظاہری اعمال ہیں  
جو خلاف شریعت ہیں، جیسے زنا، چوری، مہوٹ، غیبت وغیرہ اور بری خواہشوں سے مراد بڑے اہل کی طرف دل کا میلان ہے ہوئی کے نفوی معنی یہاں  
محبت بڑی چیز سے ہو یا اچھی سے، پہلی ہوئی بڑی ہے اور دوسری اچھی، مگر اس کا اکثر استعمال بڑی رغبتوں میں ہوتا ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ  
أَحْتَلٰ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ نَّارٍ يَرَهُ عَظِيمًا وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مِمَّا يُكْفِيهِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَكَفَىٰ لِمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ مَخْرَجًا  
کبھی بڑے عقیدوں کو بھی ہوئی گمراہ دیتے ہیں سب تعالیٰ فرماتا ہے أَفَوَيْلٌ لِلَّذِينَ اتَّخَذُوا أُلُوهًا مِمَّا يُكْفِيهِمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَكَفَىٰ لِمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ مَخْرَجًا  
ذریعہ بڑائیوں سے رب تعالیٰ کی پناہ لوں، تعویذ اس کا مذک کے پُرزے کو بھی کہتے ہیں جس میں قرآنی آیت یا دعائیں لکھ کر اپنے پاس رکھیں کہ اس سے  
مقصود بھی پناہ لینا ہے، اس لفظ کا مفہوم حدیث ہے کہ بڑی چیزیں گمانے بچانے وغیرہ مستان کا شر ہے، مہوٹ اور غیبت اور نقصان دہ یا بیمار باتیں کہنا  
زبان کا شر اور حسد کینہ بڑے عقیدے دل کا شر ہیں اور زنا و سب و زنا میں مبتلا ہونا مٹی کا شر ہے، منی سے مراد وہ ہی مشہور چیز ہے جس کے خارج ہونے  
سے عیسٰی واجب ہوتا ہے، بعض شاعرین نے فرمایا کہ منی غریب کی جمع ہے یعنی موت یا غریب کی جمع ہے یعنی آرزو و قنایے خدا یا تیری قسم کی موتوں سے  
تیری پناہ، یا دیوی یا امیدوں سے تیری پناہ، مگر پہلے منی زیادہ قوی ہیں رزقات و نعمات، گھر اگر چہ یہ چاروں قسم کی تیر شہادت ہیں مگر چونکہ گمانی  
آفتیں ہیں، جن میں انسان مبتلا ہو کر کسی گھر پر ایمان کو مٹاتا ہے، اور ان سے موت نامگانی بھی ہے جن میں تو بہا اور تیاری موت کی حمت نہیں ملتی  
اس لیے ان سے پناہ مانگی، جیسے جہاد عبادت ہے، مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے امن و عافیت کی دعائیں مانگی ہیں اور ہر بیماری  
میں آج رہے، مگر سرکار نے اس سے پناہ مانگی و تر لعلات

عِنْدَ الْمَوْتِ وَاعُوذُ بِكَ مِنْ اَنْ اَمُوتَ فِي سَبِيلِكَ مُدْبِرًا وَاعُوذُ بِكَ مِنْ اَنْ اَمُوتَ لِدَايِعَا  
رَوَاكَ ابُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَزَادَ فِي رِوَايَةِ اُخْرَى وَالنَّجَّاشِيُّ وَعَنْ مَعَاذٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اسْتَعِيذُوا بِاللَّهِ مِنْ طَمَعٍ يَهْدِي إِلَى طَبَعٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ هَشِيمٍ فِي  
الدَّعَوَاتِ الْكُبْرَى وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرَ إِلَى الْقَبْرِ فَقَالَ  
يَا عَائِشَةُ اسْتَعِيذِي بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ هَذَا فَإِنَّ هَذَا هُوَ الْغَاسِقُ إِذَا وَقَبَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

موت کے وقت نہ اور تیری پناہ لیٹا ہوں اس سے کہ تیری راہ میں پیچھے پھرتا ہوں اور تیری پناہ لیتا ہوں اس سے کہ سانپ سے ڈسا ہوں  
مروں (ابوداؤد، نسائی) اور دوسری روایت میں یہ زیادتی ہے کہ تم سے کہ روایت ہے حضرت معاذ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لڑوی  
کہ فرمایا اللہ کی پناہ مانگو اس طمع سے جو مہر لگ جانے تک پہنچا دے کہ احمد، بیہقی، دعوات الکبیر، روایت ہے حضرت عائشہ سے  
کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چاند دیکھا کہ تو فرمایا اے عائشہ اس کی شر سے اللہ کی پناہ مانگو کہ یہ ہی وہ غائب ہو جانے والا ہے  
مگر میں لگے وقت نہ (ترمذی)

لے بڑھانے سے مراد بڑا بڑھا ہوا ہے جس میں مت کٹ جاتی ہے، ضبط سے مراد بے دیوانگی یا بے عقلی شیطان کا زیادہ زور موت کے وقت ہوتا ہے  
کیونکہ اسی پر اعمال کا مدار ہے اس سے معلوم ہوا کہ شیطان دیوانگی اور بیماریاں انسان میں پیدا کر سکتا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے رَجَعْتُكَ الشَّيْطَانُ فَمِنْ  
لَمَّا حضرت انبیاء اکرام واولیاء اللہ دلی پور دگر شعاعی دے سکتے ہیں۔ لہذا یہ دعائی تعلیم امت کے لیے ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جہاد میں پیٹھ پیرنے  
اور وفات کے وقت شیطان کی مس سے محفوظ ہیں، البتہ ہرگز ہر شے جانور کے کاٹے ہوئے کو کہتے ہیں بھجوا دیا سانپ، خبیال رہے کہ نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موت سے پناہ مانگی ہے لہذا وہ واقعہ اس دعا کے خلاف نہیں جو طہرانی نے سیدنا علی مرتضیٰ سے نقل کیا کہ ایک بار حضور صلی اللہ  
کو بچھوٹے کاٹ لیا تو آپ نے اس پر پانی اور لنگ لگا یا اور سورہ کا فزون خلق و تاس دم کی (مرقات) لکھ تم سے مراد وہ دنیوی سخت تکلیف ہے جو فکر  
آخرت سے روک دے، لکھ طبع کے لفظی معنی ہیں لوگوں سے مال کی امید رکھنا اور طبع کو بے کی وہ رنگ ہے جو اسے مٹی بنا دے (اشعریاں  
طبع سے مراد نفس کا اپنی خواہشات میں محو ہونا ہے اور طبع سے مراد وہ عیب میں جو زائل نہ ہو سکیں، یعنی غلبہ یا مجھے اس دنیوی حرص سے بچا لے جو حرص  
کو زائل کر دیتی ہے اور اسے ذلت کا احساس بھی نہیں ہوتا، طبع مرگنا کو بھی کہتے ہیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهِ ظَهْرِي كَمَا كَسَى دَلَّ عَلَى قُرْبَانِ  
مجانے کا باعث بن جاتے ہیں خصوصاً حرص دنیا، مگر گھنے سے انسان بڑے بچھے میں تیز نہیں کرتا، حرص کا انجام یہی ہے کہ حرص اچھا بڑا حلال حرام ہر طرح کا مال  
رکھتا ہے، یہ شخص کتنے سے بدتر ہے کہ کتنے سو گھ کر حرص میں مبتلا ہے مگر یہ غیر سوچے ہی، شہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ تیسری تاریخ کے بعد کے چاند کو قمر  
کہتے ہیں، اس سے پہلے ہلال کہلاتا ہے، شہ ظاہر ہے کہ ہلال سے اشارہ چاند ہی کی طرف، ذکر بات کی طرف جیسا کہ بعض شارحین کا خیال ہے، کہ اس فرمان میں  
اشارہ اس آیت کریمہ کی طرف ہے مِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ آیت کریمہ میں غاسق اور وقب کی بہت سی تفسیریں کی گئی ہیں، غاسق ذات تاریک اور وقب  
شفق غائب ہونا جو کہ بہت سے گناہ، چوریاں، قتل، زنا، اندھیری رات میں ہی ہوتے ہیں، اس لیے اس سے پناہ مانگی گئی، غاسق چاند



وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي يَا حُصَيْنُ كَمَا تَعْبُدُ  
الْيَوْمَ إِلَهًا قَالَ إِنِّي سُبَّحْتُ سِتًّا فِي الْأَرْضِ وَوَاحِدًا فِي السَّمَاءِ قَالَ فَأَيُّهُمْ تَعْبُدُ لِرَغْبَتِكَ وَ  
رَهْبَتِكَ قَالَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ قَالَ يَا حُصَيْنُ أَمَا إِنَّكَ لَوَاسَلَمْتَ عَمَّتِكَ كَلِمَتَيْنِ  
تَنْفَعَانِكَ قَالَ فَمَا أَسْلَمَ حُصَيْنُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي الْكَلِمَتَيْنِ اللَّتَيْنِ وَعَدْتَنِي  
فَقَالَ قُلْ اللَّهُمَّ إِلَهْمَنِي رُشْدِي وَأَعِزَّنِي مِنْ شَرِّ نَفْسِي مَا وَكَأَلُ التَّارِمِذْيُ وَعَنْ عُمَرَ

روایت ہے حضرت عمران ابن حصین سے کہ فرماتے ہیں فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے والد سے اسے ابو حصین تمام آج کل کہتے  
میں وہ دوں کو پوجتے ہو میرے والد بولے سات چھڑ زمین کے لئے اور ایک آسمان کا تو فرمایا کہ ان میں سے خوف و امید کس سے رکھتے ہو  
بولے اس آسمان والے سے کہ فرمایا اسے حصین اگر تم مسلمان ہو جاؤ تو میں تمہیں دو دعائیں ایسی سکھاؤں جو تمہیں بہت فائدہ دیں کہ  
فرماتے ہیں جب حصین مسلمان ہو گئے تو عرض کیا یا رسول اللہ مجھے وہ دعائیں سکھائیے جس کا آپ نے مجھ سے وعدہ کیا تھا فرمایا پڑھا  
کہ و اللہ فی میری ہدایت کا لہام کر اور مجھے میرے نفس کی شرارت سے بچا دے (ترمذی) اور ابیت ہے حضرت عمرو

کیونکہ یہ بھی سب میں چھپ کر نہ چلا سکتا دیتا ہے، اور وقب کرہی مگنا۔ چونکہ چاہئے کہ جن بہت ہی بہت پاک چیز ہے اور اس وقت کہ کثرت باؤں ٹوٹنے  
ہوتے ہیں اس لیے اس سے پناہ مانگی، یہ حدیث پاک اسی معنی کی طرف اشارہ کر رہی ہے، غاسق اور وقب کی اور بہت تفسیریں ہیں جو طوالت کے  
خوف سے چھوڑ دی گئیں، معلوم ہوتا ہے کہ بعض اوقات منوس ہوتے ہیں بعض سعید، رب تعالیٰ فرماتا ہے فی یوم نفس مستوحشہ صلوٰۃ لایزالہ و دعاء کی ساتیں  
بڑی سعید مبارک ہیں، منوس صامتوں سے پناہ مانگو اور مبارک صامتوں سے برکت ہو۔

لے آپ کا نام عمران کنیت ابو الخیر ہے خواہی کہیں ہیں، خیبر کے سال اپنے والد حصین کے ساتھ ایمان لائے، عبد قاروقی میں بصرہ سے بھیجے گئے، بعد وہاں رہ گئے، ابتر  
ہیں اس سلسلہ میں وفات ہوئی، ابن سیرین فرماتے ہیں کہ عمران صیاد پر سبز کار و افضل کوئی بصرہ میں نہ تھا، آپ کو فرشتے سلام کرتے تھے، کتاب انکشاف مولانا  
عبدالحق، از حاشیہ کمال، ۲۷۷ یعنی لات منات، نبوت، یعوق، نسو عزتے، ان تمام کا ذکر قرآن شریف میں ہے، یہ تمام بہت عورتوں کے نام پر تھے، مگر چونکہ ان میں  
اللہ تعالیٰ کو ساتواں معبود کہا گیا جو مؤثر نہیں ہے، اس لیے سبعت سے کہا، مگر کہنے کے لیے بولا جاتا ہے، اسے یعنی مصیبت میں فریاد حاجت میں داد اس  
رب سے چاہتے ہیں جو آسمان والا ہے یعنی اللہ تعالیٰ سے باقی یہ جو قواعد ازلی پائیدار ہیں (TEMPERARY) ہیں، ان کا حقیقہ یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ آسمان میں  
رہتا ہے، جو کچھ اسی پر کافر تھے، اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی کسی بات کی تردید نہ فرمائی، لہذا اس خاموشی سے یہ لازم نہیں کہ اسلام کا اس پر عقیدہ ہے،  
۲۷۷ جہان اللہ کسی نفس تبلیغ ہے کسی کو لالچ دے کر کسی کو ڈرا کر کسی پناہ دینا، مگر دعوت اسلام ہی حضرت جلال کو کیا دے کر بلا یا اپنا عشق دے کر، اپنا شوق  
دے کر انہوں کو سب کچھ دے کر ان کا سب کچھ دکھ درد دور کر دیا، جسے یعنی حضرت حصین اس وقت تو ایمان دلائے مگر زیر نظر کے گھائل ہو چکے تھے، اُس گھاؤ نے اپنا کام  
کر دیا، کچھ عرصہ بعد ایمان لانے تو یہ وعدہ یاد دلایا، جھاک دگانے کے کچھ دیر بعد میں جتنا ہے، ۲۷۷ ہر شخص کی غامض ہدایت جلا کا دے جو رب تعالیٰ نے اس کے نصیب  
میں رکھی ہے، کسی کو صورت ایمان کی ہدایت کسی کو تقویٰ کی کسی عرفان کی کسی کو عشق رحمان کی، مقصد یہ ہے کہ کوئی میں ایمان تو لے آیا، اب میرے نصیب میں جو

ابن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا فرغ احدکم فی النوم فلیقل اعوذ بکلمات اللہ التات من غصیبہ وعقابہ وشر عبادہ ومن ہمزات الشیطین وان یحصر وون فاتہا لن تضرک وکان عبد اللہ بن عمر و یعلم ما من بلغ من لدہ ومن لم یبلغ منهم کتبہا فی صلیک ثم علقہا فی عنقہم رواہ ابو داؤد والترمذی و هذا القطفہ وعن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سأل اللہ

ابن شعیب سے وہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے راوی کرد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی اپنی خواب سے گہرا ہو جائے تو کہہ دے میں اللہ کے پورے کلمات کی پناہ لیتا ہوں کہ اس کی ناراضی اس کے عذاب سے اور اس کے بندوں کی شر اور شیطانوں کے دوسوسوں سے اور ان کی حاضری سے تو تمہیں کچھ نقصان نہ پہنچے گا کہ عبد اللہ ابن عمر و اپنی بالغ اولاد کو یہ سکھا دیتے تھے اور ان میں سے نیا انھوں کے گلے میں کسی کا قدر پر لکھ کر ڈال دیتے تھے (ابو داؤد ترمذی اور ترمذی کے یہ لفظ ہیں۔ روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں فیما یروى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو اللہ سے

مغفرت واپس نہ لے سکے وہ عذاب و مار و بے نفس شرارتوں کی جڑ ہے اس کی شر سے مجھے بھلا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مصعب بن ابی بکر کے لئے پیرایہ کیوں دیا، ہدایت کی تحقیق اس کے اقسام ہمارے تفسیر میں اھل الصراط المستقیم کی شرح میں ملاحظہ فرمائیے خیال رہے کہ شیطان کی شرارت سے نفس کی شرارت زیادہ ہے کہ شیطان تو اس میں بغیر سے بھاگ جاتا ہے یہ ہر آئینہ کسی میں سے نہیں پسند میں آتا صرف رب تعالیٰ کے فضل سے آتا ہے۔

لے یا سوتے ہیں بڑا خواب دیکھ کر گھبرائے یا سوتے وقت بڑے خواب کے خطرے سے گھبرائے، پہلی صورت میں تو اس بڑے خواب کا ظہور نہ ہوگا۔ دوسری صورت میں یہ نفس بد خوابی سے بچے گا، لے پورے کلمات کی شرارت لگے گی کہ اس سے مراد اسماء الہیہ میں آیات قرآنیہ یا معنی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپ کلمات اللہ ہیں جیسے موسیٰ علیہ السلام کلیم اللہ ہیں اور جیسے علیہ السلام کلام اللہ، لے عقاب سے مراد عذاب یا مجاب ہے اور بندوں کی شر سے مراد ظلم، گناہ وغیرہ اور شیطان کے دوسوسوں سے مراد فتنے اور بڑے عقیدے ہیں، بست ہی جامع و مکمل دعا ہے، لے اس کا مطلب وہی ہے جو ابھی عرض کیا گیا اگر سوتے سے پہلے یہ دعا پڑھ لی گئی تو بد خوابی سے حفاظت ہوگی اور اگر بڑا خواب دیکھ کر غم میں تو وہ خواب باطل ہو جائے گا انشاء اللہ اس کا ظہور نہ ہوگا۔ لے یعنی حضرت عمر و ابن شعیب کے دادا حضرت عبد اللہ ابن عمر و ابن العاص سمجھ رہے تھے کہ ان کو توبہ دینا یا دکر دیتے تھے تاکہ وہ خود پڑھ لیا کریں اور سمجھ بچے جو نہ یاد کر سکیں ان کے گلے میں اس دعا کا تھوید بنا کر ڈال دیتے تھے، یہاں بائٹ سے مراد سمجھ دار ہے، اس حدیث سے چند مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ آیات قرآنیہ اسمائے الہیہ اور دعوات ثورہ کا جو فائدہ پڑھنے سے ہوتا ہے وہ ہی فائدہ بفضلہ تعالیٰ لکھ کر ساتھ رکھنے سے ہوتا ہے، تو کے زمانے میں لوگ اپنے ساتھ پیاز رکھتے ہیں تو نوٹ سے محفوظ رہتے ہیں، جب پیاز نوٹ سے بچا سکتی ہے کہ اسماء الہیہ پاس رکھنے سے آفات سے بچاؤ ہو سکتا ہے، دوسرے یہ کہ تھوید لکھنا ہاتھ یا گلے میں باندھا سنت صحابہ ہے، جن تھوید گندوں سے منع کیا ہے وہ لکھ کر کے جتنے منتر کے تھوید میں جن میں شریک الغافا ہوں، تیسرے یہ کہ دعاؤں کے الفاظ بھی تابع ہیں اور ان کے نقوش بھی، بلکہ وہ کاغذ بھی جن پر یہ نقوش لکھے جائیں، بعض دعائیں لکھ کر دھو کر ان کا پانی چلا یا جاتا ہے، ان کی اصل

تین بار حنبت مانگے تو حنبت کہتی ہے ابھی اسے حنبت میں داخل فرماؤ اور جو میں ہمارا لگ سے پناہ مانگے تو آگ کہتی ہے ابھی اسے آگ سے امان دے دے نہ دترندی، منائی، ہمیری، فصل، روایت ہے حضرت قعقاع سے کہ جناب کعب احبار فرماتے ہیں کہ اگر میں تین کلمات نہ کہہ لینا ہوتا تو یہود تو مجھے گدھا بنا دیتے تھے ان سے عرض کیا گیا وہ کیا ہیں فرمایا پناہ لینا ہوں میں اللہ کی عظمت و عظمت کی جس سے بڑی کوئی چیز نہیں اور اللہ کے پورے کلموں کی جس سے کوئی نیک کار و بدکار آگے نہیں بڑھ سکتا اولاد کے اچھے ناموں کی جو بھ

معلوم نہیں اور

میں یہ حدیث بہ سنسنی ہے، اُنہی پانی اور اس کا نذر کو اللہ کے ہم سے نسبت ہوگئی تو شفا میں گئے حضرت جبریل کی گھوڑی کی ٹاپ کی خاک نے سونے کے کپڑے  
میں جہاں ڈال دی، ایوب علیہ السلام کے پاؤں کا دھواں شفا نصیب قرآن حکیم، آپ زمر شفا ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بائیس سے چالیس ہزار روایت پاک  
سے یعنی جو روزانہ صبح شام یادوں میں ایک یا عمر میں ایک بار تین دفعہ کہے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الشَّاكِرِ  
تو خود جنت اس کے لیے داخل کی دعا کرے گی اور خود روزِ آخر اپنے سے پہا کی بارگاہ انہی میں عرض کرے گی: حق یہ ہے کہ حدیث اپنے ظاہر پر ہے  
کسی تاویل کی ضرورت نہیں، جنت کے درود بوار ہر گ وبار وہاں کے سور و قلمات و فرشتے سبھی اس کھیتے دعا کرتے ہیں قرآن کریم فرماتا ہے وَ  
نَقُولُ هَلْ مِنْكُمْ شَيْءٌ يَدْعُوُنَا كَمَا دُعِيَ الْيَهُودَ وَمَنْ يُدْعَىٰ لَهُمْ فَيَسْتَجِيبُ لَهُمْ وَيَتَوَكَّلُ عَلَيْهِمْ فَأَمَّا أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الدِّينِ فَذَرْهُمْ لَا يَكُونُوا فِي رِعَابٍ عَلَيْكَ إِنَّهُمْ يَخِفُّونَكَ وَلَهُمْ يَوْمَ ذَلِكَ أَجْرٌ عَظِيمٌ  
کرتی ہے، حضور علیہ السلام سے پیروں، لنگریوں نے کلام کیا، لہذا اند تو یہ کہنے کی ضرورت ہے کہ جنت بزبانِ ممل کسی ہے اور نہ یہ کہ وہاں کے حور و غلمان  
و ملائکہ کہتے ہیں ولغات و مرقات، لہذا فقہاء تابعی میں کعب احبار یہودی کے بڑے عالم تھے، انہوں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا مگر طاقات  
ذکر سکے: ذہانت فاروقی میں ایمان لائے، لہذا دونوں حضرات تابعی ہیں، لہذا معنی میرا اسلام مجدد پر تھا گاؤں ہے اور وہ میرے ایسے دشمن ہو گئے ہیں کہ اگر میرے  
پاس یہ عمل نہ ہوتا جادو و گھر یہودی اپنے جادو کے زور سے میری شکل یا میری عقل گندے کی کر دیتے و خیال رہے کہ جادو سے عقل بھی خراب کی  
جا سکتی ہے اور اگر جادو تو ہی ہو تو شکل بھی بدل جاتی ہے، فرعون کے جادو گروں نے رسوں اور قبوں کو سانپ بنا دیا تھا، مگر حقیقت تبدیل نہیں  
ہوتی، بعض شعبہ باز زمینی کو روپیہ بنا دیتے ہیں، مگر پھر یہ سپہ لوگوں سے ملکتے ہیں اور معجزہ میں حقیقت تبدیل ہو جاتی ہے، حصانے موسیٰ  
واقعہ میں سانپ بن جاتا تھا اس کی پوری بحث ہماری تفسیر فیض میں دیکھو روز مرقات و لغات مٹلے یعنی میں اللہ کی ذات اور اُس کے ان کلموں کی  
مانہ لیتا ہوں کہ جسے ان کی حفاظت نصیب ہو جائے وہ ہر بُرے بطنے کے شر سے بچ جائے اُن کے حصانہ کو نہ توڑ سکے، بُرے سے مراد شیاطین



لَمَّا عَلِمُوا مِنْ شَيْءٍ مَا خَلَقَ وَذُرَّاءُ وَبَرَّاءُ أَهْلًا لَكَ، وَعَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ كَانَ  
أَبِي يَقُولُ فِي دُبُرِ الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ فَكُنْتُ  
أَقُولُهُنَّ فَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو أَخَذْتَ هَذَا أَقُلْتَ عَنْكَ قَالَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُهُنَّ فِي دُبُرِ الصَّلَاةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَائِيُّ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ فِي دُبُرِ  
الصَّلَاةِ وَرَوَى أَحْمَدُ لَفْظَ الْحَيَاثِ وَعِنْدَهُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ، وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ  
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالنَّاسِ فَقَالَ

معلوم نہیں ابھی تمام کی شے جس میں سب نے پیدا کیا پھیلا یا اور شے کیا نہ (ملک) روایت ہے حضرت مسلم ابن ابوبکر سے فرماتے ہیں  
کہ میرے والد ہر نماز کے بعد یہ پڑھا کرتے تھے۔ اے اللہ میں تیری پناہ لیتا ہوں، کفر و فقری، اور قبر کے عذاب سے تو میں بھی بڑھنے لگا کہ آپ  
نے فرمایا اے میرے بچے تو نے یہ دعا کس سے لی میں نے کہا آپ سے یہ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے بعد یہ کلمات پڑھا  
کرتے تھے نہ (ترمذی، نسائی، لیکن نسائی نے نماز کے بعد کا ذکر کیا اور احمد نے اس حدیث کے الفاظ روایت کیے اور ان  
کے نزدیک ہر نماز کے پیچھے ہے۔ روایت ہے حضرت ابوسعید سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے  
سنا میں اللہ کی پناہ لیتا ہوں کفر اور فقر سے یہ ایک شخص نے عرض کیا

ہیں اور پہلے سے مراد انسان، اگر یہ ثابت نہ ہو تو صلا ہے گلاس میں کہیں شریعت پیدا ہو جاتی ہے کلمات اللہ کے منہ سے یا رہا بیان کیے جا چکے۔  
لہ اس دعا میں اللہ تعالیٰ کی ذات اور اللہ کے کلمات یعنی آیات قرآنیہ یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اللہ تعالیٰ کے ناموں کی پناہ لی گئی ہے معلوم  
ہو کہ مایوسی اللہ کی پناہ لینا ہائز ہے، اَخْلَقَ ذَرَّةً اور تَبَرَّأَ قَبُولِ قَرِيبٍ لَعْنَةُ ہیں، عدم سے وجود بخشا خلق ہے، موجودات کو عالم میں پھیلا ڈال دیا  
اور ہر چیز کو اس کے حال کے مطابق صورت و سیرت بخشا تَبَرَّأَ وَاشْتَدَّ اسے نماز کے بعد سے مراد ہے سلام پھیرنے کے بعد کفر سے ہر قسم کا  
کفر مراد ہے اور فقر سے فقیری کے فتنے یا کفرانِ نعمت یعنی دل کا فقر مراد ہے، عَذَابِ قَبْرِ سے وہ اعمال مراد ہیں جو عذابِ قبر کا باعث ہوں اس  
سے معلوم ہوا کہ بچوں کے سامنے تلاوتِ قرآن اور دعاؤں کا ورد چاہیے، تاکہ وہ اچھی طرح باتیں سیکھیں سب تو مسلمان بچوں کو گانا، بجانا سکھاتے  
ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ مانے مانورہ جو بزرگوں سے منقول ہو اس دعا سے بہتر ہے جو ہم خود بنائیں، کیونکہ اس میں الفاظ اور زبان دونوں تاثیر  
جمع ہوتی ہیں، اسے یعنی میں بھی اس دعا کا موجب نہیں ہوں بلکہ سنو علیہ السلام کا نقل ہوں اس حدیث کی بنا پر صوفیہ فرماتے ہیں کہ قرآن و حدیث کی  
دعائیں محض سن کر پڑھنا ہی مفید ہیں اگر کسی عامل کی اجازت بھی مل جائے تو بہت اچھا، شہ قرض سے وہ قرض مراد ہے جو مفروض پر غائب آہلئے  
جسے مفروض وادکر سکے اور اس کی وجہ سے وہ ذلیل اور رسوا ہو، لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ سنو علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قرض نہ  
ہے، کیوں کہ جس قرض سے پناہ مانگی ہے وہ اور قرض ہے، اور جو یہ وہ اور ہے بعض علماء فرماتے ہیں کہ ضرورتاً خصوصاً نکاح، دوسری ذیلی ضرورتیں

رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ اتَّعَدْتُ الْكُفْرَ بِالدِّينِ قَالَ نَعَمْ وَفِي رِوَايَةٍ الْكُفْرَ بِكَ مِنْ  
الْكُفْرِ وَالْفَقْرُ قَالَ رَجُلٌ وَيَعْدِي لَإِنْ قَالَ نَعَمْ مَرَّوَاهُ النَّسَائِيُّ بِأَبِ جَامِعِ الدُّعَاءِ  
الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ  
يَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي وَإِسْرَافِي وَأَمْرِي وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ  
بِهِ مِنِّي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي جَدَّتِي وَهَزْلِي وَخَطَايَايَ وَعَمْدِي وَكُلَّ ذَلِكَ عِنْدِي اللَّهُمَّ  
اغْفِرْ لِي مَا قَدْ مِتُّ وَمَا أَحْرْتُ وَمَا اسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ

یا رسول اللہ کیا آپ کفر کو قرض کے برابر سمجھتے ہیں؟ اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو کفر اور فقر سے ایک شخص  
بولایا کیا یہ دونوں برابر ہیں؟ فرمایا ہاں (نسائی) باب جامع دعائیں سے پہلی فصل۔ روایت ہے حضرت ابو موسیٰ اشعری سے وہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ آپ یہ دعا مانگا کرتے تھے۔ الہی میری خطائیں، میری نادانی اور میرے ہر کام میں حد سے بڑھ جانے کو  
بخش دے کہ اور جو کچھ تو مجھ سے زیادہ جانتا ہے اسے بخش دے۔ الہی میری دانستہ اور نادانستہ اور ساری خطائیں اور برے ارادے  
جو میرے پاس ہیں تمہیں بخش دے۔ الہی وہ بخش دے جو میں نے آگے کئے اور جو پیچھے کے جو چھپ کر چھپے اور جو تو مجھ سے زیادہ جانتا ہے۔

کے لیے قرض لینا سنت ہے جبکہ ادائیگی پوری دیت ہی نکاح کے قرض سے مراد عبادی چیز یا ملام رسول کے لیے قرض نہیں، یہ تو فضول خرچی ہے بلکہ  
وہ ضروری خرچ مراد ہی ہو حدیث شریف سے ثابت ہے۔

لے کہ چونکہ قرض اکثر چھوٹے وعدے کرتا ہے چھوٹے وعدے منافق کی علامت ہیں نیز کافر کا مسلمان قرض بھی قرض کے دباؤ میں اسلام چھوڑ دیتا ہے یہی ایک  
ضلع منظر اور ضلع آگہ کے حکماء اور چھوٹوں میں دیکھا گیا شدھی کا فتنہ زیادہ تر قرض سے پیدا شدہ کیونکہ فقیر کے سب سے بڑا چھوٹا چھوٹا لڑکے کے گناہ تو کیا کیا  
کرتے ہیں مگر کسی دین تعالیٰ کی ایسی شکایتیں کرتے ہیں جو صریح کفر جوتی ہیں، یہاں وہ ہی فقر و بے جاہی کے ساتھ بے مہربانی ہوا فقر و بے جاہی اور بے جاہی  
شدہ گناہوں میں خاص اوقات یا خاص مقاصد کی دعائیں مانگو تو نہیں اس باب میں وہ دعائیں بیان ہوں گی جو کسی وقت اور کسی حالت و مقصد سے خاص ہیں جن کے  
افغانا مقصود سے بعضے و مقصد بہت زیادہ ہیں (شد و درقات) کہ خطا سے مراد مطلق گناہ ہیں اور جن سے مراد ان چیزوں سے ناواقفیت جن سے واقف ہونا فرض تھا  
یا وہ بد عملیاں ہیں جو دینی احکام سے ناواقفیت کی وجہ سے سرزد ہو جائیں اس وقت مطلقاً ذیلتی ہے یعنی بندگی کی حدود تو فریاد، اس وقت خطا سے زیادہ عام ہے کہ  
یعنی میرے سارے وہ گناہ جو مجھے یا دینی مذہب سے یا وہ گناہ جنہیں میں نے کی تھیں کہ میرے گناہوں میں وہ گناہ تھے، وہ بھی بخش دے، لے یعنی میرے سارے وہ گناہ جو ابھی  
میں نے بخشے نہ تھے بلکہ میرے پاس یعنی میرے نام پر اعمال میں موجود ہیں وہ بخش دے، خیال ہے کہ میرے ادا سے بھی گناہ ہیں، ہاں میرے خیالات جو غیر اعتدالی طور پر  
دل میں آجائیں وہ معاف ہیں، لہذا اس حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ جب میرے ادا سے گناہ ہی نہیں تو ان سے معافی مانگنے کے کیا معنی؟ کہ یعنی پرانے اور  
نئے گناہوں ہی پر معافی اور غفران گناہ بخش دے، معافی غفران سے زیادہ بڑے ہیں کیونکہ گناہ کا اظہار بھی تو گناہ ہے، لے یعنی میرے وہ گناہ بھی بخش دے،

الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلَا تَمُتُ لِي دِينِي الَّذِي هُوَ عَصْمَةٌ أَمْرِي وَأَصْلِحْ لِي دُنْيَايَ الَّتِي فِيهَا مَعَاشِي وَأَصْلِحْ لِي آخِرَتِي الَّتِي فِيهَا مَعَادِي وَاجْعَلْ الْحَيَاةَ زِيَادَةً لِي فِي كُلِّ خَيْرٍ وَاجْعَلِ الْمَوْتَ رَاحَةً لِي مِنْ كُلِّ شَرٍّ وَأَلَا مُسْلِمٌ وَعَنْ

تو ہی آگے بڑھانے والا ہے تو ہی پیچھے کر دینے والا ہے اور تو ہی چیز پر قادر ہے کہ اسلام بخاری آئے روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا مانگتے تھے (اے میرا دین جسے ایک خدا سے جو میرے کام کی حفاظت ہے اے اور میری دنیا درست کر دے جس میں میری زندگی ہے اے اور میری آخرت درست فرما دے جہاں مجھے ٹھکانہ ہے اے اور میری زندگی کو ہر بھلائی میں زیادتی بنا دے اور میری آخرت کو ہر تکلیف سے راحت قرار دے اے اے مسلمان! روایت ہے

جو میرے خیال میں تو معمولی و سبب میں مگر تیرے علم میں جسے میں اور کیوں ہی خیال رہے کہ گناہ متغیر و مثبت کرنے سے کیوں ہی جاتا ہے اب تعالیٰ فرماتا ہے وَكُلُّ نَفْسٍ رَاكِعَةٌ أَوْ كَانَتْ بِهَدْيٍ أَوْ كَانَتْ تَارِكَةً وَصُفِّحَ عَنْهَا مُنْقَشَةٌ إِنَّكُمْ إِلَىٰ رَبِّكُمْ كَائِدُونَ (ہر ایک آدمی سر جھکا کر یا ہدایت میں یا تارکیت میں ہے اور اس کی صفحہ پر منقش ہے کہ تم اپنے رب کے سامنے جھکاؤ گے) اس قسم کی تمام دعائیں ہماری تعلیم کے لیے ہیں اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو نبوت سے پہلے یا بعد کبھی کسی گناہ کا ارادہ ہی نہ کیا، اچھا ایک گناہ کہ تا اس گناہوں سے معصوم ہیں جو حضرت کا باعث ہوئے اور ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو نبوت سے پہلے یا بعد کبھی کسی گناہ کا ارادہ ہی نہ کیا، اچھا ایک گناہ کہ تا اس عظمت انبیاء کی نفیس تحقیق ہماری کتاب قہر کبیرا برکتیں عصمت انبیاء میں ملاحظہ کیجئے اور یہاں مرقات نے بھی اس پر کچھ بحث کی ہے انوار اللمعۃ در شرح فقہ اکبر میں اس مسئلہ پر مکمل بحث کی ہے۔ اے معنی تو جسے چاہے تو نہیں غیبت کر لے کر بڑے عداوت کے کہ اس کے دے بے شک دے اور جسے چاہے تو نیک دوسے جس سے دعا اپنی بد عملیوں کے باعث و درخ میں پہنچ جائے، اے اس پر اے عمرامین جس کہ جب رب تعالیٰ نے ہمیں پیچھے کر دیا تو ہمارا کیا حضور ہے کیونکہ ہمارا پیچھے ہٹ جانا اپنی بد عملی سے ہے۔ اے یہ حدیث ابو داؤد و ترمذی اور نسائی نے بھی مختلف طریقوں سے نقل فرمائی ہے مثلاً معنی دینداری ہی وہ صفت ہے جو میری نفس مال عزت و آبرو کی اصلاح کرتا ہے تو میرے دین کو درست رکھا ہر چیز کی درستی دین سے ہے اور دین کی درستی تیرے فضل سے حقائق اخلاق کی درستی، دل کی سیاہی دور ہونا سب دین میں داخل ہے، جسے یہ نعمت مل گئی اُسے سب کچھ مل گیا، اے اے دنیا سے مزاحمت تندہی اور دوزخ سے، اعمال روزی جو طاعت الہی پر مدد دے رب تعالیٰ کی نعمت سے اور عوام روزی جس سے انسان میں سرکشی اور غفلت وغیرہ پیدا ہوتی ہے اللہ کا عذاب یعنی مجھے وہ تندہی و مال دے جو تیری طاعت میں صرف ہوا، اے آخرت ملو قبر و شرا و بعد شرا بالآباء و انکس ذمہ کی ہے، چونکہ علم اس عالم سے دنیا میں آئے ہیں اس لیے وہاں ہمارے کو نشانہ بنایا گیا، اے معنی میری ذمہ کی کہ ہر گھڑی نیکیوں کی زیادتی کا ذریعہ ہو کہ ہر ساعت نیکیاں کرتا رہوں، جس سے میرا نیک نامہ اجمال پر ہوتا رہے، سبحان اللہ رب تعالیٰ ایسی ذمہ کی نصیب کرے، سوئے وقت انسان دن بھر کا حساب لگا کرے، اگر آج میں نے کتنے گناہ کیے اور کتنی نیکیاں، گناہوں سے توبہ کر کے نیکیوں پر شکر کر کے سوئے، اے اس طرح کہ میری موت ایمان پر توبہ پر ہوتا کہ بعد موت میں دنیا کی مشقتوں سے تو چھوٹ جاؤں اور قبر و شرا میں مصیبت نہ دیکھوں بلکہ راحت دیکھوں، خیال رہے کہ ہر چیز کا مرکز دنیا کی مصیبتوں سے چھوٹ



عَبْدُ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ  
الْهُدَى وَالْتِقَى وَالْعَفَاةَ وَالْغِنَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ اللَّهُمَّ اهْدِنِي وَسَدِّدْنِي وَادْكُرْ بِالْهُدَى هَذَا أَيْتُكَ الطَّرِيقُ بِالسَّيِّدِ إِد  
سَدَّ إِذَا السَّهْمُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَعَنْ أَبِي نَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَجُلٌ إِذَا أَسْلَمَ  
عَلَّمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ ثُمَّ أَمَرَهُ أَنْ يَدْعُو بِهَذِهِ الْكَلِمَاتِ اللَّهُمَّ  
اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَاهْدِنِي وَعَافِنِي وَارْزُقْنِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَعَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ كَانَ الْكُتُبُ دُعَاءُ النَّبِيِّ

حضرت عبد اللہ بن سعید سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ آپ کہہ کر تھے اہل بیت سے ہدایت تقویٰ، پاکدامنی اور نیکوئی  
مانگتا ہوں (مسلم) روایت ہے حضرت علی سے فرماتے ہیں مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے علی کہو انہی مجھے ہدایت  
دے مجھے شکر رکھو اور ہدایت سے راستہ کی ہدایت کا خیال کرنا اور درستی سے تیر جیسی درستی مراد لینا (مسلم) روایت ہے  
حضرت ابو نائلک اشجعی سے وہ اپنے والد سے راوی فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص اسلام لاتا تو اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز سکھا  
تے پھر اسے حکم دیتے کہ ان کلمات سے دعا مانگا کرے۔ اہل بیت سے مجھ پر رحم کر مجھے ہدایت دے مجھے عافیت دے۔ مجھے روزی  
دے (مسلم) روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

جاتا ہے اور لوگ اُسے دوتے ہیں وہ رب تعالیٰ کی رحمت دیکھ کر جفتا ہے اور بدکردار اور زیادہ مصیبتوں میں پھنس جاتا ہے، لوگ اس سے راحت  
پا سکتے ہیں، وہ وہاں دوتا ہے، اور لوگ اُس کی موت پر خوشیاں مناتے ہیں، اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے کیا خوب فرمایا شعور

واسطہ محبوب کا دنیا میں جو سکتی مرے

عرش پر موصوں میں وہ بندہ صاحب ملا

یوں نہ فرمائیں ترے شاہد کہ وہ فاجر گیا

فرش پر قائم اٹھے وہ طیب و طاہر گیا

لے ہدایت سے مراد اچھے عقائد ہیں، تقویٰ سے مراد اچھے اعمال، پاکدامنی سے مراد بڑائیوں سے بچتا ہے اور نیکوئی سے مراد مخلوق کا محتاج نہ ہونا  
اللہ رسول کا مجتمع رہنا ہے اس میں دین و دنیا کی تمام بھلائیاں مانگ لی گئیں لے دنیا میں انسان سوار کی طرح ہے، مسافر کی سواہی کتنی ہی اچھی ہو۔  
لیکن اگر اُسے راستہ صیح نہ ملے یا صیح راستہ تو ملے، مگر اُس پر صیح چل نہ سکے، تو کبھی منزل تک نہیں پہنچ سکتا، اس دعا کا مقصد یہ ہے کہ مولیٰ مجھے اپنے  
تک پہنچنے والا راستہ ہی دکھلا دے اور کھاکر اُس پر چلنے کی توفیق بھی نصیب کرے جیسے جب یہ دعا مانگو تو ہدایت سے راہ الہی مرادلو جس پر چلنے سے رب تعالیٰ  
تک پہنچا سکا، اور درستی و سیدہ حائی سے کامل درستی اور پورا سیدہ حائی مرادلو، تیر کی تشبیہ سے یہ ہی مراد ہے، اس جملہ کی اور شرحیں بھی کی گئی ہیں  
مگر یہ شرح بہت قوی ہے، لے معلوم ہوا کہ مسلمان جو تیر ہی غرض فرض ہو جاتی ہے، جب تک کہ قرآن شریف و دیگر ارکان یاد نہ ہوں وہ جماعت  
سے ادا کرتا رہے، اور بہت جلد خود یاد کرے، یہاں نماز سے مراد ترتیب و ار نماز کے مسائل ہیں، لے ہدایت سے مراد یا تو ملی ہوئی ہدایت پر قائم  
رکھنا ہے یا ایمان کی ہدایت کے بعد نیک اعمال کی ہدایت مانگنا ہے، عافیت سے مراد دینی و دنیاوی امان ہے، رزق سے مراد مکمل روزی ہے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِتَّخَذَ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ  
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَدْعُو يَقُولُ رَبِّ اَعِزِّي وَلَا تُعِزَّنِي عَلَيَّ وَانْصُرْنِي وَلَا تَنْصُرْ عَلَيَّ وَامْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ  
وَاهْدِنِي وَلَا تَسِّرْ لِي هُدًى لِي وَانْصُرْنِي عَلَيَّ مَنْ بَغَى عَلَيَّ رَبِّ اجْعَلْنِي لَكَ شَاكِرًا لَكَ ذَاكِرًا  
رَاهِبًا لَكَ مَطُوعًا لَكَ مُخِيبًا إِلَيْكَ أَوْ أَهًا مُنِيبًا رَبِّ تَقَبَّلْ تَوْبَتِي وَأَغْسِلْ جَوْبَتِي

کی زیادہ دعا یہ تھی کہ اللہ ہی ہم کو دنیا میں بھلائی دے اور آخرت میں بھلائی دے اور ہمیں آگ سے بچائے (مسلم بخاری) کہ دوسری  
فہمسل روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دعا مانگتے تو یوں عرض کرتے۔ یا رب میری مدد کر  
مجھ پر مدد اور دوسرے کے مجھے نصرت بخش میرے مقابل نصرت نہ دے ت میرے لیے تدبیر فرما میرے مقابل تدبیر نہ فرما  
ت مجھے ہدایت دے اور میرے لیے ہدایت آسان فرما ت مجھے ان پر فتح دے جو مجھ پر بغاوت کریں ت یا رب مجھے اپنا لشکر گزار اپنا فدا کر  
اپنے سے خوف کرنے والا اپنا مطیع بنی طرف رجوع کرنے والا آہ و زاری کرنے والا توبہ کرنے والا جو تیرے مقابل تیرے گناہ دھوکے

لے کر آپ نماز کے بعد اور دعا بعد نماز میں اور اس کے علاوہ اکثر حالات میں یہ دعا مانگا کرتے تھے اسلئے دعا بہت ہی جامع ہے جس میں دین و دنیا کی ساری  
نعمتیں مانگی گئی ہیں، رب تعالیٰ قرآن کریم میں بھی یہ دعا سکھا کر اس کے مانگنے والوں کے متعلق فرمایا اُولَئِكَ لَهُمْ نُصِيبُ مِمَّا كَسَبُوا الْآیہ قرآن شریف میں  
اس دعا اور استغفار کے بڑے فوائد بیان فرمائے، مطلب یہ ہے کہ اسے ہمارے پالنے والے ہم کو موت سے پہلے والی تمام نعمتیں عطا فرما جیسے  
صحت، روزی، نیکیوں کی توفیق، دین پر استقامت، حسن خاتمہ، علم و عمل و غیرہ اور آخرت کی تمام نعمتیں بخش، جیسے حساب قبر و حشر میں آسانی و کامیابی اعمال  
کی قبولیت، جنت اور وہاں کی تمام نعمتیں اور ہم کو دوزخ سے بالکل بچا دے، کہ وہاں کا عذاب ہم کو بالکل نہ چھوئے، یہ نہ ہو کہ سزا یا گرفتاری میں جہنم میں حشر  
شیخ نے شیعہ ائمہ میں فرمایا کہ اس کے مانگنے وقت تمام نیکیوں و نعمتوں کا خیال کر لینا چاہیے، بہتر یہ ہے کہ دنیا کی نعمت کمال مصطفویٰ اور آخرت کی بھلائی  
سے جہاں مصطفویٰ مراد ہے، یعنی ہم کو دنیا میں ان کے کمال کا چھیتا دے، آخرت میں ان کا جہاں کا جہاں میں سب کچھ آگیا، اسلئے ابو داؤد و نسائی نے بھی  
روایت کیا حسن حسین شریفین میں رَبَّنَا اِنَّا بَعِثْنَاكَ لَنَا اِلٰهًا لَقَدْ اَتَيْنَاكَ تَوْبَتًا كَثِيرًا اِنَّا كُنَّا نَعْبُدُكَ تَوْبَةً كَثِيرًا اِنَّا كُنَّا نَعْبُدُكَ تَوْبَةً كَثِيرًا اِنَّا كُنَّا نَعْبُدُكَ تَوْبَةً كَثِيرًا  
میں یوں ہی ہے ان مقامات، اسلئے یعنی اپنے ذکر و شکر اور ہمیں عبادت پر میری مدد فرما و برحق و شایعین، نفس آمارہ کو میرے مقابل مدد دے کہ وہ مجھے نیک اعمال  
سے روکیں، شیعہ یعنی کفار پر مجھ کو غلبہ دے، اُن کو ہم پر غلبہ نہ دے، کفار خواہ انس ہوں یا جن یا ہمارے نفوس، ان سب کو ہلاک مطیع بنا، ہم کو ان کا فرمانبردار  
نہ کر بلکہ اپنا فرمانبردار رکھ، اسلئے رب تعالیٰ کے لیے کر کے یہ ہی معنی مناسب ہیں نہ کہ ضرب و دھوکہ، یہ عیوب میں رب تعالیٰ عیوب سے پاک ہے یعنی  
مجھے دشمنوں کے مقابل خفیہ حیرتوں کی تلقین کر، انہیں میرے مقابل تدبیر میں نہ الفکار، جس سے مجھے نیک اعمال آسان معلوم ہوں، گناہ گراں و  
بخاری یہ دونوں نعمتیں رب تعالیٰ ہی کے کرم سے نصیب ہوتی ہیں، شیعہ بغاوت و سرکشی کرنے والے خواہ دشمن جہاں ہوں یا دشمن ایمان یا دشمن مال یا دشمن  
آبرو، اسلئے یہ وہ صفات ہیں جو مسلمان میں ہونی چاہئیں، راہب کے معنی ہیں ظاہر و باطن ہر حال میں رب سے ڈرنے والا دنیا میں نہ چھٹنے والا، جس پر ہدایت

وَأَجِبْتُ دَعْوَتِي وَنَبَيْتُ حُجَّتِي وَسَدَدْتُ لِسَانِي وَإِهْدِ قَلْبِي وَاسْأَلْ سَخِيمَةَ صَدْرِي  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ + وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عَلَى الْمَذْبُوحِ ثُمَّ بَكَى فَقَالَ سَلُوا اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فَإِنَّ أَحَدًا لَمْ يُعْطَ بَعْدَ الْيَقِينِ  
خَيْرًا مِنَ الْعَافِيَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا أَحَدُ يَثْنِ حَسَنٍ  
غَرِيبٍ إِسْنَادًا + وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ

میری دعا قبول فرمائے میری دلیل مضبوط کر۔ میری زبان درست رکھ۔ میرے دل کو ہدایت دے میرے سینے کی سیاہی دور کر دے اللہ (ترتیباً)  
 ابو داؤد، ابن ماجہ، روایت ہے حضرت ابو بکر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر قیام فرما سوائے پھر رونے کے تو  
 فرمایا اللہ سے معافی اور امن مانگو گئے کیونکہ کسی کو ایمان کے بعد امن سے بہتر کوئی نعمت نہ ملی ہے (ترمذی، ابن ماجہ) اور جریری  
 نے فرمایا یہ حدیث اسناد کے لحاظ سے حسن ہے غریب ہے۔ روایت ہے حضرت انس سے کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
 میں حاضر ہوا عرض کیا یا رسول اللہ

[illegible]

بناد میرے سینہ کو بدینہ      قالو بحر غم سے یہ سفید

سے محفوظ رہا۔ السلام کا یہ رونا اپنی اُمت کے آئندہ حالات کا مظہر ہے۔ مگر یہ کہ اکثر لوگ فتنوں، شہوتِ مال کی حرص، اقتصاد کی خواہش میں گرفتار ہو جاتے ہیں۔ گھر و مزارعہ  
میں معاشی سے مراد مجبور و ذلیل و سست و عیوب ہے، اور عافیت سے مراد ہے کہ لوگ ہم سے اور کم لوگوں سے امن میں رہیں۔ یا دین کا فتنوں سے اور بدن کا صحت  
بیماریوں سے محفوظ رہنا۔ یعنی گنہگاروں سے معافی اور زندگی، موت، قبر، حشر کی آفتوں سے سلامتی یا گھر و مزارعہ، شہ سے حق یہ ہے کہ ایمان میں عافیت ہی کے لیے



اللہ اُتٰی الدُّعَاءَ اَفْضَلُ قَالَ سَلْ رَبَّكَ الْعَافِيَةَ وَالْمُعَافَاةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ثُمَّ اَتَاهُ  
 فِي الْيَوْمِ الثَّانِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اُتٰی الدُّعَاءَ اَفْضَلُ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ اَتَاهُ فِي  
 الْيَوْمِ الثَّالِثِ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ قَالَ فَاِذَا أُعْطِيتَ الْعَافِيَةَ وَالْمُعَافَاةَ فِي الدُّنْيَا  
 وَالْآخِرَةِ فَقَدْ اَفْلَحْتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ  
 غَرِيبٌ اسْنَادًا وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْخَطَّابِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ  
 يَقُولُ فِي الدُّعَاءِ اَللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يَنْفَعُنِي حُبَّهُ عِنْدَكَ اَللَّهُمَّ مَا رَمَيْتَنِي

دعا کوں سی افضل ہے نہ فرمایا اپنے رب سے دنیا و آخرت میں امن و عافیت مانگو گئے پھر وہ دوسرے دن حاضر ہوا عرض کیا یا رسول اللہ  
 کون سی دعا افضل ہے حضور نے اسی طرح پھر فرمایا کہ پھر وہ تیسرے دن حاضر ہوا۔ پھر اسی طرح عرض کیا جسٹو دفعہ  
 فرمایا کہ جب تجھے دنیا و آخرت میں امن و معافی دے دی جائے تو تو کامیاب ہو جائے گا کہ (ترمذی، ابن ماجہ، ترمذی نے  
 فرمایا یہ حدیث حسن ہے اسناد سے طریق ہے شہ روایت ہے حضرت عبداللہ ابن یزید خطیبی سے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے مروی کہ آپ اپنی دعا میں فرمایا کرتے تھے اے الہی مجھے اپنی محبت نصیب کر اور اس کی محبت بھی جس کی محبت حیرے ہاں نفع دے  
 الہی مجھے جو تیر میری

انتظار کیا ہوا ہے اور ایمان کے معنی ہی ہیں اپنے کو آفتوں سے امن و عافیت دینا۔

لے یعنی مجھے کون سی دعا زیادہ فائدہ مند ہے یا سارے لوگوں کے لیے ساری دعاؤں میں سے کون سی افضل اس سوال سے معلوم ہوا صحابہ کرام کا عقیدہ یہ  
 تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر ہم سے زیادہ قربان ہیں ہم غفلت سے غفلتوں وہ دماغ میں ہلکے جیتے ہیں، حضور کی تہائی ہوئی دعا میں یہ احتمال نہیں، اسی لیے  
 دعا سے تاوڑہ جو ہر گھنٹہ سے منقول ہو طیر تاوڑہ سے افضل ہے نہ جتنے دین و بدن میں امن اور مخلوق کی شر سے ہیں کہ کوئی جہنم و انس میں ہے میں  
 ذکر سکے دنیا میں نہ آخرت میں، اسے خیال یہ تھا کہ شاید یہی چوڑی دعا میں جس میں وقت بہت صحت ہو مائیں چاہیں اس مختصر دعا کی اہمیت نہ سمجھ سکے، حضور  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا منشا یہ تھا کہ میرے غلام کام کاج دے یہاں نہیں مجھ کو مگر جامع دعا میں تہائی مائیں تاکلان کے ونبوی کام بھی ہند ہوں، اس لیے یہ  
 سوال جواب واقع ہوئے، کہ کیونکہ معانات میں جسمانی، روحانی، نفسانی، شیطانی تمام آفتوں سے سلامتی شامل ہے، جسے ان تمام آفات سے امن  
 مل گئی اس کے لیے باقی کوئی چیز رہ گئی اس لیے بس دعا کی خواہش ذکر، شہ خیال رہے کہ اسناد اضریب کی تیز ہے نہ کہ سن کہ کیونکہ عزابت کہیں تہی  
 حدیث میں ہوتی ہے کہی اسناد حدیث میں مگر حسن صحت اسناد ہی کے لحاظ سے ہوتی ہے نہ کہ سن کے، اس کے لیے اسناد اکنے کی ضرورت ہی نہیں  
 طبرانی میں حضرت عباس سے روایت اس طرح ہے کہ ایک بار میں نے بارگاہِ اقدس میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے کچھ دعا سکھائیے، سرکار نے فرمایا  
 اللہ سے عافیت مانگو، کچھ روز بعد پھر میں حاضر ہوا اور میں نے یہی عرض کیا تو فرمایا کہ چچا جان عافیت کی دعا زیادہ مانگا کرو کیونکہ یہ دعا مقاصد حاصل  
 کرنے اور جانیں دفع کرنے کے لیے کافی ہے، اسے ختم قیلا اس کی ایک شاخ ہے، یہ عبد اللہ انصاری ہی اسرار صلی کی عمر میں صلح مدینہ میں ماور

تھ یعنی اگر کسی مجلس سے اُٹھتے وقت سرکارِ دماغ تک پہنچتے تھے اور یہ سب کچھ صحابہ کی اولاد کے ذریعہ ہماری تعلیم کے لیے قضا خیال رہے کہ حضور ﷺ  
کی جی دماغ میں مغفرت کی طلب یا گناہوں کا اقرار ہے ان سب میں تعلیم امت مقصود ہے ورنہ سرکارِ محمود معصوم ہیں بلکہ ارادۂ گناہ سے محفوظ ہیں۔ لکن معنی ہم  
سب کو اپنا دلی خوف دے جس کی برکت سے ہم گناہوں سے محفوظ رہیں؛ ثَخَوٰی لا مدحاً طلب ہے اس میں شاذہ فرمایا گیا کہ خوب خدا اللہ کی نعمت ہے، اور اس  
خوف کے بعد بھی میں گناہوں سے ابھی بچتا ہوں۔ مطلقاً خوب خدا تو شیطان کو بھی حاصل ہے رب تعالیٰ نے اس کا قول قرآن پاک میں نقل  
فرمایا اِنِّیْ اَتَّخَذْتُ رَبِّیَ الْعَلَمِیْنَ۔ خوب خدا در مشق جناب مصطفیٰ اللہ کی بڑی نعمتیں ہیں۔ یعنی ہم اپنی بندگی کی توفیق ہی دے اور اسے قبول  
فرمائیے وہاں بھی وہی اشارہ ہے کہ فقط عبادت محبت میں پہنچنے کے لیے کافی نہیں۔ موسیٰ جناتِ قدرشتوں کی عبادتیں انہیں بخشی نہیں جانتیں۔ لہذا رب تعالیٰ  
نے قرآن کریم میں بصیریت کے بعد دو آسانوں کی بشارت دی ہے فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ یُسْرًا اَعْلَیَا ہِمِّنْ اس بشارت پر ایسا یقین ہو جائے کہ ہر پر

وَأَجْعَلُ الْوَارِثَ مِثْلًا وَاجْعَلْ ثَارَنَا عَلَى مَنْ ظَلَمْنَا وَانصُرْنَا عَلَى مَنْ عَادَاَنَا وَاجْعَلْ مَصِيبَتَنَا فِي دِينِنَا وَلَا تَجْعَلِ لِدُنْيَاكَ كِبْرَهُمْنَا وَلَا مَبْلَغَ عَلَمِنَا وَلَا تَسْلُطْ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَرْحَمُنَا وَآهَ التَّوَمِدِ قِي  
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ، وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْفَعْنِي بِمَا عَلَّمْتَنِي وَعَلِّمْنِي مَا يَنْفَعُنِي وَزِدْنِي عِلْمًا الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ

اور اسے ہمارا وارث بنا لے اور ہمارا غضب اس پر ڈال جو ہم پر ظلم کرے نہ اور ہم کو ان پر فتح دے جو ہم سے دشمنی کریں نہ اور ہمارے دین میں ہم پر مصیبت نہ دے نہ اور دنیا کو ہمارا بڑا مقصود نہ بنا اور نہ ہمارے علم کا مضہبناٹ ہم پر اسے مسلط نہ فرما جو ہم پر رحم نہ کرے نہ (ترمذی) اور فرمایا یہ حدیث حسن غریب ہے کہ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے اے اللہ تو مجھے اس سے نفع دے جو تو نے مجھے سکھایا اور مجھے نافع چیزیں سکھا اور میرا علم بڑھا تا کہ ہر حال میں اللہ کا شکر ہے۔

ایسا یقین ہو جائے کہ ہم ہر مصیبت کو آئندہ راحت کا پیش چیمہ سمجھیں، جس کی وجہ سے یہ رحمت رحمت بن جائے۔ شعو

ناخوش و خوش بود و در میان من : ہاں فدا سے یار دل و نجبان من

یعنی ہمیں تو منق دے کر اپنے حواس و قوتوں کے ذریعہ دینی و دنیوی نفع اٹھائیں کہ انہیں تیری نعمتوں میں صرف کریں۔

لے اس جملہ کی بہت شرحیں ہیں، بہترین شرح یہ ہے کہ وارث سے مراد میراث ہے یعنی ہمارے تقوے اور مذکورہ نفع کو ہماری میراث میں بنا کہ ہمارے بعد لوگ ہماری ان صفات کو اختیار کریں اور فائدہ اٹھائیں، ہماری میراث صرف مال نہ ہو بلکہ مال، اعمال، اعمال، کمال اور غوث ذوالجلال سب کچھ ہماری میراث ہو، بحیال رہے کہ میراث اصطلاحی صرف بعض رشتہ داروں کو ملتی ہے، مگر میراث اعتباری تاقیامت سارے انسانوں کو کوئی نہیں، مساجد، سرزمین، قبرستان وغیرہ موقوفہ چیزوں سے بھی فائدہ اٹھاتے ہیں، یہ مال کی میراث اختیار ہے، علماء کے علم، صوفیاء کے تقوے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات سے تاقیامت دنیا فائدہ اٹھائے گی، شیعوں کی کمائی میں فقیروں کا بھی حصہ ہوتا ہے شعو

ہاتھ اٹھا کر ایک ٹکڑا سے کریم : ہیں سخی کے مال میں حقدار ہم۔

لے یعنی ہمیں تو منق دے کہ ہم بددینے میں بھی انصاف کا واسطہ ہو تو میں صرف ظالم سے ہی بددینا جائزیت والوں کی طرح ایک فرد کا بدلہ ساری قوم سے نہ لیں، ہمارے نفوس معنی میں کینہ، غصہ اور بدلہ، اس جملہ کی اور بھی شرحیں کی گئی ہیں مگر یہ شرح بہتر ہے، لے اس طرح کہ ہمیں ذاتی دشمنوں کو معاف کر دینی محبت دے اور قومی و دینی دشمنوں کو مغلوب کرنے کی طاقت دے، لے یعنی ہم پر ایسی مصیبت نہ بھیج جو ہمارا دین بہا کر دے کہ ہمیں بدعتیدہ بنائے یا ہمیں کر دے کہ ہم حرام کھائے گئیں یا عبادات میں کوتاہی کرنے لگیں، لے یعنی تو ہمارے مال ہو کہ مال عزت سلطنت وغیرہ ہمارا اصل مقصد بن جائے اور یہ حال ہو کہ ہمارے علم اور فکر دنیا ہی کے لیے وقف ہوں یا فقط ہم دنیاوی علوم ہی پڑھیں دینی علوم کی طرف توجہ ہی نہ دیں اور دینی علم بھی سیکھیں تو صرف اپنی تعظیم کرنے اور مال کمانے کے لیے، رب تعالیٰ فرماتا ہے وَلَكُمْ فِيهَا حَيَاتُ الدُّنْيَا ذَلِكُم مِّنَ الْعِلْمِ اس دعا میں اشارہ فرمایا گیا کہ دنیا کا قصد اور علم سے دنیا حاصل کرنا قدر سے جائز ہے بلکہ اگر یہ دنیا دین کے لیے ہو تو اس کا طلب کرنا عبادت ہے، دنیا صبر ہے اور دین عفو، صبر اگر کیا ہو تو کچھ بھی



حَالٍ وَاعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ حَالِ اَهْلِ النَّارِ مَا وَاكَ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ نَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ اِسْنَادًا وَعَنْ عُمَرُ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ سُمِعَ عِنْدَ وَجْهِهِ دَوْحِيٌّ كَدَوْحِي النَّحْلِ فَاُنْزِلَ عَلَيْهِ يَوْمًا فَمَكَثْنَا سَاعَةً فَفَسَّرَ بِي عَنْهُ فَاَسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ زِدْنَا وَلَا تُنْقِصْنَا وَاکْرِمْنَا وَلَا تُهِنَّنَا وَاعْظِنَا وَلَا تَحْرِمْنَا وَابْرَثْنَا وَلَا تُؤْمِرْ عَلَيْنَا وَارْضِنَا وَارْضَ عَنَّا ثُمَّ قَالَ اُنْزِلْ عَلَيَّ

لہ اور دوزخیوں کے مال سے اللہ کی بناہ لینا ہوں کہ ترمذی، ابن ماجہ، ترمذی نے فرمایا یہ حدیث اسناد سے غریب ہے۔ روایت ہے حضرت عمر بن خطاب سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر جب وحی اترتی تو آپ کے چہرہ انور کے پاس شہد کی مکھیوں کی کی بجھنا ہٹ سنی جاتی تھی کہ ایک دن آپ پر وحی اتری تو ہم کچھ ٹھہرے پھر وہ حالت جاتی رہی کہ حضور نے قبلہ کو منہ کیا دونوں ہاتھ اٹھائے تھے اور عرض کیا اے اللہ! سب کو بڑھا دے گناہات میں عزت دے میں ذلیل نہ کر میں عطا میں دے محروم نہ کر ہم کو ترجیح دے ہم پر اور دوزخ کو ترجیح نہ دے ہم کو راضی کر ہم سے راضی ہو جائے پھر فرمایا ہم پر

اور اگر عدو سے مل جائے تو اسے دس گنا کہہ دیتی ہے لہذا یعنی دنیا میں ہم پر نفسِ آدمی، شیطان، کافر و ظالم سلطان کو مستطاع نہ کر اور قبو و خسر میں مذاہب کے فرشتوں کو ہم پر مقرر نہ فرما، لہذا یہ جملہ نیا ہے پہلے جملوں کا کلمہ نہیں، لہذا اسے نسائی نے اور مالک نے علی شریہ بنیادی نقل فرمایا، لہذا علم چند قسم کے ہیں نقصان دہ ہیں، صریح اپنے کو نافع و مصلو کو بھی نافع، مینا جو حق قسم کے علم کی طلب ہے، بعض علم اور دوزخ کو مفید نہ دینے کو مفسر یا بکار میں، اس سے بھی اللہ بچائے، جیسے بدلے ملے عالم کا علم مصلو نیا فرماتے ہیں کہ عالم بے عمل ایسا ہے جیسے شب تاریک میں اندھا شمع دہ

لہذا یعنی رنج و خوشی، تنگی و فراخی میں اللہ کا شکر رطل، جو شمس بھیگ پر اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی كُلِّ حَالٍ کہہ کر در سے دانوں پر زبان پیرے تو انشا اللہ اس کے دانت غریب نہ ہوں گے اور اگر اللہ ہی ہر دوزخ میں مساوی کیا کہے تو سہاں اللہ اللہ دنیا میں کفر و فسق اور اُتھت میں مذہب و عقاب دوزخیوں کے حالت میں، ان سب سے اللہ بچائے، لہذا ظاہر یہ ہے کہ یہ آواز حضرت جبریل علیہ السلام کی ہوتی تھی جسے صحابہ سنے تو سنے گو سمجھ نہ سکنے تھے کہ کیا کہہ رہے ہیں جب کسی کی آواز سنی جائے اور الفاظ سمجھ میں نہ آئیں تو شہد کی مکھی کی سی جھنجھٹا ہوتی ہے بعض اشارہ میں نے کہا کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کھڑے کی آواز ہوتی تھی جو نزول وحی کے وقت بے اختیار آپ سے صادر ہوتی تھی، اس سے حضور کو سخت سردی میں پسینہ بھی آجاتا تھا اور بسم ہمارا کہ بت عبادی ہو جاتا تھا حتیٰ کہ اگر کسی پر لڑائی شریعت رکھی ہوتی، تو وہ شمس ران شریعت میں بہت ہی نیا وہ دوزخ محسوس کرتا تھا، مگر پہلی شرح درست ہے کہ وہ حضرت جبریل کی آواز ہوتی تھی (معات و مرقات) لہذا نزول وحی ختم ہو جانے پر کچھ دیر تک یہ ہی حالت رہتی تھی، پھر سب یہ حالت رہتی تھی، پھر جب یہ حالت منقطع ہوتی تھی تب حضور علیہ السلام صحابہ کو وحی سناتے تھے کہ آج یہ آیت یا یہ حکم آیا ایسے ہی آج ہوا، لہذا عینی دلائل کے لئے آپؐ و قبلہ بھی ہو گئے دونوں ہاتھ آسمان کی طرف بھی اٹھائے کہ یہ دونوں کام سنت و عا میں، دعائیں و دونوں ہاتھ اٹھانے چاہئیں کہ مولے ہم کو دونوں جہان کی نعمتیں دے، مرقات، لہذا اوقات حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعائیں مانگیں، پھر سورہ مؤمنوں کی دس آیتیں سنائیں، کیونکہ ان آیات میں دس

عَشْرًا يَا بَنِي آدَمَ مَنْ دَخَلَ الْجَنَّةَ ثُمَّ قَرَأَ الْقُرْآنَ الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى خَتَمَ عَشْرًا يَا بَنِي آدَمَ  
أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ الْقُصْلُ الثَّلَاثُ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا فَرَّ بِرَبِّهِ  
الْبَصْرَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيَنِي فَقَالَ إِنْ شِئْتَ  
دَعْوَتُ وَإِنْ شِئْتَ صَبَرْتُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قَالَ فَادْعُهُ قَالَ فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ فَيُحْسِنَ الْوُضُوءَ

دس آیاتیں اتاری ہیں جو انہیں قائل کرے (عمل کرے) تو جنت میں جانے کا پھر تلاوت کی قدر قطع المؤمنون دس آیات تک (احمد ترمذی)  
قیسری قسطل۔ روایت ہے حضرت عثمان ابن حنیف سے فرماتے ہیں ایک نابینا شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر  
ہوا کہ عرض کیا حضور اللہ سے دعا کریں کہ مجھے آرام دے کہ فرمایا اگر تو چاہے تو دعا کر دوں اور اگر چاہے تو صبر کر پر صبر تیرے  
پینے اچھا ہے کہ وہ بولا حضور رب سے دعا کر دیں دعا کی کہتے ہیں تو حضور نے اسے حکم دیا کہ اچھی طرح وضو کرے

احکام ہیں جن کے عاملین کو رحمت کی بشارت ہے ناقلین کو عذاب کی دھمکی ان دعاؤں کا مضمون یہ ہے کہ انہی ہماری تعلیم دیا ہماری امنیں بڑھانا، گناہیں نہیں  
دینا آخرت میں عزت ہے، ذلیل نہ کر دوسروں کے مقابل کہ بہر صورت ترجیح دے ہاتھ کے مقابل دوسروں کو ترجیح دے جس اپنے سے دشمنی نہ کر اور ہم سے تواضع رہ،  
اللہ ان آیتوں میں نماز میں مجبور و نیاز ہے جو وہ باتوں سے ملجود رہنا، ذکوۃ کی دانگی، بد خلقی سے بچنا، اپنی پارسائی کی حفاظت، ایمانوں کی ادائیگی اور دوسروں  
کی پابندی، حق گوئی نہ چھپانا وغیرہ کو رہیں اور ان کی پابندی پر جنت کا وعدہ ہے، رب تعالیٰ ان پر عمل نصیب کرے، اللہ ظاہر ہے یہ شخص بائبل نامینا  
تھا، بعض شارحین نے جو کہا ہے کہ وہ ضعیف البصر تھے یا ان کی ایک آنکھ بیکار تھی غلات ظاہر ہے، لہذا اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام مبارکوں  
کی شکایات حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کرتے تھے، اور اکثر براہ راست خود رب تعالیٰ سے دعا نہ مانگتے تھے بلکہ عرض کرتے تھے کہ حضور ہمارے  
لیے دعا مانگیں تاکہ الفاظ کے ساتھ زبان کی برکت و تاثیر بھی حاصل ہو، یہ ہے تو تسل کا عقیدہ، رب تعالیٰ کی کوئی نعمت بغیر وسیلہ نہیں ملتی، لہذا جو کہ  
رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں کی آنکھیں میں بیکار کہ وہ دل پھر میں پر مبر کرے، تو میں اسے جنت ہی دوں گا، آنکھوں سے جنت بہتر ہے، لہذا ان نابینا  
صحابی کا مطلب یہ تھا کہ حضور مجھے آنکھیں بھی مل جائیں اور آخرت کی سبائی بھی آپ کے پاس کس چیز کی کمی ہے، شعور  
مجددیاں کھول کے بہ سکھیں نہیں دوزخ لے ۴ ہمیں معلوم ہے دولت تری عادت تیری

یا یہ مطلب تھا کہ حضور کے مدد مجھے آخرت کی کیاں تول ہی ملتی ہیں کہ مجھے رب تعالیٰ نے ایمان دیا تقویٰ بخفا آپ کی صماہیت نصیب کی میری یہ  
ضرورت بھی پوری ہو جائے، لہذا تو سائل پر یہ اعتراض ہو سکتا۔ ہم کہ انہوں نے آخرت پر دنیا کو ترجیح کیوں دی، حق یہ ہے کہ انہوں نے تو اس  
آیت پر عمل کیا دُنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَيْنَاكَ آيَاتٍ لِّتُؤْمِنَ بِهَا رَبِّكَ لَئِنْ لَمْ تَدْرِكْ أَهْلَ الْبَيْتِ لَوْ أَنَّكَ تَعْلَمُ الْغُيُوبَ  
ہے کہ آپ نے ایسے شخص کو دعا کیوں سکھائی، سرزنش کیوں کی، نیز اس عرض میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم صبر سے سر تابی نہیں ہے انہیں سب کا  
حکم دیا ہی کب گیا، بطور مشورہ اختیار کیا گیا تھا بلکہ تاخیر و تاوانہ کے انداز پر داتا سے زیادہ مانگنا ہے جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے وقت  
بر عرفات میں حاجیوں کی بخشش کی دعا کی، حقوق اللہ معاف کئے گئے، مہر و مزد میں حقوق العباد کی معافی کے لیے بھی دعا فرمائی۔

وَيَدْعُوا بِهَذَا الدُّعَاءِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ إِنِّي  
تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي لِيَقْضِيَ لِي فِي حَاجَتِي هَذِهِ اللَّهُمَّ فَشَقِّعْ لِي رِوَاكُ التَّوَمُّدِ  
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ. وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مِنْ دُعَاءِ دَاوُدَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ  
يُحِبُّكَ وَالْعَمَلَ الَّذِي يُبَلِّغُنِي حُبَّكَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي وَقَالِي

اور یہ دعا مانگئے اللہ میں تجھ سے مانگتا ہوں اور تیری طرف رحمت و رے نبی حضور محمد مصطفیٰ کے توسل سے متوجہ ہوتا ہوں  
اے یا رسول اللہ میں آپ کے توسل سے اپنے رب کی طرف توجہ کرتا ہوں تاکہ وہ میری حاجت پوری کرے اے اللہ میرے لیے اپنی شفاعت  
قبول کرے (ترمذی) اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث صحیح غریب ہے۔ روایت ہے حضرت ابو الدرداء سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے داؤد علیہ السلام کی دعا یہ تھی کہ آپ عرض کرتے تھے اے اللہ میں تجھ سے تیری محبت اور تیرے محبوبوں کی محبت مانگتا  
ہوں اور وہ عمل مانگتا ہوں جو تیری محبت تکمیل پہنچا دے اے اللہ مجھے اپنی محبت کو میری جان و مال

میں مساوی اور تمام نعمتوں کے ساتھ مل کر دے دو رکعت نماز حاجت پڑھ کر دے دعا مانگے مرقاۃ معلوم ہو کہ دعا کے لیے وضو اور نفل بہتر ہے خیال نہ  
کرا اس موقع پر انہیں سرکار نے خود دعا دے دی بلکہ دعا اور اپنے وسیلہ کے الفاظ انہیں سکھائے تاکہ قیامت تک کے مسلمان اس سے فائدہ اٹھائیں اگر  
سرکار خود ہی دعا دے دیتے تو بعد واسے لوگ یہ نہیں کیسے ہاتے بعض شامین نے یہاں فرمایا کہ سرکار نے اپنا لاش ہو گئے تھے کیونکہ انہوں نے حضور  
علیہ السلام کی بات نہ مانی اس لیے دعا نہ فرمائی، مگر یہ صحیح نہیں، درود سرکار نے دعا مانگنا تھا انہیں اپنے وسیلہ کی تعلیم دیتے تھے یعنی تیری بارگاہ میں براہ  
راست بغیر وسیلہ نہیں حاضر ہوا ان کا وسیلہ لکھا ہوا ہے کہ یا رسول اللہ جو خود رحمتہ للعالمین ہیں اور ان کی امت امت مرمومہ ہے یعنی توالوہم للرحمین ہے اور تیرے  
نبی حجتہ الملعین ہیں اور میرے نفس و کم سے مرموم، اسے رکھ میں حضور سے عرض معروض ہے بعض روایتوں میں یوں ہے یا مُحَمَّدُ إِنِّي تَوَجَّهْتُ  
بِكَ إِلَى رَبِّي لِيَقْضِيَ لِي حَاجَتِي هَذِهِ اللَّهُمَّ فَشَقِّعْ لِي رِوَاكُ التَّوَمُّدِ اس شخص کی دعا و احوال ہیں و احوال ہوں جو معنی تاکہ میری حاجت پوری کر دی جائے، یا دعا طلب  
معروض ہو یعنی یا رسول اللہ آپ میری حاجت پوری کر دیں، اس آخری معنی کی تائید قرآن شریف کی اس آیت ہوتی ہے لَإِنْ كَشَفْتُ عَنْ ثِيَابِي لَأَكُونَ مِنَ الْمُنَادِينَ  
لَكَ وَ لَئِنْ سَأَلْتُكَ لَنَجِدَنَّكَ بَيْنِي وَ بَيْنَهُمْ إِتْلُ مَا أَنزَلْنَا مِنْهُ لَشِدَّةُ الْقَوْلِ إِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا نَسْمَعُ نَزْلَ الْهَبِ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ يُنْزَلُ  
صحیح دیں گے مذکورہ آیت و حدیث معلوم ہوا کہ اللہ کے محبوبین کو یہ درود گار وافع ہوا اور صاحب عطا ہیں اور حاجتوں میں انہیں پکارنا جائز ہے، کیونکہ یہ دعا  
قیامت تک مسلمان پڑھ سکتے ہیں اور اس میں حضور علیہ السلام کو پکارا بھی گیا ہے اور حضور علیہ السلام کا وسیلہ بھی لایا گیا ہے لکھ سبحان اللہ اس دعا میں یہ خطاب  
ہیں آگے چپے رب اور بیچ میں اس کے صلیب جیسے الفاظ کی طرف میں گیت ہوا اس جملہ کے کئی معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ مجھے توفیق دے کہ تجھ سے  
بھی محبت کروں اور ان بندوں سے بھی جو تجھ سے محبت کرتے ہیں، علماء اولیاء انبیاء سے محبت بالواسطہ تجھ سے ہی محبت ہے، دوسرے یہ کہ خدا یا تجھ سے  
وہی محبت لکھ دیتا ہے محبوب بندے بھی محبت کریں معنی محبت کی، صاف یا مفعول کی طرف، یا قائل کی طرف، اے اس کے یہی درود معنی ہیں کہ ایسے عمل کی



وَأَهْلِي وَمِنْ الْمَاءِ الْبَارِدِ قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَكَرَ دَاوُدَ يُحَدِّثُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ عَبْدًا بَشِيرًا وَاهًا التَّوَمِدِيَّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ صَلَّى بِنَا عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ صَلَوةً فَأَوْجَزَ فِيهَا فَقَالَ لَهُ بَعْضُ الْقَوْمِ لَقَدْ حَقَّقْتَ وَأَوْجَزْتَ الصَّلَوةَ فَقَالَ أَمَا عَلَى ذَلِكَ لَقَدْ دَعَوْتُ فِيهَا بِأَدْعَاةٍ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَامَ تَبِعَهُ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ هُوَ ابْنِي غَيْرِ

گھر بار اور شہنشاہ سے پانی سے زیادہ محبوب بناوے نہ ملے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب داؤد علیہ السلام کا ذکر فرماتے تو کہتے کہ وہ عابد ترین انسان تھے (ترمذی) اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن غریب ہے۔ روایت ہے روایت ہے حضرت عطاء بن سائب سے وہ اپنے والد سے راوی تھے فرماتے ہیں ہم کو حضرت عمار ابن یاسر نے نماز پڑھائی تو اس میں اختصار فرمایا کہ تو ان بعض لوگوں نے عرض کیا کہ آپ کے نماز بہت لمبی اور مختصر تھی تو فرمایا مجھ سے اس کا کوئی نقصان نہیں میں نے اس میں وہ دعائیں مانگی ہیں جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہیں۔ وہ جب آپ اٹھے تو قوم میں سے ایک شخص آپ کے پیچھے چلا وہ میرے والد تھے۔

توفیق ہے جس کی برکت سے تو میرے محبوب بن جائیں یا میں جہاز محبوب بن جاؤں اس سے معلوم ہوا کہ معنی اعمال میں مشق و محنت پیدا کرنے کی تاثیر ہوتی ہے۔

لے یعنی مجھے توفیق دے کہ تو مجھے میری اپنی ذات گھربار مال و دولت سے زیادہ پیارا ہو جائے بلکہ جیسے سخت گریں اور پیاس کی شدت میں شہنشاہی پیارا ہوتا ہے اس سے زیادہ تیری محبت مجھے پیاری ہو، خیال رہے کہ خدا کی محبوبیت کے سچاس کے محبوب بندوں کی محبت لازم ہے، شعور

حاصل شود و منائے سلطان + تا خاطر بست گاہ بخوئی

یعنی داؤد علیہ السلام اپنے زمانہ میں سب سے بڑے مہاجر تھے، جیسے رب تعالیٰ بنی اسرائیل سے فرماتا ہے اِنِّي فَضَّلْتُكَ عَلَى الْعَالَمِينَ، لہذا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ داؤد علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام یا ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ عابد ہوں اور نہ یہ زمانہ اس آیت کریمہ کے خلاف ہے جس میں نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں فرمایا گیا اِنَّكَ كَانَ عَبْدًا مَكْنُوزًا اَدْنٰهُ حَضْرَتِ عِصٰی اَوْ اَبٰی اَوْدَانَ کے والد سائب ابن یزید صحابی ہیں، اگر ان کی پیدائش سیدہ میر ہونی اور حجۃ الوداع کے موقع پر آپ کی عمر سات سال تھی اپنے والد یزید کے ساتھ اس حج میں شریک ہوئے تھے۔ وقرات، لکن غالباً کوئی نفل نماز تھی، بعض نوافل کی جماعت، اہتمام سے بھی جائز ہے جیسے نماز کسوف اور غلا اہتمام تو ہر نفل کی جماعت جائز۔ آپ نے یا تو اس نماز کی قرأت قرآن میں اختصار کیا یا دعائیں تھوڑی مانگیں، لغات نے پہلی بات کو ترجیح دی اور وقرات نے دوسری کو، اس کا مطلب یہ نہیں کہ آپ نے ارکان نماز بھی صحیح طور پر مانگے کہ یہ صحابہ کی شان سے بعید ہے۔ وہ اس آداب میں نے بہت احتمال نکالے ہیں، ظاہر تحریر ہے کہ ہمزہ نہ دے قریب کا ہے اور قافیہ یعنی اسے دوست اس اختصار میں کوئی نقصان نہیں، کیونکہ میں نے وہ دعائیں پڑھ لی ہیں جن سے اس مختصر تلاوت یا چھوٹی دعاؤں کا بدلہ ہو جائے گا کہ ان کے الفاظ تھوڑے ہیں اور قلوب و فائدے سے زیادہ، ظاہر یہ ہے کہ یہ دعائیں

آمد ہی مانگی تھیں، سجدے یا سلام سے پہلے قعدہ میں۔

۱۵ در بیان دعائیں بار بار دہنایا اللہم کما نشت ہے۔ اس میں دعا کی قبولیت کی قوی امید ہے۔ اسی طرح ہر عرض کے اول دو بولنا بھی بہتر ہے۔  
 ۱۶ رب نہ نے فرمایا اَللّٰهُمَّ اِنَّا مَعَكَ غَضْبَانٌ فَاعْرِضْ عَلٰی رَحْمَتِكَ اِنَّ رَحْمَتَكَ وَاسِعَةٌ ہے یا قاب قلوب یعنی الہی مجھے ہر حال میں اپنا خوف دے خواہ  
 لوگوں کے سامنے ہوں یا تنہا اُن سے یا سر اول وجم ودفن پر تیرا خوف ہو کہ دل میں ڈھبہ اُنکھیں تر ہوں اول میں دلد بو نہ میں آہ سرد ہو۔ ۱۷ یعنی  
 خلق مجھ سے راضی ہو یا ناراض ہیں حق بات کہوں یا نہیں لوگوں سے راضی ہوں یا ناراض ہوں ہر حال میں حق بولوں غرض حق مجھے چھوڑے  
 ۱۸ یعنی امیری غریبی میں مجھے روزی انگھار رفتہ خرچ وغیرہ میں درمیانی چال چلنے کی توفیق دے۔ کہ نہ تو امیری میں نفوس خرچ بن جاؤں نہ  
 غریبی میں شکام ہو کہ تو جاؤں۔ درمیانی چال اُن کی کہتے ہیں نصیب ہو جائے۔ ۱۹ یعنی جنت کی لذت اُن نعیم اودہاں کی پاک بویں اگھائیں جو آگھ کی

۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰  
۲۰۱  
۲۰۲  
۲۰۳  
۲۰۴  
۲۰۵  
۲۰۶  
۲۰۷  
۲۰۸  
۲۰۹  
۲۱۰  
۲۱۱  
۲۱۲  
۲۱۳  
۲۱۴  
۲۱۵  
۲۱۶  
۲۱۷  
۲۱۸  
۲۱۹  
۲۲۰  
۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳  
۲۲۴  
۲۲۵  
۲۲۶  
۲۲۷  
۲۲۸  
۲۲۹  
۲۳۰  
۲۳۱  
۲۳۲  
۲۳۳  
۲۳۴  
۲۳۵  
۲۳۶  
۲۳۷  
۲۳۸  
۲۳۹  
۲۴۰  
۲۴۱  
۲۴۲  
۲۴۳  
۲۴۴  
۲۴۵  
۲۴۶  
۲۴۷  
۲۴۸  
۲۴۹  
۲۵۰  
۲۵۱  
۲۵۲  
۲۵۳  
۲۵۴  
۲۵۵  
۲۵۶  
۲۵۷  
۲۵۸  
۲۵۹  
۲۶۰  
۲۶۱  
۲۶۲  
۲۶۳  
۲۶۴  
۲۶۵  
۲۶۶  
۲۶۷  
۲۶۸  
۲۶۹  
۲۷۰  
۲۷۱  
۲۷۲  
۲۷۳  
۲۷۴  
۲۷۵  
۲۷۶  
۲۷۷  
۲۷۸  
۲۷۹  
۲۸۰  
۲۸۱  
۲۸۲  
۲۸۳  
۲۸۴  
۲۸۵  
۲۸۶  
۲۸۷  
۲۸۸  
۲۸۹  
۲۹۰  
۲۹۱  
۲۹۲  
۲۹۳  
۲۹۴  
۲۹۵  
۲۹۶  
۲۹۷  
۲۹۸  
۲۹۹  
۳۰۰  
۳۰۱  
۳۰۲  
۳۰۳  
۳۰۴  
۳۰۵  
۳۰۶  
۳۰۷  
۳۰۸  
۳۰۹  
۳۱۰  
۳۱۱  
۳۱۲  
۳۱۳  
۳۱۴  
۳۱۵  
۳۱۶  
۳۱۷  
۳۱۸  
۳۱۹  
۳۲۰  
۳۲۱  
۳۲۲  
۳۲۳  
۳۲۴  
۳۲۵  
۳۲۶  
۳۲۷  
۳۲۸  
۳۲۹  
۳۳۰  
۳۳۱  
۳۳۲  
۳۳۳  
۳۳۴  
۳۳۵  
۳۳۶  
۳۳۷  
۳۳۸  
۳۳۹  
۳۴۰  
۳۴۱  
۳۴۲  
۳۴۳  
۳۴۴  
۳۴۵  
۳۴۶  
۳۴۷  
۳۴۸  
۳۴۹  
۳۵۰  
۳۵۱  
۳۵۲  
۳۵۳  
۳۵۴  
۳۵۵  
۳۵۶  
۳۵۷  
۳۵۸  
۳۵۹  
۳۶۰  
۳۶۱  
۳۶۲  
۳۶۳  
۳۶۴  
۳۶۵  
۳۶۶  
۳۶۷  
۳۶۸  
۳۶۹  
۳۷۰  
۳۷۱  
۳۷۲  
۳۷۳  
۳۷۴  
۳۷۵  
۳۷۶  
۳۷۷  
۳۷۸  
۳۷۹  
۳۸۰  
۳۸۱  
۳۸۲  
۳۸۳  
۳۸۴  
۳۸۵  
۳۸۶  
۳۸۷  
۳۸۸  
۳۸۹  
۳۹۰  
۳۹۱  
۳۹۲  
۳۹۳  
۳۹۴  
۳۹۵  
۳۹۶  
۳۹۷  
۳۹۸  
۳۹۹  
۴۰۰  
۴۰۱  
۴۰۲  
۴۰۳  
۴۰۴  
۴۰۵  
۴۰۶  
۴۰۷  
۴۰۸  
۴۰۹  
۴۱۰  
۴۱۱  
۴۱۲  
۴۱۳  
۴۱۴  
۴۱۵  
۴۱۶  
۴۱۷  
۴۱۸  
۴۱۹  
۴۲۰  
۴۲۱  
۴۲۲  
۴۲۳  
۴۲۴  
۴۲۵  
۴۲۶  
۴۲۷  
۴۲۸  
۴۲۹  
۴۳۰  
۴۳۱  
۴۳۲  
۴۳۳  
۴۳۴  
۴۳۵  
۴۳۶  
۴۳۷  
۴۳۸  
۴۳۹  
۴۴۰  
۴۴۱  
۴۴۲  
۴۴۳  
۴۴۴  
۴۴۵  
۴۴۶  
۴۴۷  
۴۴۸  
۴۴۹  
۴۵۰  
۴۵۱  
۴۵۲  
۴۵۳  
۴۵۴  
۴۵۵  
۴۵۶  
۴۵۷  
۴۵۸  
۴۵۹  
۴۶۰  
۴۶۱  
۴۶۲  
۴۶۳  
۴۶۴  
۴۶۵  
۴۶۶  
۴۶۷  
۴۶۸  
۴۶۹  
۴۷۰  
۴۷۱  
۴۷۲  
۴۷۳  
۴۷۴  
۴۷۵  
۴۷۶  
۴۷۷  
۴۷۸  
۴۷۹  
۴۸۰  
۴۸۱  
۴۸۲  
۴۸۳  
۴۸۴  
۴۸۵  
۴۸۶  
۴۸۷  
۴۸۸  
۴۸۹  
۴۹۰  
۴۹۱  
۴۹۲  
۴۹۳  
۴۹۴  
۴۹۵  
۴۹۶  
۴۹۷  
۴۹۸  
۴۹۹  
۵۰۰  
۵۰۱  
۵۰۲  
۵۰۳  
۵۰۴  
۵۰۵  
۵۰۶  
۵۰۷  
۵۰۸  
۵۰۹  
۵۱۰  
۵۱۱  
۵۱۲  
۵۱۳  
۵۱۴  
۵۱۵  
۵۱۶  
۵۱۷  
۵۱۸  
۵۱۹  
۵۲۰  
۵۲۱  
۵۲۲  
۵۲۳  
۵۲۴  
۵۲۵  
۵۲۶  
۵۲۷  
۵۲۸  
۵۲۹  
۵۳۰  
۵۳۱  
۵۳۲  
۵۳۳  
۵۳۴  
۵۳۵  
۵۳۶  
۵۳۷  
۵۳۸  
۵۳۹  
۵۴۰  
۵۴۱  
۵۴۲  
۵۴۳  
۵۴۴  
۵۴۵  
۵۴۶  
۵۴۷  
۵۴۸  
۵۴۹  
۵۵۰  
۵۵۱  
۵۵۲  
۵۵۳  
۵۵۴  
۵۵۵  
۵۵۶  
۵۵۷  
۵۵۸  
۵۵۹  
۵۶۰  
۵۶۱  
۵۶۲  
۵۶۳  
۵۶۴  
۵۶۵  
۵۶۶  
۵۶۷  
۵۶۸  
۵۶۹  
۵۷۰  
۵۷۱  
۵۷۲  
۵۷۳  
۵۷۴  
۵۷۵  
۵۷۶  
۵۷۷  
۵۷۸  
۵۷۹  
۵۸۰  
۵۸۱  
۵۸۲  
۵۸۳  
۵۸۴  
۵۸۵  
۵۸۶  
۵۸۷  
۵۸۸  
۵۸۹  
۵۹۰  
۵۹۱  
۵۹۲  
۵۹۳  
۵۹۴  
۵۹۵  
۵۹۶  
۵۹۷  
۵۹۸  
۵۹۹  
۶۰۰  
۶۰۱  
۶۰۲  
۶۰۳  
۶۰۴  
۶۰۵  
۶۰۶  
۶۰۷  
۶۰۸  
۶۰۹  
۶۱۰  
۶۱۱  
۶۱۲  
۶۱۳  
۶۱۴  
۶۱۵  
۶۱۶  
۶۱۷  
۶۱۸  
۶۱۹  
۶۲۰  
۶۲۱  
۶۲۲  
۶۲۳  
۶۲۴  
۶۲۵  
۶۲۶  
۶۲۷  
۶۲۸  
۶۲۹  
۶۳۰  
۶۳۱  
۶۳۲  
۶۳۳  
۶۳۴  
۶۳۵  
۶۳۶  
۶۳۷  
۶۳۸  
۶۳۹  
۶۴۰  
۶۴۱  
۶۴۲  
۶۴۳  
۶۴۴  
۶۴۵  
۶۴۶  
۶۴۷  
۶۴۸  
۶۴۹  
۶۵۰  
۶۵۱  
۶۵۲  
۶۵۳  
۶۵۴  
۶۵۵  
۶۵۶  
۶۵۷  
۶۵۸  
۶۵۹  
۶۶۰  
۶۶۱  
۶۶۲  
۶۶۳  
۶۶۴  
۶۶۵  
۶۶۶  
۶۶۷  
۶۶۸  
۶۶۹  
۶۷۰  
۶۷۱  
۶۷۲  
۶۷۳  
۶۷۴  
۶۷۵  
۶۷۶  
۶۷۷  
۶۷۸  
۶۷۹  
۶۸۰  
۶۸۱



۱۵ چونکہ سرکاران تمام یہودیوں سے پاک ہیں اس لیے اس دعا کے بھی معنی کئے جائیں گے کہ پاک لکھ معنی مجھے اس پر استقامت دے، جیسے رب نہ فرما تو کیا تھا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوبُ اِلَیْکَ یعنی اے نبی کریم یونہی اللہ سے ڈرے گا۔ ۱۶ خیانت والی آنکھ سے مراد جو نظری کرنے والی آنکھیں ہیں کن آنکھیں کو ناجائز چیزوں کو دیکھنا جو نظری اور سیر کے سوا عیوب سے کہیں، بغض انفاق مَا تَخْفِیْ الصُّدُورِ میں داخل ہیں اہل اور بہت شرم میں لگتی ہیں مگر بشرح متعریفی و اللہ تعالیٰ ہی۔ ۱۷ خفت کے معنی میں کمزور اور مشکل سناٹے سے اہل عرب کہتے ہیں خفت الملیت غریب اور خاموش ہو گیا یعنی بہید اور کمزوری کے

۷۵ یعنی یا تو رب کے سختیاں مانگ لے یا اپنے آپ کو بلا ضرورت سختیوں میں ڈال لے۔ لہذا یہ حدیث احکام جہاد کے خلاف نہیں۔  
 بدین میں ۲۱۳ ہے سلمان صحابی ہزار ہجرا تبعا ربند کفار کے مقابلہ میں ڈٹ گئے کہ وہاں دینی ضرورت تھی ۛ

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ. وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلْ اللَّهُمَّ اجْعَلْ سِرِّيَّتِي خَيْرًا مِنْ عَلَانِيَّتِي وَاجْعَلْ عَلَانِيَّتِي مَصْلَحَةً اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ صَلَاحٍ مَا تُؤْتِي النَّاسَ مِنَ الْأَهْلِ وَالْمَالِ وَالْوَلَدِ غَيْرُ الصَّالِ وَلَا الْمُصِلِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِ الْمَنَاسِكِ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ أَبِي

یہ حدیث حسن ہے۔ روایت ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہیں مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا سکھائی فرمایا کہو اے اللہ میرا ظن میرے ظاہر سے اچھا کر دے اور میرے ظاہر کو نیک و صالح بنادے نہ اے اللہ میں تجھ سے وہ اچھا گھر بار، مال، اولاد، جو نگرہ ہو اور نگرہاں گشتا ہوں جو تو تو لوگوں کو دیتا ہے نہ (ترمذی) کتاب ارکان حج کے پہلی

سورہ سبحان اللہ کی پیروی دعا ہے یعنی خدایا مجھے جہان پر بزرگاری بھی عطا فرما اور اعلیٰ تقویٰ ظاہری پر بزرگاری سے اعلیٰ بظاہر کا باطن سے اعلیٰ ہونا غضب الہی ہے کہ یہ یاد رہے نیز ظاہر خوب ہونا دل کا اچھا ہونا بھی برا کر رہتے ہیں۔ خدا بھی اچھی دعا چاہیے اور تین بھی صاف ستھرا۔  
سورہ ظاہر یہ ہے کہ نگرہ اور نگرہاں کی صفت ہے۔ کیونکہ مال اگرچہ نگرہاں کہتے ہیں مگر نگرہ نہیں ہوتا، اور جو سکتا ہے کہ ضل سے مراد غیبت اور بجا ہو تو یہ تینوں کی صفت ہے۔ یعنی خدایا ہمیں ایسی ہیوی بچے اور مال دے جو خود بھی غیبت ہو اور میں بھی غیبت کر دیں۔

الحمد للہ کہ دعاؤں کا باپ بخیر و بخیر ختم ہوا، دعاؤں کے متعلق آخری گزارش یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ارشاد فرمودہ دعائیں بفضلہ تیر ہدف ہیں مگر دعاؤں کی قبولیت کے لیے چند چیزیں ضروری ہیں سچی زبان، علان و عزی، دل حاضر و آنکھیں حقیقی قبولیت کی اسید تقویٰ پر بزرگاری، ملت کے آخری مسئلہ دعائیں بلذ قبول ہوتی ہیں، اگر کبھی کسی دعا کے عبور میں دیر لگے، تو یقین کرنا چاہیے کہ ہم میں کچھ کوتاہی ہے، رب سچا اس کے محبوب ہے، ہم جو کچھ ہمارے اعمال کھوٹے ہیں۔ مشعر

سری رات کی دعائیں جو نہیں قبول ہوتیں میں کچھ گیا یقیناً ابھی میں کچھ کی ہے

کبھی دعا اس لئے بھی قبول نہیں ہوتی کہ کسی کی بددعا ہمارے پیچھے پڑی ہو، پہلے بددعاؤں کو بند کرنا کہ دعاؤں قبول ہوں، رب تعالیٰ مقبول دعائیں نصیب کرے۔ احمد یار خاں

سورہ ناسک۔ ناسک کی جمع ہے جو نیک سے بند نیک کے معنی میں عبادت، اسی سے قربانی کو نیک اور قربانی کے وقت یا جگہ کو ناسک کہا جاتا ہے۔ رب تم فرماتا ہے وَلَقَدْ اٰمَنَّا بِحَقِّكَ فَتَقَبَّلْنَا ابشریت میں ناسک ارکان حج کو کہتے ہیں یعنی اس باب میں حج کا ذکر ہوگا، حج کے معنی میں قصد اور ارادہ، عبادت کی نیت سے کعبہ شریف کاہن کرنا حج ہے، حج کا سبب کعبہ مضطر ہے، کعبہ شریف سب سے پہلے فرشتوں نے بتایا بیت المعمور کے مقابل، اسی کا نام فرشتوں کے ہاں خراج تھا، آدم علیہ السلام کی پیدائش سے ہزار برس پہلے سے فرشتے اس کا حج کرتے تھے پھر آدم علیہ السلام سے لے کر ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک حرف انبیائے کرام نے حج کعبہ کیا، کسی نیت پر حج فرض نہ تھا، اس سے پہلے یا ستر بار سورہ ناسک پر حج فرض فرمایا گیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایت حج سے پہلے، قبل ہجرت جو حج کے بعد بطور عبادت کر لیتے تھے، آدم علیہ السلام نے



کھل دیا ایک حکم ابوجہر فرماتے ہیں ہم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب پر حیا کی تو فرمایا ہے کہ ہم پہنچ فرض کیا گیا لہذا کھڑے ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا ہر سال حضور خفا ہوتا رہے حتیٰ کہ اس شخص سے میں بارگاہ کی تو فرمایا اگر اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال واجب ہوتا اور ہم ذکر کئے شہر فرمایا مجھے جیسے کہ جو چین میں اس تم کو آزادی دوں نہ کیونکہ تم سے لگے لوگ اپنے پیروں سے زیادہ پوچھ گچھ اور زیادہ منگوانے کی وجہ سے ہی ہلاک ہوئے تھے لہذا واجب میں چین کسی چیز کا حکم دوں تو جہانک جو کے گزردار اور چین میں کسی چیز سے نہ

ہندوستان سے پہلے چل کر چالیس حج کئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حج میں حضرت موسیٰ علیہ السلام و یونس علیہ السلام و عیسیٰ علیہ السلام نے بھی شرکت کی اور حضور علیہ السلام کے ساتھ حج کیا، معلوم ہوا کہ انبیائے کرام زندہ میں عبادتیں کرتے ہیں، مگر ان کی عبادتیں شرعی تکلیف سے نہیں ان کی خود اپنی خوشی سے ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام کو حضور علیہ السلام نے اُن کی قبر میں نماز پڑھتے دیکھا اور مرقاۃ و لمعات و اشعاع ۛ

یہ خطبہ فرض ہونے کے سال مدینہ منورہ میں تھا شہد میں فوج کے ہوئی تو بعض لوگوں نے حج کیا شہد میں حضرت ابو بکر صدیق نے لوگوں کو حج کرایا اور حشرہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حج فرمایا۔ ان ہام فرماتے ہیں کہ حج کی فرضیت شہد یا شہد یا شہد میں ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اتنے عرصہ تک حج نہ کرتا اس لیے تھا کہ آپ کو اپنی زندگی خدا اپنے حج کرنے کا طم تھا۔ حق یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رحمت سے پہلے بھی وہ یاتین حج کئے ہیں جیسا کہ ترمذی، ابن ماجہ و حاکم نے حضرت جابر و غیرہ سے روایت کی روایات اسلہ اگر حج کی فرضیت فوج مکہ سے پہلے شہد یا شہد میں ہوئی تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ جب تمہیں مکہ منظرہ پہنچنا میسر ہو جائے تو حج کرنا فرض تو ابھی ہو گیا ہے مگر اس کی اداجب لازم ہوگی اور اگر فوج مکہ کے بعد شہد میں فرض ہوتا ہے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ اس سال ہی حج کرو۔ شہد یہ عرض کرنے والے حضرت اقرع ابن حابس تھے۔ وہ سمجھے یہ کہ ہر رمضان میں دونوں فرض ہوتے ہیں تو چاہیے کہ بقرہ میں حج فرض ہو کہ پھر سوچا کہ اس میں لوگوں کو بہت دشواری ہوگی کیونکہ دونوں قوافلے گھریں ہی لکھ لے جاتے ہیں مگر حج کے لیے مکہ منظرہ جانا پڑتا ہے اور اطراف عالم سے ہر سال بیت اللہ شریف پہنچنا بہت مشکل ہوگا اس لیے آپ نے یہ حال کیا اور بار بار کیا تاکہ مسئلہ واضح ہو جائے۔ لکھ اس سال کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خاموشی اس لئے تھی کہ سائل سوال سے باز نہ جائے تاکہ ہم کو جواب کی ضرورت نہ ہو مگر سائل شوق کی نیالتی سے یا شہد نہ سمجھ سکا۔ شہد یعنی پورا جواب تو کیا معنی، اگر ہم صرف ہاں کہہ دیتے تب بھی ہر سال حج فرض ہو جاتا۔ اس سے دوسرے معلوم ہوئے۔ ایکٹ ایکہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم خرمیہ لکھا کہ نہ لیا ہے کہ آپ کی ہاں لادہ میں تاثیر ہے جس کے بہت قوی دلائل موجود ہیں کیوں کہ ہر کہ آپ کا کلام وہی الہی ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا مَنْ حُوِّلَ إِلَىٰ قَوْلٍ خَلْقٍ اسکی پوری تحقیق ہماری کتاب طہط مصلیٰ میں ملاحظہ فرمائیے، دوسرے یہ کہ ہر لوگوں سے اعمال اور وظیفوں میں قیدی پابندی نہ گوانی چاہیے وہ قید مل کرنا چاہیے شہد یعنی ہمارے احکام میں کیوں ایسا اور

عَنْ شَيْءٍ قَدْ عُوذَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَعَنْهُ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمَّيَ الْعَلِ  
أَفْضَلَ قَالَ إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا قَالَ أَلْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قِيلَ ثُمَّ  
مَاذَا قَالَ حَجٌّ مُبْرُورٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَنْ حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَرْفَيْثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ، وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَ هُمَا وَالْحَجُّ الْمُبْرُورُ رَيْسٌ لَهُ جَزَاءُ

نواسے چھڑوئے (مسلم) روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیانت کیا گیا کہ نواسا میں بہتر سے فرمایا  
اللہ رسول پر ایمان لانا سے مرض کیا گیا پھر کون سا۔ فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنا مرض کیا گیا۔ پھر کون سا فرمایا مقبول حج کے (مسلم) غایت  
روایت جہاں ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو اللہ کے لیے حج کرے تو نہ نفس نکلائی کرے۔ رفق کے  
بائیں نواسا کوٹے گا جیسے آسے ان نے آج جتنا کہ روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ  
دوسرے طرف درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہے۔ اور مقبول حج کا بدلہ

کب بکر قیدہ لگائیں، ہر شرعی احکام کی تبلیغ ہی کیلئے تو بھیجے گئے ہیں خود ہی چیزیں ہم خودی انداز میں گئے (حکات) کچھ اس طرح کہ انہوں نے زیادہ  
پوچھ پوچھ کر پابندیاں لگوائیں، پھر ان پابندیوں پر عمل نہ کر سکے یا انہوں نے عمل تو کیا مگر بہت مشکل سے جیسے ذبح گائے کا واقعہ ہوا۔  
سلہ یعنی میرے احکام پر عمل کرنا فرض ہے اور منوعات سے بچنا لازم ہے دونوں کام بقدر طاقت ہیں، اگر نماز کھڑے ہو کر نہ پڑھ سکے تو بیٹھ کر پڑھ  
لو، اگر جان پرین جائے تو مردار کھا لو، اس سے معلوم ہوا کہ جیسے وجوب و فرضیت کے لیے امر ضروری ہے ایسے ہی حرمیت و ممانعت کیلئے بھی لازم  
جس چیز کا حکم بھی نہ ہو اور ممانعت بھی نہ ہو وہ جائز ہے۔ رب تم فرماتا ہے مَا أَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا۔ بعض جو کہتے  
ہیں کہ جو کام معصوم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نہ کیا ہو وہ حرام ہے قطعاً قرآن شریف کے بھی خلاف ہے لہذا اس قسم کی احادیث کے بھی۔ سلہ افضل سے مراد  
درجہ اولیٰ اب میں زیادہ ہے چونکہ ایمان عقائد کا نام ہے اور عقیدہ مکمل کا عمل ہے اس لیے ایمان کو اعمال میں داخل کیا گیا، نبوی لوگ جانتے پہچانتے اور  
ماننے کو اعمال محبوب کہتے ہیں، چونکہ سارے اعمال کی صحت و قبولیت ایمان پر متوقف ہے اس لیے ایمان کا سب سے پہلے ذکر کیا گیا۔ سلہ اللہ کی راہ کا  
جہاد وہ جنگ ہے جس میں محض رب کو راضی کرنا اور اسلام کی اشاعت منظور ہو۔ مال ملک عزت حاصل کرنے کے لیے جنگ کرنا فتنہ ہے جہاد نہیں  
شعرا۔ جنگ شہان فتنہ قدرت گویا است جنگ مومن منتہی پیغمبری است

چونکہ حج بنی دین و مبادلت کا محبوب ہے۔ اس لیے اس کا بھی بڑا اجر ہے۔ حج مقبول و مبرور وہ ہے جو ذاتی محکمہ گناہ و دنیا سے خالی جہاد  
مسیح ادا کیا جائے، خیال ہے کہ بعض احادیث میں ایمان کے صفات کا ذکر ہے مگر یہاں جہاد کا ذکر آیا اس لیے کہ جہاد فی سبیل اللہ اکثر نمازی ہی  
کرتے ہیں یا بعض ہنگامی حالات میں جہاد نماز کے افضل ہو جاتا ہے، دیکھو معصوم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خندق میں زیادہ شہریت کی بنا پر بائیس نمازیں  
نفاذ فرمائیں، لہذا احادیث میں تعارض نہیں، بلکہ ای حالات اور جہتوں میں، معمول پر پہنچنے کے بعد دوسرے حالات۔ سلہ حج کے بیان میں رفت و آمد ہو جاتا

رَبِّ الْجَنَّةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ  
عُمْرَةَ فِي رَمَضَانَ تَعْدِلُ حَجَّةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَيَقْبِي رُكْبًا بِالزَّوْحَاءِ فَقَالَ مِنَ الْقَوْمِ قَالُوا الْمُسْلِمُونَ فَقَالُوا أَمِنْ أَنْتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
فَرَفَعَتْ إِلَيْهِ امْرَأَةٌ صَبِيحًا فَقَالَتْ أَلَيْذَا حَجَّ قَالَ نَعَمْ وَلَكَ أَجْرٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْهُ  
قَالَ إِنَّ امْرَأَةً مِنْ خَشْعَمَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ أَذْرَكَتْ

جنت کے سوا کچھ نہیں ملے مسلم بخاری روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ماہ رمضان  
میں عموماً کناجی کے برابر ہے ملے مسلم بخاری روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مقام روحا میں ایک قافلہ  
سے ملے تھے تو فرمایا یہ کون قوم ہے وہ بولے ہم مسلمان ہیں پھر بولے آپ کون ہیں فرمایا اللہ کا رسول ہے تب آپ کی خدمت میں کسی عورت  
نے ایک بچہ آپ کی طرف اٹھایا بولی کیا اس کا بھی حج ہو سکتا ہے نہ فرمایا ہاں اور تجھے ثواب ہے نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روایت ہے ان ہی سے  
فرماتے ہیں کہ فدیہ خشم کی ایک عورت نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس کے فدیہ نے جو حج کے متعلق بندوں پر ہے

یہی سے محبت و محبت کے اسباب پر عمل یا محبت کی گفتگو اور فسق سے مراد جہاد و ساقیہ کی رائی بھگڑا یعنی جو رمضان کے لیے حج کرے  
اور حج کو فسخ یا توڑی بھگڑوں سے پاک صاف سکے تو گناہ صغیرہ سے تو قیقاہ و کبر و سے احتیاطاً مکمل پاک صاف ہو جائیگا حقوق العباد تو ادا بھی کرنا  
پڑیں گے حق یہ ہے کہ تہرہ حائض کو بھی ثواب ملے گا مگر نفیس حاجی کے کم و زکات ۱۵۰ علاوہ فرماتے ہیں کہ وہ عورتوں کے درمیان کے گناہ صغیرہ معاف ہوجاتے  
ہیں اور حج مقبول میں گناہ کبیرہ کی معافی کی بھی قوی امید ہے۔

۱۵ یعنی حج مقبول کی جزا تو یقیناً ہے اس کے علاوہ دنیا میں غنا و مال کی قبولیت بھی ملتا ہوتا ہے تو حج کا کم ہے عموماً ایک جانب یہ ہے۔ ۱۶ یعنی ماہ رمضان  
میں کسی وقت عروہ و ایامات میں اسکا ثواب حج کے برابر ہے معلوم ہوا کہ بیکر اور رت کا آخر عبادت پر پڑتا ہے مگر اور اعلیٰ وقت میں عبادت میں اعلیٰ  
ہوئی ہے و زکات ۱۵۰ معذور صلی اللہ علیہ وسلم کے سارے عمر وہ یقیناً میں ہوئے۔ ۱۷ بعد ازین منقذہ سے جنتیں یا چالیس میل دور مگر منظر کے رشتہ  
پر ایک منزل ہے یہاں ہی حضرت آدم خاتون لا انتقال ہوا۔ ۱۸ معذور صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع تشریف لے جا رہے تھے اور اسے کوئی اور قافلہ  
میں حج کے لئے آ رہا تھا کہ مقامات ہو گئی اور یہ سوال و جواب واقع ہوئے۔ ۱۹ غالباً یہ بچہ شیر خواہ تھا اس نے عرض کیا کہ اگر میں اس کا اسلام نہ دواؤں  
اور اسے گود میں لے کر سامنے لے کر لے جاؤں تو کیا میرے حج کے ساتھ اسکا حج بھی ہو جائیگا۔ ۲۰ یعنی بچہ کو بھی حج کا ثواب ملے گا حج کرنے کا اور تجھے بھی  
اس کے حج کا ثواب ملے گا حج کرنے کا۔ فقہا فرماتے ہیں کہ اگر چہ نابالغ بچہ کا حج ثواب کے لحاظ سے تو ہو جائیگا مگر اس سے بڑا اسلام ادا ہوگا یا نہ ہوئے پر  
بچہ حج کرنا پڑیگا لیکن اگر فقیر یا غلام حج کرے تو انکا جزا وہ مسلم ادا ہو جائیگا اگر لیری یا آزادی کے بعد انہیں دوبارہ حج کرنا ضروری نہیں مگر ہر شخص مکہ معظمہ میں پکڑواں کا ہی  
ہونا چاہیے کہ کافر یا غلام حج اسلام کر سکتا ہے مگر منظر کے چھوٹے چھوٹے حج کے حج سے بڑا اسلام ادا نہیں ہوتا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچوں کی نیکیوں کا ثواب  
میں باپ کو بھی ملتا ہے لہذا انہیں نماز روزہ کا پابند نہ کرنا۔ ۲۱ یہ وہ عورت ہے جس کے متعلق یہی خریف میں ہے کہ ایک صغیرہ عورت نے حضور ﷺ سے یہی مسئلہ پوچھا۔



مقدم نہیں بلکہ وصیت کی صورت میں تہائی مال سے ادا کئے جائیں گے۔ لہذا مذہبِ حنفی نہایت قوی ہے۔ بندوق کے قرضِ خیرات پر اسے جے سی سی بہتر ہے کہ لو اس کی طرف سے حج کر دے، ورنہ الریت کے دھڑ رکو یا معارفہ مہاجر و اس کے اہل نقوی کے ہاں خیرات

صلى الله عليه وسلم لا يسافر الا مع امرأه او مائتين من الرجال  
 ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ میں غلام بیگم ہوں اور میری بیوی کا جہاز ہے فرمایا اپنی بیوی کیساتھ حج کر کے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عائشہ  
 سے فرمایا میں آپس نبی کریم ﷺ سے جہاد کے متعلق جہاز مانگی تھ تو فرمایا تم لوگوں کا جہاز حج ہے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول  
 اللہ ﷺ نے کہ کوئی عورت ایک دن و رات کا سفر اس کے بغیر نہ کرے کہ اس کے ساتھ اس کا عمر ہوئے (مسلم، بخاری)

اندر ملی دین علیہ وسلم نے کہ کوئی عورت ایک دن وراثت کا سسرال سے بیچ کر دے تو اس کے لئے عذاب ہے۔  
 مقدم نہیں کہ بندہ محتاج ہے رب غنی ہے۔ سچے عورت سے نکاح جائز ہو اس کے ساتھ تنہائی میں نہ بیٹھے کہ فتنہ کا اندیشہ ہے۔ اس  
 ہیں بیٹی کا یہ حکم نہیں۔ سچے عورت کا وہ عزیز ہے جس سے نسب یا ضامنت یا مہریت کی وجہ سے ہمیشہ نکاح حلال ہو۔ لہذا رضائے بھائی  
 سسرودا ماد وغیرہ کیساتھ سفر جائز ہے، لہذا اگر عورت کے تاحہ سفر قرار ہو اس پر بغیر عزم حج فرض نہ ہوگا۔ یہی مذہب احناف ہے۔  
 سچے اس وقت جبہ فرض میں نہ تھا فرض کفایہ تھا کہ حضورؐ سے مسلمان کفار کا مقابلہ کر سکتے تھے اس لئے اسکا نام مجاہدین کی فہرست سے خارج کر  
 دیا گیا۔ خیال ہے کہ امام خوافی کے ہاں چند عورتیں تھیں کہ حج کر سکتی ہیں۔ امام مالک کے ہاں تھیں کہ سچے سچے مجاہدین کی فہرست سے خارج کر دیا گیا۔  
 اماموں کے ہاں اگرچہ چند عورتیں مل کر حج کریں اور ان میں سے ایک عورت کا عزم ہو تو سب حج درست ہے، مگر مذہب احناف قوی ہے۔  
 چونکہ اس شخص کی جگہ درمرا آدمی تھا اور اس کی بیوی کو حج نہیں کر سکتا تھا، اس لئے اسے مجاہدین سے نکال کر حج کرانے کا حکم دیا گیا۔  
 اور ابھی اس کی بیوی حج کو روانہ نہ ہوئی تھی بلکہ تیاری کر رہی تھی۔ سچے کہ مجھے بھی میدان جہاد میں اپنے ساتھ لے چلیں، مجاہدین کی مہم ٹپی و دیگر خدمات  
 کو دیکھیں اور اگر ضرورت پڑی تو کفار سے لڑ لیں۔ سچے عورتوں پر جہاد فرض نہیں حج فرض ہے۔ اگر ان میں اس کی طاقت ہو، خیال ہے کہ کبھی ہنگامی  
 حالات ایسے نازک ہو جاتے ہیں کہ عورتوں کا بھی جہاد کرنا پڑتا ہے جبکہ مرد جہاد کے لیے ناکافی ہوں، کفار کا دباؤ بڑھ جائے، یہ حدیث نارسا  
 (NARRATIVE) حالات کی ہے۔ اور جن احادیث میں عورتوں کا جہاد میں جانا ثابت ہے وہ ہنگامی حالات میں ہے، لہذا احادیث میں تقاضا فرض نہیں  
 اس حدیث سے وہ لوگ عبرت پکڑیں، جو جوان لڑکیوں کو تعلیم کے بہانہ ایمل پرویں میں بھیج دیتے ہیں۔ جہاں اسکولوں میں مخلوط تعلیم دی جاتی ہے۔  
 وہ بھی عبرت پکڑیں جو جہاد پر (PARADOX) کہے بہانہ عورتوں کو بے پردہ بھرتے ہیں۔ مشعر

کرب یہ فکر کہ بیٹا حج خفیہ ہو  
یہ فکر چھوڑ کہ بیٹی تری خفیہ ہو

۱۵۷ اس ممانعت کے حکم سے ہاجرہ اور کفار کی قید سے چھوٹنے والی عودت خارج ہے کہ یہ دونوں عودتیں غیر محرم اکلی ہی مدار اسلام کی طرف سفر کر سکتی ہیں بلکہ یہ سفر ان پر واجب ہے، اسکی دلیل وہ حدیث ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قریب ہے کہ عودت اکلی حرمہ سے بیت اشداؤشے کی عود بجز قریب تھے کسی سے خوف نہ کرے گی (بخاری) لہذا یہ حدیث نہ تو اس حدیث کے مخالف ہے نہ حکم فقہاء اس حدیث کے خلاف (امتناع وغیرہ) :-

عَلَيْهِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ وَقَّتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحَلِيفَةِ وَلَا أَهْلَ الشَّامِ الْحَجَفَةَ وَلَا أَهْلَ نَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ وَلَا أَهْلَ لَيْمٍ يَكْمَلُمَ فَهِنَّ لَهِنَّ وَلَمِنْ آتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِنَّ لِمَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ ذُو فَهْنٍ

روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ والوں کے لئے جو ذوالحلیفہ کو (میقات) احرام گاہ بنایا اور شام والوں کیلئے حجفہ کوٹ اور نجدیوں کے لئے قرن منازل کوٹہ اور لیم والوں کے لئے یلم کوٹہ یہ میقات ان کے ہاتھ کے لئے ہیں اور ان کے لئے بھی جو ان کا باشندہ نہ ہو مگر ان پر سے گزرے نہ جو حج یا عمرہ کا ارادہ کرتا ہو نہ پھر جو ان میقاتوں کے اندر کا

۵۵ محرم کے مہینے بیان کئے گئے کہ جن عورت سے نبی و رضاعی رشتہ کی بنا پر نکاح ہمیشہ کے لئے حرام ہو، لہذا مہنوں کے ساتھ سال دیوہ کے ساتھ بھابھ، یوں ہی بالشبہ موطودہ کی ماں اس داماد کے ساتھ سفر نہیں کر سکتی کہ دیوہ اور مہنوں کے نکاح و طلاق نہیں اور بالشبہ موطودہ کی ماں سے اگرچہ ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہے مگر، محرم نہیں ان سے پردہ فرض ہے، خیال ہے کہ یہاں تو ایک دن رات کا ذکر تھا اور بعض روایات میں دو دن و رات کا ذکر ہے۔ بعض میں تین دن تین رات کا ذکر ہے معلوم ہوا کہ ان احادیث میں مدہ بندی مقصود نہیں مطلب یہ ہے کہ چھٹا بڑا کوئی سفر اکیلے نہ کرے یا یہ احکام مختلف حالات میں ہیں، نازک حالات میں ایک دن رات کا سفر بھی اکیلے نہ کرے، بعض نازل (NOR MA) حالات میں تین دن سے کم کا سفر اکیلے کر سکتی ہے۔

۱۵ میقات وہ جگہ کہتی ہے جہاں سے حاجی یا عمرہ کرنے والے کو بغیر احرام آگے بڑھنا حرام ہے، مگر مکہ کے چار راستے ہیں ان چاروں راستوں کیلئے یہ چار حدود ہیں، چنانچہ مدینہ والوں کے مقام ذوالحلیفہ میقات ہے جو مدینہ طیبہ سے قریب تین میل ہے جسے اب بریلی کہتے ہیں، فیر نے زیارت کی ہے، بعض روایات کہتے ہیں کہ یہاں حضرت مہینے کنوئیں میں جنات سے جنگ کی تھی اس لیے اُسے بریلی کہا جاتا ہے مگر بعض جمعوت ہے (رقعات) اب نسیم کے لوگ مدینہ منورہ کے راستے جاتے ہیں، لہذا ان کا میقات بھی یہی ہے، ان کے پرانے راستے پر جو بعض میقات تھا جو مکہ منظر سے پہنچاں کوٹ صاحب شام ہے جو مکہ کے معنی میں سیلاب کا بہاؤ یہاں ایک دن و زبردست سیلاب آیا تھا اس لیے جو فہ نام ہوا، اصل نام مسعود ہے اسے ایک شخص مسعود نامی نے کہا کیا تھا (رقعات) مکہ بعد کے معنی ہیں اونچی زمین فوراً مقابل، اب یہ عرب کا ایک صوبہ ہے جو یامہ سے عراق تک پھیلا ہوا ہے قرن منازل کے معنی ہیں منزلوں کے ٹنکی جگہ، یہ ایک گول پہاڑ ہے چکن۔ مکہ علم یا اللہ بھی ایک پہاڑ ہے، ہندی لوگ کہتے ہیں کہ لایعات بھی یہی ہے جو کلاہان سے نکل کر سندھ میں آتا ہے، ان ہی ہم لوگ احرام باندھتے ہیں کیونکہ مکہ لوگ براہِ مدینہ مکہ منظر جاتے ہیں مدینہ کا مشہور شہر ہے۔ مکہ یعنی جو ماں ان مقامات سے گذرے وہ ان ہی جگہوں کا نام باندھتے ہو، یعنی احرام باندھنا ان مقامات پر اُسے لازم ہے جو بارادہ حج و عمرہ یہاں سے گزرے، مگر جو مکہ منظر حاجی نہ رہا ہو تو ان میقاتوں پر اُسے احرام باندھنا لازم نہیں، جیسے اب جو حجاج چہلے مدینہ منورہ جانا چاہیں وہ میقات سے بغیر احرام گذر جائیں، پھر زیارت مدینہ منورہ کے بعد جب مکہ منظر چلیں، تو ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں، امام شافعی اس جگہ کے معنی یہ کہتے ہیں کہ جو شخص مکہ منظر تو جا رہا ہو مگر حج یا عمرہ کے لئے نہیں بلکہ کسی اور کام کے لئے، وہ بغیر احرام میقات سے گذر سکتا ہے، ہمارے مذہب میں یہ دونوں میقات سونے والا کسی نیت سے مکہ منظر جائے میقات پر اُسے احرام لازم ہے۔



فَمِنْهُمْ مَنْ أَهْلِهِ وَكَذَلِكَ وَكَذَلِكَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يَهْلُتُونَ مِنْهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ  
جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مُهَلُّ أَهْلِ لُدَايْنَةَ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَ  
الطَّرِيقُ الْأَخْرَجُ الْجَحْفَةُ وَمَهَلُّ أَهْلِ الْعِرَاقِ مِنْ ذَاتِ عَرَقٍ وَمَهَلُّ أَهْلِ نَجْدٍ قَرْنٌ وَ  
مَهَلُّ أَهْلِ الْيَمَنِ يَمَلُّ مَرَاوَاهُ مُسْلِمٌ، وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَرْبَعَ عُمَرُكُلْهِنَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ إِلَّا الَّتِي كَانَتْ مَعَ حُجَّتِهِ عُمَرُكُلْهِنَ مِنَ الْحُدَيْبِيَّةِ فِي

ہاشمہ ہوتو اس کا احرام اپنے گھر سے ہے اور اسی طرح حتیٰ کہ مکہ والے مکہ سے ہی احرام باندھیں گے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت جابر سے وہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مدائن کی فرما بلدیہ والوں کا احرام گاہ و ذوالحلیفہ سے ہے اور انکار دوسرا راستہ نجد ہے اور عراقی وہوں کا احرام گاہ ذات عرق  
سے ہے اور نجد والوں کا احرام گاہ قرن اور یمن والوں کا احرام گاہ یثرب سے (مسلم) روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
چار عمرے کیے تھے جو سب ذی قعدہ میں تھے۔ سوائے اس عمرہ کے جو آپ کے حج کے ساتھ تھا حدیبیہ کا عمرہ

ہاں خود مکہ والا اگر کسی درجہ کے میقات سے باہر گیا، پھر مکہ منظر قیام سے احرام باندھنے کی ضرورت نہیں۔ جیسے دن رات مکہ منظر سے لوگ کھٹکے  
آتے جاتے ہیں ہمدی دلیل وہ حدیث ہے لَا يَحْيَاؤُ إِلَّا مَتَّحَاتٍ إِلَّا مَنْحَدًا کوئی شخص میقات سے بغیر احرام آگے بڑھے اور اس جگہ کے  
دو معنی ہیں جو ہرگز کئے گئے کہ مکہ منظر جانے کا ارادہ کرے تو احرام باندھے : مثلاً یعنی میقات کے اندر پہنچے والے حج کا احرام اپنے گھر سے باندھ  
جائے کہ مکہ والے بھی اپنے گھر سے باندھیں لہذا جہدہ والے حج یا عمرہ کا احرام گھر سے باندھ کر ہی چلیں۔ خیال ہے کہ مکہ والے عمرہ کا احرام حرم شریف کی حدود  
سے باہر اگر باندھیں گے، اللہ حج کا احرام گھر سے رکھو نہ عمرہ مکہ منظر میں باندھنا ہے اور حج بیرون حرم غزوات میں باندھنا ہے، تو کچھ سفر کرنے کیلئے  
شرعیات نے مکہ کے عمرہ کیلئے پابندی لگائی، اب مقام تہم بعد عائشہ سے عمرہ کا احرام باندھا جاتا ہے۔ مثلاً یعنی مدینہ طیبہ اگر راستہ شام مکہ منظر جانیں  
کہ ان کی راہ میں ذوالحلیفہ بھی آئے اور حیفہ بھی تو ان پر حیفہ سے احرام باندھنا واجب ہے، لیکن اگر ذوالحلیفہ سے ہی احرام باندھ لیں تو بہتر ہے : یہ  
حدیث احادیث کی قوی دلیل ہے کہ جو شخص دو میقاتوں سے گذرے اس پر آخری میقات سے احرام باندھنا فرض ہے ذکر پہلے میقات ہر امام شافعی کے  
ہاں پہلے میقات پر احرام باندھنا فرض ہے، یہ حدیث ہماری تائید فرما رہی ہے۔ مثلاً عرق کے لغوی معنی ہیں گناہ دیا، چونکہ عراق کا علاقہ جبلہ و غزوات کے  
کناروں پر ہے اس لیے اسے عراق کہتے ہیں، عراق کی لمبائی عبادین سے مومل تک ہے اور چوڑائی قاوسیہ سے مومل تک، ذات عرق قرن منازل  
کے مقابل واقع ہے، عراق کے مشہور مقامات بصرہ، بغداد، کربلا، نجف، مومل ہیں۔ اگرچہ عراق و شام عہدنا دق میں فتح ہوئے، مگر چونکہ حضور صلی اللہ  
علیہ وسلم کو علم تھا کہ یہ علاقے فتح ہوں گے اور یہاں سے حجاج آیا کریں گے اسی لیے ان کے میقات مقرر فرما دیئے، ان پر عمل عہدنا دق  
سے ہوا، جن روایات میں ہے کہ ان دونوں میقاتوں کو حضرت عمرؓ نے مقرر فرمایا وہاں عملی تقرر فرما دیا ہے۔ مثلاً یعنی ہجرت کے بعد حضور صلی اللہ  
علیہ وسلم نے کل چار عمرے کئے بیرون مکہ سے اگر (مرات) مثلاً یعنی حج کے ساتھ والا عمرہ تو ذی الحجہ کے مہینہ میں ہوا باقی تین ذیقعدہ میں  
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں قرآن کیا تھا یہی قوی ہے :

ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمْرَةً مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمْرَةً مِنَ الْحَجَّةِ حَيْثُ قُوتَمَ  
 غَدَائِمُ حُنَيْنٍ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمْرَةً مَعَ حَجَّتِهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ  
 قَالَ اعْتَمَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ قَبْلَ أَنْ تَحْجَّ مَرَّتَيْنِ رَأَاهُ  
 الْبُخَارِيُّ، الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمْ الْحَجَّ فَقَامَ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ فَقَالَ إِنِّي كُلِّي عَامٍ

ذیقعدہ میں سال آئینہ کا عمرہ ذیقعدہ میں ہی لے اور بعد ازاں عمرہ جہاں جنین کی غنیمتیں تقسیم فرمائیں وہ بھی ذیقعدہ میں لے اور ایک عمرہ آپ  
 کے حج کے ساتھ والا لے اسلم بخاری اورایت ہے حضرت ابی ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج سے پہلے ذیقعدہ میں دوبا  
 عمرہ کیے تھے (بخاری) دوسری فصل۔ روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے لوگو! اللہ  
 نے تم پر حج فرض کیا تو اقرع بن حابس کھڑے ہو گئے تھے عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہر سال

ملہ مکہ منقر سے فوہل و درجانب مدینہ منورہ ایک میدان اور وہاں کے ایک دشت کا نام حدیبیہ ہے اس کا اکثر حصہ یوم شریف میں داخل  
 ہے حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع ذی قعدہ سنہ پیر کے دن مدینہ منورہ سے چودہ سو مسابہ کے ہمراہ عمرہ کی نیت سے روانہ ہوئے جب  
 حدیبیہ میں پہنچے تو قریش مکہ نے مسلمانوں کو عمرہ سے روک دیا، آخر کار اس پر صلح ہوئی کہ سال آئندہ عمرہ کریں اس سال ویسے ہی بغیر عمرہ کئے  
 واپس جائیں پھر سنہ ذی قعدہ میں حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ قضاء کیا اگرچہ سنہ چہر میں عمرہ نہ ہو سکا مگر اسے عمرہ ہی شمار کیا گیا  
 کہ ثواب تو عمرہ کا ل ہی گیا، غرض کہ بعد ہجرت حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین عمرے حقیقی کئے اور ایک عمرہ مکئی کیا اس سے مذہب معنی ثابیت ہوا  
 کہ نقلی عبادت شروع کر دینے سے واجب ہو جاتی ہے کہ اگر پوری نہ ہو سکے تو قضاء کر لی جاتی ہے کیونکہ عمرہ فعل تھا جس کے رو جانے پر قضاء  
 کرنی پڑی۔ ملہ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تیسرا عمرہ وہ ہے جو جنگ حین فوج فرمانے کے بعد تقسیم غنیمت فرما کر حضور نے کیا کہ بارہ ذیقعدہ سنہ پیر  
 بعد نماز عشاء مقام حیرانہ سے احرام باندھ کر روانہ ہوئے اور اترتے وقت عمرہ کر کے واپس آئے، نماز فجر حیرانہ میں ہی ادا کی، بعد ازاں مکہ منقر سے قربت میں میل  
 طائف کے راستہ پر واقع ہے اب اسے سہل کہتے ہیں، فقیر نے اس میدان کی زیارت کی ہے۔ ملہ یعنی جو تھا عمرہ سنہ چہر میں حج کے ساتھ کیا، یعنی عمرہ  
 شروع ذی الحج میں ہوا مگر جبہ الاسلام حضور نے ایک ہی کیا، ہجرت سے پہلے قریش کے ساتھ بہت حج کئے جن کی تعداد معلوم نہیں، (اشعری) ملہ یہاں  
 حقیقی عمرے مراد میں یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حقیقتاً تین عمرے کئے، دو تو حج سے پہلے، ایک حدیبیہ کی قضاء کا دوسرا فتح حنین کے بعد حیرانہ  
 سے احرام باندھ کر تیسرا حج کے ساتھ، جن کا احرام ذیقعدہ کی آخری تاریخ میں باندھا اور افعال عمرہ چار دن کی محو کو ادا کئے، جن راویوں نے بیان فرمایا کہ  
 عبادت کی وہ مکئی عمرے کو بھی شامل کر کے ہے۔ یعنی خود صلح حدیبیہ کے سال کا عمرہ، لہذا احادیث میں تمناض نہیں۔ ملہ اس کی شرح پہلے گذر چکی کہ  
 اقرع ابن حابس نے حج کو مدینہ اندر لگا کر کیا کہ جب وہ ہر سال ہوتے تو یہ بھی ہر سال چاہیے، مگر چونکہ حج ہر سال واجب ہونے میں  
 نہیں دشواری ہوگی، اس لیے یہ سوال کیا، خیال ہے کہ حضرت اقرع ابن حابس فتح مکہ کے موقع پر نبی تمیم کے وفد میں حاضر ہو کر

يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَوْ قُلْتُ هَذَا لَوَجِبَتْ لَوْ وَجِبَتْ لَمْ تَعْمَلُوا بِهَا وَلَمْ تَسْتَطِيعُوا فَالْحَجَّةُ مَرَّةً  
فَمَنْ زَادَ فَتَطَوَّعَ مَرَاةً أَحْمَدُ وَالتَّسَانِيُّ وَالذَّارِمِيُّ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَلَكَ زَادًا أَوْ رَاحِلَةً تَبْلُغُهُ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ وَلَمْ يَحُجَّ فَلَا عَلَيْهِ أَنْ يَمُوتَ  
يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حَجُّ الْبَيْتِ مَنِ  
اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا مَرَاةً التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَفِي إِسْنَادِهِ مَقَالٌ

فرمایا اگر تم میں سے کوئی شخص فرض ہو جائے اور اگر یہ فرض ہو جائے تو تمہارا عمل کرتے اور نہ کر سکتے ہیں حج تو ایک بار ہی ہے جو زیادہ کیا تو نفل کی بات  
(احمد نسائی، دارمی، اسلمہ روایت ہے حضرت علی سے فرقہ میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص توشہ اور سواری کا مالک ہو اسے بیت  
تک پہنچا سکے گا پھر حج نہ کرے تو اس میں فرق نہیں کہ وہ یہودی ہو کر ہو یا عیسائی ہو کر ہو اور یہ اس سے پہلے ہے کہ اسے زیادہ کر دینا چاہے کہ لوگوں  
پر اس کے لئے بیت اللہ کا حج فرض ہے جو وہاں تک کاراستہ طے کر سکے (ترمذی) اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث غریب ہے جس کی اسناد میں کچھ شکوک ہے

اسلام دینے، اسلام سے پہلے بھی اور بعد اسلام بھی بہت شائد اہل بتائے گئے ہیں

۱۔ تَنْتَحَا میں ہا خیمہ کھڑا کر کے کی طرف لوٹ رہی ہے، اہل بیتان معانہ بدو شیعہ سے یعنی اگر ہم کھڑا کر کے جواب میں ہاں کہہ دیتے تو اب بھی ہوا  
جائے اسلام ہو اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم مالک احکام میں جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا۔ ۲۔ میں مکہ والوں اور غیر کی پر عمر میں ایک بار ہی حج فرض ہے، اس کے علاوہ  
نفل، بعض شافعی لوگ کہتے ہیں کہ ایک بار حج فرض میں ہے، اس کے سوا فرض کفایہ حدیث ان کے صراحتاً خلاف ہے اور اس کی احکام خیر میں نظر میں نہیں  
ملتی وہاں جسے خدا قدرت سے اسے بڑا بیچ سال میں ایک بار حج کرنا مستحب ہے، ابن حبان نے مروثا روایت کی کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسے  
خدا تندرستی، مال اور قدرت دے، پھر وہ بیچ سال تک حج نہ کرے وہ محروم ہے، یعنی لوگوں نے اس حدیث کی بنا پر بیچ سال میں ایک بار حج واجب مانا  
ہے، مگر خلاف اجماع ہے (مرقات) ۳۔ اسے واقعی حاکم، ابو داؤد اور ابن ماجہ نے میں روایت کیا حاکم نے علی شوشہ شیعہین فرمایا (رہانہ)  
۴۔ زاد سے مراد بقدر ضرورت اپنا اور اپنے بچوں کا خرچ ہے، یعنی اپنا تو سفر کا خرچ اور اپنے بچوں کے کھانے کا خرچ، یہ مصارف مکہ منظر سے قریب  
بعد اور زانہ کے لحاظ سے مختلف ہوتا ہے، ۵۔ اسے اس کا فقر نہیں ہو سکتا، اور سواری سے مراد ہر قسم کی مزدوری سواری سے جیسے آبل، ریل، پہاڑ، ٹھکانہ کار کا  
خرچ ملکیت سے مراد سواری کے نفع کی ملکیت کی ہے لہذا جو سواری کے کرایہ پر تاد رہا ہو اس پر حج فرض ہے، اس کی تفصیل کتب فقہ میں ملاحظہ فرمائیے۔  
سواری میں جلنے آنے کا خرچ مراد ہے نہ کہ صرف جانے کا۔ ۶۔ یعنی اس تارک حج کی موت اور یہودی یا عیسائی کی موت میں فرق نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس سے  
راضی ہوگا نہ ان سے اگرچہ دونوں پر نافرمانگیوں میں فرق ہے یا یہ مطلب ہے کہ اگر شخص حج کا شکر ہو کر مرا تو اس میں ادواہل کتاب میں کفر میں فرق نہیں  
اور اگر حج کا تارک ہو کر مرا تو کفران یعنی ناشکری میں فرق نہیں، بہر حال اس کلام میں انتہائی غضب کا اظہار ہے، اور اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا  
کہ حج نہ کرنا کفر ہے۔ ۷۔ اس آیت کے آخر میں وَصَّى كَذَلِكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنِ الْعَالِيَيْنَا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری آیت کریمہ تلاوت  
فرمائی ہوگی کہ عمل استدلال آخر میں ہے، مگر راوی نے صرف اس قدر تلاوت کی ہے



وَهَذَا بِنُ عَبْدِ اللَّهِ بِمَجْهُولٍ وَالْحَارِثُ يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيثِ. وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُصْرُورَةَ فِي الْإِسْلَامِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيُعَجِّلْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَاللَّاحِظُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَابِعُوا ابْنَيْنِ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَإِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَالذُّلَّ كَمَا يَنْفِي الْكَلْبُ جُبْنَ الْحَدِيدِ وَالذَّهَبُ الْفِصَّةَ وَلَيْسَ لِلْحَجَّةِ

بلال ابن عبد اللہ مجهول آدمی ہے اور حارث حدیث میں ضعیف مانا جاتا ہے لہذا روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اسلام میں ترک دنیا نہیں ہے (ابوداؤد) روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حج کا ارادہ رکھتا ہو تو جلدی کرے گے (ابوداؤد، دارمی) گے (روایت ہے حضرت ابن مسعود سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حج و عمرہ ملا کر کرو گے کہ یہ دونوں طہری اور گناہوں کو ایسے مٹا دیتے ہیں جیسے جھٹی لوہے اور سونے چاندی کے پیل کو نہ اور مقبول حج کا

ملہ یعنی اس حدیث کا ایک لفظ تو مجهول ہے جس کے حالات کا پتہ نہیں اور دوسرا ضعیف ہے۔ مرقات نے فرمایا اگر حدیث مرفوعہ بہت اسنادوں سے مروی ہے، اس کی روایت ابوامامہ سے بھی ہے اور اسے ابن عدی نے ابوبررہ سے بھی روایت کیا، اور جب ضعیف حدیث مختلف اسنادوں سے مروی ہو جائے تو اس میں قوت آجاتی ہے، اور حضرت عمرؓ پر یہ قوت صحیح ہے۔ ملہ مردت بر وزن مردت، مردت سے مشتق ہے یعنی نہ دنیا مانع نہ دنیا باز رہنا نہ کنا دنیا سے تعلق کو بھی مردت کہتے ہیں اور کب حج کو بھی: یہاں دونوں معنی ہیں سکتے ہیں یعنی اسلام میں مالک دنیا ہو جانا منع ہے کہ کوئی نکاح کرنے یا بچا کھانا پینا ترک کرنے کا عہد کرے یا اسلام میں تادور والد کو حج نہ کرنا منع ہے، غالباً صاحب مشکوٰۃ کے نزدیک مردت کے یہی معنی ہیں، اسی لئے وہ یہ حدیث صحیح کے بیان میں لائے۔ ملہ کیونکہ موت آجائے اور اہل باقوت چلنے جانے کا ہر وقت اندیشہ و مظلوم ہے، اور ایک حج نہ جانے پر سال بھر کنا انتظار کرنا ہے، سال کس نہ دیکھا ہے، فقہاء فرماتے ہیں کہ حج علی الفور واجب ہے، بلکہ امام ابو یوسف و امام مالک کے ہاں یہ شخص فاسق ناقابل گواہی ہے، دیگر اماموں کے ہاں فاسق نہیں: خیال ہے کہ تمام ائمہ کے ہاں حج علی الزمان واجب ہے یعنی جب بھی کرے گا ادائی ہوگا قضاء نہ ہوگا کہ اس کا وقت عمر بھر ہے: اس میں اختلاف ہے کہ بلا و جبر و رگنا فاسق ہے یا نہیں: اس حدیث سے وہ لوگ عبرت لیں جو مالدار ہوتے ہیں، بچوں کی شادیاں وغیرہ کے لیے حج نہیں کرتے بعض جہلاؤں مشہور ہے کہ حج بڑھاپے میں کرنا چاہیے حالانکہ حج تو جوانی کا ہے جبکہ طواف و سعی و سفر برا آسانی کر سکے، اکثر لوگ بڑھاپے کے انتظار میں سفر حج مرماتے ہیں۔ ملہ اسے ملک نے بھی روایت کیا، بعض روایات میں ہے کہ اس سے پہلے حج کرو جبکہ حج نہ کر سکو۔ ملہ یعنی ایک سفر میں حج و عمرہ دونوں ادا کر لو، عمرہ و قرآن کرو یا تمتع رہ تو باہر والوں کے لیے ہمایا اسے مکہ والو حج کے بعد عمرہ بھی کر لو، کیونکہ مکہ والوں کو زمانہ حج میں عمرہ منع ہے۔ بہر حال یہ حدیث سارے ہی مسلمانوں کے لیے ہے مگر جہاں یا غیر ملکی، اور اس پر یہ اعتراض نہیں کہ مکہ والے اس پر کیسے عمل کریں۔ ملہ غیبت، رخ اب کے تیرے بھی پڑھا گیا ہے، اور رخ کے پیش اب کے زیر ہے مجھ، اور میری سر: نہ زیادہ موزوں ہے یعنی قرآن یا تمتع یا حج و عمرہ ملا کر کرنے سے مل کی اور ظاہری فقیری بھی بفضلہ تعالیٰ دور ہوتی ہے۔ اور گناہ بھی

المُبْرُورَةُ تَوَابٌ إِلَّا الْجَنَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ شُعْبَةَ  
إِلَى قَوْلِهِ خُبَيْثُ الْحَدِيدِ وَعَنْ ابْنِ عُرْفَانَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يُوجِبُ الْحَجَّ قَالَ الْكَرَادُ وَالزَّاحِلَةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ  
وَعَنْهُ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا الْحَاجُّ قَالَ الشَّعْتُ  
النَّفْلُ فَقَامَ أَخْرَفَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْ الْحَجِّ أَفْضَلُ قَالَ لَحْجٌ وَالْحَجُّ فَقَامَ أَخْرَفَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا

تو اب جنت کے سوا اور کچھ نہیں ہے (ترمذی، تہذیبی، اسانی) اور احمد و ابن ماجہ نے حضرت عمر سے پہلے کے میل تک روایت کی ہے  
روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا عرض کیا یا رسول اللہ کون چیز  
حج فرض کرتی ہے فرمایا توشہ اور سواری کے (ترمذی، ابن ماجہ) روایت ہے انہی سے فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا عرض کیا کون ہے فرمایا میلہ بودالا کے پھر دوسرا کھڑا ہوا عرض کیا یا رسول اللہ کون سا حج افضل  
ہے فرمایا ٹھون بہا نا شور مچانا ہے پھر دوسرا اٹھا عرض کیا یا رسول اللہ

ہوتے ہیں اس کا تجربہ بھی ہے۔ خیالی ہے کہ گزہ و فقر و کد کرنا رب کا کام ہے مگر یہاں اُسے حج و عمرہ کی طرف نسبت کیا گیا کہ اس کا سبب، لہذا کہہ  
سکتے ہیں کہ اللہ رسول غنی کر دیتے ہیں رب فرماتا ہے۔ اَخْتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ ۖ سَلِّحُوا حَجَّ مَبْرُورًا تَعْرِيفِ پہلے ہو چکی کہ یہ وہ ہے  
جو حلال کمالی اور صحیح طریقہ سے ادا کیا جائے اخلاص کے ساتھ اور مرتے دم تک کوئی ایسی حرکت نہ ہو جس سے حج باطل ہو جائے۔ یعنی مقبول حج  
کا بدلہ صرف دنیاوی غذا اور گنہوں کی معافی یا دوزخ سے نجات یا تعزیر مذاب نہ ہو گا بلکہ جنت خود ہے گی۔ ۱۰۰۰ سندھی کی روایت میں ہے  
کہ جو حج کے لیے اخلاص سے جائے تو اس کی بخشش بھی ہوگی اور اس کی شفاعت بھی قبول ہوگی اور حاجی گھر واپس آنے تک اللہ کی امان میں رہتا ہے  
حج میں ایک درہم خرچ کرنا دوسرے مقامات پر دس لاکھ درہم خرچ کرنے سے افضل ہے۔ ۱۰۰۰ توشہ سے مراد اپنا سفر کا سامان نان و نفقہ  
دیگر خرچ ہے اور اپنے بال بچوں کے گھر کا خرچ اسکی واپسی تک اور سواری میں وہ ساری سواریاں داخل ہیں جن سے کہ منظر کا راستہ ہو یہی  
ہم پاکستانیوں کے لیے کراچی تک، پھر کراچی سے جہد تک جہاز اور جہد سے کہ منظر تک لاری بس یہ سواریاں مختلف ناموں کیلئے مختلف ہیں  
یہ حدیث امام مالک کے خلاف ہے کہ ان کے ہاں پیدل چلنے کی طاقت رکھنے والے پیدل حج فرض ہے ۱۰۰۰ سوال یہ تھا کہ کامل حاجی کون ہے  
فرمایا جس پر دو عالتیں ہوں۔ پراگندگی بال کوسلہ، کیونکہ بحالت احرام بال ٹوٹنے کے اندیشہ سے سر کم دھوئے ہیں اور ٹوٹا لایونکہ بحالت احرام  
خوشبو لگانا منع ہے، اور ساتوات فیئہ لہ لوگوں کے اثر ہام سے کچھ بومی محسوس ہونے لگتی ہے، غصہ ہے کہ حاجی بحالت حج دنیاوی  
تکلفات سے ایک دم کنار کش ہو جاتا ہے۔ ۱۰۰۰ یعنی کہ حج کے بعد کون عمل حج میں بہتر ہے، زیادہ کون سی صفات ہیں جن سے حج افضل ہو  
جاتا ہے۔ ارکان تو سب ہی ادا کرتے ہیں۔ شعر

حاجی تو سارے کہلا دیں حج کے کوئی ایک نہ ہزاروں میں تو ہے نہیں لاکھوں میں جا دیکھ

۱۰۰۰ یعنی احرام باندھتے ہی بلند طائر سے تعبیر کہتے رہنا اور دھوئیں ذرا محو کو قربانی دینا، بعض شاریعی نے فرمایا کہ اس سے سارے اعمال حج مراد

السَّبِيلُ قَالَ زَادُ وَرَاحِلَةٌ مَرَاوَاكَ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ فِي سُنَنِهِ اِنَّهُ لَمْ يَكُنْ كَرِ الْفَصْلَ الْاَخِيْرَ وَعَنْ اَبِي رَزِيْنٍ الْعُقَيْلِيِّ اَنَّهُ اَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللهِ اِنْ اَبِيْ شَيْخٍ كَبِيْرًا لَا يَسْتَطِيْعُ الْحُجَّ وَالْعُمْرَةَ وَلَا الطَّعْنَ قَالَ حُجَّ عَنْ اَبِيْكَ وَاعْتَمِرْ مَرَاوَاكَ التَّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ وَالتَّسَاْنِيُّ وَقَالَ لَتَرْمِذِيٌّ هَذَا حَدِيْثٌ حَسَنٌ صَحِيْحٌ وَعَنْ اَبِيْ عُبَيْسٍ قَالَ اِنْ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَجُلًا يَقُوْلُ لَبَيْكَ عَنْ شُبْرَةَ قَالَ مَنْ شُبْرَةَ قَالَ اَخْبَرَنِيْ اَوْ قَرَيْبٍ لِيْ قَالَ اَبْحَجْتَ عَنْ نَفْسِكَ قَالَ لَا قَالَ حُجَّ عَنْ نَفْسِكَ

سبیل کیا چیز ہے کہ فرمایا تو شہ اور سواری ہے اسے شرح سنن میں روایت کیا میرا بن ماجہ نے اپنی سنن میں لکھا انہوں نے آخری چیز یہ لکھی۔ روایت ہے حضرت عمر بن العقیلی سے کہ وہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے عرض کیا یا رسول اللہ میرے والد بہت بوڑھے ہیں جو نہ حج و عمرہ کی طاقت رکھتے ہیں نہ سواری سونے کی ہے فرمایا اپنے باپ کی طرف سے حج و عمرہ کرو کہ (ترمذی ابو داؤد، تسانی اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن و صحیح ہے۔ روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو بویں کہتے سنا۔ ایک (حاضر سوں) شبرہ کی طرف سے کہ فرمایا شبرہ کون۔ عرض کیا میرا بھائی ہے یا عمر بن زبیر فرمایا تم اپنا حج کر چکے ہو عرض کیا نہیں فرمایا اپنا حج کرو۔

یہ کہ کوئی شہ چاہتا ہے کہ اول محل سے اور قربانی خرمن اور بیان کے اعمال ان میں خود ہی آگے یعنی تہجد سے قربانی تک سارے عمل افضل ہیں۔ ۴  
اسے یعنی سب سے بڑا فرمایا اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ جنتہ قبیۃ من استطاعوا الیہ سبیلاً کہ بیت اللہ کا حج اس پر فرض ہے جو وہاں تک راستہ کی طاقت رکھتا ہو، راستہ سے کیا ملاوہ ہے۔ مسئلہ بعض ائمہ نے اس حدیث کی بنا پر فرمایا کہ فرضیت حج کے لیے صحت و تندرستی ضروری نہیں، اگر موقوف مرض یا بہت بوڑھے کے پاس مال آیا، جو سواری پر بیٹھا تو کیا حاکم بھی نہیں کر سکتا اس پر بھی حج فرض ہے، کیونکہ موقوفہ العسلۃ والسلام نے تندرستی کا ذکر نہ فرمایا، مگر یہ استدلال کچھ ضعیف سا ہے اس لئے کہ یہاں تو راستہ کے اس کا بھی ذکر نہیں، حالانکہ اگر اس نہ ہو تو بالافتاق حج فرض نہیں، اگر کہا جائے کہ سواری میں راستہ کا امن بھی داخل ہے۔ تو جواب یہ ہے کہ سواری میں اس پر بیٹھا سکنے کی طاقت بھی داخل ہے، لہذا یہ حدیث امن کے خلاف نہیں، ہاں جو پہلے سے مالدار تھا مگر حج نہ کیا، پھر بیمار یا بہت بوڑھا ہو گیا تو اس پر حج فرض ہے۔ مسئلہ یعنی میرے والد زیادہ بوڑھے ہونے کی وجہ سے نہ تو حج و عمرہ کے ارکان ادا کر سکتے ہیں بلکہ وہ بھی دغیر و اہل نہ سواری پر بیٹھ سکتے ہیں جو کہ منقطع تک پہنچائے، لہذا حدیث پر کوئی اعتراض نہیں غالباً ان کے والد پر پہلے سے حج فرض تھا، کسی مجبوری کی وجہ سے حج نہ کیا تھا، لہذا ایسے بوڑھے پر اگر اس کمزوری میں مال آئے تو حج فرض نہیں مسئلہ یا تو ان کی طرف سے حج و عمرہ خود کر دیا کسی کے ارادہ، خیال ہے کہ حج بدنی و مالی عبادت کا مجموعہ ہے۔ لہذا بوقت مجبوری دوسرا اس کی طرف سے کر سکتا ہے، یعنی حج بدل، مگر تندرست ہوتے ہوئے خود ہی کرنا ہوگا، محض بدنی عبادت میں نیابت مطلقہ جائز ہے اور محض مالی عبادت میں مطلقاً جائز، لہذا کوئی کسی کی طرف سے غایب نہ کبھی ادا نہیں کر سکتا، اور زکوٰۃ قربانی بہر حال ادا کر سکتا ہے، اس کی اجازت سے: خیال ہے کہ عمرہ فرض یا واجب نہیں، سنن ہے، لہذا حدیث میں دونوں کا حکم دینا استنباط ہے، یعنی بہتر ہے کہ دونوں ہی باپ کی طرف سے ادا کر دے، آیت کریمہ اَتِمُّوا حَجَّکُمْ وَالْعُمْرَةَ



ثُمَّ حُجَّ عَنْ شُبْرَةَ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَعَنْهُ قَالَ وَقَتَ رَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ الْمَشْرِقِ الْعَقِيقَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَعَنْ عَائِشَةَ  
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَتَ لِأَهْلِ الْعِرَاقِ ذَاتَ عَرَقٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ  
 وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَهَلَ بِحَجَّةٍ أَوْ  
 عُمْرَةٍ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ أَوْ

پھر شبرہ کی طرف سے حج کرو لے (شافعی، ابو داؤد، ابن ماجہ) یہ روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے یورپ والوں کے لیے عقیقہ کو میقات بنایا ہے (ترمذی، ابو داؤد) روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے عراق والوں کے لیے ذات عرق کو میقات بنایا ہے (ابو داؤد، نسائی) یہ روایت ہے حضرت ام سلمہ سے فرماتی  
 ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فدا کرتے ہوئے مسجد اکبر سے مسجد اقصیٰ تک حج یا عمرہ کا احرام باندھتے تو اس کے آگے پھینکا نہ بخش دیتے تھے  
 میں

اللہ میں عمرہ شروع کر دینے کے بعد اس کے پورا کر دینے کا حکم ہے، یعنی جب حج و عمرہ شروع کر دیا، تو انہیں مزدور پورا کرو، کیونکہ ہر نفل شروع کر دینے  
 سے فریق ہو جاتا ہے۔ ۱۵ صاحب خبر کی طرف سے حج بدل کر بے حقے ماس یہ ان ہی کے نام سے تفسیر کیا ہے حقے ۱۶  
 ۱۷ اس حدیث کی بنا پر امام خافعی، امام احمد، امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ جس نے اپنا حج نہ کیا ہو وہ حج بدل ہرگز نہیں کر سکتا، اگر کر دیا تو وہ خود اسکا  
 اپنا حج ادا ہوگا نہ کہ بدل والے کا، مگر امام ابو داؤد، امام مالک، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہم فرماتے ہیں کہ حج بدل ادا تو ہو جائیگا، مگر ایسا کرنا بہتر نہیں،  
 چاہیے یہ کہ پہلے اپنا حج کرے، پھر حج بدل، اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنے باپ کی طرف سے حج کرنے کی اجازت دی اور  
 یہ نہ پوچھا کہ تو اپنا حج کر چکی ہے یا نہیں۔ لہذا وہ حدیث بیان جو ان کے لیے مطلق اور حدیث بیان استحباب کے لیے ہے، ۱۸ امام ابن ہبانے  
 فرمایا کہ یہ حدیث صحیح نہیں مضطرب ہے، کیونکہ اس کے راوی سید ابن عربہ وائل بصرہ میں تو اسے حضرت ابن عباس پر موقوف ادایت کرتے تھے پھر بعد  
 میں کو ذرا کم فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرنے لگے، معلوم ہوا کہ ان پر حدیث مستحبہ ہے۔ نیز اس میں تدلیس ہے (مرقات) لہذا  
 اس سے استدلال درست نہیں، ۱۹ ابن مشرق سے مراد عراق والے ہیں عقیقہ عرق سے بنا یعنی قلع ہو جاتا، چونکہ اس جگہ پانی کا سیلاب آتا رہتا  
 ہے جس سے یہ علاقہ دوسری زمین سے کٹ جاتا ہے۔ اس لیے اسے عقیقہ کہتے ہیں۔ یہ عقیقہ وہ عقیقہ نہیں ہے جو مدینہ منورہ سے نمن میل کے فاصلہ  
 پر ہے۔ بلکہ عقیقہ مکہ منورہ سے شرقی جانب ہے، غلات عرق کے مقابل امام طبری نے فرمایا کہ صحیح تر یہ ہے کہ یہ ریت حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عراق فتح فرما کر  
 مقرر کیا یہ حدیث مرثیٰ صحیح نہیں (ضعف و مرقات) بلکہ عراق والوں کے لیے میقات ذات عرق ہے جیسے اگلی حدیث میں آ رہا ہے۔ ۲۰ اس حدیث سے

بعض لوگوں نے فرمایا کہ عراق والوں کے لیے دو میقات ہیں عقیقہ اور ذات عرق اس سے عقیقہ پہلے ہے۔ اور ذات عرق بعد میں، لہذا اگر عراق والے حجاج  
 عقیقہ سے ہی احرام باندھ لیں تو بہت بہتر ہے اور اگر ذات عرق سے احرام باندھیں تو گنہگار نہیں۔ ۲۱ یہ حدیث حارثی نے بھی روایت کی، مگر

رَجَبْتُ لَهُ الْجَنَّةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ. **الفصل الثالث** عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
قَالَ كَانَ أَهْلُ الْيَمَنِ يَحْجُونَ فَلَا يَتَزَوَّدُونَ وَيَقُولُونَ نَحْنُ الْمُتَوَكِّلُونَ فَإِذَا قَدِمُوا مَكَّةَ  
سَأَلُوا النَّاسَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ  
عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَى الْمَسَاءِ جِهَادٌ قَالَ نَعَمْ لَا قِتَالَ فِيهِ الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ

اس کے لیے جنت واجب ہو جائے ہے (ابوداؤد، ابن ماجہ) تیسری فصل۔ روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ یمن کے لوگ حج کرتے آتے تو توشہ ساتھ نہ لاتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم متوکل لوگ ہیں تہم چہر جب مکہ معظمہ پہنچتے تو لوگوں سے سوال کرتے تھے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری کہ توشہ ساتھ لوگوں کو بہترین توشہ سوال سے پہنچا تھے (بخاری) روایت ہے حضرت عائشہ سے فرمائی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا عورتوں پر جہاد ہے جواب ہاں اپنی وہ جہاد جس میں جنگ نہیں ہے یعنی حج و عمرہ

کی سند علی شرط بخاری ہے۔ اہل حدیث مسلم شریف کے موافق ہے جو پہلی فعل میں گنہگار بخاری نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا کہ جب عید الفطر میں عراق فتح ہوا تو انہوں نے فاطمہ علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا کہ اے انیس ہمارا میقات کیا ہے، کیونکہ ہم کا میقات قرن ہم سے بہت دور ہے تو آپ نے قرن کے مقابل ذات بقیع مقرر کیا کہ انیس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مقرر فرمادینے کی خبر تھی (میقات) مطلق اس طرح کہ پہلے بیت المقدس کی زیارت کرے، پھر وہاں سے حج یا عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ معظمہ حاضر ہو کر حج یا عمرہ کرے ۵

اسلام یہ شک رہی کہ آپ کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مغفرت کا وعدہ فرمایا یا جنت کی عطا کا، اسی سے معلوم ہوا کہ جس قدر قدر سے احرام باندھ گا اسی قدر زیادہ ثواب ملے گا؛ خیال ہے کہ اشرعہ سے پہلے حج کا احرام باندھنا ہمارے ہاں مکہ ہے، امام شافعی کے ہاں وہ احرام عمرہ کا ہو جائیگا یا باندھ گیا ہی نہیں، مگر میقات سے پہلے احرام باندھ لینا ہے کہ اپنے گھر سے ہی احرام باندھ کر نکلا افضل ہے، بشرطیکہ احرام کی پابندیاں پوری کر کے الشہر حج یعنی حج کے مہینہ شوال، ذیقعدہ اور دس دن ذی الحجہ کے ہیں کل دو ماہ دس دن اسلئے حاکم نے مستدرک میں عبد اللہ ابن مسعود سے روایت کیا، حضرت علی سے کئی آیت کے متعلق پوچھا دَاوُدُ ابْنُ الْحَجَّاجِ وَابْنُ الْقَيُّمِ کہ حج و عمرہ کا پورا کرنا کیا ہے فرمایا ہے کہ تم اپنے گھر سے احرام باندھ کر نکلو، مشکوٰۃ کی اس حدیث کو بھیقی وغیرہ نے بھی روایت کیا، امام نووی نے فرمایا کہ یہ حدیث قوی نہیں اور اگر محدثین نے فرمایا ہے، غرض کہ حدیث حسن لغیرہ ہے اور دونوں کلاموں میں تعارض نہیں، اسلئے یا تو یہ لوگ بالکل ہی توشہ ساتھ نہ لاتے تھے مانگتے کھاتے آتے تھے یا اس قدر توشہ لاتے تھے جو راستہ میں ہی خرچ ہو جاتا اور مکہ معظمہ پہنچ کر بے قوت رہ جاتے، وہ اپنے کو متوکل کہتے تھے مگر وہ حقیقت میں اسلئے مانگتے والے وہ کہتے تھے کہ ہم اللہ کے گھر جا رہے ہیں، اسی کے یہاں ہیں، یہاں ساتھ کھانا کیوں لائے، اسلئے بلکہ جب بھیج مانگنے سے کام نہ لیتے تو چوری دیکھتی کرتے تھے (مرآت) یہ غلط توکل آج بھی بعض لوگوں کے دل میں سیلا ہوا ہے کہ کیا وہ اپنے بھیج مانگنے کو توکل کہتے ہیں حالانکہ توکل کے معنی یہ ہیں ۱۔

گر توکل سے کہی دو کار کن کسب کن پس تکیہ بر جہاد کن

۱۔ یعنی دنیا میں حج وغیرہ کے موقع پر بقدر ضرورت توشہ تو ساتھ لو، توشہ توکل کے خلاف نہیں، پر ہر گاہی میں ہے کہ بھیج، چوری دیکھتی تھی اور غصہ سے بچا جائے، مصوفا فرماتے ہیں کہ دنیا کے سفر کا توشہ مال ہے اور آخرت کے سفر کا توشہ نیک اعمال، رب تنہا کہ سپنے کا توشہ کمال، اسلئے بلکہ ان کے

رَوَاكَ ابْنُ مَاجَةَ، وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَمْنَعْهُ  
 مِنَ الْجَمْعِ حَاجَةٌ ظَاهِرَةٌ أَوْ سُلْطَانٌ جَائِرٌ أَوْ مَرَضٌ حَاطِسٌ فَمَاتَ وَلَمْ يَجْعَلْ قَلِيمَتِ انْشَاءِ  
 يَهُودِيًّا وَانْشَاءِ نَصْرَانِيًّا رَوَاكَ الدَّارِمِيُّ، وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 إِنَّهُ قَالَ لِحَاجَتِهِ وَالْعَمَّارُ وَقَدْ أَلَّفَ اللَّهُ إِنْ دَعَوْهُ أَجَابَهُمْ وَإِنْ اسْتَعْفَرُوهُ عَفَّرَ لَهُمْ رَوَاكَ ابْنُ  
 مَاجَةَ، وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَقَدْ أَلَّفَ اللَّهُ الْغَارِثِي

۱) ابن ماجہ (روایت ہے) حضرت ابو امامہ سے فرماتے ہیں قرآن یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کو حج سے کوئی ظاہری عذر دیتا ہے  
 ظالم بادشاہ، ظالم پادشاہ، ظالم پادشاہ کے ساتھ چھوڑ دینا چاہیے جو کہ مرے اور ہمارے بیانی ہو کہ مرے  
 (دارمی) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روای کہ آپ نے فرمایا حج و عمرہ کر کے دے اسے اللہ کی جماعت  
 میں ہے اگر بیضا سے دعا کریں تو رب الیٰ کی قبول کرے اور اگر اس سے مغفرت مانگیں تو انہیں بخش دے گا (ابن ماجہ) روایت ہے  
 ان ہی سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ اللہ کی جماعتیں نہیں ہیں بلکہ غارثی

جماعتیں مفرط تکلف و اشتقاق سے جگ نہیں اسی مناسبت سے حج کو جہاد فرمایا اس حدیث کی بنا پر بعض شوافع نے عمرہ کو واجب فرمایا کہ علی وجہ  
 کے یہ آتا ہے اس کی بحث پہلے ہو چکی ہے۔ لہٰذا جیسے فقیر یعنی توشہ و سوری پر قدرت نہ ہونا کہ ہر دونوں چیزیں واجب حج کی شرطیں ہیں۔  
 لہٰذا یا تو خود اپنے ملک کا بادشاہ ظالم ہو کہ ظالم حج کو جانے کی اجازت دیتا ہو یا مسلمان کی حکومت ہو وہ حج کو گزرنے دیتا ہو یا  
 کہ منقطع کا بادشاہ ظالم ہو کہ حج کو داخل نہ ہونے سے۔ ان تینوں صورتوں میں راستہ کا امن مفقود ہے اور راستہ کا امن واجب اور اسے حج کی  
 شرط ہے ظالم کی قید سے معلوم ہوا کہ اگر بادشاہ حج کو مہربانی و محبت سے دے تو اس کا اعتبار نہیں حج فرض ہوگا (مرقات) لہٰذا بیانی سے وہ  
 بیانی مراد ہے جو سفر سے مانع ہو تہمتی بعض کے نزدیک شرط وجوب ہے اور بعض کے ہاں شرط ادا پہلی صورت میں بیانی طرف سے حج بدل کرانا  
 قدیم ہوگا اور دوسری صورت میں نہیں اور اسے امام صاحب کے ہاں شرط واجب ہے کہ اگر کسی کے پاس مال سمیت بیانی یا مسند کی حالت میں آیا اس پر حج  
 فرض نہیں (مرقات) لہٰذا یعنی اس کی موت یا بیرون رفتاری کی کمی ہے کہ وہ لوگ کتاب اللہ پڑھتے تھے مگر عمل نہ کرتے تھے۔ ایسے ہی تھے کہ شریف  
 پڑھتا تھا اللہ کی آیت پر بلا تذکرہ مل گیا، لہٰذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ بدل منفق ہے کفر نہیں پھر اس کی موت کو مسجدوں میں بیانیوں کی موت  
 کیوں فرمایا۔ لہٰذا جو اللہ تعالیٰ کے گھر جارہے ہیں اور رب سے شغف جارہے ہیں۔ اور سلطان اپنے ملاقاتیوں کی بات مانتا ہے ان کی سفارش قبول  
 کرتا ہے۔ اس لیے یہ لوگ بھی مقبول اللطاف ہیں انشاء اللہ۔ لہٰذا مسلمانوں کا طریقہ ہے کہ حج کو پسپانے، ادھار کرنے اور الٹی پران کا استقبال  
 کرنے کے لیے اسٹیشن تک جاتے ہیں۔ ان سے دعا کرتے ہیں۔ یہ اس حدیث پر ہی عمل ہے کہ حاجی گھر سے نکلتے ہی مقبول اللطاف ہے اور  
 واپس گھر میں داخل ہونے تک مستجاب الدعوات رہتا ہے۔ خیال ہے کہ حاجی کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے واعد فرمایا اور عمرہ کرنا والی  
 کو حج آنا کہ پتہ لگے کہ عمرہ دے سے حج والے کا درجہ زیادہ ہے کہ ایک حاجی عمرہ والوں کی جماعت کے برابر ہے کیوں نہ ہو کہ حج فرض  
 ہے اور عمرہ سنت، یہی مذہب احناف ہے۔ لہٰذا یعنی تین شخص یا تین قوم کے لوگ ہیں، وندوہ جماعت کہلاتی ہے جو اپنی قوم کی



وَالْحَاجُّ وَالْمُعْتَمِرُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ، وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَقِيتَ الْحَاجَّ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ صَافِحِي وَمُرَّةً أَنْ يَسْتَغْفِرَكَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتَهُ فَإِنَّهُ مُعْتَمِرٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَعَنِ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ غَزَا يَأْتُهُ مَاتَ فِي طَرِيقِهِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ الْغَزَايِ وَالْحَاجِّ وَالْمُعْتَمِرِ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ، بَابُ الْأَحْرَامِ وَالْقَلْبِيَةِ

**الفصل الأول عن عائشة قالت كنت أكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم**

حاجی اور عمرہ کرنے والوں کے لئے، نسائی، ابی شیبہ، شعب الایمان، روایت ہے حضرت ابی عمر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تم حاجی سے ملو گے تو اسے سلام کرو اور اس سے مصافحہ کرو گے اور اس کے گھر میں داخل ہونے سے پہلے اپنی دعا سے مغفرت کے لئے کہو کیونکہ وہ بخشا ہوا ہے گے (احمد) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو مکان یا غازی یا عمرہ کرنے والا ہو کر نکلا۔ پھر راستہ میں مر گیا تو اس کے لئے غازی، حاجی، اور عمرہ والے کا ثواب لکھ دیا گیا ہے بہت شعب الایمان، احرام باندھنے، تعبیر کہنے کا باب ہے پہلی فصل۔ روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خوشبو تیار کر رہی تھی۔

فما ندہ بن کر سلطان کی خدمت میں عرض معروض کرنے پر حاضر ہوا۔ اسے چھو کر یہ حضرات راہ الہی میں بہت محنت و مشقت اٹھاتے ہیں ابدان کی دوائیں تمام مسلمانوں کو کام آتی ہیں اس لئے انہیں وفادار فرمایا گیا یعنی اللہ تک باگدوس مسلمانوں کی طرف سے فائدہ بن کر آنے والے لوگ اسے ایک شاہی یا حاجیوں کی جماعت سے کہ حاج و دعوت پر بولا جاتا ہے (اشعار مراد وہ ہے جو حج کر کے واپس وطن آیا، عمرہ یا زیارات علیہ منورہ کرنے والا غازی طالب علم بھی اسی حکم میں ہیں (مرقات) ان سب دعا کرنا چاہئے۔ اسے معنی کوشش کرو کہ تم ہی سلام دعا خود کی ابتدا کرو، اگر حاجی عزیز ہے وہ تم امیر، تو اسے سلام دعا خود کرنے میں اپنی نویں محسوس نہ کرو۔ اسے اور اسی اس نے کوئی گناہ نہیں کیا ہے کہ گھر میں نہیں پہنچا ہے، سفر فتح نہیں کیا ہے، معلوم ہوا کہ حاجی کے آتے جاتے ہوئے راستہ کے گناہ، معافی ہیں، گھر میں اگر گناہ شروع ہوں گے، یہ بھی معلوم ہوا کہ مغفرت لوگوں سے دعا کرانی چاہئے۔ لہذا ادویہ اللہ اور چھوٹے گھروں سے دعا کرانی چاہئے۔ ۵۵ معنی جاتے ہوئے گناہ، حج یا عمرہ یا غزوہ نہ کر سکا، جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے اس کی تائید اس آیت سے ہے وَمَنْ يَخُذْ مِنْ يَتِيئِهِ مَحَاجِدًا إِلَى اللَّهِ قَدْ سَوَّاهُ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ قَضَى حَجَّهُ إِلَى اللَّهِ جو اپنے گھر سے باہر ہو کر نکلا پھر اسے موت لگئی، تو اس کا ثواب اللہ کے قدر کم پر ثبات ہو گیا، مگر جو حج فرض ہونے کے بعد یوں حج کو نہ گیا، پھر ٹھہرا ہے میں گیا اور وہ میں مر گیا تو وہ ضرور اس کی ناکھ کا گناہ ہے یہ حدیث اس کے لئے ہے جو بلا مذبح میں دیر نہ لگائے، کیونکہ حج فوراً ادا کرنا چاہئے، اور ہو سکتا ہے کہ یہ شخص بھی دیر لگائے گا گناہ ہو، مگر اس کا یہ حج ہو جائے، اللہ تعالیٰ کریم ہے (مرقات) اسے احرام تحریم و نفل کے معنی ہیں، حرمت میں و حرمت والی چیز میں داخل ہو جانا، نماز کی بنیاد پر تحریم کو تحریم اور حج یا عمرہ کی نیت و تعبیر کو اولیم اس لئے کہتے ہیں کہ تحریم تحریم کہتے ہی مسلمان پر کھانا پینا، ہونا وغیرہ حرام ہو گیا، اور وہ حرمت والی چیز یعنی نماز میں داخل ہو گیا اور حج و عمرہ کا احرام باندھتے ہی اس پر

لَا حَرَامَ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يُطَوَّفَ بِالْبَيْتِ بِطَيْبٍ فِيهِ مَسْكٌ كَأَنِّي أَنْظُرُ  
إِلَى وَبَيْضِ لَطِيبٍ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ مُتَمَقِّقٌ عَلَيْهِ وَعَنِ  
ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ مُلَبِّدًا يَقُولُ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ  
لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَا يَزِيدُ

آپ کے احرام کے لینے احرام باندھنے سے پہلے لے اور آپ کے کھٹنے کے لیے طواف بیت اللہ سے پہلے ایسی خوشبو جس میں مشک  
ہو نا تھا گو یا میں اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہانگ میں خوشبو کی چمک بجاالت احرام دیکھ رہی ہوں (مسلم بخاری) اہل روایت سے  
حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بال پوشا نے تلبیہ کہتے سنا کہ کہہ رہے تھے حاضر ہوں یا اللہ حاضر ہوں  
حاضر ہوں شہیر کوئی شریک نہیں حاضر ہوں یقیناً حمد و نعت نبوی ہے اور ملک میرا ہے تو کوئی شریک نہیں ان کلمات پر زیادتی

نکار، سلا کپڑا، سر ڈھکنا وغیرہ حرام ہو گیا اور وہ زمین حرم میں داخل ہونے کے لائق ہو گیا، احرام باندھنے سے پہلے ایسی خوشبو جس میں مشک  
اناموں کے ہاں رکھنا، تلبیہ کے معنی ہیں لبیک کہنا، جیسے تکبیر کے معنی ہیں اللہ اکبر کہنا۔ سہ یعنی جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم حج یا عمرہ کے احرام  
کا ارادہ فرماتے، تو میں خوشبو تیار رکھتی، آپ غسل فرما کر بغیر سے کپڑے پہن کر خوشبو دیتے، پھر نفل پڑھ کر تلبیہ کہتے، اس حدیث سے معلوم ہوتا  
کہ حضرت عائشہ صدیقہ مجیدہ العداۃ میں بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھیں اور اس سے پہلے مردوں میں بھی، تب ہی ماضی استمراری فرمادی  
ہیں۔ سہ بقرعہ کے دن حاجی عمرہ عقبہ کی رمی کر کے کچھ حلال ہو جاتا ہے، پھر طواف زیارت کر کے پورا حلال ہو جاتا ہے کہ اسے اپنی عورت سے  
صحبت بھی جائز ہو جاتی ہے، فرماتی ہیں کہ میں ناقص مل پر ہی خوشبو حضور کو لگا دیتی تھی، اس کے بعد آپ زیارت کرتے تھے، سہ یعنی احرام باندھتے  
وقت جو خوشبو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم استعمال فرماتے تھے وہ بعد از تلبیہ آپ کی ہانگ شریف میں بعد از احرام بھی ماتی رہتی تھی گو یا میں قصور میں اب بھی  
اسے دیکھ رہی ہوں، اس سے معلوم ہوا کہ بحالت احرام خوشبو لگانا حرام ہے، مگر احرام سے پہلے کی خوشبو کا لگنا جائز ہے خواہ خوشبو کا جوہر باقی ہے یا اثر  
یہ ہی امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ لا مذہب ہے، اور یہ حدیث امام اعظم کی دلیل ہے امام مالک و شافعی کے ہاں پہلی خوشبو کا لگنا بھی حرام ہے بلکہ  
اس میں بھی تردید واجب ہے، یہ حدیث ان کے مراحۃ خلاف ہے، حضرت عبداللہ ابن عمر نے جو اس کے خلاف فرمایا تھا انہیں حضرت عائشہ کی یہ حدیث  
نہ پہنچی تھی، یہ حدیث سنکر انہوں نے اپنا فتویٰ واپس لے لیا تھا، اذہا نام شافعی رضی اللہ عنہ لا اس حدیث سے استدلال درست نہیں، مذہب  
حنفی بہت قوی ہے۔ سہ امام مالک کی دلیل وہ حدیث ہے جو بخاری سلم شریف میں ہے کہ ایک شخص خوشبو میں تھرا لیا احرام باندھنے سے حضور انور صلی اللہ  
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضور انور نے اس سے فرمایا کہ خوشبو دھو لو، اپنا جبڑا تار سے پھر عمرہ کے ارکان لا کر وہ فرماتے ہیں کہ احرام میں  
خوشبو لگی رہنا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات سے ہے، ورنہ اس شخص کو خوشبو دھونے کا حکم کیوں دیتے، مگر یہ استدلال کمزور ہے کہونکہ اس شخص  
نے بعد از احرام خوشبو لگائی تھی (ابن ہمام و حرقات) سہ یہاں اہل اہل سے بنا یعنی حینا، شمدی یا لغوی معنی ہیں۔ چاند کھانا مگر چونکہ چاند کھانے وقت  
شور مچاتے ہیں کہ وہ ہے چاند، اس لیے اس کے معنی میں چاند، عید تلبیہ سے بنا یعنی بال چکانا کسی گوند وغیرہ سے تاکہ بال نازیں اور ان میں  
گرد و بار نہ بھرے، امام شافعی کے ہاں بحالت احرام تلبیہ جائز ہے، امام اعظم کے ہاں منوع، مگر یہ مرد کہنے کے حکم میں ہے۔ یہ حدیث



”هُوَ لَرَاءِ الْكَلِمَاتِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ رَجُلُهُ فِي الْغَزَا اسْتَوَتْ بِهِ نَاقَتُهُ قَائِمَةً أَهْلًا مِنْ عِنْدِ مَسْجِدِ ذِي الْحَلِيفَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصْرَحُ بِالْحَجِّ مَكَارِخًا وَكَأْمُسْلِمًا وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنْتُ رَدِيفَ أَبِي طَلْحَةَ وَأَنَا لَيْسَ بِرَحْوَنٍ

ذرفتے تھے سلمہ مسلم بخاری روایت ہے اسی کی ذرفتے میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اپنا پاؤں شریف رکاب میں داخل فرمایا اور آپ کے آپ کی اونٹنی سیدی کھڑی ہوئی تھی تو آپ نے ذوالحلیفہ مسجد کے پاس کا وار حلیفہ کہا مسلم بخاری روایت ہے حضرت ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے کہ حج کا خوب شور مچاتے تھے کہ مسلم روایت ہے حضرت انس کی ذرفتے میں میں تھڑا ہوا کہ رادیف تھا انھما صحابہ و غیر

امام شافعی کی دلیل ہے امام اعظم کے ہاں یہاں تیسرے معنی میں ہے یعنی یا نکل طلقاً جمع کر لینا انہیں پریشان نہ کرنا۔ لے لیک کا ترجمہ ہے حاضر جناب: یہ لفظ کسی پکارنے والے کے جواب میں بولا جاتا ہے پکارنے والے حضرت ابولایم خلیل اللہ تھے کہ انہوں نے تعمیر کعبہ کے بعد چار آدمی ربیعہ کے حکم سے وہاں تھے جہاد اللہ تھانوا الی بیت اللہ اسے اللہ کے بندو اللہ کے گھر کی طرف آؤ: حاجی احرام باندھ کر اس پکار کا جواب دیتا ہوا جاتا ہے کہ حاضر جناب حاضر جناب: بعض نے فرمایا کہ پکارنے والے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں بعض نے فرمایا کہ خود ربیعہ تھے مگر پہل بات قوی ہے (مرقات) :

سلمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اوقات تبلیہ میں ان الفاظ پر زیادتی فرماتے تھے کبھی زیادتی بھی فرماتے تھے: امام طحاوی کے ہاں زیادتی کرنا مکروہ ہے اسی بنا پر مگر دوسرے اصحاب کے ہاں زیادتی جائز بلکہ محبوب ہے چنانچہ صحابہ باعین تبلیہ یوں کہتے تھے یَذِّنُكَ سَعْدِيْنٌ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ يَذِّنُكَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ يَذِّنُكَ اَلْعَمَلُ لَكَ تَبِيْعٌ اور بہت زیادتی ان فرماتے تھے جیسا کہ کتب احادیث میں موجود ہے ہاں منقولہ الفاظ سے کمی کرنا مکروہ ہے: روایت تبلیہ باندھنا چاہیے اور عورت کو آہستہ آواز سے سلمہ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالحلیفہ (میر علی) پیکار احرام کے نفل ادا کئے پھر کہ طرف دہانگی کے لیے اونٹنی تعویذ پر سوار ہوئے جب اونٹنی آپ کو لے کر کھڑی ہو گئی سلمہ یہ مدد ساری بات تبلیہ کہا پہل بدل نفل پڑھتے ہی کہا تھا کہ احرام کے نفل پڑھتے ہی تبلیہ کہنا چاہیے پھر بار بار کہتا رہے لہذا حدیث پر کوئی اعتراض نہیں نہ یہ حدیث ان احادیث کے خلاف ہے جن میں فرمایا گیا کہ آپ نے بعد نفل بیٹھے ہوئے تبلیہ کہا سلمہ یہی قدر ہی میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کے نفل پڑھتے ہی تبلیہ ہی کہا اسے بیعتی نے تو ضعیف کہا مگر ترمذی نے حسن فرمایا ابو داؤد نے حضرت عبد اللہ ابن عباس سے ان دونوں حدیثوں کی تطبیق یوں روایت کی بعض لوگوں نے حضور کے نفل کے بعد اول تبلیہ سننا انہوں نے وہ روایت کر دیا اور دوسرے نے ناقر پر سوار ہوتے وقت کا تبلیہ سننا انہوں نے وہ روایت کر دیا دونوں وقت تبلیہ کہنا سنت ہے (ازمرقات) امام شافعی کے ہاں پہلو تبلیہ اونٹ پر سوار ہو کر کہے امام اعظم کے ہاں نفل سے ناراض ہوتے ہی کہے امام مالک و احمد امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہیں یہی نہیں بہتر ہے (ملعات) سلمہ کیونکہ صحابہ نے ان الفاظ حج کا احرام باندھا تھا پھر انہیں حکم دیا گیا تھا کہ اس احرام میں عمرہ بھی داخل کر لیں اور بجا لے افراد کے قرآن کریں یہ اہل حالت کا ذکر ہے لہذا یہ حدیث اللہ اعادہ کے



دونوں کا شور مچاتے تھے لے دجلائی روایت حضرت عائشہ سے نوال میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجۃ الوداع کے سال نیکے تو ہم میں بعض وہ تھے جنہوں نے صرف عمرہ کا احرام باندھا ہے اور ہم میں بعض وہ تھے جنہوں نے حج و عمرہ کا احرام باندھا اور بعض وہ تھے جنہوں نے صرف حج کا احرام باندھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا تھا تو میں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا وہ تو کھل گئے تھے لیکن جس نے حج کا احرام باندھا تھا یا حج و عمرہ جمع کیا تھا وہ دوسرے نام پر تک و کھلے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں عمرہ کا حج کے ساتھ متبع کیا ہے اجماع عمرہ کا احرام باندھا ہے پھر

یا از لڑکے کو روکنا ہے تو پیچھے والے کو روکنا ہے یعنی میں اپنے والد کے پیچھے ایک ہی اوٹ پر سوار تھا۔

اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے، ایک یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اہل عام معاہدہ کو ان کے حق العداۃ میں قرآن کیا، اور قرآن افراد و جمیعہ دونوں سے افضل ہے یا

وہ سب سے بڑا قاتلِ علما ہے۔ یہی امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔ امام خاضی کے ہاں افرادِ قرآن سے

افضل ہے اور صرف پتے قبیہ میں حج و عمرہ کا ذکر کرے پھر نہیں: یہ حدیث ان کے مخالف ہے امام اعظم کی تائید ہے۔ ۱۵ مرقات نے اہل

کے معنی کے بُجی یعنی بعض لوگ تلبیہ میں صرف حج کا نام لے رہے تھے۔ اور بعض صرف عمرہ کا اور بعض حج و عمرہ دونوں کا، مگر احرام عموماً مسکب حج و

عمرہ معدنی کا قصا یعنی قرآن کا اداء ہو سکتا ہے کہ اصل کے معنی احرام باندھنا ہوں، یعنی بعض صحابہ نے صرف عمرہ کا احرام باندھا، کیونکہ وہ حج اس سے

یہ سب سال کر چکے تھے انہوں نے متعین کیا ہو۔ ۵۳ خیال یہ ہے کہ بعض راویوں نے حضور سے صرف عمرہ کی روایت کہا ہے بعض نے صرف حج کا، بعض

تھے حج و عمرہ و دونوں کی، حضرت ام المومنین نے یہاں صرف حج کی عداوت کی۔ و جبر یہ ہے کہ حضور انور نے قرآن کیا تھا، لہذا آپ علیہ السلام میں کبھی صرف حج کا

نام لیتے تھے کبھی صرف عمرو کا اور کبھی حج و عمرو دونوں کا جیسا کہ تارکین کو اختیار ہے، ہر راوی نے جو سنا اسی کی روایت کی، لہذا احادیث میں تعارض نہیں

لہذا اس حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضور اللہ نے افراد کو کیا تھا جیسا کہ شوافع نے سمجھا اللہ نے یہ امام اعظم کے خلاف ہے۔ لہذا طوائف و سنی

کر کے عرو سے کھل گئے، پھر بعد کو حج کا احکام باندھا اس درمیان میں مظلّم ہے۔ یعنی جن حضرات نے اول ہی سے حج فروع کا احکام باندھا

وہ اعلیٰ جنس کا صرف حج کا احرام باندھا تھا بعد میں عمرو بھی شعل بن الاحولم کے ساتھ وہ یہ دونوں حضرات دسویں ذی الحجہ کو احرام سے فارغ ہوئے عمرو عقبہ کی عیادت کے لئے

جوانے عورتوں کے تمام حسیں انہیں حلال ہو گئیں اور طواف زیارت کو کہے جیسا کہ محبت میں حلال ہو گئی۔ لہذا یہاں متبع نفویٰ معنی اس ہے یعنی ایک مغویہ حج

أَهْلَ بِالْحَجِّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ رَأْيَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجَرَّدَ لِإِهْلَالِهِ وَاعْتَسَلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْإِسْنَادُ رِجَالُهُ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَبَّدَ رَأْسَهُ بِالْعَسَلِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ خَلَادِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَانِي جِبْرِيلُ فَأَمَرَنِي أَنْ أُمَرَأَ أَهْمَاءِي أَنْ يَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِإِهْلَالٍ أَوْ التَّلْبِيَةِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِيُّ

یہ احرام باندھ لیا کہ علم جاری اور سر پر غسل دیا کہ حضرت زید بن ثابتؓ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اپنے احرام کیلئے کپڑے اتارے اور غسل کیا اور نماز تہجد کی اور ایک حضرت ابن عمرؓ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کیلئے اپنے سر کے بال شریف طحی سے پکڑے تھے ابو داؤد اور ابیہ حضرت خلد بن سائبؓ وہ اپنے والد سے راوی فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پاس جبریلؑ آئے مجھے حکم پہنچایا کہ میں اپنے صحابہ کو حکم دوں کہ احرام باندھیں اور انہیں کہہ کر کہ رکعت تہجد کی، ابو داؤد و تہذیب

دعویٰ سے فائدہ اٹھانا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو کا احرام باندھا، پھر عمرو کہنے سے پہلے حج کا احرام بھی باندھ لیا اور قرآن فرمایا، لہذا یہ حدیث مرسلہ مرفوعہ رضی اللہ عنہما کی اس حدیث کے خلاف نہیں کہ انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یوں طہر فرمائے سنا بَقِيْتُ مَسْنُوْتًا وَحَتَّىٰ إِمَامِ ابْنِ حَزْمٍ نَعَايَا سَمْعًا مَسْنُوْتًا اس بارے میں کہی ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن فرمایا، خیال ہے کہ امام اعظمؒ کے ہاں قرآن افضل ہے، امام شافعیؒ کے ہاں افراد بہتر امام احمدؒ کے ہاں فتح افضل ہے، یہ احناف میں بنا ہے کہ حضور نے کونسا حج کیا۔ جن امام کے ہاں حج کا ثبوت ہو، انہوں نے اسی کو افضل کہا، ہمارے ہاں حضور کے قرآن کا ثبوت ہے، لہذا وہی افضل ہے، مذہب حنفی قوی ہے (قرآن و احادیث) اسے عمرو کرنے سے پہلے ہی لہذا قرآن کیا۔ سہ معنی آپ نے سہ کپڑے اتار دیے اور غسل کر کے بغیر سہ کپڑے پہنے، پھر غسل پڑھ کر تلبیہ کہا، معلوم ہوا کہ احرام کے وقت غسل سنت ہے اگرچہ وضو بھی جائز ہے۔ سہ یہاں غسل نہیں کے کسر سے ہے معانی غیل میں سے غسل کیا جائے چونکہ غسل سے نہاتے ہیں اس لئے غسل کہہ دیتے ہیں، احناف کے نزدیک یہ غسل اور بال شریف پکڑنا احرام کے وقت در تھا بلکہ وہ سہ پہلے تھا کیونکہ بحالت احرام بال پکڑنا منع ہے، بعض لوگوں نے اسے عمل پر مابینی شہد مگر غلط ہے۔ سہ یہ ترجمہ نبیات مومنوں ہے کہ جبریل نے مجھے حکم پہنچایا خود حکم دیا نہیں، بلکہ حکم الہی بطور قاصد پہنچایا، کیونکہ حضرت جبریلؑ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص اور پیغام رساں ہیں، ہندام حکم دے نہیں سکتے، اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے نبی مطاع ہیں، حضور انہیں حکم دیں گے، اسی لئے جبریلؑ ایسی خود صحابہ سے نہیں کہتے تھے کہ میں جبریلؑ تمہیں یہ حکم دیتا ہوں، بلکہ حضور سے کہلاتے تھے۔ سہ شک ہادی کہہ کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل فرمایا یا تلبیہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو شک نہیں ہے، اصحاب سے ملا سادی امت کے مرد ہیں، خود توں کو اونچی آواز سے تلبیہ کہنا منع ہے، وہ اتنی پست آواز سے کہیں کہ خود اپنی آواز میں سکیں، مرد بھی اتنی اونچی آواز نہ کریں کہ مشقت میں پڑ جائیں، بلکہ دیرانی اونچی آواز سے کہیں (قرآن) یہ بلند آواز سنت ہے جس کا ثواب زیادہ ہے۔ اگر پست آواز سے کہیں تو گنہگار نہیں، ہاں ثواب کم ہو جائے گا۔

وَابْنُ مَاجَةَ وَالِدَ اَبِيهِ، وَكَانَ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُلَبِّيَ إِلَّا لَبَّى مَنْ عَنِ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ مِنْ حَجٍّ أَوْ شَجَرٍ أَوْ مَدَارٍ حَتَّى تَنْقُطَ الْأَرْضُ مِنْ لَهْفَتِنَا وَهَهْنَارِ وَأَكَا التَّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ، وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْعُ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ النَّاقَةُ قَامَتْ عِنْدَ مُشْعِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ أَهْلَ بَهْوٍ لَدَى الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ وَسَعْدَايَكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ لَبَّيْكَ وَالرُّعْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِسَلَامٍ وَعَنْ

ابن ماجہ، دارمی، اروایت ہے سہل ابن سعد سے فرماتے ہیں کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کوئی مسلمان نہیں جو تلبیہ کہے مگر انتہائی تنگ اور محدود یعنی دائیں بائیں کے تمام پتھر درخت ڈھیلے جلیے کہتے ہیں کہ در ترمذی، ابن ماجہ، اروایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت نفل پڑھتے تھے کہ پھر جب مسجد ذوالحلیفہ کے پاس آپ کی ازمنہ آپ کوئے کہ سیدھی کھڑی ہو جاتی تو ان کلمات سے تلبیہ کہتے کہ فرماتے تھے حاضر ہوں میں یا اللہ حاضر ہوں حاضر ہوں خدمت میں حاضر ہوں اور ساری بھلائی تیرے قبضہ میں ہے۔ حاضر ہوں رغبت و اقبال تیرے لیے میں ہے (مسلم بخاری) اور لفظ مسلم کے میں ہے روایت ہے حضرت

۱۰۔ اس طرح کہ حاجی کے قریب کے درخت و پتھر اور لکڑیہ کہتے ہیں۔ ان سے سنگدان کے قریب کے لکڑیہ پتھر وغیرہ ان سے سنگدان کے قریب کے یہاں تک کہ ساری دنیا کے لکڑیہ پتھر ڈھیلے تلبیہ کا خود چلاتے ہیں۔ یہ تلبیہ زبان حال کہتے ہیں صرف زبان حال سے نہیں، اللہ نے پتھر لکڑیوں میں احساس بھی دیا ہے، گویا بھی بخشی ہے جس سے وہ رب تکبیر کہتے ہیں۔ رب تم فرماتا ہے۔ وان من شیء الا یسبح بحمده بلکہ بندگان دین نے ان کی تسبیح وغیرہ سنی بھی ہیں (مرویات) مولانا فرماتے ہیں۔ شعر

نطق آب و نطق خاک و نطق گل

نفسی کو منکر حسنا است از حواس اولیا و بیگانہ است

ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان چیزوں کا تلبیہ سنتے تھے۔ ۱۱۔ اہرام کے لئے دو نفل ہیں کے اول رکعت میں سولہ سجدوں دوسری میں نفل صلا اللہ غالباً نفل و تبدیلی لباس گھر پر ہی کر لیتے تھے، ظاہر یہاں ہے۔ ۱۲۔ پہلی بار تو نفل پڑھتے ہی کہتے تھے، پھر اونٹنی پر سوار ہو کر جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا۔ غالباً حضرت ابن عمر نے یہی تلبیہ سنا اس لیے اس طرح روایت کی، لہذا یہ حدیث ان احادیث کے خلاف نہیں جن میں ہے، کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نفل کے بعد ہی تلبیہ کہتے تھے ۱۳۔ اگرچہ تمام غیر و شرارت ہی کے قبضہ میں ہے، اس کے علاوہ سے ہے مگر وہ یہ ہے کہ نہ خیر کو رب کی طرف اور شر کو اپنی طرف نسبت کرے۔ ۱۴۔ یعنی ہر حال میں تیری طرف لا غیب اور تجھ سے سلامتی پہل اور میری نیکیاں تیرے قبضہ میں ہیں قبول فرمائے یا نہ فرمائے تو مالک ہے۔ ۱۵۔ نفل شریف میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غار ظہر یعنی قعر ٹپس پھر ناقہ پر سوار ہوئے اور تلبیہ کیا، اس بنا پر بعض علماء نے فرمایا کہ فرض نماز کے بعد اہرام باندھے، مگر جمہور علماء کا فرمان ہے کہ اہرام کے لیے مستقل نفل پڑھے



عُمَارَةُ بْنُ خَزِيمَةَ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا فَرَغَ مِنْ تَلْبِيَةِ سَأَلَ اللَّهَ رِضْوَانَهُ وَالْجَنَّةَ وَاسْتَعْفَاكَ بِرَحْمَتِهِ مِنَ النَّارِ مَا وَكَأَنَّ الشَّافِعِيَّ الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ جَابِرِ بْنِ رَسُولٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَرَادَ الْحَجَّ أَذِنَ فِي النَّاسِ فَاجْتَمَعُوا فَلَمَّا أَتَى الْبَيْدَاءَ أَحْرَمَ رِوَاةُ الْبُخَارِيِّ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ لَنَبِيِّكَ لَا شَرِيكَ فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُكَلِّمُ قَدِيدًا قَدِيدًا لَا شَرِيكَ هُوَ لَكَ مُلْكُهُ وَفَأَمَّا لَكَ يَقُولُونَ هَذَا وَهُمْ يُطَوِّفُونَ بِالْبَيْتِ رِوَاةُ مُسْلِمٍ بِأَبِ قِصَّةِ حَجَّةِ الْوَدَاعِ

عمرہ ابن خزیمہ ابن ثابت سے وہ اپنے والد سے نہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ آپ جب تلبیہ سے فارغ ہوتے تو اللہ سے اس کی رضا اور جنت مانگتے اور اس کی رحمت کے وسیلے سے آگ سے پناہ مانگتے تھے (شافعی) فصل تیسری - روایت ہے حضرت جابر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حج کا ارادہ فرمایا تو لوگوں میں اعلان فرمایا کہ میرے پیروں کو جو تلبیہ میں پہنچے تو احرام باندھا جائے (بخاری) روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ مشرکین کہتے تھے حاضر ہوں تیرا کوئی شریک نہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے تمہیں خرابی ہو بس کرو بس کرو وہ کہتے مگر تیرا ایک شریک ہے کہ اس کا اور اس کی ملک کا مالک ہے یہ کہتے ملتے تھے اور بیت اللہ کا طواف کرتے تھے (مسلم) باب وداعی حج کا قصہ

یہ بہتر ہے بعض علماء نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ رکعتیں نازخہ تھیں مگر حق یہی ہے کہ نفل نازخہ تھی (مرقات)۔ سہ عامہ تاہی ہیں ان کے والد خزیمہ ابن ثابت مشہور صحابی ہیں انہی کی گواہی حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو گواہوں کے برابر قرار دی تھی آپ جنگ مہین میں حضرت علی کے ساتھ تھے اسی جنگ میں شہید ہوئے (مرقات) سہ یعنی حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تلبیہ کے الفاظ (افرا) فرمایا کہ پھر یہ دعائیں آہستہ مانگتے تھے اسی سہ عامہ فرماتے ہیں کہ حاجی تلبیہ کہہ کر آہستہ آواز سے دعا شروع فرمادے پھر یہ دعائیں مانگے اور ہر بار تین دفعہ تلبیہ کہے مسلسل کہے جن میں دنیاوی بات کا فیصلہ نہ ہو تلبیہ کہنے والے کو کوئی سلام بھی نہ کرے سہ سارے عرب میں اپنے حج کا اعلان فرمایا کہ تم نفل تاریخ کو مدینہ منورہ سے روانہ ہو جسے میں سے معلوم ہوگا کہ حج وہ عبادت ہے جس کا اعلان کرنا افضل ہے تاکہ دوسروں کو بھی حج کا شوق ہو اور لوگ اگر اس سے دعا وغیرہ کرالیں اور میں شریفین کو تحفہ عہدے اور ان کی معرفت مسجدیں اور جملہ عبادت گاہیں ہے کہ حاجی کو حبس کی شکل میں انہیں پہنچائے جلتے ہیں انکو میں بارہا چلے دلتے ہیں ان تمام کاموں کا ماخذ حدیث ہے کہ سب اعلان کی صورت میں ہیں۔ سہ میں تو بیدار ہر میدان کو کہتے ہیں مگر یہاں تو اعلیٰ کا خاص میدان ہے اعلیٰ کے معنی میں حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں اپنے پیام کا اظہار فرمایا اور نہ اعلیٰ اور نہ اعلیٰ میں بندہ چکا تھا جیسا کہ پہلی دعائیوں میں گذر چکا۔ سہ یعنی جب مشرکین لا مشویل اللہ پر پہنچتے تو سرکار فرماتے ایسی اسی پر رہو آگے شریک نہ لےو یعنی لا شریک یا اہم نہ کہو۔ مگر وہ کہتے باز آتے تھے۔ سہ ایک شریک سے مراد ایک قوم کا شریک ہے اس سے وہ اپنے ساتریت مراد لیتے تھے ان توں کو وہ خدا کا بندہ بھی مانتے تھے اور اسکا ملک بھی پھر خدا کی برادری بھی۔ رب تم فرماتا ہے اذ نسو بکم بدوب العلیین گویا یرت ان کے عقیدے میں پالیمینٹ کے برابر تھے کہ رب انکی مدد کے بغیر اکیلا دنیا کا انتظام فرما سکتا ہی نہ تھا بعض مشرکین فرشتوں کو رب کی بیٹیاں مانتے تھے لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کر جیتا

**الفصل الاول** عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَثَ بِالْمَدِينَةِ ثَلَاثَ سِنِينَ لَمْ يَخُجَّ ثُمَّ أُذِنَ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ فِي الْعَاشِرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجٌّ فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ بَشَرًا كَثِيرًا فَخَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى إِذَا اتَيْنَا ذَا الْحُلَيْفَةِ قَوْلًا دَلَّتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ فَأَرْسَلَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ

پہلی فصل۔ روایت ہے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نو برس مدینہ پاک میں مقیم رہے کہ حج نہ کیا نہ پھر رسول سال لوگوں میں حج کا اعلان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کو تشریف لے جانے والے ہیں چنانچہ بہت ہی لوگ مدینہ پاک میں آ گئے کہ ہم آپ کے ہمراہ گئے کہ حج کر جیسے ذاکر حلیہ میں ہم پہنچے تو حضرت اسماء بنت عیس کے ہاں محمد بن ابوبکر صدیق پیدا ہوئے تھے ان بی بی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا کہ

وہ بتوں کو رب کا بندہ اور مملوک مانتے تھے تو مخرک کیوں تھے، کوئی مسلمان کسی نبی کی اولاد کا کبر و اتنا ہے نہ رب کی اولاد بلکہ کہتا ہے عبد و رسول۔ اسکی تحقیق ہماری کتاب علم القرآن میں ملاحظہ فرمائیے۔ کچھ وداغ واؤ کے نتیجے یا کسر سے معنی وضعت ہے حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اسلام صرف ایک ہی کیا ہے جو سلسلہ میں ہوا، چونکہ حضور نے اس حج میں لوگوں کو وداغ وکلمات فرمائے اور اپنی ذات شریفہ کی ذریعہ اسے اس پر اوداع کہتے ہیں جو اوداع کا تفصیل واقعہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے، امام محمد باقر نے بھی حضرت جابر سے احادیث اور جزاء اوداع کا واقعہ روایت کیا، حضور اللہ نے فرمایا تھا کہ اسے جابر میرے اہلبیت میں سے ایک شخص تم سے علم لے گا (اشعرا)۔

۱۔ حج سید یا خدیج یا شعیب میں فرض ہوا، مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرض ہوتے ہی نہ کیا کہ آپ کو اپنی زندگی شریف کی خبر تھی کہ ابھی وفات نہیں ہے، پھر فرمودہ اس لیے فرض ہوتا ہے کہ میں زندگی کی خبر نہیں سنا، اسی کا نام حجۃ اوداع ہے، لہذا حضور اللہ نے بعد فرضیت حج صرف ایک حج کیا، حضور نے عمر سے کل چار کئے ہیں۔ ۲۔ حرقات نے فرمایا کہ کل ایک لاکھ تیس ہزار حج جمع ہو گئے، اشعرا میں ہے کہ وہ حضرات ایک لاکھ تھے یا ایک لاکھ چودہ ہزار یا ایک لاکھ چوبیس ہزار ہو سکتا ہے کہ وہ تو تھوڑے ہیں، آگے جاتے ہوئے بتے ہیں گئے خیال ہے کہ کل صحابہ ایک لاکھ پندرہ ہزار ہیں جن میں سے اصحاب بدر تین سو تیرہ، پھر ان میں خلفائے راشدین چار ماں میں سے حضرت ابوبکر صدیق افضل المخلوقین ہیں۔ ۳۔ جیسے ہی ایک لاکھ چوبیس ہزار میں، رسول تین سو تیرہ، ارسلین چار ماں میں سے ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم افضل المخلوقین ہیں۔ ۴۔ دیکھو ہمارے سید ابی ہریرہ، جو حضرات اپنے گھر والے سے میرے گھر پہنچے مدینہ منورہ حاضر ہوئے تاکہ کہہ ایمان کے ساتھ کعبہ اجماع کی طرف سفر کریں، اب بعض مشائخ پہلے مدینہ منورہ حاضر ہوتے ہیں پھر مکہ منظر اسی شہر پر عمل کرنے کے لیے، بعض اس کے برعکس کرتے ہیں وہ الناس فیما یشتقون منہ احب۔ ۵۔ یہ روایت ۲۵ ذیقعدہ ۱۰ھ بعد از یثرب کی ہے کہ حضرت انس سے، اور طبری نے حضرت انس سے، اور طبری نے حضرت انس سے روایت کی، جس کو اسے حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تہمت چار درہم یعنی ایک روپیہ دیا تھا۔ ۶۔ حرقات (۱) اسماء بنت عیس پہلے حضرت جعفر ابی طالب کی زوجہ تھیں۔ ان کی شہادت کے بعد حضرت ابوبکر صدیق کے نکاح میں آئیں۔ آپ کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نکاح کیا، محمد ابن ابی بکر ان سے پیدا ہوئے، پھر حضرت علی سے یحییٰ ابن علی انہیں کے بغیر سے پیدا ہوئے (حرقات) محمد ابن ابوبکر مدینہ



بجھاکا بی بی کیا کر دے فرمایا بنا لوار کوئی کپڑا لاندہ لوار اور حرام ہاں اور نہ ہو تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں نماز ادا کی پھر خصوصاً اندھنی پر سوار ہوئے تھے  
کہ جب اندھنی آپ کو لیکر میدان میں سیدی گھری بولی تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ابھی اس عارضہ کو حاضر ہوئے تھے کہ کوئی شکیں نہیں اس عارضہ کو دیکھتے ہیں کہ عارضہ  
ملک نیر سے میاں نیر کوئی شریک نہیں حضرت باہر کہتے ہیں کہ ہم صرف حج کی ایک نیت تھے مگر کوہا ہنستے ہیں کہ نیتے کوئی کہ جب کوہ شریف میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تھے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو

صفر میں صیالی ہیں اس لئے میں اصحاب امیر معاویہ کے ہاتھوں شہید ہوئے (ملاقات)۔

۱۔ یعنی میں اس حالت میں احرام رائج کیسے ادا کروں خیال ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فدا خلیفہ میں عصر و غروب ہوا اور اگلی فجر و ظہر میں حضور کی تمام اندوچ پاک آپ کے ساتھ تھیں (مرقات) حضرات اسناد کا جوش ایمانی و شوق حج قابلِ دلائل ہے کہ اس حالت میں بھی حضور کے ساتھ دوام ہو گئیں۔ ۲۔ یعنی نفاس نہ تو احرام سے مانع ہے نہ اٹائے حج و عمرہ سے صرف طواف منوع ہے کہ وہ مسجد میں ہوتا ہے اور نفاس اگر مسجد میں آنے کی اجازت نہیں اور احرام کے وقت یہ عورت نفل پڑھے، اگر نفاس میں نماز پڑھنا حرام ہے۔ ۳۔ ظاہر ہے کہ حضور اللہ نے احرام کے نفل علاوہ فرض نماز کے ادا کئے، پھر قصوا پر سوار ہوئے قصوا اقصیٰ یعنی قدری سے رہا، یا قصو یعنی کان کھٹنے سے بڑا، چونکہ یہ اونٹنی بہت تیز رفتار اور قدر تک جانے والی یا چونکہ اس کے ایک کان کا کچھ حصہ کاٹا ہوا تھا اس لئے اسے قصوا کہتے تھے، یہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری کی خاص اونٹنی تھی، ۴۔ یہاں اصل کے معنی میں بلند آمد سے پکارا، توحید سے مراد ہے رب تم کی وحدانیت یعنی رب کی توحید پکاری، چونکہ تبلیہ میں (مشویلہ) بھی ہوتا ہے اس لئے بالمشویلہ فرمایا، بعض شوافع نے توحید کے معنی ازواج کے لئے عرف حج کا تعبیر فرمایا، اور اس سے ثابت کیا کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے افراد کیا مگر یہ بھی بہت سی عیدیں قوی وہ ہی ہے جو عرض کیا گیا، لہذا یہ جلد شوافع کی تائید نہیں اور اصناف کے مختلف نہیں۔ ۵۔ یہاں مرقات نے فرمایا کہ حاجی کا لبیک کہنا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پکار اور بڑے کا جواب ہے، چنانچہ حاکم نے حضرت ابن عباس سے روایت فرمایا کہ لبیب جناب نبیل بناء کعبہ سے فارغ ہوئے تو لبیب فرمایا لوگوں کو حج کے لئے بلاؤ عرض کیا مولائے میری آواز سب تک کیسے پہنچے گی، فرمایا پکارتا بلانا تمہارا کام ہے تمہاری آواز سب تک پہنچانا ہمارا کام چنانچہ آپ نے پکارا، زمین و آسمان میں آپ کی آواز پہنچی، اللہ یہ لبیب اسی پکار کا جواب ہے (مرقات) معلوم ہوا کہ حکم پروردگار نبی کی آواز زمین و آسمان میں پہنچ سکتی ہے، آج بذریعہ ریڈیو (RADIO) تار (TELEGRAPH) کی طاقت سے لوگوں میں اُدا وادارہ پہنچائی جاتی ہے تو فوراً کی طاقت نارے کہیں زیادہ ہے۔ ۶۔ کفار و عرب اسلام سے پہلے حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا سخت گناہ اور بدترین جرم سمجھتے تھے ماہ صفر کی عمرہ جائز مانتے تھے، چنانچہ حضرات صحابہ کا اسی موقع پر عمرہ کی طرف دھیان بھی نہ گیا، بخاری نے حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت کی کہ حضور اللہ احرام کے وقت ہی لوگوں کو احرام کے اقامت یا کر فرمادیا تھا کہ جو حج کا احرام باندھنا چاہے وہ طواف باندھے، جو عمرہ کرنا چاہے وہ عمرہ کا احرام باندھے



(مرقات) ۱۰۰۰ اس طرح کہ تین ذی الحجہ ہفتہ کے دن ذی الحجہ پہنچ گئے وہاں ثلاث گھنٹہ بعد ذی الحجہ اتوار کے دن صبح کے وقت باب الشہام کی طرف  
 کے مسجد حرام میں داخل ہوئے اور سب سے پہلے طواف قدم کیا بیت اللہ شریف کی تیس طواف ہے دوسری مسجد کی تحیت اور رکعت نفل ۱۰  
 ۱۰ یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم دروازہ اسلام سے سیدھے رکن اسود پر پہنچے، اس کو بوسہ دے کر طواف قدم کیا طواف میں اگر ذکر چلے گا  
 رسل کہتے ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چکر رکعتیں رکھی ہیں پہلی رکعت کی طرح اظہار قوت دکھاتے چلے، رسل کی وجہ اعلیٰ کے بیان ہوگا انشاء اللہ  
 اور چار چکر آیت معمولی رفتار پر ۱۰ مقام ابراہیم ۱۰ پتھر ہے جس پر کھڑے ہو کر جناب خلیل اللہ نے کعبہ کی دیواریں اپنی فرمائشیں برطواف کے بعد و نفل  
 پر پڑھے جاتے ہیں وہ نفل اسی جگہ پڑھنا سنت ہے، اس سے معلوم ہوا کہ جس پتھر پر نبی کے قدم پڑ جائیں وہ پتھر بھی قابل احترام ہو جاتا ہے، یہ بھی  
 معلوم ہوا کہ میں نماز میں بزرگوں کے تبرکات کی تعلیم کرنا ثواب ہے، شرک نہیں، تو جو کچھ نماز میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا خیال کرنا شرک ہے وہ ملاصل حضور  
 کی امانت کرنا ہے، جب جناب خلیل اللہ کے نشان قدم والے پتھر کو آگے رکھ کر نماز پڑھنا درست ہوا تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا وجہ کو بہت  
 اعلیٰ ہے۔ ۱۰۰۰ اور ترتیب کے لیے نہیں صرف جمع کے لیے ہے یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان نفل طواف کی پہلی رکعت میں قل یا ایہا  
 الکافرون اور دوسری رکعت میں قل هو اللہ احد پڑھا کر یہ جگہ پہلے بت خانہ بنی ہوئی تھی، اب رب تمہ کے کرم سے پاک  
 و صاف ہوئی تو پہلی رکعت میں شرک سے بیزاری کا اظہار اور دوسری رکعت میں توحید الہی کا اعلان فرمایا، چونکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم آیت قرأت میں  
 بھی بعض لفظ اونچی آواز سے پڑھ دیتے تھے۔ اس لئے لوگوں کو یہ چل جاتا تھا کہ نفل رکعت میں خلل سورت پڑھی ۱۰۰۰ لفظ الصفات منقطع ہوا  
 کی طرف گئے، اور بات بڑھ کر صفا پر کچھ چڑھے وہاں دعائیں مانگیں، خیال ہے کہ صفا مردہ وہ پہاڑ ہیں جن پر قبلی حاکم رضی اللہ عنہا کا اثر  
 پانی میں سات بار چڑھیں، چونکہ ان پہاڑوں کو اس بلندی پاک کی قدم بوسی میسر ہوئی، اس لیے انہیں رب تمہ نے شاعر اللہ یعنی اللہ کے  
 دین کی نشانیاں قرار دیا، معلوم ہوا کہ بزرگوں کے عزرات، ان کی تبرکات شاعر اللہ بن جاتے ہیں، ان کی تعلیم ثواب ہے شرک نہیں

كَثْرَةً وَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ أَجْمَزُ وَعَدَهُ وَتَصَرَّعْدَهُ وَحَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ ثُمَّ دَعَا بَيْنَ  
ذَلِكَ قَالَ مِثْلَ هَذَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ نَزَلَ وَمَشَى إِلَى الْمَرْوَةِ حَتَّى لَصَبَتْ قَدَمَاهُ فِي  
بُطْنِ الْوَادِي ثُمَّ سَعَى حَتَّى إِذَا صَعِدَا تَامَشَى حَتَّى آتَى الْمَرْوَةَ فَقَعَلَ عَلَى الْمَرْوَةِ كَمَا فَعَلَ  
عَلَى الصَّفَا حَتَّى إِذَا كَانَ الْخُرُطَوَاتِ عَلَى الْمَرْوَةِ نَادَى وَهُوَ عَلَى الْمَرْوَةِ وَالنَّاسُ تَحْتَهُ فَقَالَ

بیکریہ بیان کی ملہ اور فرمایا اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس کا کوئی شریک نہیں اس کا ملک ہر اس کی تعریف ہے وہ ہر چیز پر قادر ہے  
اللہ اکیلے کے سوا کوئی معبود نہیں جس نے اپنا وعدہ پورا کر دیا اپنے بندے کی مدد کی اس اکیلے نے احزاب کو بھجوا دیا پھر ان کے درمیان  
درمیان دعا مانگی کہ تین ہر فرمایا ہے پھر اسے پھر روٹھ کر طرف چلے حتیٰ کہ بطن وادی میں آپ کے قدم شریف ہمارے ہی ہو گئے پھر دوڑ کر  
حتیٰ کہ جب آپ کے قدم چڑھنے لگے تو معمولی چال چلے حتیٰ کہ مردہ پہنچے پھر مردہ پر وہ ہی کیا جیسا مسافر کیا تھا حتیٰ کہ جب مردہ پر آگزی پھر ہوا  
تو آپ نے آنروزی حالانکہ آپ مردہ پر تھے اور لوگ آپ کے نیچے تلخا ہوا

اسی میں صفا سے شروع کرنا سنت ہے اور حج میں صفا مردہ کے درمیان سعی واجب ہے رکن نہیں یہی مذہب احناف ہے  
۱۔ اس زمانہ میں صفا اور کعبہ منظر کے درمیان کوئی آڑ نہ تھی اس لیے صفا پر کچھ چڑھنے میں کعبہ منظر نظر آتا تھا اب آٹھ واقع ہو چکی ہے اب  
کعبہ منظر نظر نہیں آتا لیکن نظر آنا ضروری نہیں صرف کعبہ کو نہ کرنا ضروری ہے اب تو صفا پہاڑ پر روم مسجد وسیع کر دی گئی ہے کہ کسی مسجد ہی میں ہوتی ہے  
۲۔ اب بھی سنت یہ ہے کہ صفا شریف پر رسی دھاڑی جائے۔ ۳۔ اس گھر میں غزوہ خندق کی طرف قرار ہے جبکہ ہر قسم کے کفار نے متفقہ طور  
پر مدینہ طیبہ پر یلغار کیا تھی اب تب نہ تیر و سر و ہوا کے ذریعہ انہیں بھگا دیا اس سے معلوم ہوا کہ سخت مصیبت کا وقت یاد رکھا اللہ اس کے نصیر پر  
رب تعالیٰ کا فکد کرتے رہنا سنت ہے یہ واقعہ بہت پہلے ہو چکا تھا مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم آنور دم تک وقتاً فوقتاً اسکا ذکر فرماتے رہے رب تعالیٰ  
حمد و شکر کے لیے ۴۔ اس طرح کہ پہلے بھی اللہ کا ذکر کیا بعد میں بھی اور درمیان میں دعائیں مانگیں سنت یہ ہی ہے کہ دعا اللہ کے ذکر سے گھری ہو  
کہ ایسی دعا افتاد اللہ رہیں ہوتی ۵۔ اولاً ذکر الہی پھر دعا پھر ذکر الہی یہ ایک بار پڑھا اس طرح تین دفعہ عمل کیا حاجی اسی پر عمل کرے ۶۔ یعنی صفا کی  
وہلائی اندر وہ کی پڑھائی کے درمیان جو ہوا زمین ہے جسے بطن وادی کہتے ہیں وہاں سعی کی سعی کے معنی میں دوڑ لگانا چونکہ اسی جگہ حضرت بابہ علیہ  
تعلیٰ اس لیے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی جگہ سعی فرمائی اس مقبول بی بی کی پوری نقل تانا سنت ہے مقبولوں کی نقل بھی اچھی کہ اللہ تعالیٰ  
اصل کے طفیل نقل پر کرم فرما دے بطن وادی لٹھ پہاڑ یا ٹیلے کے درمیان شگاف کو کہتے ہیں ۷۔ یعنی جب مردہ شریف کی پڑھائی شروع ہوئی  
تو پھر معمولی رفتار سے چلتا شروع فرما دیا وعدہ ختم کر دی ۸۔ یعنی اس قدر چڑھنا کہ کعبہ منظر سامنے آجائے کعبہ منظر کو منہ کرنا اللہ کا ذکر و دعائیں  
کرنا غرہ کہ جو کچھ صفا پر کیا وہ ہی مردہ پر بھی کیا وہ ہی دعائیں و ذکر جو صفا پر کیا تھا وہ ہی مردہ پر کیا اس سے معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم  
نے پہلی سعی فرمائی سواری پر نہ کی یہی سنت ہے بلاغہ سواری پر سعی کرنا خلاف سنت ہے مسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جو روایت  
کی کہ حضور نے سواری پر سعی فرمائی وہ ٹمرہ قضا کا واقعہ ہے اور وہ سواری ہونا بھی دشواری و معذرت کی وجہ سے تھا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم



لَوْ أَنِّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَمْ أَسْقِ الْهَدْيَ وَجَعَلْتُهَا عُمْرَةً فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ  
 كَيْسَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيُحِلِّ وَلْيُجْعَلْهَا عُمْرَةً فَقَامَ سُرَاقَةُ بْنُ كَالِبٍ بَنِ جُعْشَمٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ  
 اللَّهِ الْإِعَامُ مَنَا هَذَا أَمْلًا بَدِ قَسْبِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابِعُهُ وَاحِدَةً فِي  
 الْأُخْرَى وَقَالَ دَخَلْتَ الْعُمْرَةَ فِي الْحِجَةِ مَرَّتَيْنِ لَا بَلَّ إِلَّا أَبَدًا أَبَدًا وَقَدِمَ عَلَى مَنْ الْيَمَنِ يَبْدُونَ

اگر ہم اس کا اپنے سے خیال کرتے جس کا بعد میں خیال کیا تو ہم ہادی نہ لاتے اور اسے عمرہ قرار دیتے۔ لہذا ہم میں سے جس کے ساتھ ہادی نہ ہو وہ احرام کھول دے  
 اور اسے عمرہ بنائے۔ جب حضرت سراقہ ابن مالک حشم کھڑے ہو کر بولے یا رسول اللہ کیا یہ حکم ہمارے اس ہی سال کیلئے ہے یا ہمیشہ کیلئے تو رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے نہ ایک ہاتھ اٹھایا اور نہ دوسرا اٹھا بلکہ ان دونوں میں داخل فرمایا اور دوبارہ فرمایا کہ عمرہ حج میں داخل ہو گیا یہ حکم ہمیشہ کیلئے ہے کہ جناب علی میں سے نبی کریم

وہ حکم کو دیکھنے کے لیے مکہ والے ہجوم ہی کر آئے اور حضور کے پاس سے بشتے نہ تھے۔ یہ دلیل سنی نامکن ہو گئی تھی۔ لہذا احادیث میں تعارض نہیں (مرقات) ۴  
 سہ یعنی ہم نے قرآن کا احرام باندھ لیا اور وہی ہمارے ساتھ ہے۔ اب ہم کو عمرہ کر کے احرام کھول دینا جائز نہ رہا۔ اور ہم نے تم کو حکم دیا کہ عمرہ  
 کر کے احرام کھول دو۔ خدایم کو احرام کھول کر ان گندے کو تم ہماری سنت پر عمل کرنے کے دلداد ہو تم ہمارے سے اعمال کرنا چاہتے ہو۔ اگر  
 ہمیں احرام سے پہلے یہ خیال آجاتا تو ہم ہدی ساتھ دیتے اور نہ قرآن کا احرام باندھتے اور ہم بھی عمرہ کر کے کھل جاتے۔ تاکہ تم کو عمرہ پر مکمل جانا گراں نہ رہتا  
 اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا اور قرآن ہی افضل ہے۔ دوسرے کو عمرہ کر کے کھل جانے کا حکم  
 ایک مصلحت کی بنا پر دیا جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا کہ زمانہ جاہلیت میں حج کے زمانہ میں عمرہ کرنا اور حج کے قریب تک حلال رہنا سخت گناہ سمجھا  
 جاتا تھا اور تم تو نہایت ہی دور سے ایک صحابہ کرام حضور کی ہر ادا کی نقل کرنا سعادت سمجھتے تھے۔ سہ یعنی صرف حج یا عمرہ کا احرام باندھا ہو اور  
 اس کے ساتھ ہدی ہو تو ہم ہی کی قربانی کے بعد احرام کھولے، دوسری ذی الحجہ کو مگر جس نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا ہو اور اس کے ساتھ ہدی نہ  
 ہو تو وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام کھول دے اس طرح کہ حج کے احرام کو عمرہ بنا دے اسے فتح حج الی العمرہ کہتے ہیں، یہ فتح صرف اس  
 سال ہی صحابہ کے لیے جائز ہوا، اب تا قیامت کسی کو جائز نہیں، اب حج کا احرام بعد حج ہی مکمل سکتا ہے، چنانچہ دعائیات میں ہے کہ قبل ابن حارث  
 نے عرض کیا یا رسول اللہ فتح ہمارے لئے خاص ہے یا آئندہ بھی ہوگا، فرمایا صرف تمہارے لیے خاص ہو رہا ہے (مرقات) سہ چاند جبر سے حکم حاضرین پر گراں  
 ہوا، ایک تو فساد حج میں عمرہ کرنا کیونکہ اس سے پہلے زمانہ حج میں عمرہ گناہ کبیرہ سمجھا جاتا تھا، دوسرے حج کا احرام عمرہ کر کے کھول دینا، لہذا تیسرے یوم  
 عرفات کے قریب احرام کھولنا جو تھے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں نہ ہونا کہ حضور تو احرام میں ہی اور ان حضرات کے احرام مکمل گئے اسرار کا  
 یہ حکم صرف اس لیے تھا کہ لوگ اس زمانہ میں عمرہ کو گناہ نہ سمجھیں، حضرت سراقہ ابن مالک نے بھی پہلے مسئلہ کے متعلق سوال کیا کہ یا رسول اللہ زمانہ حج میں  
 عمرہ کا جو از عرف اس سال کے لیے ہے یا ہمیشہ کے لیے ہے، بقیہ تین مسائل کے متعلق نہیں ہے، جیسا کہ جواب عالی سے معلوم ہو رہا ہے۔ لہذا اب  
 فتح حج برگز جائز نہیں۔ سہ منی عمرہ کا جو زمانہ حج میں قیامت کے لیے ہے تمام احرام کے معنی یہ کرتے ہیں کہ فتح حج الی العمرہ تا قیامت رہے گا۔  
 ان کے ہاں اب حج کا احرام عمرہ کر کے کھول سکتے ہیں، مگر امام ابو حنیفہ، شافعی، مالک و مجاہد و علاء رضی اللہ عنہم کے ہاں نہیں کر سکتے، ان کی دلیل مسلم



النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَاذَا قُلْتَ حِينَ فَرَضْتَ الْحَجَّ قَالَ قُلْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَهْلًا  
بِهِ رَسُولُكَ قَالَ فَإِن مَعِيَ الْهَدْيُ فَلَا تَحِلَّ قَالَ فَكَانَ جَمَاعَةُ الْهَدْيِ الَّذِي قَدِمَ بِهِ  
عَلَى مَنْ الْيَمَنِ الَّذِي أَتَى بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَائِلَةً قَالَ فَحَلَّ النَّاسُ كُلُّهُمْ وَقَصَّوْا  
إِلَّا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ تَوَجَّهُوا إِلَى  
مِنًى فَاهْتَدَوْا بِالنَّجْحِ وَرَكِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہدی کے اونٹ بیکر کر لئے تو ان سے حضور نے پوچھا کہ جب تم نے حج کی نیت کی تو کیا کہا تھا عرض کیا میں نے کہا تھا اللہ ہی اسکا احرام باندھتا ہوں جس کا احرام تیرے رسول نے باندھا ہے فرمایا میرے ساتھ تو ہدی، لہذا تم حال نہ بنو گے ہدی فرماتے ہیں کہ تم لوگوں کا جو جہاں علی بن ابی طالب نے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم لاکھ سو تھا کہ فرماتے ہیں میرا کوئی ہونے والا نہیں ہے نہ سوا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ان سے کہنے کے ساتھ ہدی جانور تھا نہ پھر جب انھوں نے پھر یہ ہدی تو لوگوں نے منی کا رخ کیا تب حج کا احرام باندھا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوئے تو منی میں ظہر عصر و مغرب

کی یہ حدیث ہے کہ حضور نے حج عرفہ صفا کے لیے تھا اور نسائی کی روایت ہے کہ یازدہ روز قبل حج عرفہ ہم لوگوں کے لیے خاص ہے یا تمام مسلمانوں کے لیے۔ فرمایا عرفہ ہم لوگوں کے لیے (مرقات و لمعات) ہاں یہ جائز ہے کہ عمرہ کا احرام والا جب عمرہ نہ کر سکے کہ تنگ وقت میں کہ منظر پہنچے یا عورت کو حیض آجائے جس سے وہ طواف نہ کر سکے، تو اس پر حج کا احرام باندھ لے، پہلے حج کرے بعد میں عمرہ، جیسا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس موقع پر کیا تھا۔ اس زمانہ میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ لہ کے قاضی بنا کر بھیجے گئے تھے انہیں وہاں ہی اطلاع دے دی گئی تھی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم حج کو جا رہے ہیں تم کہ منظر پہنچو اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کچھ ہدی ساتھ لیتے آؤ کچھ اونٹ تو حضور خود لے گئے تھے اور بہت سے اونٹ حضور کے لیے جناب علیؑ لے کر آئے تھے، کھل سواؤں ہو گئے تھے۔ سچہ اس سے معلوم ہوا کہ حج میں تہیقا نیت کر سکتے ہیں کہ خدایا جو فلاں بزرگ کی نیت وہ میری نیت، فائز میں تعلق نیت درست نہیں، جیسا کہ فقہ میں تصریح ہے۔ سچہ یعنی ہماری طرح تمہارا احرام بھی قرآن کا ہو گیا اور ہمارے ساتھ بھی ہدی ہے۔ تمہارے ساتھ بھی، لہذا ہماری طرح تم بھی عمرہ کے احرام پر قائم رہنا۔ خیال رہے کہ جناب علیؑ اپنے لیے بھی ہدی لائے تھے۔ سچہ یہ نہیں پڑا کہ حضور انور مدینہ منورہ سے اپنے ہمراہ کتنے اونٹ قربانی کے لیے لائے تھے۔ اور حضرت علیؑ نے کتنے لائے، بعض نے فرمایا ہے کہ چالیس اونٹ لے کر لائے تھے اور ساتھ اونٹ حضرت علیؑ وہ واہد اطم۔ سچہ اس سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا میں کہ آپ کے ساتھ ہدی نہ تھی، پھر بھی آپ کو حلال ہو جانے کا حکم نہ دیا گیا بلکہ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام بندھا دیا گیا (مرقات) خیال رہے کہ احرام کھوتے وقت سر منڈانا افضل ہے، مگر صحابہ نے اس موقع پر بال کٹوائے تھے منڈائے نہیں، کیونکہ عنقریب ہی انہیں حج کا احرام باندھ کر کھولنا تھا اس وقت تک منڈائے ہوئے بال بڑھ نہ سکتے تھے۔ نیز انہوں نے چاہا کہ ہم حلقین رو سکیم و مقصرین و فحل پر عمل کریں، اس وقت بال کٹوائے اللہ حج کا احرام کھولتے وقت منڈاؤں سے (اشعہ) سچہ کہ وہ حضرت حلال نہ ہوئے مگر وہ حضورؐ سے تھے، زیادہ تر خبر ہدی والے تھے۔ سچہ انھوں نے ذی الحجہ کو توبہ کہتے ہیں یعنی سیرات کرنا، یا بمعنی غور کرنا، چونکہ اہل عرب حج کے لیے آنھوں نے ذی الحجہ کو اونٹوں کو پانی پلا لیتے تھے، یا حضرت غیل اللہ نے آنھوں

وَالْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ ثُمَّ فَلَكَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَمَرَّقَبْتَهُ قَبْلَ أَنْ يَضْرِبَ لَهُ بِمَرَّةٍ  
فَسَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَشْكُ قُرَيْشٌ إِلَّا أَنَّهُ وَقَفَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ  
كَمَا كَانَتْ قُرَيْشٌ تَصْنَعُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَتَى عَرَفَةَ  
فَوَجَدَ الْقَبَّةَ قَدْ ضُرِبَتْ لَهُ بِمَرَّةٍ فَنَزَلَ بِهَا حَتَّى إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ أَمَرَ بِالْقَصْوَاءِ فَدُحِلَتْ  
لَهُ فَأَتَى بَطْنَ الْوَادِي فَخَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ  
يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا إِلَّا كُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدَائِهِ

عشا اور فجر پڑھیں۔ پھر ٹھوٹا ٹھہرے۔ حتیٰ کہ سورج نکل آئے اور حضور نے حکم دیا تھا تو غزوہ میں حضور کے لیے اولیٰ خیمہ لگا دیا گیا تھا۔  
چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے سے قریش کو اس میں شک و تردید ہی نہ تھا کہ آپ مشعر حرام کے پاس قیام کریں گے۔ وعظ  
جائیں گے۔ جیسے سلام سے پہلے قریش کرتے تھے۔ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے آگے بڑھ گئے حتیٰ کہ عرفہ پہنچ گئے تو آپ  
نے مقام غزوہ میں خیمہ لگا ہوا یا وہاں ہی اتر پڑے۔ حتیٰ کہ سورج ڈھل گیا تو اونٹنی قصوۃ کا حکم دیا اسے کہا واکس دیا گیا آپ بطن وادی  
میں تشریف لائے۔ لوگوں کو خطبہ دیا اور فرمایا کہ تمہارے خون تمہارے آپس کے مال تم پر یوں ہی حرام ہیں جیسے تمہارے اس دن کے  
اس مہینہ اور اس شہر میں حرمت خیر دار ہونا۔ جاہلیت کی تمام رسمیں میرے قدم کے نیچے ریزہ ریزہ ہیں۔

فی الجبل کو اپنی خواب کے متعلق غور کیا تھا کہ قربانی کس چیز کی حد اس لیے اسے ترویج کہتے ہیں۔ غرض کہ ترویج یا روٹی سے ہے یا لٹا ہے۔ منی کے  
معنی میں بہانا، چونکہ اس میدان میں قربانیوں کا خون بہایا جاتا ہے لہذا منی کہا جاتا ہے۔

۱۔ یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ انھوں نے فی الجبل کی نماز فجر پڑھی کہ سورج نکلنے کے منظر سے منی روانہ ہو گئے، منی کا یہ قیام امان  
کے ہاں واجب نہیں سنت ہے۔ ۲۔ غزوہ عرب میں چینی کو کہتے ہیں، عرفات کے قریب کنارہ روم پر ایک پہاڑ کا نام غزوہ ہے جس پر حضرت عمر نے  
مینا بنایا تھا کہ مدح و جلالت ہے۔ چونکہ اس پر سیاہ و سفید پتھر ہیں جو چینی کے داغ کے مشابہ ہیں۔ اس لیے اسے غزوہ کہتے ہیں (المعات واشعرا)  
اس جگہ حضور کے قیام کے لیے خیمہ لگا دیا گیا تھا، مسلم بنی کہ عرفات وغیرہ میں پہلے سے اپنے واسطے خیمہ لگانا جگہ پر قبضہ کرنا جائز ہے۔ مگر انھوں نے معلوم  
حضرات آجکل کرتے ہیں، اس عمل کا ماخذ یہ حدیث ہے ۳۔ اسلام سے پہلے کفار کج و منحرف تھے کہ قریش مکہ تو مزدلفہ میں ہی ٹھہر جاتے تھے عرفات نہ پہنچتے  
تھے اور عوام جملہ عرفات شریف جاتے تھے، تمام مسلمانوں کو یقین تھا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم بھی مزدلفہ میں ہی قیام کریں گے عرفات شریف نہ رہے جائیں  
گے، کہ آپ تو قریش کے سردار ہیں، ترشی ہیں، دنا نمی ہیں، بطحی ہیں صلی اللہ علیہ وسلم عرفات نے فرمایا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہور نبوت سے پہلے جو حج  
کئے، ان میں عوام کے ساتھ عرفات شریف میں ہی قیام فرماتے رہے۔ ۴۔ قریش کہتے تھے کہ ہم حرم شریف کے کبوتریں حرم سے باہر نہ جائیں گے عرفات  
حرم سے باہر ہے۔ نیز اسی میں پنا خرف بھی ظاہر کرتے تھے کہ سردار معلوم ہوں۔ ۵۔ یعنی اس قبیلہ میں قیام پذیر ہوئے، معلوم ہوا کہ بحالت احوال چھت و پھتری  
خیمہ وغیرہ کا سایہ لینا جائز ہے، امام مالک و احمد کے ہاں منع ہے، یہ حدیث کے خلاف نہیں۔ ۶۔ بطن وادی عرفات میں ایک میدان کا نام ہے  
جسے بطن عرفہ بھی کہتے ہیں، یہ جگہ عرفات میں داخل نہیں ہے۔ یہاں کعبہ البرکات ہے، صحیح ہے کہ البرکات قریب جباہ کی طرف منسوب ہے، اب بھی نماز ظہر و عصر

مَوْضُوعٌ وَدِمَاءُ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ وَإِنَّ أَوَّلَ دِمٍ أَضْعَفُ مِنْ دِمَائِنَادِمِ ابْنِ رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ وَكَانَ مُسْتَرْضِعًا فِي بَيْتِ سَعْدٍ فَقَتَلَهُ هُذَيْلٌ وَرَبَا الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَأَوَّلُ رَبَا أَضْعَفُ مِنْ رَبَا عَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَإِنَّهُ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانِ اللَّهِ وَأَسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُؤْطِينَ فُرُشَكُمْ

اور جاہلیت کے زمانہ کے خون ختم کر دیئے گئے۔ میں اپنے خونوں میں سے پہلا خون ختم کرنا ہوں وہ ابن ربیعہ ابن حارث کا خون ہے۔ یہ نبی سعد میں شیر خوار تھے تو انہیں قوم ہذیل نے قتل کر دیا تھا۔ اور جاہلیت کے زمانہ کے سود ختم میں میں اپنے سودوں میں سے پہلا سود ختم کرتا ہوں وہ عباس ابن عبدالمطلب کا سود ہے وہ سارا ہی ختم تک عورتوں کے معاملہ میں اللہ سے ڈرو ورنہ تم نے انہیں اللہ کی امان میں لے لیا ہے اور کلمہ اللہ سے ان کی شرمگاہوں کو حلال کیا ہے۔ تم تمہارے ان پرہیزگاری کے حقوق میں گروہ تمہارے بستر دل کو ان کا مال نہ

دیاں ہی ہوتی ہے، اسی سبب میں ہی محمد شریف واقعہ جسے بعد فرما کہتے ہیں، کہ یعنی جیسے ماہ ذی الحجہ خصوصاً طائفہ کے وہی موم شریف کی زمین میں گناہ کرنا بدترین موم ہے، مگر اس میں بھی جرم کا مجبور ہے، گناہ جرم ختم جگہ کی ہے موم جرم و موت والی تاریخ و مہینہ کی ہے اہل جہم ایسے ہی مسلمان کا خون بہانا، مال مارنا گناہ جرم کا مجبور ہے کہ یہ ظلم بھی ہے اور اللہ تعالیٰ ناراضی کا باعث بھی اللہ میری تکلیف دہاؤں کا سبب بھی ہے، بعض نے فرمایا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے نفس یعنی خن کی حرم کو حرم شریف کی حرم سے تشبیہ دی جو دائمی و باقی ہے، اور حرم مال کو اس زمانہ کے حرم سے تشبیہ دی جو دائمی ہے مگر پہلی تحریر قوی ہے، اور کلام شریف بہت ہی سلیخ ہے، کہ یعنی ختم نے اسلام سے پہلے دلی تمام بری رسمیں مٹا دیں نہ تمام، خود کے نام کے ذمہ وغیرہ تمام شاید، اب کوئی وہ روم ادا نہ کرے؟

اسلام یعنی اسلام سے پہلے جو ظلم خون کر دیئے گئے تھے، ادا ان کا قصاص باقی تھا وہ تمام خون صاف کر دیئے گئے، اب ان میں سے کسی قاتل پر قصاص نہیں، اب دنیا طبع ہے یا لاجرم، یا اللہ ہے جسے اللہ و اللہ محبوب صلی اللہ علیہ وسلم، اس کے بچے کا نام ایسا ابن ربیعہ ابن حارث ابن عبدالمطلب ہے حارث حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ہیں ان کے بیٹے ربیعہ صحابی ہیں جنہوں نے خلافت ماضی میں وفات پائی، اس طرح کہ نبی سعد ہذیل قبیلوں میں جنگ ہوئی تھی، ہذیل کا ایک بچہ تھا ایسا کے گناہ میں سے وہ وفات پا گئے، مشکوٰۃ کے بعض نسخوں میں دم ربیعہ ہے بغیر ان کے خون سے مراد ربیعہ کے مطالبہ کا خون ہے جس کے وہ دلی ہیں، اللہ تعالیٰ ایسا ابن ربیعہ ہیں نہ کہ خود ربیعہ، کہ یعنی زمانہ جاہلیت تمام غصب کئے ہوئے، لوٹے ہوئے اور سودی کا ادب بار کے مال صاف ہیں، جن کے ذمہ کسی کا قرض ہے اور سود بھی پڑھا ہوا ہے ان کے سود صاف، وہ اصل رقم ادا کر دے، حضرت عباس اسلام سے پہلے سود لیتے تھے، مال لوگوں پر بہت قرض و سود تھے جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف فرما دیئے، اس سے چند کے معلوم ہوئے ایک یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسافروں کے جان و مال کے مالک ہیں، دیکھو آپ بذات خود خون بھی صاف فرما رہے ہیں، اور مال بھی ان حق والوں سے صاف نہیں گرایا، دوسرے یہ کہ قانون پہلے بادشاہ اس کے اہل قریب مل کریں پھر رعایا سے مل کر اس تب قانون چلتا ہے، اگر خود مل نہ کریں تو رعایا مل نہ کر سکتا، جیسے آج دیکھا جا رہا ہے کہ قانون فٹ بال (FOOT BALL) میں کر رہ گئے ہیں، دیکھو سرکار نے یہ دونوں قانون پہلے اپنے اور اپنے اہل قریب پر جاری فرمائے، کہ یہ فاطمہ ہے یعنی مال و خون کے معاملات میں ظلم نہ کرو، پھر اپنی بیویوں پر بھی



أَحَدًا أَتَكْرَهُونَهُ فَإِنْ فَعَلَنْ ذَلِكَ فَأَخْرِجُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبَرَّحٍ وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ  
وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَقَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَالًا تَصِلُوكُمُ ابْعَادًا إِنْ اِعْتَصَمْتُمْ بِهِ كِتَابِ  
اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَسْأَلُونَ عَنِّي فَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ قَالُوا أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ وَأَدَّيْتَ وَ  
نَصَحْتَ فَقَالَ بِأَصْبَحِ السَّيَابَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيُنْكُتُهَا إِلَى النَّاسِ اللَّهُمَّ أَشْهَدُ  
اللَّهُمَّ أَشْهَدُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَذِنَ لِذَلِكَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ وَلَهُمْ

کرامتیں جنہیں تم ناپسند کرتے ہو نہ پھر اگر وہ عورتیں ایسا کریں تو تم انہیں غیر مبرح مار مارو نہ اور عورتوں کی تم پر بھلائی سے ان کی روزی اور بھلائی سے ان کا پیارا ہے تم میں تم میں وہ چیز چھوڑنا ہوں کہ اس کے سوتے تم بھی گواہ نہ ہو گے جب تک تم اسے تھامے رہے یعنی قرآن کریم اور تم سے میرے متعلق پوچھا جائے گا تو تم یہ کہو گے۔ سب بوسے ہم گواہی دیں گے کہ آپ نے تبلیغ فرمادی امانت ادا کر دی اور خیر خواہی فرمائی ہے تو آپ نے اپنے کلمے کی انگلی آسمان کی طرف اٹھائی اور نوگوں کی طرف جھکا لی فرمایا خدا کا گواہ ہو جا خدا کا گواہ ہو جا (زمین بار) ہے پھر حضرت بلال نے اذان دی پھر تکبیر کہی حضور انور نے نماز ظہر پڑھی پھر تکبیر کہی تو عصر پڑھ لی

زیادتی ذکر: امان معنی امانت و عہد ہے یعنی تم نے انہیں اللہ کی ضمانت پر اپنے نکاح میں لیا ہے۔ کلمۃ اللہ سے مراد اللہ کا حکم ہے کہ فاکھو حسن یعنی اللہ تمہارے فرمان کے ماتحت تمہارے لیے وہ حلال ہوئی ہیں: ہمارے ہاں بوقت نکاح دو لہا دیں کو کھڑے رکھتے ہیں اس کا ماخذ یہ حدیث ہو سکتی ہے تاکہ دونوں کا معاہدہ مضبوط رہے۔ کلمہ پڑھ کر عہد بیان کریں:

اے یعنی تمہارے گھر میں کسی ایسے کو نہ آنے دیں۔ اور تمہارے بستر میں پر کسی ایسے کو نہ بیٹھنے دیں جن کا آنا بیٹھنا تم ناپسند کرتے ہو یا تمہارا فرما تے ہو کہ عورت کے لیے مکے طے جی کہ اس کے ماں باپ بھی غیر خاندانی اجازت اس کے گھر نہ جائیں اگر خاندان کا اپنے گھر میں ناپسند کرے تو عورت انہیں نہ بلانے بلکہ نیکے جا کر ان سے مل آئے، اسکا خذیر حدیث ہے، اہل مروت کو ماں باپ کے شے سے منع نہیں کر سکتا اس میں تعلیت ہم ہے۔ مکہ یعنی انہیں اس قصور پر پڑا دے سکتے ہو معلوم ہوا کہ مرد عورت کو سزا معمولی طور پر مار سکتا ہے کیونکہ مرد عورت کا حکم ہے جیسے ماں باپ، استاد اپنی اولاد کا کو تہنیتا مار پیٹ سکتے ہیں۔ ایسے ہی خاندانی کو اگر مار معمولی ہو اسی لئے غیر سزا فرمایا کہ اس بار سے ایذا مقصود نہیں اصلاح مقصود ہے مکہ بھلائی سے روٹی پیرے کے منے ہیں کہ خوشدلی سے وہ ان کے خراج کو جو بھی نہ سمجھو اور عیبیا خود کھاؤ پیو و سیاہی انہیں کھلاؤ پہناؤ۔ مکہ یعنی میں جارہا ہوں اور قرآن کریم تم میں چھوڑے جاتا ہوں، اگر تم نے اپنے عقائد و اعمال اس کے مطابق رکھے تو گواہ نہ ہو گے: خیال ہے کہ پورے قرآن پر عمل ضروری اور قرآن شریف میں تو یہ حکم بھی ہے کہ اللہ اور اس کی اطاعت کرو اور یہ بھی ہے کہ جس نے رسول اللہ کی اطاعت کی، اس نے اللہ کی اطاعت، لہذا سنت پر عمل لازم ہوا، اب یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ سنت پر عمل ضروری نہیں قرآن کا کافی ہے۔ ۵۵ معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ایمان کی گواہی دین گئے اور ہم لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ کی گواہی دیں گے، ہاں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ کا کوئی ہے ایمان انکار نہ کرے کہ تاکہ پھر اسکی تحقیق کی جائے، لہذا یہ حدیث اس آیت کے خلاف نہیں لا تستحل عن اصحاب النجیم یہ سوال اللہ ہے اور جس سوال کی نفی ہے وہ اللہ سوال ہے۔ ۵۶ یعنی بولے تو ان کی گواہی کا گواہ ہو جا، رب تمہارا ہے و کفی بالذکر شہید ۱۵: رب تمہارا حکم الہامیں بھی ہے اور گواہوں کا گواہ بھی ہر حاکم گواہوں کا گواہ ہوتا ہے۔

يُصَلِّي بَيْنَهُمَا شَيْئًا ثُمَّ رَكِبَ حَتَّى آتَى الْمَوْقِفَ فَجَعَلَ بَطْنِ نَاقَتِهِ الْقَصْوَاءَ إِلَى الصَّخْرَاتِ  
وَجَعَلَ حَبْلَ لَمْشَاةٍ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَ  
ذَهَبَتِ الصُّفْرَةُ قَلِيلًا حَتَّى غَابَ الْقُرْصُ وَارْدَفَ أَسَامَةُ وَدَفَعَ حَتَّى آتَى الْمَرْدَلَفَةَ  
فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَاقَامَتَيْنِ وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا شَيْئًا ثُمَّ اصْطَبَحَ

ان دو مقاموں کے درمیان کچھ نہ پڑھانے پر سوار ہوئے حتیٰ کہ عرفات کے جانے قیام پر تشریف لائے تو اپنی قصوا کا پیٹ بڑے چھروں کی طرف کر دیا اور چل مشاء کو اپنے سامنے لیا اور قبلہ کو منہ کیا کہ چھروں کا نشانہ ہے رہے کہ سورج ڈوب گیا اور کچھ زبردی غائب ہو گئی تا آنکہ سورج کی گلیہ پوری چھب گئی تھی اور حضرت اسامہ کو روئی بنایا اور روانہ ہو گئے حتیٰ کہ مردلہ پہنچ گئے تھے چھروں ایک آذان اور دو تکبیروں سے نماز مغرب و عشاء پڑھی درمیان میں نوازل کچھ نہ پڑھے تھے پھر کچھ بیٹ گئے۔

بندہ گواہی دیتا ہوں کہ حاکمیت کے خلاف نہیں، بعض کمزوروں میں سیکھا ہے کہ یہ تکبیر معنی جھانکنا اور نکلتا ہے یعنی کریدنا؛

اسے یہ جمع صلواتیں ہیں۔ عرفات میں ظہر و عصر ایک آذان اور دو تکبیروں سے ظہر کے وقت میں اور ایک جاتی ہے ظہر کی سنتیں دو نفل چھوڑ دی جاتی ہیں تاکہ عزات پہاڑ پر جلد پہنچیں اور دعاؤں کے لیے کافی وقت ملے، لطیفہ مستحب، سوال: وہ کون سی جگہ ہے جہاں نفل کی وجہ سے فرض چھوڑ دیا جاتا ہے؟ جواب: وہ عرفات ہے، جہاں نفل یعنی دعاؤں کی وجہ سے عصر کا وقت بخیر فرض ہے چھوڑ دیا جاتا ہے، امام اعظم رضی اللہ عنہ کے ہاں یہ جمع صلواتین صحیح کی وجہ سے ہے، امام شافعی کے ہاں سفر کی وجہ سے مذہب شافعی قوی ہے۔ کیونکہ خود مکہ والے جو مسافر نہیں ہوتے وہ بھی یہاں جمع صلواتین کرتے ہیں اب امام مکہ منظر میں رہتا ہے مگر جمع کرتا ہے۔ ۱۰۔ جن ریگ دھلا کہتے ہیں جس پر کسی کی طرح سوئیں پڑی ہوتی ہیں، اشاء ماش کی جمع بمعنی چلنے والے، چونکہ ریگ کی وجہ سے یہاں ساری پرندیں چل سکتے ہیں چلتا پڑتا ہے اس لیے اسے جل مشاء کہتے ہیں: یہ ایک میدان ہے عرفات خریف میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے چھریلے ملاقر پر اذان پڑھ کر اس کی اس طرح کہ یہ ریگستانی خطہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آگیا اور قبلہ کو آپ کا منہ ہو گیا، حجاج کو اس جگہ کھڑے ہونے کی کوشش کرنی چاہیے، شاید کبھی حضور کی جائے قیام پر کھڑا ہونا نصیب ہو جائے ۱۱۔ پہلے غائب ہونے سے راوتھا شوق کا کچھ حصہ غائب ہونا اور اس غائب ہونے سے مراد ہے پورا شوق غائب جانا، بیان میں ترتیب نہیں کیونکہ زبردی سورج ڈوب چکنے کے بعد غائب ہو جاتی ہے، اسی نے غروب آفتاب کے ذکر و بار کیا تاکید کے لیے، تاکہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ غروب سے قریب غروب ہونا مراد ہے۔ ۱۲۔ یعنی آفتاب عرفات ہی میں غروب ہو گیا، اس کے بعد آپ خروالہ کی طرف اس طرح مدامد ہوئے کہ حضرت اسامہ ابن زیدؓ اپنی اذان پڑھنے پہلے سوار کر لیا، خروالہ زلف یعنی قریب ہے یا لائق یعنی عموماً زمین سے جو نہر پر جگہ ملے سے قریب ہے، نیز اسی جگہ معرفت آدم و حوا کی مقامات کا قریب ہونا اور یہاں کی زمین ہموار ہے، اس لیے اسے خروالہ کہتے ہیں: خروالہ میں رات گزارنا جگہ ہاں اور امام احمد کے ہاں سنت کا بعض فوائد کے ہاں فرض ہے (معات و اخیر) بعض کے ہاں واجب، ۱۳۔ امام احمد و زفر کے ہاں یہ طریقہ ہے، ہمارے یہاں یہ دونوں نمازیں ایک ہی آذان اور ایک ہی تکبیر سے ہوں گی کیونکہ عرفات میں تو عصر وقت سے پہلے ہوئی تھی، اس لیے اس کی طلوع اطلاع ضروری تھی، مگر یہاں خروالہ کے وقت میں ہو رہی ہے۔ اس کی نئی اطلاع کی ضرورت نہیں، مسلم و زہدی نے حضرت ابن عمر سے ایک تکبیر کی دعوت کی تو زہدی نے اس حدیث کو منسوخ فرمایا (اشع) ۱۴۔ ۱۵۔

سنی کہ فجر طلوع ہو گئی تو سویرا چمکنے ہی اذان و تکبیر کے ساتھ فجر پڑھی۔ پھر قصوار پر سوار ہو گئے۔ حتیٰ کہ مشعر بہاؤ کے پاس تشریف لائے۔ پھر قبیلہ کو منہ کیا اور رب سے دعا مانگی۔ تکبیر و جہلیل و توحید کہتے رہے۔ وہاں ٹھہرے رہے حتیٰ کہ خوب اجماع ہوا گیا۔ تو سویرا چمکنے سے پہلے روانہ ہو گئے اور حضرت فضل ابن عباس کو اپنے پیچھے سوار کر لیا۔ تھکے کہ بطن وادی میں آئے تو اپنی اونٹنی کو کچھ حرکت دی کہ پھر درہا نی راستے پر پڑ گئے۔ چونکہ تھکے پڑ گئے تھے کہ اس جہز پر پہنچے جو درخت کے پاس ہے۔

فرمایا کہ سنت عرب بھی پرستہا بہتر ہے اس کو ترک نہ کیا جائے۔ اگر آپ ہمیشہ تو فجر اچانے میں پڑھا کرتے تھے، مگر آج مزدلفہ میں فجر اقل وقت پر پڑھنے ہی پڑھی، اس سے معلوم ہوا کہ ہمیشہ فجر اچانے میں پڑھنا چاہیے۔ معلوم ہوا کہ مزدلفہ کی شب میں حاجی کو سونا سنت ہے، اگرچہ عموماً عید کی لائ کو جاگنا بہتر ہے۔ سنا مشعر حرام مزدلفہ میں ایک خاص جگہ کا نام ہے جہاں اب مسجد بنی ہوئی ہے۔ یہ جگہ قرع پہاڑ کے قریب ہے، اسی جگہ حاجی کو ٹھہرنا چاہیے۔ سنا کفار مکہ سودج نکلنے کے بعد مزدلفہ سے روانہ ہوتے تھے جبکہ پہاڑ کی چوٹی چمک جاتی تھی، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے سودج نکلنے سے پہلے روانگی فرمائی اور یہاں سے حضرت فضل ابن عباس کو اپنے پیچھے سوار کر لیا۔ سنا وادی حمر مزدلفہ و ضی کے درمیان ایک جنگل ہے، عمر کے معنی میں تنک جانے کی جگہ، رب تہ فرماتا ہے: **كَايِفَ وَاجِدًا صَاحِبَ نِيلٍ كَمَا تَتَىٰ اِسْ جَلْجَلُ مِّنْ بَنِي كِرْتَلٍ** کیا تھا اس لیے یہاں سے جلد گزرجانا چاہیے، جیسے قوم ثمود واد کی زمین سے جلد گزر جانا چاہیے، بعض نے فرمایا کہ یہاں مشرکین ٹھہر جاتے تھے، ان کی مخالفت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہاں سے جلد گذرے و اللہ اعلم الراشع۔ یعنی عزرائ کو جاتے وقت اور راستہ اختیار کیا۔

۱۵ یہ جبرہ عقبہ ہے۔ شاید اس زمانہ میں یہاں کوئی درخت ہوگا۔ اب وہاں کوئی درخت نہیں ہے۔ یہ جبرہ مسجد شریف سے دور ہے۔ اگلی  
منظر کی جانب ہے۔ آؤی جبرہ ہے۔ چونکہ اس پہاڑ کے چمچے ہے۔ جہاں بیوت عقبہ ہوئی۔ اسی لئے اسے جبرہ عقبہ کہتے ہیں۔  
۱۶ صدف کے لفظی معنی ہیں انگلیوں سے لکڑی جھینکا۔ یہ لکڑی یا قلا کے دانے کے برابر تھیں۔ جو لکڑی انگلی لگا لگوٹھے سے پکا کر جبرہ دستوں پر مار  
جاتے تھے اب بھی ایسے ہی لکڑی مارنا چاہئیں۔ بعض جہاں بڑے بڑے پتھر مارتے ہیں۔ بعض جوتے مارتے ہیں۔ یہ لفظ بھی ہے اور حماقت بھی ۛ



أَلْخَذَتْ رَحْمَى مِنْ بَطْنِ الْوَادِي ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمَخْرِفَةِ ثَلَاثًا وَسِتِّينَ بُدْنَةً بَيْدَةً ثُمَّ  
أَعْطَى عَلَيْهَا فَعَرَّ مَا غَبَرُوا أَشْرَكَ فِي هَدْيِهِ ثُمَّ أَمَرَ مِنْ كُلِّ بُدْنَةٍ بِبُضْعَةٍ فَجُعِلَتْ فِي قَدَرٍ  
الطَّبِيخِ قَاكَلًا مِنْ لَحْمٍ وَشَرِبًا مِنْ مَرْقِهَا ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَأَقْبَضَ إِلَى الْبَيْتِ فَصَلَّى بِمَكَّةَ الظُّهْرَ فَأَتَى عَلَى بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَسْقُونَ عَلَى زَمْزَمَ  
فَقَالَ انْزِعُوا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلَوْلَا أَنْ يَغْلِبَنَّكُمْ النَّاسُ عَلَى سَقَايَتِكُمْ لَنَزَعْتُ  
مَعَكُمْ فَنَاوِلُوهُ دَلْوًا فَشَرِبَ مِنْهُ سَرًّا وَكَأَنَّ مُسْلِمًا وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوُدَّاءِ فَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِعُمَرَةَ وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِحُجٍّ فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَّةَ فَقَالَ

بطن وادی سے رمی کی گاہ کی طرف لوٹے تو تریسٹھ اونت اسے ہاتھ سے قربانی کیے پھر حضرت علی کو مرحمت فرمائی  
تو بقیہ انہوں نے قربانی کیے تھے اور حضور نے انہیں اپنی مدد میں شریک کر لیا تھ پھر حکم دیا تو ہر اونت کی ایک بولی سے کمر باندھ کر ایس  
ڈال دی اور پکائی گئی تو ان دونوں صاحبوں نے وہ گوشت کھایا اس کا شور بایا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوئے  
اور بیت اللہ شریف پہلے تو نماز ظہر کے میں پڑھی تھ پھر بنی عبدالمطلب کے پاس تشریف لائے جو زمرم پر پانی کی بیچ رہے تھے۔  
فرمایا اسے بنی عبدالمطلب کھینچنے جاؤ تھ اگر یہ فطرہ نہ ہوگا کہ سب لوگ تمہارے پانی کی بیچنے میں تم پر غلبہ کر لیں گے تو میں تمہارے ساتھ پانی  
کیسینٹ لوگوں نے حضور کو ڈول پیش کیا آپ نے اس سے پیاتھ مسلم اے روایت ہے حضرت عائشہ سے قربانی میں ہم میں صلی اللہ علیہ وسلم  
کے ساتھ حجرہ الوداع میں روانہ ہوئے تو ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج کا تھ ہم جب مکہ آئے تو

۱۔ یعنی جرہ کے سامنے کھڑے ہو کر ہوازد میں سے رمی کی جے بطن وادی کہتے ہیں اور پر کے جعفر سے دیکھ کر ایسے گنا ہے۔  
۲۔ قربانی کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام گاہ سے قریب ہی تھا مسجد منیف کے قبلہ کی طرف حجرہ مقبرہ سے قریب اگرچہ منی ساری قربانی گاہ ہے  
مگر بہتر ہے کہ حضور اللہ کی قربانی گاہ میں پہنچ کر کی جائے (الذرات) ۳۔ اس طرح کہ اپنی ہر قربانی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مدد کر لیا کہ یہ جناب علی کی پڑی  
نفلت ہے ۴۔ یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی سبکی سے بڑیاں بھی کھائیں اور شربا بھی پیا معلوم ہوا کہ اپنی قربانی کا گوشت کھانا  
سنت ہے بعض نے واجب کہا ہے البتہ فرماتا ہے فکونھا ۵۔ حق یہی ہے کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ معظمہ پہنچ کر نوال سے پہلے  
طواف زیارہ کیا پھر وہاں ہی پڑھی جن روایات میں ہے کہ حضور نے منی سے واپس ہو کر پڑھی وہاں رازی کو دھوکا ہو گیا وہاں حضور نے طواف  
پڑھے علاوہ فرض ظہر کے اور ظہر و عورت تھیں میں پڑھا لازم ہوگا البتہ بھی تھیں ہی ہے کہ وہیں دنیا کو ہی طواف زیارہ کرے اور ظہر و عورت تھیں ہی پڑھے  
مگر مشکل یہ مرتبا ہے کہ اس حدیث کا زیادہ ہوتے ہیں اور قربانی میں بہت دیر لگ جاتی ہے اکثر حجاج مکہ معظمہ میں پڑھتے ہیں ۶۔ یہ لوگ حضرت  
عباس کی اولاد تھ کچھ دوسرے حضرات تھے وہاں چاہ زمرم سے ہر شخص پانی نہیں بھر سکتا یہ بھی خاص لوگوں کا حق ہے ۷۔ یعنی اگرچہ پانی کی بیچنا  
تو یہ عمل سنت ہو مایگا اللہ ہر شخص اس سنت پر عمل کرے گا تھیں یہاں سے نکل پڑے گا اس لیے ہم خود نہیں کہنچتے ۸۔ آپ نے کھڑے کھڑے ہی  
نفل سے زمرم پیا بقیہ پانی چاہ زمرم میں ڈال دیا گیا البتہ اس پانی میں دو برکتیں ہیں ایک تو حضرت ذبیح اللہ کے پانی شریف کا دھوون ہے اور

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ بَعْرَةَ وَلَمْ يَهْدِ فَلْيَحِلَّ وَمَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَاهْدَأَ  
 فَلْيَهْلَ بِالنَّحْجِ مَعَ الْعُمْرَةِ ثُمَّ لَا يَحِلَّ حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا وَفِي رِوَايَةٍ فَلَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ بِنَحْرِ  
 هَدْيِهِ وَمَنْ أَهْلَ بِحِجَّةٍ فَلْيُتِمَّ حَجَّهُ قَالَتْ فَحَضْتُ وَلَمْ أَطْفِ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا  
 وَالْمَرْوَةِ فَلَمْ أَزَلْ حَائِضًا حَتَّى كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ وَلَمْ أَهْلِلْ إِلَّا بِعُمْرَةٍ فَأَمَرَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ أَنْ أَتَقْضَ رَأْسِي وَأَمْتَشِطُ وَأَهْلَ بِالنَّحْجِ وَأَتْرِكَ الْعُمْرَةَ فَفَعَلْتُ حَتَّى قَضَيْتُ حِجَّتِي  
 بَعَثَ مَعِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَأَمَرَنِي أَنْ اعْتَمِرَ مَكَانَ عُمْرَتِي مِنْ التَّعْبِيعِ قَالَتْ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے عمرہ کا احرام باندھا ہو اور ہدی نہ لایا ہو وہ حلال ہو جائے اور جس نے عمرہ کا احرام باندھا ہو  
 اور ہدی لایا ہو وہ عمرہ کے ساتھ حج کا احرام باندھ لو نہ پھر حال نہ ہو جس کے ان دونوں سے حلال ہو اور ایک روایت میں یوں کہ اگر پھر حلال نہ  
 ہوئی کہ ہدی کی قربانی کر لے اور جس نے حج کا احرام باندھا ہو وہ اپنا حج پورا کرے یعنی وہاں کی کپڑوں سے جو کچھ حالانکہ میں نے قربت اللہ کا طواف  
 کیا تھا نہ صفا اور مزدہ کی سعی تو میں کثروں میں رہی تھی کہ عمرہ کا دن آگیا تھا اور میں صرف عمرہ کا ہی احرام باندھا تھا تو مجھے ہی کرم صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے حکم دیا کہ میں اپنے بال کھول دوں اور کٹھنسی کروں اور حج کا احرام باندھ دوں عمرہ چھوڑ دوں جس میں نے ایسا ہی کیا تھا تو مجھے ہی پورا  
 کر لیا میرے ساتھ عبدالرحمان بن ابی بکر صدیق کو بھیجا اور مجھے حکم دیا کہ میں اپنے چھوٹے چھوٹے عمرہ کو حج تمام اتیتم سے عمرہ کروں نہ قربانی میں

دوسرے حبیب اللہ کا پابہر پانی اس میں ہے مبارک ہیں وہ نہیں اسکو پینا نصیب ہوتا ہے حدیث ابن ابی شیبہ، ابو داؤد، نسائی، ابی حنبلہ،  
 بنزار، دارمی نے بھی حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ لے ہم تمام انفاق نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا مہاجر کرام علیہم السلام صرف حج کا یا حج  
 مع عمرہ کا یا بعض نے صرف حج کا بعض نے حج و عمرہ دونوں کا، غرض کہ صحابہ کے حالات مختلف تھے (مرقات) ۱۰

لے یعنی یہ دونوں قسم کے حضرات تمتع کریں، ہدی لانے لے تو ہدی کا تمتع کریں کہ وہ بیان میں حلال نہ ہوں اور ہدی نہ لانے کے بغیر ہدی کا تمتع کریں  
 کہ درمیان میں حلال ہو جائیں، خیال ہے کہ حج چار قسم کا ہوتا ہے افراد اقران، تمتع ہدی وہاں تمتع بغیر ہدی۔ لے دونوں عبارتوں کا مطلب  
 قربت یا یکساں ہے کیونکہ قارن اللہ ہدی والہ تمتع و یوں بغیر ہدی کی قربانی کرتے ہیں اور اسی دن دونوں احراموں سے کھلتے ہیں۔ لے یعنی افراد یا حج  
 والا خواہ ہدی لایا ہو یا نہ لایا ہو بغیر عید کے دن ہی احرام کھولے جیسا کہ مفرد کرتے ہیں۔ لے یعنی میں نے صرف عمرہ کا احرام باندھا تھا مگر حج سے پہلے  
 عمرہ نہ کر سکی کیونکہ میں ایام آجائے کی وجہ سے طواف نہ کر سکی، اور بغیر طواف مفردہ کی سعی ہوتی نہیں، لہذا عمرہ کا کوئی رکن ادا نہ کر سکی، خیال ہے  
 اگر عورت کو طواف کے بعد ایام آجائیں تو وہ سعی کر سکتی ہے۔ اگر طواف سے پہلے آجائیں تو نہ طواف کر سکتی ہے نہ سعی۔ لے اسے فسخ عمرہ یا فسخ عمرہ  
 کہتے ہیں کہ عمرہ کا احرام باندھ کر بغیر عمرہ کے کھل جانا یعنی طواف احرام افعال کر لینا۔ لے اس طرح کہ حج کا احرام باندھ کر بغیر طواف قدم کے عرفات  
 پہنچ گئی، پھر عرفات مزدلفہ منے کے افعال سے فارغ ہو کر طواف زیارت کر لیا کہ اب میں ایام سے فارغ ہو چکی تھی، طواف قدم ایام کی وجہ سے نہ  
 کر سکی تھی، اب بھی عورت کو فارغ آجائے پر یہ حکم ہے کہ اسے طواف قدم بلکہ طواف و ریح بھی معاف ہو جاتا ہے۔ لے تنیم مکہ منظمہ سے تین میل  
 کے فاصلہ پر معدوم سے باہر جگہ ہے۔ اب وہاں مسجد عائشہ بنتی ہوئی ہے۔ عام حجاج وہاں جا کر تعلق عمرہ کا احرام باندھتے ہیں، یہ جگہ قریب ترین معدوم ہی



تَمَاتَ الَّذِينَ كَانُوا أَهْلًا بِالْعُمَرَةِ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ حَلُّوا ثُمَّ طَوُّوا  
 طَوًّا بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مَيْمَنًا وَأَمَّا الَّذِينَ جَمَعُوا الْحَجَّ وَالْعُمَرَةَ فَأَمَّا طَوُّوا طَوًّا  
 وَاحِدًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْقَالٍ قَتَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ  
 الْوَدَاعِ بِالْعُمَرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَسَاقَ مَعَ الْهَدْيِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ قَبْدًا فَأَهَلَ بِالْعُمَرَةِ ثُمَّ  
 أَهَلَ بِالْحَجِّ فَتَمَّتْ النَّاسُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعُمَرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَكَانَ مِنَ النَّاسِ

کہ جن لوگوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ انہوں نے بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کی پھر حلال ہو گئے۔ پھر سعی سے  
 لوٹنے کے بعد ایک طواف کیا۔ لیکن جنہوں نے حج و عمرہ جمع کیا تھا۔ انہوں نے ایک ہی طواف کیا ہے (مسلم بخاری اور ابی  
 یوسف حضرت عبداللہ ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وداعیہ حج میں حج و عمرہ کا قصد کیا  
 ہے تو اپنے ساتھ دو اہلیفہ سے ہدی سے گئے تو ابتدا یوں فرمایا کہ پہلے عمرہ کا بھرج کا احرام باندھا ہے لوگوں نے  
 بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ حج و عمرہ کا قصد کیا ہے بعض لوگ تو

یہ حدیث احناف کی دلیل ہے، کہ عائدہ عورت اپنا عمرہ چھوڑ دے، اور بعد حج اس کی جگہ دوسرا عمرہ یعنی عمرہ قضا کرے، حضرت عائشہ صدیقہ کا قصد  
 ہوا کہ قرآن اور بعد از عمرہ و عمرہ و احرام تھا ذکر عمرہ نقلی، جیسا کہ شوافع نے کہا ہے: سہ یہ حضرات ذی الحج تک حلال ہے آٹھویں کو احرام  
 باندھ کر سعی روانہ ہو گئے، جیسا کہ قصد والے اب بھی کرتے ہیں۔ سہ طواف زیارت جبکا وقت دسویں بقرعید سے بارہویں بقرعید تک  
 ہے، یہ طواف فرض ہے۔ سہ یعنی قرآن والوں نے بھی سعی سے واپس ہو کر صرف ایک طواف ہی کیا، طواف زیارت انہیں نے قرآن کی وجہ  
 سے اب دو طواف نہ کئے، لہذا یہ حدیث نہ تو احناف کے خلاف ہے نہ شوافع کی دلیل، اخیال رہے کہ قارن رہے کہ قارن احناف کے نزدیک بعد از سہ  
 عرفات جانے سے پہلے طواف قدم اور صفا و مروہ کی سعی کر لیں، اور بعد عرفات طواف زیارت کر لیں، امام شافعی کے ہاں قارن طواف قدم  
 نہیں کرتا صرف بعد عرفات طواف زیارت کرتا ہے، ان کی دلیل یہ حدیث ہے، ہمارا دلیل یہ ہے کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے مگر  
 آپ نے عمرہ کے بعد طواف قدم کیا، نیز قطنی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی، کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے مگر آپ نے عمرہ سے  
 دو طواف کئے اور سعی، ایک طواف سعی عمرہ کا، دوسرا طواف سعی حج کا نیز طحاوی نے عمران بن حصیل، علی عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے  
 روایت کی کہ قارن دو طواف کرے اور سعی، لہذا اس حدیث عائشہ کے یہ بھی سنائی ہیں کہ عرفات کے بعد قارن صحابہ نے ایک طواف کیا تاکہ تمام  
 احادیث صحیح ہو جائیں اور یہ حدیث بخاری میں مذکورہ احادیث کے خلاف نہ ہو، سہ یہاں قصد یعنی سعی میں ہے یعنی حج و عمرہ دونوں سے نفع حاصل  
 کرنا قصد عرفی یعنی قرآن کا مقابل کرنا نہیں تاکہ یہ حدیث ان احادیث کے خلاف نہ ہو جن میں قرآن ثابت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آؤ حج کا احرام باندھا  
 پھر عمرہ کا بھی باندھا، لیکن اس سے قرآن ہو گیا یا شدہ عرفات، لغات یا اس کے برعکس دوسری صورت زیادہ ظاہر ہے، سہ بعض علماء نے فرمایا  
 کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے حج کا احرام باندھا تھا پھر عمرہ کا مگر چونکہ قرآن میں عمرہ پہلے ہوتا ہے حج بعد میں، اس لئے عمرہ کا پہلے ذکر ہے  
 بعد، نہ اسکو ظاہری معنی پر لکھا اور کیا کہین روایات میں اس کے برعکس ہے وہاں حج کے فرض ہونے کی وجہ سے اسکا ذکر پہلے ہے (اللہ اعلم و مرقات)۔



مَنْ أَهْدَىٰ وَمِنْهُمْ مَنْ لَّمْ يَهْدِ فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلنَّاسِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ أَهْدَىٰ فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَهُ مِنْهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَجَّهُ وَأَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَهْدَىٰ فَلْيُطْفِئْ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَابْتِغِزْ وَابْتِغِزْ ثُمَّ يَحِلُّ بِالْحَجَّةِ وَالْيَهْدِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَدًى فَلْيَبْصُرْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجَّةِ وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ فَطَافَ حَيْثُ قَدِمَ مَكَّةَ وَاسْتَلَمَ الزُّكْنَ أَوَّلَ شَيْءٍ ثُمَّ حَبَّ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ وَمَشَى أَرْبَعًا فَرَكَهُ حَيْثُ قَضَى طَوَافَهُ بِالْبَيْتِ عِنْدَ الْقَامِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَانْصَرَفَ فَأَتَى الصَّفَا فَطَافَ

بدی سے گئے تھے اور بعض نہ گئے تھے تو جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو لوگوں سے فرمایا کہ تم میں سے جو بدی لایا ہو وہ کسی حرام شدہ چیز سے حلال نہ ہو نہ آنا نہ حج پورا کرے اور جو بدی نہ لایا ہو وہ کعبہ کا طواف کرے اور صفا مردہ میں دوڑے اور بال کٹو اسے۔ حلال ہو جائے نہ پھر حج کا احرام باندھے اور قربانی دے جو قربانی نہ پائے وہ تین روزے رکھے زمانہ حج میں رکھے اور سات روزے گھر لوٹنے وقت تک پھر جب حضور انور مکیا نے تو طواف کیا سب سے سنگ اسود جو پھر میں چکروں میں مل فرمایا اور چار میں عام رنٹا سے پہلے تک پھر جب طواف کعبہ پورا کر چکے۔ تو مقام ابراہیم کے پاس دو رکعتیں پڑھیں۔ پھر سلام پھیرا پھر لوٹے تو صفا پر آئے

۱۔ یعنی بعض صحابہ نے بھی قرآن کیا یہاں بھی فتح لغوی معنی میں ہے یعنی حج و عمرہ سے نفع حاصل کرنا نہ سہ یعنی جگہ طواف پر قائم رہیں اور غیر بدی نہ ملے عمرہ کر کے احرام کھول دیں اسکی وجہ پہلے عرض کی جا چکی ہے شیخ نے یہاں فرمایا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے حج کا احرام باندھا تھا پھر عمرہ کا جن لوگوں نے پہلا احرام دیکھا انہوں نے افراد کی روایت کی اور جنہوں نے بعد کا حال بھی دیکھا انہوں نے قرآن کی روایت کی، فتح والی روایات میں فتح سے لغوی معنی مراد ہیں، قرآن بھی لغوی معنی میں ہے، لہذا تمام احادیث درست و مطابق ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ حج کا احرام والا بھی عمرہ کر کے کھل جائے، حج کو فتح کر دے، پھر بعد میں نئے احرام سے حج کرے تاکہ لوگوں کا یہ خیال ٹوٹ جائے کہ حج کے زمانہ میں عمرہ حرام ہے یا احرام کھولنا حرام اب یہ درست نہیں کہ حج کا احرام باندھ کر عمرہ کر کے کھول دے، جن صحابہ کرام نے فتح کا انکار کیا انکی یہ ہی مراد ہے یعنی حج فتح کر کے عمرہ کرنا پھر حج کرنا یہ بات خوب ذہن میں رکھیے۔ ۲۔ فتح یا تارن اگر قربانی کے لیے میسر نہ پائیں تو دس روزے رکھیں، توح سے پہلے اخیر حج میں شوال از قیعدہ اور ذوالحجہ کے دس دن ہیں، مگر بہتر یہ ہے کہ تیسرا روزہ فوری ذوالحجہ کو ہو، اور سات روزے حج کے بعد گھر پہنچ کر یا ایام تشریق کے بعد مکہ معظمہ میں درمقات و کتب فقہاء کے دل یا خوب کر دکر چلنے یا بہادر علی کی رفتار کو چلنے کو کہتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے عمرہ تھا کے طواف میں تین چکروں میں دل کیا تھا، شریکین مکہ کو بھی طواف و قوت دکھانے کے لیے، پھر یہ دل دائمی سنت ہو گیا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے طواف قدوم میں بھی یہی کیا، یہی وجہ حج رمل کرتے ہیں، معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال و افعال کے نقل و عادات سے اس رب کے گھر میں طواف جو عبادت اسکی حالت میں اگر نا متعل کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ بلکہ گاہ الہی میں مجزا و انکار چاہیے، مگر چونکہ یہ اگر نا سنت ہے لہذا مجرب ہے، یہ بھی معلوم ہوا کہ میں عبادت کی حالت میں کفار کو اپنی طافت دکھانا بہتر ہے کہ اسلامی قوت کا اظہار

بِالصَّغَاوِ الْمَرْوَةِ سَبْعَةَ أَطْوَافٍ ثُمَّ لَمْ يَحِلَّ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى قَضَى حَجَّهٖ وَفَرَغَ هَدْيَہٗ  
یَوْمَ النَّحْرِ وَأَقَاضَ فُطَاوَفَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ وَفَعَلَ مِثْلَ مَا فَعَلَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَاقِ الْهَدْيِ مِنَ النَّاسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ  
كَانَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ عُمْرَةٌ اسْتَمْتَعْنَا بِهَا فَمَنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَكَ  
الْهَدْيُ فَلْيُحِلَّ لِحَلِّ كُلِّ فَإِنَّ الْعُمْرَةَ قَدْ دَخَلَتْ فِي النَّحْرِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَضْلِ الثَّانِي ۝ الْفَصْلُ الثَّالِثُ ۝ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ  
جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فِي نَاسٍ مَعِيَ قَالَ أَهْلُنَا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ خَالِصًا

مقام وہ کاسات ہر طواف کیا۔ پھر آپ کسی حرام شے چیز سے حلال نہ ہونے لے حتی کہ حج پورا فرمایا اور قربانی کے  
ہدیہ ذبح کر دیئے اور منی سے چلے بیت اللہ کا طواف کیا پھر تمام حرام شے چیزوں سے حلال ہو گئے تھے اور حضور انور صلی اللہ  
علیہ وسلم کے سے کام تمام ہدیہ لانے والے لوگوں نے کیئے تھے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عباس سے  
فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ وہ عمرہ ہے جس سے ہم نے تمتع کر لیا ہے تو جس کے پاس ہدیہ  
نہ ہو وہ پورا پورا حلال ہو جائے گا کیونکہ اب قیامت تک کو عمرہ حج میں داخل ہو گیا ہے (مسلم) یہ باب  
دوسری فصل سے خالی ہے۔ دوسری فصل۔ روایت ہے حضرت عطاء سے فرماتے ہیں میں نے اپنے ساتھی لوگوں کی جماعت  
میں حضرت جابر بن عبد اللہ کو سنا فرماتے تھے کہ ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے خالص حج کیلئے احرام باندھا

بھی عبادت ہے۔ اب بھی فوجی پیدل فوجی مسلمانوں میں پھر قی و طواف کا اہتمام ہوتا ہے۔ بلکہ اولیٰ مرتبہ ہے کیونکہ آپ تبارک تھے اور  
قرآن میں بقرہ عید کے دن ہی احرام کو لگواتا ہے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کے بعد حج کا احرام باندھا، لہذا یہی ظاہر  
ہے کہ حج و عمرہ کے لوازم ایک ساتھ ہی باندھتے تھے اور قرآن ہی کیا تھا یہ اصناف کا مذہب ہے کہ قرآن افضل ہے۔ لہذا اس طرح کہ بقرہ عید کے دن ہی  
حجروں سے تو مل ناقص ہوا جس سے عباد جماعت باقی تمام چیزیں حلال ہو گئیں اور طواف نذر سے حل کامل ہو گیا کہ صحبت بھی درست ہو گئی لہذا یعنی ہدیہ کے  
صحابہ کرام تو احرام سے بقرہ عید کے دن نذر ہوئے اور بغیر ہدیہ کے صحابہ خواہ انہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا یا حج کا عمرہ کر کے احرام سے کس گئے پھر  
بہ خصوص ذی الحجہ کو عمرہ ہوئے میاں گذر گیا۔ لہذا یہاں بھی تمتع نسوی معنی میں ہے یعنی حج و عمرہ سے نفع اٹھانے والوں ایک سفر میں کرنا قرآن کا مقابل  
نہیں یعنی الگ الگ احرام سے حج و عمرہ کرنا جیسا کہ بعض شافعی نے کہا۔ لہذا پورا حلال ہوتا ہے کہ جو بھی صحبت بھی جائز ہو جاتا ناقص حل یہ ہو  
کہ سکا پڑا بخیر و سرور دعا پنا تو حلال ہو جائے مگر صحبت حلیم ہے اس حکمت سے یہاں حج حلال کا حکم دیا۔ لہذا یعنی عمرہ حج کے مینوں میں داخل ہو  
گیا کفار عرب کا عقیدہ تھا کہ شوال سے محرم تک عمرہ کرنا حرام ہے ماہ صفر سے جائز ہوتا ہے یہ عقیدہ ختم فرمادیا گیا، بعض علماء جو فرماتے ہیں کہ مکہ والے  
حج کے زمانہ میں عمرہ نہ کریں اسکی وجہ صرف یہ ہے کہ ان کے عمرہ کرنے کی جویم زیادہ ہو جائیگا اور باہر والوں پر طواف و سعی میں دشواری ہوگی کیونکہ تصدیق  
عمرہ کر سکتے ہیں۔ باہر کے جماعت کو اس زمانہ میں عمرہ آسانی سے کرتے دیں لہذا احکام علماء ابن ابی بکر ہے، جبل النور تاہی جس کے منظر کے رسنے والے



وَحَدَّثَنَا قَالَ عَطَاءُ قَالَ جَابِرٌ فَقَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُبْحَهُ رَابِعَةً مَحْذُتٍ مِنْ  
ذِي الْحِجَّةِ فَأَمَرَنَا أَنْ نَحْلَ قَالَ عَطَاءُ قَالَ حَلُّوا وَأَصِيبُوا النِّسَاءَ قَالَ عَطَاءُ وَلَمْ يَعْرِمْ  
عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ أَحَلَّهُنَّ لَهُمْ فَقُلْنَا لِمَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ عَرَفَةَ إِلَّا خَبَسُ أَمْرِنَا أَنْ نُفِضَ  
إِلَى نِسَاءٍ نَأْتِي عَرَفَةَ تَقْطُرُ مَذَاكِيرُنَا الْمَتَى قَالَ يَقُولُ جَابِرٌ بَيِّدَهُ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى قَوْلِهِ  
بَيِّدَهُ يُحَرِّكُهَا قَالَ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْنَا فَقَالَ قَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي أَنْتَقِلُكُمْ  
لِللَّهِ وَأَصْدَقُكُمْ وَأَبْرُكُمْ وَلَوْلَا هَذِي بِي لَحَلَلْتُ كَمَا تَحْلُوا وَلَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا

یہ عطا کہتے ہیں کہ حضرت جابر نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بقرعہ کی تاریخ کی صبح کہ معظمہ پہنچے تو ہم کو کھل جانے کا حکم دیا عطا  
کہتے ہیں کہ فسر یا مال ہو جاؤ۔ عورتوں سے صحبت کرو گے عطا کہتے ہیں صحبت ان پر واجب نہ کی لیکن ان کے لیے عورت نہیں  
حلال فرمادیں گے ہم نے سوچا کہ جب ہمارے اور عرفہ کے درمیان صرف پانچ دن باقی رہ گئے تو ہم کو بیویوں کے پاس جانے کی اجازت  
دے دی تو کیا ہم عرفہ کو اس حال میں جائیں کہ ہمارے ذکر سنی ٹھکتے ہوں گے راوی کہتے ہیں کہ حضرت جابر اپنے ہاتھ سے اشارہ  
کرتے تھے گویا میں ان کا ہاتھ ملتا دیکھ رہا ہوں وہ فرماتے ہیں تو ہم میں خود صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے فرمایا تم جانے ہو کہ میں تم سے  
زیادہ اللہ سے ڈرتا ہوں اس کے زیادہ سچا اور نیک اعمال ہوں نہ اگر میری بدی نہ ہوتی تو مجھے تم حلال ہو رہے ہوں مجھے حلال ہو جانا اور جو با بعد میں

ما مقبول کی جماعت کا ذکر قوت استدلال کیلئے کیا یعنی میں نے ایسے یہ حدیث نہ سنی اس کے سنے والے دوسرے لوگ بھی میں نے ملے اکثر صحابہؓ نے  
یابدی نہ ملے جانے والے صحابہؓ نے حج کا اہرام باندھا یا حضرت جابر نے اپنے انداز سے سے فرمایا اور بیٹے صحابہؓ نے عرفہ کا اہرام باندھا تھا انہوں نے  
ہے کہ یہاں صحابہؓ کا ذکر ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو قرآن کیا تھا جیسے کہ پہلے عرض کیا گیا، مگر حال یہ حدیث دیگر احادیث کے خلاف نہیں، سلف یعنی پورے  
حلال ہو جاؤ جس میں بیوی سے صحبت بھی جائز ہے اس وقت تک کہ کھل جانے کا حکم تو جو بھی تھا اور صحبت کا حکم اباحت کا زیادہ سے زیادہ استحباب کا  
بمیر حال دونوں حکم یکساں نہیں ہیں، سلف علماء فرماتے ہیں کہ اگر چہ اہرام باندھنا امت کا تھا مگر اس وقت ان لوگوں پر اپنی بیویوں سے صحبت مستحب ہو چکی تھی، کہ  
حضرت ابو موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم تو تھا، سلف یہ کہنا یا سہنا انکار کیلئے نہ تھا بلکہ حیرت کے لیے تھا جیسا کہ فرشتوں نے خلیفہ الہی کا اعلان سُنکر  
عرض کیا تھا آتھم لکن فیثقا لہذا حدیث پر اعتراض نہیں کہ نبی کے فرمان کا انکار تو کفر ہے، چونکہ یہ عمل صدیوں کے رد پر معتبر و عمل کے  
خلاف تھا اس لیے انہیں حیرت ہوئی، اس کا پہلے سے اعلان ہوا کبھی نہ تھا اچانک حکم پہنچا، سلف یہ حضرت عطا کا قول ہے وہ کہتے ہیں کہ حضرت جابر  
نے یہ کلام ہاتھ ہلا کر کیا جیسا کہ مادائیات کرتے ہیں ہاتھ ہلاتے جاتے ہیں، یا بغیر مدت کی کمی بیان کرنے کے لیے ہاتھ ہلاتا کہ جب اتنی سی رتی بھر  
کھڑیاں باقی رہ گئیں عرفہ کا دن بالکل قریب ہی آگیا تو صحبت حلال کی گئی، بعض شافعیین نے فرمایا کہ ہاتھ کی حرکت ذکر کر کے منی پکانے کی طرف  
اشارہ ہے مگر یہ درست نہیں معلوم ہو رہا ہے پھر انگلی ہلائی جاتی نہ کہ ہاتھ پہلی حرکت میں بہت قوی ہیں، (نکات) سلف سرکار کے اس فرمان سے  
معلوم ہوا کہ صحابہ کرام نہ تو حضور افرو صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان مالی کی حد تک میں کچھ خیر نہ ہو تھا انہیں قبول حکم سے سرباکی تھی صدیوں کے عقیدے کے خلاف پر  
تعمیب تھا حضور افرو صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل نہ کرنا تھا کہ حضور علیہ السلام نے جو عمل خود حلال نہ ہوئے تھے تو گویا اس وقت حلال نہ ہونا انہوں نے سنت جانا



حلال ہو جانا بالکل نامائز مانا، حقوق تھا کہ افضل پر عمل کریں، لہذا اس سے روافض دلیل نہیں پکڑ سکتے یہ سلسلہ اس جلد نے معاملہ صاف کر دیا کہ صحابہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا حقوق تھا نہ کہ حکم سے سرتابی، اگر مجھے تمہارے اس حقوق کا پہلے سے اندازہ ہوتا تو میں بھی نہ لاتا اور تمہارا ساتھ میں بھی حلال ہو جاتا، تاکہ تمہیں حلال ہونے میں تکلف نہ ہو، خیال سے کہ تو مستغنیٰ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی نفی نہیں ہوتی یہاں لہجہ واقعہ مراد ہے جیسے رب تم فرماتا ہے، **وَعَلَّمَ اللَّهُ فِينَهُم خَيْرًا** یا جیسے **وَلَقَدْ آتَيْنَاكَم مِّنَ الذِّكْرِ** ان اب تک رہے انہیں نہ جانا یا یہ کلام اہل انصاف کیلئے ہوتا ہے، اگر اگر ہمیں پہلے سے یہ اندازہ ہوتا کہ ہمیں اتباع سنت کا اتنا حقوق ہے تو ہم بھی بدی نہ لاتے، سلسلہ اس سے معلوم ہوا کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و عمل میں تعارض ہو تو قول کو ترجیح ہوتی ہے کہ عمل میں خصوصیت کا احتمال ہے، یہ اخاف کا مذہب ہے، صحابہ کرام نے طاعت خوشی سے کی نہ کہ ناراضگی سے، جو کچھ تامل تھا وہ پہلے ہی ظاہر کر دیا، اس لیے وہ لوگ عبرت پاک میں جو کہتے ہیں کہ یہ اطاعت منافقت سے تھی سلسلہ اس موقع پر حضرت علی رضی اللہ عنہ میں کے سامی تھے جو صدقات وصول فرمانے وہاں تشریف لے گئے تھے، غالباً اس گفتگو کے بعد حضرت علیؓ کی یہاں پہنچے۔ سلسلہ یعنی تم بھی ہماری طرح کامل ہوا، تمہارا ساتھ بھی ہماری طرح ہوا ہے لہذا تم بھی احکام نہ کھو لو ج سے ناراض ہو کر کھو، سلسلہ یعنی تا قیامت حج کے زمانہ میں عمرہ کرنا درست ہو گیا وہ دستور نعم کو یاد کیا کہ شمال سے سفر تک درو حرام ہو مگر حج کا نفع صرف اس سال کیلئے تھا، آئندہ کبھی جائز نہ ہوگا، یہ اشارہ جو در عمرہ کی طرف ہے، نہ کہ نفع حج کی جانب، یہ ہی مجبور علماء کا قول ہے، صدقات و صدقات سلسلہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ناراضگی ان حضرات کے نفع حج میں تامل کرنے کی وجہ سے تھی، کہ ان لوگوں نے ہر حکم پر عمل کرنے میں دیکھیں لگائی، حضرت عائشہؓ نے صدیق کی یہ بددعا اظہار ناراضی کے لیے ہے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا اس وقت اور حضرت عائشہؓ کی اس ناراضی سے حضرات صحابہ اسلام سے خارج نہ ہو گئے، ورنہ حضور انور

بِأَمْرِ قَاذَاهُمْ يَكْرَدُ دُونَ وَلَوْ آتَى اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا سُقْتُ الْهَدَا  
مَعِيَ حَتَّى اشْتَرِيَهُ ثُمَّ أَحَلَّ كَمَا حَلُّوْا رَأَوْا كَمَا مُسَلَّمٌ بِأَبْ دَخُولِ مَكَّةَ وَالطَّوَافِ  
الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ بَنِي عُمَرَ كَانَ لَا يَقْدِمُ مَكَّةَ إِلَّا بَاتَ بِذِي طُوًى حَتَّى  
يُغْتَسِلَ وَيُصَلِّيَ فَيَدْخُلَ مَكَّةَ نَهَارًا وَإِذَا انْقَرَضَتْ بَاتُ بَنِي طُوًى لَمْ يَبْتَ بَاتَ بِهَا حَتَّى

اس میں تردد کرنے میں ہے اور اگر ہم پہلے سے وہ جانتے جو بعد میں جانتا تو ہم اپنے ساتھ بدی نہ لاتے۔ حتیٰ کہ یہاں سے ہی قربانی خرید  
لیتے پھر یہیں پہنچ جاتے اور جہاں سے ہم بھی حلال ہو جاتے تھے (مسلم) باب۔ مکہ کا داخلہ اور طواف۔ پہلی فصل۔ روایت ہے  
حضرت نافع سے فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کبھی مکہ منظر داخل نہ ہوتے مگر یہاں تک کہ ذی طوی میں رات گزار لیتے غسل کرتے۔ نماز  
پڑھتے پھر وہاں میں مکہ منظر میں داخل ہوتے تھے اور جب مکہ سے واپس ہوتے تو ذی طوی پر گزرتے وہاں رات گزارتے رستے سنتے کہ

صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اپنے ساتھ حج ذکر کرتے بلکہ پہلے انہیں دوبارہ مکہ پر حوا کر مسلمان کرتے ان کے نکاح نہ کرتے پھر حج کرتے کیونکہ مکہ کافر  
حج نہیں کر سکتا نہ مکہ منظر حج کے لیے جاسکتا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے فَلَا يَدْخُلُهَا النَّسِيحُ لِحُدُودِهَا مَكَّةَ كَوْنُهَا كَافِرًا اس سال کے بعد  
مکہ منظر سے قریب بھی نہ ہو ایسا ناراضی ایسی ہی ہے جیسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے تھے جیکہ انہوں نے ابوبکر کی بیٹی سے نکاح  
کرنا چاہا تھا مٹی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اگر علی کو ابوبکر کی بیٹی سے نکاح کرنا ہے تو غلطہ کو طلاق دیدیں، باب۔ بٹھے پر غصہ کرنا ہے  
عدالت نہیں کرتا۔ سید بٹیا باب پر مذکور ہے کہ فتنی نہیں کرتا۔ سہ۔ تردد و احتیاط میں نہیں مل میں تھا وہ بھی حضور علیہ السلام کی سنت پر عمل  
کے حقوق میں اگر اس موقع پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی اہم کھول دیا ہوتا تو کسی ممالی کو کوئی تردد و تاخیر نہ ہوتا۔ سہ۔ اور ہر حال میں جو جانے کی  
صورت میں ان حضرات کو حلال ہو جانے میں کوئی تاخیر نہ ہوتا۔ سہ۔ اس باب میں دو باتیں ہوں گی۔ مکہ منظر میں داخلہ کے آداب کہ کس وقت آئے کسی  
طرف سے آئے اور کدھر سے جائے اور طواف کب کا طریقہ، کدھر طواف کس محل سے شروع کرے اور کس پر ختم کرے، مکہ مکات سے بنامعنی ہلاکت اور سرکشی  
والنار ہو نہ کہ اللہ تعالیٰ نے کئی بار مکہ منظر کے دشمنوں کو ہلاک کیا انہیں کچل ڈالا۔ اس لیے اسے کہتے ہیں یا چونکہ مکہ منظر منکرین و غرور والوں کے مجاہد ہے  
سیاحات کر کے ان کے کبر کو کچل ڈالنے کے لیے لیا گیا ہے۔ مکہ منظر کے نام و فضائل اخلاصاً اللہ تعالیٰ باب حج میں بیان ہوں گے، صاحب مشکوٰۃ خود  
اسکا ایک باب باندھیں گے۔ سہ۔ ذی طوی مکہ منظر سے قریب مدینہ کے راہ پر ایک چھوٹی سی بستی یا کنوئیں کا نام ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وہاں رات  
میں سوئے گئے تھے رات وہاں گذر کر بعد نماز فجر وہاں سے چلے گئے اور دن میں مکہ منظر داخل ہوئے تھے، حضرت ابن عمر اس سنت پر عمل ہے، علماء  
فرماتے ہیں کہ مکہ منظر دن میں داخل ہونا کہ مکہ منظر پر پہلی نظر ہیبت و وجل سے پڑے اور عاقوبت دل سے مانگی جائے، اول نظر پر دعا بیت قبولی ہوتی  
ہے۔ کبر کی تعلیم میں خوب نظر آتی ہے، بہتر ہے کہ چاشت کے وقت داخل ہو لا شمس داخل کر کے مکہ منظر میں داخل ہونا بہت بہتر ہے (مذہبات) نسائی  
شریف میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حج کے موقع پر دن میں مکہ منظر شریف شریف لائے اور عمرہ کے وقت رات میں، سیدنا عبداللہ ابن عمر رات کے  
وقت مکہ منظر میں داخل ہونے سے منع فرماتے تاکہ حجاج کا سامان گرا نہ ہو، ابن حبان میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ انہی کہ مکہ منظر میں  
پیدل برہنہ داخل ہوتے تھے عبداللہ ابن عمر سے روایت ہے کہ حج کبر سات لکھ بنی اسرائیل نے کیا جو مقام تیمم سے نکلے پاؤں ہوجاتے تھے (مذہبات)



يُصِيبُ وَيَذْكُرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ مُتَّفَقًا عَلَيْهِ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا جَاءَ إِلَى مَكَّةَ دَخَلَ مِنْ أَعْلَاهَا وَخَرَجَ مِنْ أَسْفَلِهَا مُتَّفَقًا عَلَيْهِ وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَدْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاخْبَرْتُ نَبِيَّ عَائِشَةَ أَنَّ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ حِينَ قَدِمَ مَكَّةَ أَنَّهُ تَوَضَّأَ ثَمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمُرَةَ ثُمَّ سَجَّ أَبُو بَكْرٍ فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمُرَةَ ثُمَّ عُمُرَةُ عُثْمَانُ وَمِثْلَ ذَلِكَ مُتَّفَقًا عَلَيْهِ وَعَنْ ابْنِ عُمرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَافَ فِي الْحَجِّ

میں سو جاتی اور فرماتے تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہ عمل کرتے تھے نہ مسلم بخاری، روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ معظمہ آئے تو مکہ کے اوپر کے حصے سے داخل ہوئے اور اس کے نچلے حصے سے تشریف لے گئے نہ مسلم بخاری، روایت ہے حضرت عروہ ابن زبیر سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا تو مجھے حضرت عائشہ نے خبر دی کہ پہلا وہ کام جس سے حضور انور نے مکہ معظمہ آئے وقت ابتدا کی یہ تھا کہ آپ نے وضو کیا پھر بیت اللہ کا طواف کیا پھر عمرہ نہ پھرا پھر حضرت ابو بکر نے حج کیا تو پہلا وہ کام جس سے ابتدا کی یہ تھا کہ بیت اللہ کا طواف کیا پھر عمرہ نہ پھرا پھر حضرت عمر نے پھر حضرت عثمان نے اسی طرح عمل کیا نہ مسلم بخاری، روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب

ساحہ اولیٰ پر نذری طوی میں رات گزارنا اس لیے تھا کہ تمام صحابہ جمع ہو جائیں، اور اب یہاں سے سفر دین کی تیاری کرنی جائے فرماتا ہے جاتے دونوں نذری طوی میں قیام فرمایا مگر مختلف مصلحتوں سے۔ سہ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حج اور عمرہ میں جس میں حضرت عامر المؤمنین عائشہ صدیقہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھیں کہ مغلطاس طرف سے داخل ہوئے جس کا نام کدوا تھا، مگر منظر کے قبرستان جنت معلیٰ کی طرف جسے اب جون کہتے ہیں اس اور اولیٰ کے وقت اس طرف سے نکلے جسے ہدی کہتے تھے۔ اب اسے باب الشبکہ کہا جاتا ہے، حج مکہ میں بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم انہیں راستوں سے داخل نہ خارج ہوئے، یہ تبدیلی راہ انہیں مصلحتوں سے فرمائی جو عید کے دن عید گاہ جاتے آتے وقت ہمارے قیامیں کر تبدیلی راہ تبدیلی حال کی مصلحت ہو دونوں راستے گواہ ہو جاویں، سارے شہر کی برکتیں میرے ہو جائیں وغیرہ وغیرہ۔ سہ عروہ ابن زبیر فرماتے ہیں میں سے ہیں حضرت عائشہ صدیقہ کے بھانجے یعنی اسماء کے صاحبزادے آپ نے حضرت عائشہ صدیقہ سے روایات کیں۔ سہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم غل غل تو ذی طوی میں فرما چکے تھے اب بھی با وضو تھے یہ وضو پر وضو فرمایا، خیال ہے کہ احناف کے نزدیک طواف کے لیے طہارت واجب ہے، دوسرے اماموں کے ہاں شرط ہے، ان کی دلیل یہ حدیث ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ طواف غازی ہے، ہاں طواف میں ریختہ کلام جائز فرمایا ہے جب طواف نماز ہے تو نماز میں طہارت شرط ہے، لہذا طواف میں بھی شرط، مگر استدلال ضعیف ہے اولاً تو وہ حدیث ہی صحیح نہیں عدم تشبیہ ہر باتوں میں نہیں ہوتی، دیکھو غازی میں کھانا پینا مقصد ہے مگر طواف میں کھانا پینا بالاتفاق طواف نہیں ہوتا۔

سہ یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے سوا چ کے ساتھ ماہِ عمرہ کے اور دوسرا عمرہ نہ کیا، آپ سے دوسرا عمرہ ثابت نہ ہوا، بعض شارحین نے جملہ کے اور معانی بھی کئے ہیں مگر یہ معنی بہت قوی ہیں۔ سہ یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرات خلفائے راشدین نے بھی اسی طرح



أَوَّلُ الْعُمْرَةِ أَوَّلَ مَا يَقْدِمُ سَعْيَ ثَلَاثَةِ أَطْلُوفٍ وَمَشَى أَرْبَعَةً ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَطُوفُ  
بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ قَالَ رَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتِّينَ  
الْحَجْرَ إِلَى الْحَجَرِ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا وَكَانَ يَسْعَى بِبَطْنِ الْمَسِيلِ إِذَا طَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ  
رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ أَتَى الْحَجَرَ  
فَاسْتَمَلَّهُ ثُمَّ مَشَى عَلَى يَمِينِهِ قَرَمَلَ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَعَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ عَرَفَةَ  
قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ ابْنَ عُمَرَ اسْتِلَاحَهُمُ الْحَجَرَ فَقَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یا عمرہ کا آتے ہی طواف کرتے تو تین چکروں میں نیز چلتے اور چار میں درمیان پھلتے تھے پھر دو رکعتیں پڑھتے پھر صفا و مروہ کا طواف فرماتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنگ اسودہ کے پاس پہنچ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنگ اسودہ کے پاس پہنچ کر تین چکروں میں چلنے اور چار میں چلنے کا طواف کیا تو بطن مسیل میں دوڑنے لگا۔ (مسلم)  
روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ معظمہ تشریف لائے تو حجر اسودہ پر پہنچے اُسے چومنا  
پھر اس کی دوہی طرف چلے تو تین چکروں میں چلے اور چار میں چلے پھر چال اختیار کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر ابن عوف سے  
فرماتے ہیں کہ کسی شخص نے حضرت ابی عمر سے سنگ اسودہ چومنے کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عمل کیا کہ مکہ معظمہ میں آتے ہی طواف کیا اور حج سے پہلے صرف یہی ایک عمرہ کیا جس کا اتمام حج کے احرام کے ساتھ باندھا تھا۔ بعض حجاج حج سے  
پہلے اور حج کے بعد بہت گھرے کرتے رہتے ہیں یہ بھی اچھا ہے، بعض شامین نے فرمایا کہ مکہ معظمہ سے عمرہ کے لیے بار بار جانا صحابہ کرام نہیں  
بجز حضرت عائشہ صدیقہ کے کہ آپ یہے ہوئے عمرہ کو پورا کرنے کے لیے نیم سے احرام باندھ کر آئیں اور تباہ ہو گئیں۔ عمرہ حضرت عمرہ کا قول ہے  
ذکر عائشہ صدیقہ کا کہ ایک طواف میں سات چکر ہوتے ہیں، پہلے طواف میں تین چکروں میں سینہ تان لگا کرتے ہوئے، اہل وادی دکھاتے ہوئے  
چلتا، البقیہ چار چکروں میں معمولی رفتار پر چلے سنت ہے، باقی طوافوں میں دل ذکر ہے۔ اس طواف کے بعد نفل پڑھنا سنت ہے، بہتر یہ ہے کہ  
بہ نفل تمام ابراہیم کے سامنے پڑھے، اگر خیر یا عصر کے بعد طواف کرے، تو تین دنوں میں نفل پڑھے، جتنے طواف کرے ہوں اتنی فرائض بعد میں  
پڑھے۔ اس میں ان لوگوں کی تردید ہے جو کہتے ہیں کہ رکوع یا فی اور کن اسودہ کے درمیان دل ذکر کے معمولی رفتار سے چلے، اس حدیث سے معلوم ہوا  
کہ پورے چکر میں دل کرے طواف کا ہر چکر کی اسودہ شروع ہوتا ہے اور وہاں ہی ختم ہوتا ہے۔ اسے یعنی مضارہ کے درمیان سعی کرتے ہوئے دوہرے  
میلوں کے درمیان توڑ دیتے تھے، اُسے پہنچے راستہ میں رنار سے چلتے تھے۔ سنگ اسودہ چومنے کے چار طریقے ہیں خود اس پر لب لگا کر اور دینا  
اسے ہاتھ سے چھو کر ہاتھ چوم لینا، چھری وغیرہ لگا کر چھری چوم لینا اور سے سنگ اسودہ کی طرف ہاتھ کر کے ہاتھ چوم لینا، پہلی صورت بہت بہتر ہے اگر  
میر جو باقی دو صورتیں بھی جائز ہیں، یہاں پہلی صورت مراد ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جن طرح سنگ اسودہ چومایا، لگا کر چومنا کبھی کسی میں ہوتا ہے  
اکثر جو بھی صورت ہی میں ہوتی ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف شروع کرنے وقت سنگ اسودہ چومنا سنت ہے۔ اسے ظاہر یہ ہے کہ اگلے میں چکروں  
میں پورے چکر میں دل فرمایا، سنگ اسودہ سے سنگ اسودہ تک، میر ابن ابی مرثد بن ابی بصری ہیں، حضرت ابن عمر سے سماع ثابت ہے ان سے مرد،

يَسْتَلِمُهُ وَيُقْبِلُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَمَّا رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُ  
مِنَ الْبَيْتِ إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانِيِّينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِمَا، وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ طَافَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى بَعِيرٍ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ يَحْجِبُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ بِالْبَيْتِ عَلَى بَعِيرٍ كَلَّمَا أَتَى عَلَى الرُّكْنِ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ فِي يَدِهِ  
وَكَبَّرَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَعَنْ أَبِي الطَّفِيلِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطُوفُ

کواٹے ہاتھ لگاتے اور چرتے دیکھا کہ بخاری روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو  
بیت اللہ کے دو گوشوں یمنیوں کے سوا کسی اور چیز کو چرتے نہ دیکھا کہ مسلم بخاری اور ابی بن کثیر حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ  
علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اونٹ پر طواف کیا کہ اور رکن اسود کو چھڑی سے چرتے تھے کہ (مسلم بخاری) روایت ہے ان ہی سے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اللہ کا طواف اونٹ پر کیا۔ جب بھی رکن پر گئے تو اپنے ہاتھ کی کسی چیز سے اس کی طرف اشارہ کر دیتے  
تھے (بخاری) روایت ہے حضرت ابو طفیل سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

یہ بھی ایک حدیث مروی ہے (اشعہ) اور زبیر ابن عدی کوئی میں تابعی میں انہوں نے حضرت انس ابن مالک سے سنا ہے (مزقات) کہ یہ چونکہ  
جائز ہے یا ناجائز، اگر جائز ہے تو سنت بھی ہے یا نہیں بعض جہہ کو خیال ہو گیا تھا کہ پھر رکن ہے ان پر شیطانی توجہ کا نور ہو گیا تھا اس لیے  
صحابہ کرم سے یہ سوالات ہوتے تھے کہ اس طرح کہ کبھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ لگا کر چڑھا اور کبھی ہاتھ سے سنگ اسود چھو اور  
ہاتھ شریف چوم لیا۔ لے خانہ کعبہ کے چار گوشہ ہیں، ہر گوشہ کو رکن کہتے ہیں، رکن اسود، رکن یمنی، رکن عراقی، رکن شامی، رکن اسود کو دو غلطیوں حاصل  
ہیں، ایک یہ بناؤ اور ایسی جگہ ہے دوسرے اس میں سنگ اسود واقع ہے اس لیے اسے نہ لگا کر چومنا سنت ہے، رکن یمنی کو صرف ایک غلطی  
حاصل ہے بنیاد اور ایسی پر چومنا، اس لیے اسے صرف ہاتھ لگا کر چومنا سنت ہے نہ نہ لگانا بہتر (مزقات) باقی دو رکن عراقی شامی کو ان دونوں میں سے  
کوئی غلطی حاصل نہیں، کیونکہ یہ درمیان کعبہ میں ہیں حلیہ شریف بھی داخل کعبہ ہے اس لیے اسے چومنا سنت نہیں۔ لے بلا مجبوری و معذرت  
سوار پر طواف کرنا ممنوع ہے طواف میں چلنا واجب ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا اونٹ پر طواف لوگوں کی تعلیم کیلئے تھا تاکہ تمام لوگ یہ طواف  
دیکھ کر طواف کرنا سیکھ لیں۔ لہذا یہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات ہے اور یہ حضور کا معجزہ ہے کہ اونٹ نے اس وقت پیشاب پاشنا نہ دیا  
ہم لوگ مجبوری کی حالت میں بھی اونٹ بگھوڑا ہم شریف میں نہیں لے جاسکتے دہلی میں طواف کریں گے جیسا کہ بیمار و بڑھے لوگ کرتے ہیں، خیال  
ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف قدوم تو بدیل کیا اور طواف زیارت سوا ہی پر لہذا یہ حدیث اس حدیث کے خلاف نہیں کہ حضور نے طواف میں چل  
کیا اور سوا ہی پر بدیل ناممکن ہے بعض شایعین نے فرمایا کہ حضور انور اس وقت بیمار تھے، اس لیے سوا ہی پر طواف کیا مگر یہ غلط ہے، ہاں بعض روایات میں ہے  
کہ حضور انور نے ایک عمر میں صفا روم کی سوا ہی پر برکی گزرتی تھی کہ اس معجزہ میں حضور انور پر چڑھے بھی نہیں، صفا روم کی سوا ہی پر برکی گزرتی تھی  
(مزمرۃ) لے کوئی بڑی چھڑی حضور انور کے ہاتھ شریف میں تھی جو اونٹ سے سنگ سونک پہنچ جاتی تھی اس طرح چومنا جائز ہے، لے اس کے دو سٹے معلوم ہوئے ایک



یہ کہ ساری پر طواف کرنے والا صرف رکھی اسود پر اشارہ سے بوسہ دینا رکھنے کی طرف اشارہ کرنا نہیں چاہیے اسے صرف ہاتھ لگا کر پونا ہی سنت ہے دوسرے یہ کہ رکھنے اسود سے کوئی لمبی چیز لگا کر اسے چومنا بھی سنت ثابت ہے اور صرف اشارہ کر کے ہاتھ چوم لینا بھی درست ہے : اسلئے یعنی یہ دستور ائمہ علیہ السلام و ائمہ کو ساری پر طواف کرتے دیکھا، تب ہی تو مسنونہ الاثام نے چٹری سے سنگ اسود کو مس کر کے چٹری چوم لی اور انہماک سے اہل شریک عقیدہ تھا کہ شوال سے محرم تک عمرہ جائز نہیں، یہ حج کے بیٹھے ہیں، ہم بھی یہ ہمیاں لئے ہوئے حج کو گئے تھے، مگر یہ فرمان پہلی روایت کے خلاف ہے جہاں آپؐ فرمایا تھا کہ میں نے صرف عمرہ کا احرام باندھا تھا، لیکن ہے کہ یہاں احرام کا خیال براؤ ہو نہ کر اپنا، اسلئے صرف مکہ معظمہ سے چھ میل کے فاصلہ پر جانب مدینہ منورہ پر ایک مقام ہے، اب مدینہ منورہ کا راستہ بدل چکا ہے سرف نہیں، یہاں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا مزار ہے، اسلئے لغتوں کے فتح سے بعضی سنت ہے اور فونی کے پیش سے ولادت کے خوف کے معنی میں آتا ہے، یہاں پہلے معنی میں ہے حضرت عائشہ صدیقہ کبریٰ رضی اللہ عنہا کی حالت میں عورت حج نہیں کر سکتی، کیونکہ طواف حج کا رکھنے اسلئے ہے جب وہ ہی نہ ہو سکا تو باقی ارکان بھی ادا نہ ہو سکیں گے اسلئے آپؐ روئیں کلاب کیا کردن اسلئے بنات آدم سے ساری عورتیں مراد ہیں جس میں حضرت حوا بھی داخل ہیں کہ انہیں بھی ماہرہ عاتیقی، یعنی عاتقہ نے فرمایا کہ حضرت مریم کو، اور بعض نے کہا ناطلہ زہرہ کو بھی ایام نہ آتے تھے، یعنی اسے عائشہ اس میں مدنے کی کیا بات ہے یہ ماذرہ تو ساری عورتوں کو پڑی ہی کہ کتاب ہے ۶ مرگ ابوہریرہؓ نے دارہ، اسلئے کیونکہ فونی مسجد میں ہوتا ہے اور عائشہ عورت مسجد میں جا نہیں سکتی نیز بعد والی مسجد بھی نہیں کر سکتی کہ سعی طواف کے بعد میں چاہیے اسلئے فتح مکہ کے بعد مسجد میں حج فرض ہوا، مگر اس سال حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم حج کو تشریف نہ لے گئے، کیونکہ حضور کو علم تھا کہ ابھی ہمارے اوقات ہونے والی نہیں اور دینی امور میں بہت مشغولیت تھی، بلکہ حضرت صدیق اکبر کو مع حضرت علیؓ چند صحابہ کے اسیرانچ بنا کر مجبوراً تاکہ وہ مسلمانوں کو حج بھی کرادیں اور یہ اعلان بھی کر دیں اس میں خلافت مدینی کی طرف اشارہ ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبری کو حج کا نام بتایا اور انہیں کو غار کا امام بنا کر اپنے محلے پر کھڑا کیا، عمل متخلاف ہو گیا۔



الْيَوْمَ الْخَرَفِي رَهْطِ امْرَأَةٍ يُؤَدِّنُ فِي النَّاسِ لَا لَا يَحْجُ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا  
يَكُونُ بِبَيْتِ عُرْيَانٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ الْمُهَاجِرِ الْمَكِّيِّ قَالَ سُئِلَ جَابِرٌ  
عَنِ الرَّجُلِ يَرَى الْبَيْتَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فَقَالَ قَدْ حَجَّ نَامَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ تَكُنْ  
تَفْعَلُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَدَخَلَ مَكَّةَ فَأَقْبَلَ إِلَى الْحَجِّ فَاسْتَلَمَهُ ثُمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ أَتَى الصَّفَا فَعَلَّاهُ حَتَّى

بقرہ عید کے دن مجھے ایک جماعت میں بھیجا جسے آپ نے حکم دیا کہ لوگوں میں یہ اعلان کر دو کہ خبردار اس سال کے بعد کوئی کافر حج نہ کرے اور کوئی تنکا طواف نہ کرے (مسلم ہماری دوسری فصل۔ روایت ہے حضرت مہاجر مکی سے فرماتے ہیں کہ حضرت جابر سے اس شخص کے متعلق پوچھا گیا جو بیت اللہ کو دیکھ کر اپنے ہاتھ اٹھائے فرمایا ہم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا ہم نوید نہ کرتے تھے کہ (ترمذی، ابوداؤد، روایت ہے حضرت ابوسہریرہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو مکہ معظمہ میں داخل ہوئے۔ حجر سود کے سامنے آئے۔ اسے چومنا پھر بیت اللہ کا طواف کیا پھر صفا پر تشریف لائے تو اس پر انا چڑھ

صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب صدیق کو حج کا امیر بنایا، انجناب صدیق نے مجھے اس سال کا علم دیا، چونکہ اس جماعت منون میں حضرت ابوبریرؓ رہنا میرے دوسرے حضرات ماموں اس لئے ضمیر و احذر شاہد ہوئی، مگر سوائے قریش کے باقی تم کفار عرب بالکل تنکے طواف کرتے تھے کہتے تھے کہ قریش تو ہونے لگے۔ ہم ہیں گنہگار، ہم ان کپڑوں میں حواف ذکر ہیں گنہگار، کرتے ہیں یا نہ گناہ کریں، لہذا تو پرانے کپڑوں میں طواف کرتے تھے نہ نئے ملو اگر ان کے کپڑوں میں ہاں اگر کسی کو تڑپ کر پیر پڑا ہے دیتا دوسرے کھٹا، اس کپڑوں کے کراہے سے انہیں بہت آفتی تھی، اس سال میں دو چیزوں سے روکا گیا، مشرکوں و کفار کو حج کرنے سے، اور یہ فرمانا ہے: **إِنَّمَا لِلشُّرُكِيِّ كَيْفَ يَكُونُ حَجٌّ فَلَا يَقْدِرُونَ عَلَى حَجِّ الْمَسْجِدِ الْمَحْدَمِ** بَعْدَ عَامٍ هَذَا مشرک و کفار گندہ سے میں اس سال کے بعد مسجد اقصیٰ کے قریب نہ آئیں، دوسرے تنکے طواف کرنے سے رب تم فرماتا ہو **وَحَذَرًا لِذِيكُمُكُمْ** **هَذَا كَيْفَ مَسْجِدِ** اس سے مسلم ہونا کہ عام مسجد میں کفار کو اپنی عبادت کرنے کی اجازت نہیں دی جاسکتی، خیال ہے کہ تنکے طواف کرنا ہمیشہ ہی کیلئے منع فرما دیا گیا حج میں ہوا بعد حج، یہ حکم دائمی ہے بغیر شروع، مگر یعنی بیت اللہ کو دیکھ کر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا بدعت ہے سنت نہیں، امام ابوحنیفہؒ و شافعیؒ و مالکیؒ و حنبلیؒ کا یہ مذہب ہے، امام احمدؒ کے ہاں ہاتھ اٹھانا سنت ہے، امرات نے فرمایا اگر ان میں امام کے ہاں بھی کبہ دیکھ کر ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا سنت ہے، فتح، انصاریہ و رقات میں یہ بت ہے کہ فاروق اعظمؓ فرماتے ہیں۔ کہ بیت اللہ خریف کو دیکھو تو ہاتھ اٹھا کر **يَا حَسْبُكَ اللَّهُ** کہتے ہیں، شافعی نے حضرت ابن جریج سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کبہ کو دیکھ کر ہاتھ اٹھاتے اور یہ دعا کرتے تھے **اللَّهُمَّ زِدْ هَذَا النَّبِيَّ تَشْرِيفًا وَتَعْظِيمًا** اے الہی اس گھر کی عزت و شرف اور بڑھائے، یہ بتی نے بھی اس کی مثل روایت کی جبکہ ثبوت و نفی کی روایات میں حدیث جو اقوال ثبوت کی روایات کو ترجیح ہو گئی، نفی کرنے والوں کو اسکی خبر نہ ہوئی، یا یوں کہو کہ اولیٰ نظر پر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگے، پھر جب بھی کبہ نظر آئے بغیر ہاتھ اٹھائے دعا کرے، اس طرح دونوں روایتیں صحیح ہیں، بہر حال ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا ممنوع نہیں بلکہ سنت سے ثابت ہے (مرقات) مگر یہ واقعہ یا تو جزاء اللہ کا ہے یا کسی ظمرو کا اور مناک طرف جانا طواف اور طواف کی نماندا کر کے ہے۔

يَنْظُرُ إِلَى الْبَيْتِ فَرَفَعَ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يَذْكُرُ اللَّهَ مَا شَاءَ وَيَدْعُو أَسْرًا وَأَهْلًا أَبُودَاؤُدَ  
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الطَّوْفُ حَوْلَ الْبَيْتِ مِثْلُ الصَّلَاةِ إِلَّا أَنَّكُمْ  
تَتَكَلَّمُونَ فِيهِ فَمَنْ تَكَلَّمَ فِيهِ فَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا بِخَيْرٍ وَأَهْلُ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيُّ وَالْإِسْنَادِيُّ  
وَذَكَرَ التِّرْمِذِيُّ جَمَاعَةً وَقَفُّوا عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ الْحَجُّرُ الْأَسْوَدُ مِنَ الْجَنَّةِ وَهُوَ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ فَسَوَّدَتْهُ خَطَايَا بَنِي  
آدَمَ رَأَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ

کہ بیت اللہ نظر کیا۔ تو اپنے ہاتھ اٹھائے تو اس قدر اٹھا کہ اگر وہ ماکرتے رہے بننا رہے چاہا بلکہ (ابوداؤد) روایت کیا حضرت  
ابن عباس سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیت اللہ کے گرد طواف نماز کی طرح ہے مگر اس کے کہ تم اس میں بات  
کر سکتے ہو تو جو طواف میں کلام کرے تو اچھا ہی کلام کرے کہ (ترمذی، نسائی، دارمی، ابوداؤد ترمذی) نے اس جماعت کا ذکر کیا  
جنہوں نے اسے ابن عباس پر موقوف کیا۔ روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حجر اسود جنت  
سے آیا کہ وہ دودھ سے زیادہ سفید تھا۔ اسے آدمیوں کے گناہوں نے سیاہ کر دیا کہ (احمد، ترمذی، ترمذی) نے فرمایا یہ  
حدیث حسن صحیح ہے کہ روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں

سہ اس زمانہ میں مسافر بہت اور چڑھ کر کعبہ نظر آتا تھا اب تو زمین پر ہی نظر آ جاتا ہے کہ زمین بہت اونچی ہو چکی ہے اور وہ پر بالکل نظر نہیں آتا، مگر  
ادائے سنت کے لیے کچھ چڑھ جانا چاہیئے، بہتر ہے کہ وہاں جوں چاہے دعا مانگے، کوئی خاص مقصد نہ کرے کہ اسی مقصد کے لیے جس میں شہور نہیں  
پیدا ہوتا۔ سہ طواف یعنی نماز کی طرح بہترین عبادت، علماء فرماتے ہیں کہ مکہ والوں کیلئے نماز طواف کے افضل ہے اور باہر والوں کیلئے طواف نماز کے افضل  
کہ انہیں اس خاص زمانہ میں ہی طواف میر پڑتا ہے (اشعری) سہ یعنی طواف کی حالت میں دنیاوی کلام بھی جائز ہے لیکن جائز کلام کرنے سے ناجائز باتیں فریت  
محبوط وغیرہ نہ کرے، اس حدیث کی بنا پر بعض ائمہوں نے طواف میں وضو فرض مانا کہ نماز میں وضو فرض ہے لہذا اس میں بھی وضو فرض  
ہوگا، امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے ہاں وضو فرض نہیں، اولاً تو اس لیے کہ یہ حدیث فحش ہے اور غیبات سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی، دوسرے  
اس لیے کہ کعبہ کی پاکی، کعبہ کو منہ، قرائت قرآن، رکوع، سجود وغیرہ ان اماموں کے ہاں بھی طواف میں فرض نہیں، حالانکہ یہ چیزیں نماز میں فرض ہیں  
معلوم ہوگا کہ طواف کو نماز سے عرف عبادت ہونے میں تشبیہ دی گئی ہے نہ کہ شرائط و ارکان کے شرائط میں (اشعری) سہ حدیث بالکل ظاہری معنی میں  
ہے بلاوجہ کی تاویل و توجہ کی ضرورت نہیں، واقعی یہ پتھر جنت سے آیا، ہو سکتا ہے کہ وہ گھر جو آدم علیہ السلام کے طواف و سجود کیلئے جنت آیا تھا جو  
لوہان نوح کے وقت اٹھا گیا اسی کا یہ پتھر ہو جاتی کھا گیا یا مستقل طور پر وہاں سے یہ پتھر لایا گیا ہو، سہ یعنی یہ پتھر شفاء خیر یا سیاحی جو اس کا مذکور ہے  
جیسے شفاء کو منہ کر دینا سے سہ، اور سیاحی جو اس کا ذکر گئے و نون پر لگنے سے سیاہ ہو جاتا ہے، ایسے ہی یہ پتھر گنہگاروں یا گنہگاروں کے گناہوں سے سیاہ  
سیاہ ہوتا چلا گیا، موصوفیہ نے کرم فرماتے ہیں کہ جب ہمارے گنہگاروں کو سیاہ ہو گیا تو گنہگاروں کو بھی سیاہ ہو جاتا ہے اور بدکاروں کو گنہگاروں کی محبت سے



اس حدیث بالکل ظاہر ہے۔ کسی تاویل و توجیہ کی ضرورت نہیں تھی امت میں قرآن ہمارے نیک اعمال و غیرہ قلم کی شکیلیں ہیں گی اور سب کام کریں گے بلکہ ہر اک عشاء بھی بولیں گے اب تم فرماتے ہو۔ و تکلما نایم یوم و تکلما نایم یوم کا تو کیا جو رب تم ان چیزوں کو گویا بخش سکتا ہے وہ سنگ اسود کو بھی گویا، انکھ وغیرہ بخش سکتا ہے۔ اس حدیث سے چند نئے معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ سنگ اسود حاجیوں کی شفاعت کرے گا دوسرے یہ کہ سنگ اسود بھگم افی نایم ہے۔ تیسرے یہ کہ سنگ اسود کا جو نام مذکور ہے تباست میں کام آئے گا۔ چوتھے یہ کہ گڑوں آدمیوں نے اسے چومایا یا اسکو جانا بھیجنا ہے۔ پانچویں یہ کہ سنگ اسود ہمارے دلوں کے اخلاص و اتفاق کو بھی جانتا ہے کہ کن اخلاص جو رہا ہے اور کن نفاق سے۔ چھٹے یہ کہ سنگ اسود حاجیوں کے اچھے برے خاتمہ کو جانتا ہے۔ کہ کن ایمان پر ہوا اور کن کفر پر۔ تب ہی تو وہ مومن مخلص کی شفاعت کرے گا، مرتد، منافق کی شفاعت نہ کرے گا جب ایک پتھر کے علم و نفع کا یہ حلال ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم جن کو رب نے سید المخلوق بنایا ان کے علوم کا کیا پوچھنا۔ جو لوگ حضور انور کے لیے مومن فرما رہے ہیں ان سے وہ اس حدیث میں غور کریں۔ سنگ یعنی ان دونوں منتہی یا تو قیود کو دنیا میں سمجھنے سے پہلے ان کا اصلی نور چھپا دیا گیا، مگر منت پر ایمان بالانقیب ہے۔ ہجر اسود اور مقام الابرار دونوں ہی جنت کے جوارات میں سے ہیں۔ سنگ اور ان کی جگہ گاہٹ مسجد کو غیرہ کر دیتی، سنگ اسود کو کفار و قسطل اٹھالے گئے تھے، انہوں نے مکہ معظمہ میں اتنا قتل و خون کیا تھا کہ موم شریف اور چاہ و زمزم و خوں سے بھر گیا تھا، ہجر اسود بولے کہ تو ہی شرکاء سر مشر ہے خدا کے سوا تو کب تک بنا رہے گا، پچیس سال تک یہ ان کے قبضہ میں رہا، پھر مکہ انوں نے انہیں بہت سامان سے کر سنگ اسود مانگا، مدہ بولے کہ وہ پتھر دوسرے پتھروں سے مخلوط ہو گیا ہے، اذیمہ ان کر لے جاؤ، مکہ معظمہ کے علماء نے کہا کہ جس پتھر پر آگ اثر نہ کرے وہ سنگ اسود ہے کیونکہ کفری چیزیں آگ اثر نہیں کرتی، چنانچہ پتھر آگ سے تپ گئے یہ گرم بھی ہوئے، اس واسطے واپس لائے، جاتے وقت اس پتھر کے بوجھ سے کئی سواوٹ دپ کر



رَأَيْتُ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُزَاحِمُهُ عَلَيْهِ قَالَ إِنْ أَفْعَلَ قَرَابِحُ  
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ مَسَّحَ لَهَا كَفَّارَةً لَلْخَطَايَا وَسَمِعْتُ يَقُولُ  
 مَنْ طَافَ بِهَذَا الْبَيْتِ أَسْبُوعًا فَاحْصَاةً كَانَ كَعِثْقِ رَقَبَةٍ وَسَمِعْتُ يَقُولُ لَا يَضَعُ قَدَمًا  
 وَلَا يَرْفَعُ أُخْرَى إِلَّا حَظَّ اللَّهُ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ وَكُتِبَ لَهُ بِهَا حَسَنَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
 وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا بَيْنَ  
 الرُّكْنَيْنِ بِنَايَاتِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَيْنَا عَذَابَ النَّارِ وَأَوَاهُ الْبُودُ أَوْ دَوْعُنْ

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے کسی کو وہاں اس قدر گھستے نہ دیکھا کہ فرماتے ہیں اگر میں یہ کرنا ہوں تو درست  
 ہے کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ ان کا چھوٹا لگا ہوں کا کفارہ ہے کہ اور میں نے آپ کو فرماتے سنا کہ جو  
 اس بیت اللہ کا ایک ہفتہ نہایت حفاظت و احتیاط سے طواف کرے گا تو غلام آزاد کرنے کی طرح ہوگا اور میں نے آپ کو فرماتے سنا  
 کہ طواف کرنا ایک قدم نہیں رکھنا اور دوسرا نہیں اٹھانا مگر رب تعالیٰ ان کی برکت سے ایک گناہ مٹا دے اور ایک نیک لکھنے والے ترمذی  
 روایت ہے حضرت عبد اللہ ابن سائب سے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو رکعتوں کے درمیان فرماتے سنا۔ اے نبی  
 ہم کو دنیا میں بھلائی دے اور آخرت میں بھلائی دے اور ہم کو الگ کے عذاب سے بچائے (ابو داؤد اور ترمذی سے)

مر گئے تھے مگر وہابی کے وقت ایک ڈبلا اونٹ اسے مکہ لے آیا مگر حکم سنگ اسود عجیب نورانی بابرکت پتھر ہے (ترجمہ) لکھ آپ جیل القدر تابعین کے  
 ہیں، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ پاک میں پیدا ہوئے تھے مگر زیارت نہ کر سکے، آپ کی کنیت ابو عامر ہے قبیلہ غنیایت کے ہیں مجازاً ہیں مکہ  
 منظر کے قاضی ہے، حضرت ابن عمر کی وفات سے کچھ پہلے ہی وفات پا گئے، شہ یعنی بطوان کے قتل و آخر میں حضرت ابن عمر سنگ اسود یحییٰ  
 جو منہ کی بہت کوشش کرتے تھے۔ بھیڑ میں گھس کر چوتھے تھے، مگر اس طرح کہ کسی کو آپ کے ایذا نہ ہو کہ وہاں ایذا دینا ممنوع ہے۔  
 لکھ حلی کو کسی حضرت ابن عمر کی ناک شریف اس بھیڑ میں زخمی ہو جاتی تھی، دیگر صحابہ کرام اس ایذا کو دیکھ کر بھیڑ میں نہ گھستے تھے بلکہ شاہ سے  
 جوم لیتے تھے، آجکل ان صحابہ کی سنت پر عمل کرنا چاہیے، اگر جو منہ کا شوق ہو تو قورات کے آخری حصے میں یا دہری میں طواف کرے ان اوقات  
 میں آسانی سے بورے نصیب ہو جاتا ہے، فقیر کا تجربہ ہے، لکھ گناہ منہ کو نہ کہ حقوق العباد کا، بعض میسر سے بدو و حجاج کو قتل لاکھا مال لوٹ کر،  
 سنگ اسود جوم جاتے طواف کرتے تھے اور کہتے یہ تھے کہ جوم کر آئے تھے وہ معاف ہو گیا یا نکی جہالت و حماقت تھی، اب تو وہاں بہت امن ہے  
 لکھ اس طرح کہ مسلسل ایک ہفتہ طواف کرے، کوئی دن نافذ نہ ہو، اور طواف کی تمام سنہیں و تحیات ادا کرے یہ دونوں چیزیں احصا ہائے ثابت ہوئیں۔  
 لکھ اس طرح کہ ایک قدم رکھنے پر گناہ کی معافی اور سزا قدم اٹھانے پر عیندی و جبر میسر ہوتی ہے۔ اور بے گناہ آدمی کو دونوں قدموں پر عیندی و جبر  
 ہے، لکھ یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم طواف کی حالت میں رکن یحییٰ اور کن اسود کے درمیان ہوتے تو یہ جامع دعا مانگتے تھے کہ کوئی نیکو بلکہ  
 شرف فرشتے تفر میں جو طواف ملے گی وہاں پر آئیں کہتے ہیں، اور یہاں نا صلہ بھی اتنا ہی ہے کہ یہ مختصر دعا پڑھ لی جائے، اسلئے سرکار یہاں یہ جامع  
 دعا پڑھتے تھے شیخ نے شعر میں فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بحالت طواف اس دعا کے سوا کوئی اور دعا مستعمل نہیں اب جو طواف کیا آہ چکر کی الگ

صَفِيَّةَ بِنْتُ شَيْبَةَ قَالَتْ أَخْبَرْتَنِي بِذَلِكَ أَبِي تَجْرَةً قَالَتْ دَخَلْتُ مَعَ نِسْوَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ دَارَ إِبْنِ حُسَيْنٍ نَظَرُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَرَأَيْتُهُ يَسْعَى وَإِنْ مِيزَدَكَ لِيَدًا وَرَمِنْ شِدَّةِ السَّجْيِ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اسْعُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ السَّجْيَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَرَوَى أَحْمَدُ اخْتِلَافًا وَعَنْ قُدَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ عَلَى بَعِيرٍ لَا

حضرت صفیہ بنت شیبہ سے روایت ہے کہ میں نے خود ہی فرمائی تھیں کہ میں چند قرشی بیبیوں کے ساتھ ابی حسین کے خاندان کے گھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنے گئی تھی جب کہ آپ صفا و مروہ کے درمیان سعی کر رہے تھے تو میں نے آپ کو دیکھا کہ آپ کا ہتھ بند شریف تیز دوڑنے کے باعث گردش کر رہا تھا اور میں نے آپ کو فرماتے سنا کہ لوگو سعی کرو اللہ نے تم پر سعی واجب کی ہے (شرح سنن) اور احمد نے کچھ اختلاف سے روایت کی۔ روایت ہے حضرت قدامہ ابن عبد اللہ ابی عمار سے کہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صفا و مروہ کے درمیان اونٹ پر سعی کرتے دیکھا ہے

انگ و مائیں مانگی جاتی ہیں وہ سلف صالحین سے منقول ہیں: اس دعا کی شرح ہم کتاب الدعوات میں کر چکے ہیں: یہاں اتنا کہہ لو کہ دنیا و آخرت کی بھلائی کی ستر شرمیں کی گئی ہیں مگر مختصر و جامع و لذیذ شرح یہ ہے کہ دنیا کی بھلائی اتباع اقا و اطاعت مولا ہے، آخرت کی بھلائی معذور کا قریب درگاہ دیدار ہے اور صاف نار ہاب یا ہے۔ اللہ تعالیٰ یہ نعمتیں نصیب کرے اور عجایب بچائے آمین۔ مسئلہ یہ صفیہ تا بعین ہیں، ان کا نام صفیہ بنت شیبہ ابن عثمان ابن طلحہ بھی ہے یعنی عثمان ابن طلحہ جو کعبہ شریف کے کعبہ بزرگ ہیں۔ انکی پوتی ہیں اور بنت ابی تجرہ کا نام جیسے بنی عبد الدار سے ہیں، تجرہات کے زبردست پیش سے ہم کے سکون رکے زبردست ہے۔ مسئلہ آن میں کا یہ گھر سعی کے کعبہ پر تھا جہاں سے سعی نبوی دیکھی جاسکتی تھی یہ حضور کی سعی دیکھنے اس لیے گئی کہ سعی کا طریقہ سیکھ لیں اور حضور انور کی زیارت سے شرف حاصل کریں جو تمام عبادت کے بہتر عبادت ہے، اگر کعبہ کے دیکھنے سے انسان عاجی بنتا ہے، حضور کو دیکھنے سے مجاہدی، اور ایک مہابی تمام جہان کے ماحول، خدایوں سے افضل ہے، کوئی شخص مہابی کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتا، رب فرماتا ہے قَدْ أَحْبَبْتَ جَنَّتُمْ مَا يَلَهُمْ حَقُّوْا بِهِمْ، یعنی دوسرے مسلمان مہابہ کو نہیں مل سکتے۔ مسئلہ اس حدیث سے مراد معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے سعی پیدل کی کہ سواری پر رہی ہو، جہاں مذکور سواری پر سعی کرنا مکروہ و خلاف سنت ہے، جن روایات میں ہے کہ حضور نے سواری پر سعی کی وہ کسی عمر سے ہی تھی، جو باری و غیرہ کی مذکر و جہ سے مانگوں کی تعلیم کے لیے تھی، جسے حضور انور نے بغیر حق تعالیٰ کے برخلاف بھی کیا۔ مسئلہ حج میں سعی ام شامی و احمد و مالک رحمہم اللہ تم کے ہاں فرض ہے کہ اس کے رو جانے پر حج باطل ہوگا مگر امام اعظم قدس سرہ کے ہاں واجب ہے کہ اس کے رو جانے پر دم واجب ہوگا، ان اماموں کی دلیل یہ حدیث ہے۔ امام اعظم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غیر ماہر ہے اور خبر واحد سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی، بعض ملاح کے ہاں سعی نفل ہے۔ ان کی دلیل یہ آیت ہے فَلَا جُنَاحَ عَلَیْهِ أَنْ يَتَخَفَتَ بِهَا مَکْرَهُ دِلْ مَرَّةً (درجات) روایات وغیرہ حضرت ابن عباس، ابی زبیر، انس ابن مالک رضی اللہ عنہم سعی کو نفل ہی مانتے ہیں۔ شہ آپ تعلیم الاسلام مجاہدی ہیں صفا و مروہ کے مفکر سے تھے، اس لیے وہاں سے ہجرت نہ کر کے راضی تھے یہ سعی جو لوہار کی سعی نہیں بلکہ کسی عمو کی سعی ہے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا



مَرْبٍ وَلَا طَرْدٌ وَلَا إِلَيْكَ إِلَيْكَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ، وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ بِالْبَيْتِ مُضْطَبِعًا بِرَدِّ الْأَخْصَرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالِدَارِ قِيٌّ، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ اعْتَمَرُوا مِنَ الْجَعْرَانَةِ فَرَمَلُوا بِالْبَيْتِ ثَلَاثًا وَجَعَلُوا الرِّدِيَّةَ لَهُمْ تَحْتَ الْبَابِ لَهُمْ ثُمَّ قَذَفُوهَا عَلَى عَوَائِقِهِمْ الْيُسْرَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ مَا تَرَكْنَا اسْتِلاَمَ هَذَيْنِ التُّكْنَيْنِ الْيَمَانِيِّ وَالْحَجَرِ فِي شِدَاةٍ وَلَا رُخَاءٍ مِمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

جس میں حدیث کا ماننا پیشینہ تھا در لوگوں کو ہٹانا نہ ہوتا تھا یہ فرماتا ہے در شرح سنن، روایت ہے حضرت یعلیٰ بن امیہ سے کہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز چادر بیل سے نکلے ہوئے بیت الشکا طواف کیا ہے الترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ، دارمی، روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ نے جعرانہ سے عمرہ کیا ہے تو بیت اللہ شریف کا میں بار بار مل گیا اور اپنی پیادروں کو اپنی بفلوں کے نیچے سے لیا پھرا نہیں اپنے بالیں کندھے پر ڈالا اور ابو داؤد، تیسری فصل، روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں ہم نے رکن یمانی و اسود کا چومنا چھونا سہولت یا دشواری میں کبھی نہ چھوڑا۔ جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ

سواہی پر سعی کرنا کبھی نہت مجبوری یا بیماری کی وجہ سے ہے۔ لہذا یہ حدیث گذشتہ اس حدیث کے خلاف نہیں کہ حضور انور کا تہبند شریف زیادہ تر دور کرنے کی وجہ سے گھوم رہا تھا کہ وہ واقعہ جعرانہ کا ہے یہ اس میں ان افراد و سلاطین پر طعن ہے جو سعی میں ہلستہ خالی کرتے تھے یا بٹوکو کہتے تھے۔ چاہیے یہ کیا اور فقیر ایک ساتھ سعی کریں، وہاں بٹوکو کسی موت، غار، حج و عمرہ، دنیاوی فرق شاتے ہیں، اللہ آپ مہمانی ہیں، فوج مکہ کے دن ایمان لائے، غزوہ حنین، طائف و تبوک میں حاضر ہوئے، حضرت عمر کی طرف سے نجران کے حاکم تھے، جنگ صفین میں حضرت علی کے ساتھ، اسی جنگ میں شہید ہوئے۔ اللہ اضطباع کے معنی عرض کئے جا چکے ہیں کہ احرام کی چادر و اپنی بیل کے نیچے سے نکال کر دہنا کندھا کھڑکنا اور بایں کندھا ڈھکا رکھنا، چادر بردی مانی تھی، یہی حضور انور کا محبوب کپڑا تھا، علماء فرماتے ہیں کہ سبز چادر سے مراد لفظ سبز ہے نہ کہ خالص سبز کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی خالص سبز یا سرخ کپڑا نہیں پہنا: اضطباع یعنی دہنا کندھا کھڑکنا صرف اس عواف کے وقت مستحب ہے، بعض حجاج احرام کے وقت ہی کندھا کھڑکے ہیں یہ غلط ہے اس طرح غار مذکور ہوگی درمات، بعض وافر تقریر ہمیشہ احرام کا لباس پہننے میں اس میں حرج نہیں، لیکن اضطباع نہ کریں اور نہ تنگے سر رہیں، اللہ جعرانہ مکہ معظمہ سے جانب طائف ایک منزل فاصلہ پر ہے وادی حنین کے حوازیں سے متصل اسی جگہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کی غنیمتیں تقسیم فرمائیں اور یہاں سے ہی عمرہ کیا، یہاں سرور دن یا کچھ کم و بیش قیام فرمایا اب بھی بعض عشاق مکہ معظمہ سے یہاں آکر عمرہ کا احرام باندھتے ہیں۔ جیسے بڑا عمرہ کہتے ہیں۔ فقیر نے اس مقام کی زیارت کی ہے: اشعر نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عمرہ رات کیا تھا، کسی کو اطلاع نہ تھی، صحابہ کرام نے اس کے بعد دوسرے وقت میں عمرہ کیا۔ اللہ اس سے معلوم ہوا کہ اضطباع صرف طواف میں کیا جائیگا نہ سعی میں ہوگا نہ کسی وقت، یہی امام اعظم رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔ امام خافعی کے



اللَّهُ عَلَيْهِ سَلَامٌ لَيْسَتْ لَهُمَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ فِي رَأْيِهِ لَهَا قَالَ نَافِعٌ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَسْتَلِمُ  
الْحَجْرَ بِيَدِهِ ثُمَّ قَبَلَ يَدَهُ وَقَالَ مَا تَرَكْتُ مُنْذَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ  
وَحَكِّي أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ شَكَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَشْنَكِي فَقَالَ طَوَّفِي  
مِنْ دَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ فَطُفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِلَى جَنْبِ  
الْبَيْتِ يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَائِشِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ رَأَيْتُ  
عُمَرَ يَقْبِلُ الْحَجْرَ وَيَقُولُ إِنْ لَمْ أَعْلَمْ أَنَّكَ حَجْرٌ مَا تَنْفَعُ وَلَا تَضُرُّ وَلَوْلَا إِنْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ

علیہ وسلم کو انہیں چومنے دیکھا ہے (مسلم بخاری) اور ان کی دوسری روایت میں یوں ہے کہ حضرت نافع فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر کو دیکھا کہ آپ سنگ اسود کو چاہا لگاتے پھر ہاتھ چوم لیتے اور فرمایا کہ جب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کرنے دیکھا تب سے کبھی نہ چوم لے روایت ہے حضرت ام سلمہ سے فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میں بیمار ہوں تو فرمایا کہ تم لوگوں کے پیچھے سے سو اور جو کر طواف کرو گے تو میں نے طواف کیا جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ سے متصل نماز پڑھ رہے تھے اور سورہ و النور و النبی پڑھ رہے تھے کہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عائشہ بن ابی سلمہ سے فرماتے ہیں میں نے حضرت عمر کو دیکھا کہ آپ سنگ اسود چومتے تھے اور کہتے تھے میں جانتا ہوں تو پھر ہے نہ نفع دے نہ نقصان اگر میں نے رسول اللہ

کے ہاں سہمی میں اضطباع سنت ہے طواف پر قیاس کرتے ہوئے اگر استدلال کمزور ہے کہ چونکہ طواف میں اضطباع رمل کی طرح شجاعت ظاہر کرنے کے لئے تھا، معذور اور نہ لڑکی موقع پر یہ اضطباع کیا نہ رمل نہ سطح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سنگ اسود کو نہ مبارک لگا کر چڑھا لگا کر نہ بیانی کو ہاتھ لگا کر البتہ بہت ہی حاکم پسند ضعیف الامام احمد نے ہند صبح نہ لگا کر نہ صبح کی بجا دعوت کی ہے، اسی لیے امام محمد فرماتے ہیں کہ اسے بھی نہ لگا کر چومے ہو سکتا ہو کہ یہ نہ لگانا شاذ و نادر ہو اور مرعات، سطح نبی طواف کے کسی چکر میں اس کا بوسہ چھوڑا ہو تو بعد ہوا تو منہ لگا کر چوما، ورنہ ہاتھ لگا کر اور گردن پڑا تو شاذ کہے، اس سطح پر لگا کر کن حوائق و شامی کو نہ چھو جائیگا، یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی سنت پر بیعت کرنا برا نہیں، بہت ہی ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عباس سنگ اسود کو چوما بھی اور اس پر کعبہ بھی کیا اور فرمایا کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو سنگ اسود پر کعبہ کرتے دیکھا، جناب عمر فرماتے ہیں کہ میں نے حضور کو اس پر کعبہ کرتے دیکھا، حاکم نے بیان کیا صحیح حضرت عبداللہ ابن عمر سے روایت کی کہ اپنے سنگ اسود پر پیشانی لگا کر سجدہ کیا، لہذا امام مالک کا یہ فرمانا کہ اس پر کعبہ کرنا بد ہے درست نہیں (درمناقیہ) ان روایات کا وہ لوگ عبرت پکڑیں جو کہتے ہیں کہ حضرت فاروق اعظم سنگ اسود جو کعبہ کا روضہ تھے سنگے یا لکڑی وہ مرضی مراد، جس میں چین پھرنا اور طواف دشوار ہو جائے اور سوانگی، ڈولی پر سوانگی مراد ہے جسے لوگ اپنے کندھوں پر اٹھا کر مرضی کو طواف کرا دیں، نہ کہ جانور سوانگی، جانور طواف، کھٹک، حضور کی خصوصیات ہے تم کو جو خیر لطف میں جانور لیانا جائز نہیں، لوگوں کے پیچھے کی قید اس زمانہ کے لحاظ سے کہ اس وقت مسجد و امام اتنی ہی بڑی تھی جتنا اب طواف ہے (طواف کی جگہ) اب جبکہ مسجد چوڑی بہت حد تک پھیل گئی ہے تو صرف جماعت کے وقت طواف میں نماز ہوتی ہے، اس کے بعد بولہ طواف طواف والوں کیلئے خالی کر دیا جاتا ہے اور وہ لوگ باقی حصوں میں نماز پڑھتے رہتے ہیں وہاں نماز کی کھانگے سے گزرنے کا جواز ہے، سنگے یہ نماز غیر تھی

حضرت ام سلمہ فخریہؓ چکی تھیں اور بعد فجر نفل نماز نہیں اس لیے آپ اس وقت طواف کرتی ہیں غائب ہے کہ حضور انورؐ نے دونوں رکعتوں میں سورت  
والطور پڑھی۔ ۵۵ یعنی اے سنگ اسود میں تجھے پوجتا نہیں بلکہ چومتا ہوں، تجھے عبادت کجور نہیں دیتا بلکہ تعظیم کا اور دیتا ہوں کیونکہ عبادت  
اس اللہ کی ہے جو بذات خود نفع نقصان کا مالک ہے یہ اس لیے فرمایا کہ بعد فاروقی کے فوسلم لوگ جواب تک پتھر پوجتے تھے وہ اس تعظیم کو پتھر  
کی عبادت نہ سمجھیں، مرثات میں ہے مرثات میں ہے کہ یہاں نفع نقصان مراد بالذات نفع پہنچانا ہے ورنہ اسود حکم پروردگار بہت نافع ہے کہ کنگ  
چومنا عبادت اور باعث ثواب ہے اور ابھی کچھ پہلے عبداللہ ابن عباس کی روایت گزر چکی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت میں اس کی آنکھیں  
بھی ہوں گی اور زبان بھی اپنا خلاص سے چوسنے والوں کیلئے ایسا کی گواہی دیگا ۵۶ یعنی تجھے چومنا ایک قبضہ چیز ہے اور حضور انورؐ کی اتباع  
میں ہے اس جگہ ملاطی قاری نے مرثاء میں اور شیخ عبدالحق نے اشعۃ اللمعات میں مولانا عبدالحق مکنوی نے نذایۃ العدایہ اور ابوسعید خدری نے روایت عام  
فرمایا کہ فاروق اعظم کے اس فرمان پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے امیر المؤمنین یقیناً سنگ اسود مفید ہے اور ضرر بھی اور ابوالحسن نے تمام روحوں جو اپنی  
لا اقراریا معاوہہ اقرار نامہ سی پتھر کی مخلوق ہے اور بنیامت میں سطرۃ ایشیا کو اس کی آنکھیں و بوزن ہوئے، مخلصین کی گواہی دیگا، یہ اللہ کا سینہ، تو حضرت علم  
نے فرمایا اگر اللہ الحسن جس زمین میں تم نہ ہو مجھے خدا وہاں نہ رکھے، مرثات نے فرمایا کہ حدیث بشر و شیخین نہیں ہے کیونکہ اسکی اسناد میں ابوہارون عبدی میں  
جس مسلم و بخاری حدیث نہیں لیتے دھنی حدیث صحیح ہے اگر بشر و شیخین نہیں، اسی جگہ مرثات نے فرمایا، مستحب ہے کہ کنگ اسود کو چوسنے کے بعد ہر پیشانی  
سکھ کر سجدہ بھی کرے، اور ابن حاتم نے فرمایا کہ ابن ماجہ میں بروایت حضرت ابن عمرؓ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سنگ اسود پر بڑھ مبارک لکھا اور  
دیر تک روتے رہے پھر فاروق اعظم سے فرمایا کہ اے عمر اس جگہ آنسو بہائے جاتے ہیں درقاۃ فقیر عیقاۃ امدا رکبتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس زمانہ کے بعد  
کا انتظام فرماتے ہوئے سنگ اسود گم فرمایا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قیامت تک کچھ ہویں کا انتظام فرماتے ہوئے اس کے یہ فضائل بیان فرمائے  
دونوں بزرگوں کے کلام برحق میں اور مسلمانوں کو مفید ملے یعنی بہہ کی تشریح کا مرجع کن بیان ہے، یہ تفسیر غالباً حضرت ابوہریرہؓ کی ہے مسئلہ ذنوب کا مولا  
عقوبہؓ اور عیوب کی معافی عافیت یا دنیا میں معافی معافی اور آخرت میں معافی عافیت اور کنگ اسود کے بیان بحالت طواف یہ یہ دعا فرمائی گئی کہ

مَنْ كَافَ بِالْبَيِّنَاتِ سَبْعًا وَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا بِسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ  
وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ يُحِبُّ عَنْهُ عَشْرُ سَبْعِينَ وَكُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَرُفِعَ  
لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَمَنْ كَافَ فَتَكَلَّمَ وَهُوَ فِي تِلْكَ الْحَالِ خَاضَ فِي الرَّحْمَةِ بِرَجُلَيْهِ كَخَائِضِ  
الْمَاءِ بِرَجُلَيْهِ وَكَأَنَّ ابْنَ مَاجَةٍ بَابُ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ، الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ

جو شخص بیت اللہ کا طواف سات چکر کرے اور اس کے سوا اور بات چیت نہ کرے کہ اللہ پاک ہے اللہ کی تعریف ہے اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں  
اللہ ہیبت بڑا ہے اللہ کے سوا نہ طاقت ہے نہ قوت نہ اس کے دس گناہ مثلاً یہ جانیں گے اور اس کے لینے دس نیکیاں لکھی جائیں گی اور اس کے  
دس درجے بلند ہوں گے نہ اور جو شخص طواف کرے اور اسی حالت میں باتیں کرے تو رحمت میں اپنے دونوں پاؤں سے ایسے گھس  
جائے گا جیسے پانی میں پاؤں سے گھس جاتا ہے نہ (ابن ماجہ) باب عرفہ میں مٹھنا کے پہلے فصل - روایت ہے

چونکہ اس جگہ کی دعا پر رکن یا بیٹے یہ فرشتے آئیں کہتے ہیں، اس لیے یہاں جامع دُعا مانگنی چاہیے، یہ مطلب نہیں کہ اس دُعا پر تو آئیں کہتے ہیں اور اگر  
کوئی اور دُعا مانگی جائے تو میں نہ کہیں، مگر اتنے یہاں فرمایا کہ طواف کے چکر میں دُعا میں مقرر نہیں کہ غلط چکر میں یہ دُعا مانگے غلط یہ، ہاں بہت  
طواف قرآن مجید معذور اور سے ثابت نہیں بہتر یہ ہے کہ دُعا میں ہی مانگے نہ سہ ذہنی بات کرے نہ تلاوت قرآن، یا یہ مطلب ہے کہ سوائے اس  
کے اور کوئی دُعا مانگے، خیال ہے کہ کن کانی اور سنگ اسود کا دُعا یعنی نامہ اس کلم سے ملے ہو، وہی وہ دُعا مانگے جو ابھی گزری تھی، لہذا یہ حدیث  
گذشتہ حدیث کے خلاف نہیں، مسئلہ یعنی پورے طواف کا یہ نامہ ہو گا یا ہر چکر کا یا ہر دفعہ دو چکر سے، مگر سبب احتمال زیادہ قوی ہے ملا زمانے  
میں کہ اللہ کی حمد کرنا بھی دُعا ہے، دیکھو ان کلمات میں دُعا یہ لفظ ایک بھی نہیں، صرف رب کی حمد دُنا ہے مگر اس کے اعتبار سے نامہ ہے، خیال ہو  
کہ یہ نامہ ہے ہم کہنا کہ اس لیے میں بے گناہ بند کیسے تھیں درجن کی بلندی ہوگی، مسئلہ اس جملے کی بہت خبر میں ہیں، معتق شریعہ ہے کہ باتیں کرنے  
سے مراد یہی کلمات ہوتی ہیں، چونکہ ان کلمات کا اب دوسرا نامہ بیان ہو رہا ہے اسلئے اس طرح ارشاد فرمایا بعض لوگوں نے اس کا مطلب یہ سمجھا ہے کہ جو  
شخص طواف میں ذیوی باتیں کرے وہ تو گھٹو گھٹو سیکرمت میں آجاتا ہو اور جو گذشتہ کلمات پڑھے وہ درحقیقت میں غلطے لکاتا ہے، مگر یہ شرح مفید کی  
ہے کیونکہ بعد میں خصوصاً طواف میں ذیوی باتیں کرنا بھی صحیح کیلیاں برآمد ہوتی ہیں اس پر تو ایک وعدہ کیسا حضرت آدم علیہ السلام نے جب بیت اللہ کا طواف  
کیا تو اپنے فرشتوں سے دعا کی کہ عرض کیا کہ ہم دہر رسال سے یہاں طواف کر رہے ہیں، آپ نے پوچھا کہ تم طواف میں کیا پڑھتے ہو، وہ بولے سُبْحَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ  
وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ تو اپنے فرمایا کہ تم اس پر زیادہ کیا کریں گے وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ (مرقات) مسئلہ عرفہ سے بنا بمعنی  
پہچانا، انوی تاریخ کو بھی عرفہ کہتے ہیں اور عنات میدان کو بھی، مگر لفظ عنات عرفہ میدان کو کہا جاتا ہے نہ کہ اس دن کو بفرماتا ہے قِيَاذَ أَنْفَعْتُمْ مِنْ عَنَاتٍ  
پوچھیں بلکہ ہر حصہ عرفہ ہے، اسلئے اُنہی جمع عنات کہا جاتا ہے، اسی جگہ حضرت آدم دُعا کی طہات میں ہر چکر کے  
بعد ہوئی، اور ایک دوسرے کو پہچاننا ۱۴۰ اسی جگہ جبریل امین نے جناب عیسیٰ کو اعلان چ سکھائے، اور اپنے فرمایا مَوْتُکُمْ میں نے پہچان لیا ۱۴۱ بلکہ تمام  
دنیا میں مانی پہچانی ہے، کہ یہاں حج ہوتا ہے، یعنی مشہور ہے وہی رب تم اس دن ماحیوں کو مغفرت کا تحفہ دیتا ہے عرف یعنی عطیہ رب فرمانا ہے



مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الثَّقَفِيُّ أَنَّهُ سَأَلَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ وَهُمَا غَادِيَانِ مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَةَ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يُهْلُ مَنًى الْمِهْلَ فَلَا يُبَكِّرُ عَلَيْهِ وَيُبَكِّرُ الْمَكْبَرُ مَنًى فَلَا يُبَكِّرُ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَحَرَّتْ هُنَا وَمَنَى كُلُّهَا مَحَرَّفًا تَحَرُّوا فِي رِحَالِكُمْ وَوَقِفْتُ هُنَا وَعَرَفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ وَوَقِفْتُ هُنَا وَجَمَعَ كُلُّهَا مَوْقِفٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرُ أَنْ يُعْتِقَ اللَّهُ فِيهِ عَبْدًا مِنَ النَّارِ

حضرت محمد بن ابی بکر ثقفی سے کہا انہوں نے منی سے عرفہ جاتے ہوئے حضرت انس ابن مالک سے پوچھا کہ آپ حضرات اس دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ کیا کیا کرتے تھے نہ تو وہ بوسے کر ہم میں بغیر کہنے والا لایک کہتا تھا اور اس پر اعتراض نہ ہوتا تھا اور ہم میں سے تکبیر والا اللہ اکبر کہتا تھا اس پر اعتراض نہ ہوتا تھا وہ مسلمان بخاری اور اہل تشیعہ حضرت جابر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم یہاں قربانی کر لے مگر سلاہ منی ہی قربانی کا گاہ ہے لہذا اپنی منزلوں میں قربانی کر سکتے ہو اور ہم نے یہاں قربانی کر لیا ہے مگر سلاہ عرفہ ہی کیا گاہ ہے اور ہم نے یہاں وقوف فرما لیا کیا مگر سلاہ مزدلفہ چہرے کی جگہ ہے مسلمان روایت ہے حضرت عائشہ سے قربانی میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عرفہ سے بڑھ کر ایسا کوئی دن نہیں جس میں اللہ اپنے بہت سے بندوں کو آگ سے آزاد کر دے نہ

عَرَفَةَ لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ ۝) تمام حجاج و یاں پہنچ کر اپنے گناہوں کا اقرار و اعتراف کرتے، خیال ہے کہ قیام عرفہ حجاج کا رکن اعلیٰ ہے جسے یہ مل گیا ہے حج مل گیا ہے شاید سائل کا خیال تھا کہ حجاج کو عرفات پہنچ کر کوئی خاص عبادت کرنا ہوتی ہوگی اس لئے یہ سوال کیا حالانکہ کچھ پڑھنے کا نام حج نہیں ہے بلکہ حاجی کا اس دن میں اس جگہ پہنچ جانے کا نام حج ہے۔ ٹھہ عرفہ میں حاجیوں کا تلبیہ کہنا سنت ہے اور تکبیر کہنا جائز تلبیہ دسویں بقرہ مجرہ مقبول کی رمی پختہ ہوتا ہے: خیال ہے کہ نماز پچکانہ کے بعد تکبیر تشریف کہنا اور جگہ واجب، عرفات میں نہیں اور عزات، لہذا صحابہ کرام کا تکبیر کہنا اور کوشہ کی بنا پر تھا، یہ تکبیر تشریف نہ تھی۔ ٹھہ جہنا سے منی کی اس جگہ کی طرف اشارہ ہے جہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کی یعنی عرفہ یہاں ہی قربانی کرنا واجب نہیں بلکہ سلاہ منی قربانی کا گاہ ہے جہاں بھی کر لوگے ہو جائے گی حتیٰ کہ اپنے خیموں میں بھی قربانی کر سکتے ہو، اب حکومت نے منی میں قربانی کیلئے الگ جگہ خاص کر دی ہے تاکہ خیموں اور دستوں میں خون نہ پھے اور بیماری نہ پھیلے، یہ حکم انتظامی ہے نہ کہ شرعی اور سرکار کا یہ فرمان اباحت کیلئے ہے نہ کہ وجوب کیلئے، حضور نے مسجد حنیف کے پاس قربانی کی تھی، وہاں اب مسجد نبی تھی ہے جسے مسجد نحر کہتے ہیں ٹھہ یہی ہم نے جیل رحمت کے پاس وہاں کی چٹانی سے متصل اپنا خیمہ والا اور قیام فرمایا، عرفات میں قیام کی جگہ عرفہ ہی نہیں بلکہ بطن عرفہ کے سوا اور اس میں قیام کا گاہ ہے ٹھہ یعنی ہم نے مزدلفہ میں شہزادہ کے پاس قیام کیا مگر وادی مضر کے سوا سارا مزدلفہ قیام کا گاہ ہے مزدلفہ زلفہ سے بنا باب انتقال کی تہاں میں گئی تھی اس کے معنی ہیں قرب کی جگہ چونکہ حاجی یہاں پہنچ کر اللہ سے قریب ہوتا ہے نیز یہ جگہ منی سے قریب ہے، اس لیے مزدلفہ کہا جاتا ہے رب فرماتا ہے ذَا الْجَنَّةِ أَذْيَقْتُ ۝ علماء فرماتے ہیں کہ ان تینوں مقامات میں جس قدر حضور کی قیام کا گاہ سے قرب ہوتا ہے اچھا۔ ٹھہ یعنی تمام دنوں سے زیادہ نویں ذی الحجہ کو گنہگار بخشے جاتے ہیں، عبد کے عزم سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ نے اس دن حاجیوں کے علاوہ اور

مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَإِنَّهُ لَيَدْنُو أَن تَمَّ يَبَاهِي بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ فَيَقُولُ مَا أَرَادَ هَؤُلَاءِ سَأَوَاهُ مُسْلِمٌ  
**الفصل الثاني** عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ صَفْوَانَ عَنْ خَالٍ لَهُ يُقَالُ لَهُ يَزِيدُ بْنُ  
 شَيْبَانَ قَالَ كُنَّا فِي مَوْقِفٍ لَنَا بِعَرَفَةَ يُبَاعِدُكَ عَنْهُ وَمِنْ مَوْقِفٍ إِلَّا مَا مِنْ جَدَّافَاتَانِ  
 ابْنُ مَرْبَعٍ الْأَنْصَارِيُّ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْكُمْ يَقُولُ لَكُمْ  
 قِفُوا عَلَى مَشَاعِرِكُمْ فَإِنَّكُمْ عَلَى آثَرِ آيَاتِكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ رَوَاهُ النَّزْدِيُّ  
 وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ

رب تعالیٰ اس دن بہت ہی قریب ہوتا ہے پھر اس سے فرشتوں پر نعرہ فرماتا ہے۔ کہتا ہے کہ یہ لوگ کیا چاہتے ہیں کہ میں (مسلم) دوسری فصل۔ روایت ہے حضرت عمرو بن عبد اللہ ابن صفوان سے وہ اپنے ماموں سے راوی جنہیں یزید ابن شیبان کہا جاتا تھا کہ فرماتے ہیں ہم عرفات میں اپنی منزل میں تھے عمرو نے فرمایا کہ وہ جگہ ہمام کی جگہ سے بہت دور تھی کہ تو ہمارے پاس ابن مریج انصاری آئے ہوئے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تہار کی طرف پیغامبر سوئے حضور تم سے فرماتے ہیں کہ تم لوگ اپنی اپنی جگہ ٹھہرے ہو تم لوگ اپنے الداء بہیم علیہ السلام کی وراثت پر ہونے اور نہ ہی ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ، روایت ہے حضرت جابر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بندوں کو بھی بخشا ہے۔ اسی لئے غیر مکات کے لیے اس دن لغزہ سنت ہے۔ ملہ یعنی اس دن اللہ کی رحمت بندوں سے قریب تر ہوتی ہے، اور رب تعالیٰ فرشتوں پر حاجیوں کی انصافیت، ان کی خرافت و کرامت ظاہر فرماتا ہے کہ اسے فرشتہ تم نے کہا تھا کہ انسان خود زینہ و فساد کہ گناہ تم نے اس پر غور کیا کہ انسان اپنا گھر بار و من چہرہ کر، پردہ ہی کر، پریشانی، بال، گفن پہنے، ایک ایک کی صدائیں لگاتا عزت کے میدان میں بھی آئیگا، تاؤ ان حاجیوں نے سوا میری رضا کے اور کیا چاہا ہے، عرف مجھے راضی کرنے کے لیے یہ لوگ ان میدانوں میں ماسے ماسے پھرتا ہے میں یہ شرف نہ ملانے کو حاصل ہے نہ جنات کو عرف ان ہی کا مقرب ہے ملہ حضرت عمرو ثقفی تابعین میں سے ہیں حمی ہیں قرشی ہیں اور یزید ابن شیبان اندلسی صحابی ہیں۔ ملہ اسلام سے پہلے کفار مکہ نے عزت کے سے بھرے کر لیے تھے، کہ ہر قبیلہ کے قیام کا الگ ٹھکانہ تھا چنانچہ یزید ابن شعبان کے قبیلہ کا بھی ایک مقام تھا، قیدی دیم کے مطابق یہ حضرت انبی خاندانی قیام گاہ میں ٹھہرے، ملکہ آج دل کی کیفیت گھسا دیتی ہے اپنے کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قیام گاہ سے بہت دور دیکھ کر پشیمان ہوئے، اسلئے اگلا واقعہ پیش آیا۔ ملکہ ان کا نام یزید یا یزید ابن مریج ہے، علماء فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے در افتادگان حاج کی ولی کیفیت خود معلوم فرمائی اس لیے یہ پیغام بھیجا، ان حضرات نے چاہا تھا کہ اس جگہ سے منتقل ہو کر سند کے قدموں میں بائیں، اس لئے یہ پیغام آیا، امر کار ہم پر ہمارے ماں باپ سے زیادہ مہربان ہیں۔ ملہ مشاعر مشعر کی جمع ہے یعنی عبادت کا یعنی زمانہ جاہلیت سے جو تمہارے مقام مقرر ہو چکے ہیں، اور اب تم اگر ٹھہر گئے ہو وہاں سے منتقل نہ ہو کہ اس میں سخت دشواری ہوگی سارے عزت قیام گاہ ہے، مجھ سے دوری تمہارے لیے مضر نہیں (المعات) ملکہ سبحان اللہ کیسا پاکیزہ فرمان ہے یعنی تم اپنے جاہل باپ دادوں کی پیروی نہ یہاں نہ ٹھہرو، بلکہ سنت ابراہیمی سمجھ کر یہاں قیام کرو، اور میرے پاس آنے کی کوشش نہ کرو، رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي



عَرَفَةَ مَوْقِفٌ وَكُلُّ مَنْ سَحَرُ وَكُلُّ الْمَرْدُ لَفَةِ مَوْقِفٍ وَكُلُّ فَجَاحٍ مَكَّةَ طَرِيقُ وَسَحَرُ مَرَاوَاهُ  
 أَبُو دَاوُدَ وَالِدَ أَرْمِيٍّ، وَعَنْ خَالِدِ بْنِ هُوْدَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْطِبُ  
 النَّاسَ يَوْمَ عَرَفَةَ عَلَى بَعْضِ قَائِمَاتٍ فِي الرِّكَابَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَعَنْ عُمَرُ بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ  
 عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الدَّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ وَخَيْرُ مَا قُلْتُ أَنَا  
 وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَبْدُ وَهُوَ عَلَى  
 كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ مَرَاوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَدَوَسَى نَالِكٌ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ إِلَى قَوْلِهِ لَا شَرِيكَ لَهُ

عرفات جانے وقت ہے اور سارا منی قربانی گاہ ہے اور سارا مزدلفہ قیام گاہ ہے اور مکہ معظمہ کی ہر شے راستہ اور قربانی گاہ ہے سہ  
 راہ اور دواہری اور ابیت ہے حضرت خالد بن ہودہ سے فرماتے ہیں میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ عرفات میں اونٹ پر  
 دو رکعتوں کے درمیان کھڑے ہوئے لوگوں کو خطبہ دے رہے تھے (ابو داؤد، روایت ہے حضرت عمر و ابن شعیب سے وہ اپنے والد سے وہ  
 اپنے دادا سے راوی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عرفہ کے دن کی دعاؤں میں سے بہتر یہ ہے کہ اور جو ہم نے اور ہم سے پہلے نبیوں نے  
 سونے کیا وہی میں سے بہتر ہے عرض ہے کہ اللہ کیلئے کسی کو کوئی معبود نہیں اس کا کوئی شریک نہیں۔ اسی کا ملک ہے اسی کی تعریف اور وہ ہر چیز پر  
 قادر ہے (ترمذی) اور مالک نے حضرت طلحہ ابن عبید اللہ سے لا شریک لکھ دیا ہے

من حدیث وکلمۃ ایسکندر ابنہ جیم لہ فجاج حج کی ہے یعنی چوڑا راستہ یعنی اگرچہ ہر شے گدا کہ مکہ معظمہ منچے، لیکن مکہ معظمہ تک پہنچنے والے تمام راستے  
 ٹھیک ہیں جس راستے سے یہاں آؤ درست ہے اور سارا مکہ معظمہ قربانی گاہ ہے، کہ حج کی قربانی ورم میں چاہئے، جہاں بھی جو جائے، حجاج اپنی آسانی  
 کے لیے منی میں قربانی کر لیتے ہیں، علماء فرماتے ہیں کہ اگرچہ حج و عمرہ کی قربانی سادہ و محرم میں ہو سکتی ہے، لیکن حج کی قربانی منی میں افضل ہے اور  
 عمرہ کی قربانی مکہ معظمہ میں، خصوصاً مردہ پہاڑ کے پاس بہتر (مرات) سہ خطبہ حج ہے جو نویں بقرعہ کو عرفات میں دیا جاتا ہے جس میں عرفات  
 سے چلنے، مزدلفہ میں ٹھہرنے، منی میں قربانی اور طواف زیارت وغیرہ کے احکام سکھائے جاتے ہیں اتفاقاً بمعنی وھل ہے، یہ مطلب نہیں کہ آپ  
 اونٹ پر کھڑے ہوئے تھے کہ یہ بہت مشکل ہے مطلب یہ ہے کہ آپ وقوف عرفات اونٹ پر کر رہے تھے، یہی وہ کہتے ہیں کہ دونوں قدم ستر  
 وکاب میں رکھے ہوئے تھے چونکہ وہاں غیرت نہیں اور نہ ایہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں سے اونچے رہیں تاکہ درنگ کے لوگ آپ کی زیارت بھی  
 کر سکیں اور آپ کا کلام شریف بھی سن سکیں۔ اس لیے یہ خطبہ اونٹ پر دیا اب بھی عرفات شریف میں امام اونٹ پر ہی خطبہ دیتا ہے: سہ کہونکہ اس دن  
 کی دعا جلد قبول ہوتی ہے اور اس پر مانگنے سے زیادہ مناسب ہے۔ ثواب دعا اس کے علاوہ ہے، اس حدیث مسلم شہا کہ نویں بقرعہ کی دعا بہترین عمل  
 ہے خواہ کہیں مانگی جائے، اگرچہ متر و اور میدان عرفات میں مانگی جائے تو نہ نصیب و نہ پانے گھریا مسجد وغیرہ جہاں ہو سکے مانگے، یہ دن خلعت میں  
 نگذار دے، اسی لئے کچھ لوگ نویں بقرعہ کو روزہ رکھتے ہیں، عبادات و دعاؤں میں مشغول رہتے ہیں، اس دن کو لب و لعب میں نہیں گذارتے۔

سہ اس جگہ کے دو مطلب ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ اس دن عرفہ دعا ہی نہ مانگے، بلکہ رب تعالیٰ کی حمد و ثنا بھی کرے کہ اللہ کے ذکر سے دل کو چین اور  
 قرار ہے اور ذکر میں بہتر ذکر ہے کہ اس میں رب تعالیٰ کی حمد و ثنا بھی ہے اور سنت نبیاء پر عمل بھی یعنی ذکر اور زبان و دونوں کی تاثیر میں جمع ہیں



وَعَنْ كَلْبَةَ بِنْتِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَرِيزٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا رَأَى الشَّيْطَانُ يَوْمَ مَا هُوَ فِيهِ أَصْغَرُ وَلَا أَذْهَرُ وَلَا أَحْقَرُ وَلَا أَغْيَظُ مِنْهُ فِي يَوْمٍ عَرَفَةَ وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِمَا يَرَى مِنْ تَنْزِيلِ الرَّحْمَةِ وَتَجَاوُزِ اللَّهِ عَنِ الذُّنُوبِ الْعِظَامِ إِلَّا مَا رَأَى يَوْمَ بَدَأَ رَفِيقَهُ لِمَا رَأَى بَدَأَ قَالَ فَإِنَّهُ قَدْ رَأَى جِبْرِيلَ يَزْعُمُ الْمَلَائِكَةَ رَوَاهُ الْإِسْلَامُ مُرْسَلًا وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ بِلَفْظٍ

روایت ہے حضرت علی بن عبید اللہ بن کریر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عرفہ کے دن سے زیادہ کسی دن شیطان بہت چھوٹا بہت چمکا ہوا اور بہت ذلیل و ٹگین نہ دیکھا گیا یہ صرف اس لیے ہے کہ وہ آج کے دن رحمت باری کا نزول اور اللہ کا بڑے گناہوں کی معافی دینا شاہد کرتا ہے اس کے سوا جو بیدار کے دن دیکھا گیا گناہ معاف کیا گیا حضور بلد کے دن کیا دیکھا گیا فرمایا اس نے حضرت جبریل کو دیکھا کہ وہ فرشتوں کی صفہ کرانے کے لیے ہر ایک امر صلا اور شرح سنہ میں لفظ

اسی لئے لوگ دعا کے آثار و جزائروں سے متعلق ہوں زیادہ پڑھتے ہیں، دوسرے یہ کہ تمام دعاؤں میں بہترین دعا یہ ہے کیونکہ حق تعالیٰ حمد و ثناء اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود کہنا یہ دعا ہے، حدیث قدسی میں ہے کہ جسے میرا ذکر دعا مانگنے سے روک دے تو اسے میں مانگنے والوں سے زیادہ دوں گا نیز اس میں رضا، بالقضاء ملے و جم الکمال ہے، شاعر کہتا ہے: شاعر

وَكَلَّمَ ابْنُ الْقُصُوبِ أَمْرِي كُفْلُهُ      قَبْلَ شَاءَ أَجَابِي قَوْنُ شَاءَ أَتْلَعُ

یہ کلمات جو حق تعالیٰ کے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہوتے ہی یہ پڑھا کرتے تھے، جیسا کہ گذر چکا، اس حدیث کے معلوم ہوا کہ اعلیٰ تہذیبوں میں ذکر الہی افضل ہے کہ اس صورت میں ذکر کے ساتھ وقت کی نفیست بھی جمع ہو جاتی ہے، یہ سب یہ ظہور تابعی ہیں، اہل شام میں سے ہیں، اسی لئے مصنف نے ان کے احادیث کا نام بھی لے دیا، کیونکہ علم ابن عبید اللہ ابن عفان مشہور صحابی عشرہ مبشرہ میں سے ہیں، ان کے دادا عثمان یعنی ابو تمیم صدیق اکبر کے والد میں فقط علم سے ذہن انہی کی طرف متعلق ہوتا ہے، جیسے صرف عبد اللہ سے عبد اللہ ابن مسعود اور صرف حسن بن علی سے حسن بن علی جیسے ہیں، اس کے اصغر منار سے ہے بمعنی خفایت اور دور سے بنا بمعنی ذلت کے ساتھ نکالنا، اور رب تم فرماتا ہے میں کھلی کجا نبیہ دَحْوُورًا اور فرماتا ہے اَخْرَجْتُمْنَاهَا مَوْعَا مَذْحُورًا، شیطان سے مراد یا تو ایسے ہے یا وہ اور اس کی ساری ذریت: یعنی یوں تو شیطان بمشہدی ذلیل و خوار اور ٹگین رہتا ہے، مگر نویں بقریہ کوہ میں کوہ غر میں دیکھ کر بہت ٹگین ہوتا ہے، معلوم ہوا کہ نیک کام پر غم کرنا اور نیکیوں کا جذبہ شیطان عمل ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ شیطان کی نگاہ سے غیبی پرے اٹھے ہوئے ہیں جن سے وہ فرشتوں کو بھی دیکھ دیتا ہے، اللہ کی رحمتیں اترتے ہوئے دیکھتا ہے اور رب تمہارے فیصلوں کی خبر دار رہتا ہے، ورنہ اس دن اس کے زیادہ ٹگین ہونے کے کیا معنی: جب اس ناسف کا یہ حال ہے تو نواری مخلوق کی شان کیا ہوگی، نہ کہ اس دن وہ عرفہ کے دن بھی زیادہ پریشان ٹگین و ذلیل و خوار تھا، اس سے معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہوں سے شیطان اولیٰ ذریت چھپی ہوئی نہیں، حضور تو اس کی دل کی نیستوں کے مطلع ہیں، کہ اس کے دل پر اس وقت کیا گذر رہی ہے، دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور نے اسے سمجھ لیا، وہ یَوْمَ ذِکْرٍ سے یعنی تقسیم و ترتیب، اور رب تم فرماتا ہے وَهَمَّ بِذِکْرِ مَوْنٍ، اہل عرب مفہمیں ترتیب دینے کے کو ذرا کہتے ہیں

الحمد لله اترنے پر چڑھنے آنے جانے سے پاک ہے، ایسے تمام پرامن ملک رست اس کی منفرد کاترنا مراد ہوتا ہے آسمان دنیا سے پہلے آسمان مراد ہے جو زمین قریب قریب۔ چونکہ اس آسمان کے فرشتے زمین والوں کی بہت واقف ہوتے ہیں اعلیٰ درجہ کی رحمتیں پہلے ان آسمان پر آتی ہیں پھر زمین پر نہ کہ ان فرشتوں کی نگاہ میں خصوصیت مسلمانوں کا وقار قائم ہو، اور ان کیلئے دعا و مغفرت کیا کریں۔ مثلاً جب غزوہ مانع کے معنی ہم پہلے عرض کر چکے ہیں، بجا جاز مراد زمین ٹھہرے ہوئے حاجی ہیں اور فرشتوں سے مراد دعوتِ اسلام کرنے والے ہیں اور خصوصاً پہلے مسلمان کے جو مذکر فرشتے ان لوگوں کے گناہ دیکھتے رہتے ہیں، اس لئے انہیں خصوصیت سے مسلمانوں کی نیکیاں دکھائی جاتی ہیں یہ سب کی بند فرائض، کہ ہرگز نہیں ہوں پھر فرشتوں کو اس طرقت انتہاء سے متوجہ نہیں کیا جاتا مگر نکلیں پرجو اس کی توفیق سے جن فرشتوں کو توبہ بھی کیا جانا اور توبہ بھی، انہیں گوارہ بنا کر واجد ہونے والا تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ حکایت میں سماعت اولام بجا کر اگندہ بال بھی ہوتے ہیں کہ اس حال میں کتنی ہی کرنا منع ہوا اور اگر وہاں میں اٹھے ہوئے بھی کہ وہ ریگستانی ملاقات پر، بجا کر زبان وصل بھی نہیں کر سکتے، اور دراز ملک سے کیا ایک شخص کرتے پہنچتے ہیں: اس حدیث سے دور مسئلہ معلوم ہوئے، ایک یہ کہ کسی بکنہ نالی جگہ جانا رکھ پاس جانا ہی، دیکھو عزائم میں پہنچنے والوں کو فرمایا گیا کہ میرے پاس آئے کیونکہ عرفات وہ مقام ہی جہاں انبیائے کرم گذرے یا ہے ہیں، لہذا انبیاء اولیاء کے منزلات پر حاضری دینا رکھ پاس ہی جانا ہے: دوسرے یہ کہ اللہ کے مقبولوں کو اپنے کام پر گواہ بنا لینا چاہیئے، ہم نے لوگوں کو کہتے سنا کہ نیکیاں مقبولوں کے سامنے کرواد گناہ الگ چھپاؤ، الگ عزیز کرد۔ مثلاً یہ حکم اظہار تعجب کیلئے ہے کہ خدا یا ہم نے فلاں حاجی اور فلاں عجم کو فسق اور بدے بڑے گناہ گذشتہ زمانہ میں کرتے دیکھا ہی کیا یہ عجمی بخش دیئے گئے: اس سے معلوم ہوا کہ آسمان کے سینے والے فرشتے بھی ہمارے عمل سے خبردار ہیں، رب فرما ہو یعلمون ما تعملون تو اگر اللہ کے حبیب گنبد خضر میں رہتے ہوئے ہمارے عمل سے خبردار ہوں اور ہماری بدکاریوں کی ستادی اور ہماری

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا مِنْ يَوْمِ الْاَثَرِ عَتِيقًا مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ  
**الْقِصْلُ الثَّالِثُ** عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ قُرَيْشٌ وَمَنْ دَانَ دِيْنَهُمْ يَأْتِفُونَ بِالْمَزْدَلِفَةِ  
 وَكَأَنَّهُمْ يُسَمُّونَ الْحُمْسَ فَكَانَ سَائِرُ الْعَرَبِ يَأْتِفُونَ بِعَرَفَةَ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ أَمَرَ اللَّهُ  
 تَعَالَى نَبِيَّهٗ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتِيَ عَرَفَاتٍ فَيَقِفَ بِهَا ثُمَّ يَفِيضُ مِنْهَا فَاذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ  
 وَجَلَّ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَبِثُ أَفَاضَ النَّاسُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَبَّاسِ بْنِ مَرْدَاسٍ أَنَّ رَسُولَ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا لِأُمَّتِهِ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ بِالْمَغْفِرَةِ فَأَجِيبَ إِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ

صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عرفہ سے زیادہ کوئی دن لوگوں کے آگ سے چھٹکارا پانے کا نہیں ملے (شرح سنن) تیسری  
 فصل روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں قریش اور ان کا طریقہ کرنے والے مزدلفہ میں ہی ٹھہر جاتے تھے یہ  
 انہیں خمس درہادرو عیزہ کہا جاتا تھا اسے باقی عرب عرفات میں ٹھہرتے تھے پھر جب اسلام آیا تو اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم کو حکم دیا کہ عرفات پہنچیں وہاں ہی ٹھہریں پھر وہاں سے واپس ہوں گے یہ حکم ہے اللہ عزوجل کا کہ تم وہاں سے چلو جہاں سے  
 لوگ چلیں وہ مسلم بخاری روایت ہے حضرت عباس ابن مرداس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کی شام اپنی  
 امت کے لیے دعا کی مغفرت کی ملے تو جواب ملا کہ

گنہگاروں کی شفاعت اور نیک کاریوں کی دعا سے قبولیت فرماتے ہیں تو کیا تمہیں ہے۔۔۔ کیونکہ یہ اگر بڑے میں گناہیں جگہ، اچھلنے کی جگہ ان چھوٹے کے  
 پاس لگنے میں نہ نہیں بھی بخش دیا کہ انہوں کا ساتھی بھی جرم نہیں رہتا، اور لکڑی کے سنگ کو با بھی آ جاتا ہے۔۔۔ اسے چنانچہ حکم کی روایت میں لڑیں  
 ہے کہ اسے میرے حاجیوں کے لیے دعا کرنا کہ اگر قبیلہ سے گناہ لگتا ہے اس کے فتنوں، پانی کے قطروں، ذوق کے بھونکے برابر بھی ہوں جب بھی تمہیں بخش دیا، جہاں سے تمہیں  
 بھی بھلی اللہ کی تم سفارش کرو اسکو بھی بخشا اور تم اس حدیث معلوم ہو یا ہے کہ فوجی بفرید کو ہم مسلمانوں کی بخشش ہوتی ہے عہد ہی ہوں یا غیر عہد ہی ملے یعنی  
 سرحدان عرب خواہ قریش یا غیر قریش، حج کے موقع پر اپنی بڑائی، اس طرح ظاہر کرتے تھے کہ عرب حاجی تو عزت پہنچتے تھے اور وہ لوگ مزدلفہ تک گزرتے جاتے  
 تھے جس کے پیچھے اس کی بیچ کا سر نہا یعنی تختی دہا دی، اسی لیے کہہ کر مہمدا کہتے ہیں کہ وہ مضبوط پتھر لگنا یا گیا، بزدل کہتے تھے کہ ہم مہم کے پوتے ہیں،  
 حدود مہم سے آگے نہ بڑھیں گے مہم کیونکہ حج کی جان اور اس کا رکن اعلیٰ توجہ کا قیام ہی سے جس سے لوگ ٹکرا اور فوجی بنا پر مہم رہے اسے محبوب کہتے  
 وہاں ہی قیام کریں، عرف مزدلفہ سے واپس نہ ہوں، معلوم ہوا کہ حکیمانہ کبھی بڑی رحمتوں سے محروم رہتا ہے۔۔۔ یعنی عزت سے جہاں حجاج واپس  
 ہوتے ہیں تاکہ متکبروں کا غرور ٹوٹے، خیال نہ ہے کہ قبرستان اور عزت کا میدان، جماعت نازک مفسدہ و مقامات ہیں، جہاں سب چھوٹے بڑے  
 برابر کر دیئے جاتے ہیں۔۔۔ آپ کی کمیت ابوالمہم ہے، قبیلہ بنی سلیم سے ہیں بڑے پاد کے شاہوئے، فتح مکہ کے کچھ پہلے اسلام کے وقت انہوں نے  
 سے تھے، فتح مکہ میں آپ پانچ سو ساتھیوں کے ساتھ شریک تھے، زمانہ جاہلیت میں آپ نے لوہے کے ساتھیوں نے اپنے پر شراب پریم کر لی تھی، اور  
 آپ اپنی قوم کے سردار تھے (اشعہ مرتقات) اسے ظاہر ہے کہ کرامت سے مراد ناقیاست حجاج میں کہ جو حج کو آئے بالکل بخشا جائے، بعض شامیں نے  
 ساری امت مراد ہی ہے اللہ تعالیٰ نے عرف حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کرنے والے فرمایا، اگر پہلی بات قوی تر ہے دلالت، مرتقات)۔۔۔



مَا خَلَا الْخَلَائِمَ فَإِنِّي أَخَذْتُ الْمَظْلُومَ مِنْهُ قَالَ أَيْ رَبِّ إِنِّي شَدَّتُ أَعْطَيْتُ الْمَظْلُومَ مِنَ الْجَنَّةِ  
وَعَفَرْتُ لِلظَّالِمِ قَلْبَهُ مُحِبٌّ عَشِيَّتُهُ فَلَمَّا أَصْبَحَ بِالْمُزْدَلِفَةِ أَعَادَ الدُّعَاءَ فَأُجِيبَ إِلَى مَا  
سَأَلَ قَالَ فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ تَبَسَّمَ فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ  
يَا بَنِي آدَمَ إِنَّ هَذِهِ لَسَاعَةٌ مَا كُنْتَ تَضْحَكُ فِيهَا فَمَا الَّذِي أَضْحَكَكَ أَضْحَكَ اللَّهُ

حقوق العباد کے سوا ہر گنہگار کو جس میں مظلوم کا حق تو لوں گا کہ عرض کیا یا رب اگر تو پہلے تو مظلوم کو جنت دے دے اور ظالم کو جنت دے اس شام کو تو جواب دے ملا مگر جب مزدلفہ میں حضور نے صبح کی تودہ ہی دعا دو بار کہی تب آپ کا سوال پورا کیا گیا کہ راوی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے یا مسکرائے یا خدمت عالی میں حضرت ابو بکر و عمر نے عرض کیا ہمارے ماں باپ خدا اس گھڑی حضور ہنسنا کرتے تھے اللہ حضور کو خوش و خرم رکھے کیا چیز آپ کو ہنسنا رہی ہے؟

اسلام مظالم سے ہر حقوق العباد میں خواہ مالی حق ہو یا جانی حق العبد وہ ہے جو بندے کے معاف کر لینے سے معاف ہو جائے اور حق اللہ ہے جسے بندہ معاف نہ کر سکے۔ لہذا حق اللہ حق العبد ہے اور خدا کی منہ امتداد اور چوکی کی منہ امتداد پر پہنچنے سے پہلے تو حق العبد ہے پھر حق اللہ جانی ہے یعنی حق اللہ سچ سے معاف نہ ہو گا وہ تو ادائیگی کرنا ہو گا۔ خیال ہے کہ یہ حق مقبول کی جڑ ہے، سچ مقبول ہوتا ہی وہ ہے جو نازیبا و غیرہ ادا کر کے کیا جانے۔ لہذا اس حدیث کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ہر جہت تارک نماز اور شرابی ازانی ہو، سچ کرنا سب معاف ہو گیا، بلکہ پہلے ان برائیوں سے صحیح توبہ کر دیکھو آئندہ ار کے قریب دجاؤ، تو انشاء اللہ گذشتہ گناہوں کی معافی ہو جائے گی۔ مسئلہ معنی مظلوم کو منت دے کہ ظالم سزا دے کہ ظالم ظالم کو معافی دیدے۔ اپنا حق مظلوم معاف کر دے اور اسے معافی تو اپنا حق معاف فرما دے۔ خیال ہے کہ ہر حق العبد میں حق اللہ بھی شامل ہوتا ہے، ہاں غالب حق العبد ہوتا ہے قاتل جیسے مقتول کا مجرم ہے ایسی ہی دیکھ بھی مجرم کہ اس نے دیکھ تلافی تو دے، لہذا حدیث بالکل ظاہر ہے ایمان میں مظلوم کے گناہ ظالم پر ڈال دینا یا ظالم کی نیکیاں مظلوم کو دلو اور ظالم بدل ہے، مگر مظلوم کو جنت دے کہ اگر ظالم کی معافی کر لینا، بدربند کا فضل ہے، یہاں یہ میری صودت مراد ہے۔ مسئلہ معنی حقوق العباد کا بھی وعدہ کر دیا گیا، اسکا مطلب وہی ہے جو ابھی عرض کیا گیا، لہذا اگر مفروض نہ لے، اسے قرض میں مال سونپ دیا، پھر ادا کر کے سچ کو گناہ تو سچ کی برکت سے مال سونپ کا گناہ معاف ہو گیا اور اگر قرض خواہ لاپتہ ہو گیا تھا یا کسی وجہ سے ابھی قرض ادا نہ کیا تھا کہ سچ کر دیا تو بھی اب تک تاخیر کا گناہ معاف ہے لیکن اگر سچ کے بعد بھی قرض ادا نہ کیا تو اب مال سونپ کا گناہ اب از رو شروع ہو گا، ہاں اگر سچ میں مرگیا اور بعد میں وراثہ نے بھی ادا نہ کیا مگر اس حاجی کی نیت امانی تھی تو امید ہے کہ معافی ہو جائے، غرض کہ اس حدیث پر چیکر مظلوم کا کوئی قرض نہیں، اس قسم کی امید افزا آیات قرآن کریم میں بھی بہت ہیں نیز جی سچ کو اس حدیث کی بنا پر دلیل ہونا جائز نہیں، کیا خبر کس کا سچ قبول ہوا اور اس بشارت کا ہل ہوا؟ مسئلہ یہ شک کی نیچے کے راوی کو ہے نہ کہ حضرت عباس کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام زندگی شہر میں کبھی ٹھکانہ نہ لگایا، تبسم فرماتے تھے: یہ معنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ادا سے عبادت کے لئے قدر تمہیں نہ فرماتے تھے بلکہ اگر شکر یہ و زاری دیتے تھے، اللہ تعالیٰ حضور بندگان علی کو ہمیشہ ہی خوش رکھے، آج مر رہے ہیں بعد فرما کر تبسم کیا، معلوم ہوتا ہے کہ کسی کی بگڑی بنوادی، اس پر خوشی ہے سبحان اللہ کیا خیال سواں ہے اور کس خوش طبعی سے ہے: دعا دے کہ کلام کرنا ظالموں کا طریقہ چاہیے ہے۔

سَنَّاكَ قَالَ إِنَّ عَدُوَّ اللَّهِ ابْلِيسَ لَمَّا عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ اسْتَجَابَ دُعَائِي وَغَفَرَ  
لِإِمَّتِي أَخَذَ الثَّيَابَ فَجَعَلَ يَحْثُوهُ عَلَى رَأْسِهِ يَدْعُو ابْنَ الْوَيْلِ وَالْثُبُورِ فَأَضْحَكَنِي مَا رَأَيْتُ مِنْ  
جَزَعِهِ مَا ذَا ابْنُ مَا جَعَلَ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ الْبَعْثِ وَالنُّشُورِ بِأَنَّهُ بَابُ الدَّفْعِ مِنْ  
عَرَفَةَ وَالْمَزْدَلِفَةِ الْقَصْدُ الْأَوَّلُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أَسَامَةَ بْنَ  
زَيْدٍ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِيرُ فِي حَجَّةِ الْوُدَّ أَرَعَ حِينَ دَفَعَ

فرمایا کہ جب اللہ کے دشمن ابلیس نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے میری دعا قبول کر لی اور میری اسف کو بخش دیا ہے تو مٹی اٹھا کر اپنے  
سر پر ڈالنے لگا اور ہاتھ پکڑنے لگا کہ ہم نے جو اس کی گھڑا ہٹ دیکھی جس سے ہمیں منسی آگئی تھی (ابن ماجہ) اور  
بیہقی نے کتاب البعث والنشور میں اس کی مثل روایت کی ہے باب عرفہ اور مزدلفہ سے روانگی ہے پہلی فصل - روایت ہے  
حضرت ہشام ابن عروہ سے کہ وہ اپنے والد سے راوی فرماتے ہیں کہ اسامہ ابن زید سے پوچھا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
حجۃ الوداع میں جب عرفہ سے روانہ ہوئے تو کس حال سے چلتے رہے

اس معلوم ہوا کہ شہیدان جہاد بھی جو عالم کے بر حال کی خبر رکھتا ہے اور ہر ظاہر و باطن کو سنتا جانتا ہے، ظاہر سے کہ ابلیس کی قوت معنوی اور  
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تو تھا نہیں، نہ آپ کے بعد سے کئی قوت وہاں کان لگائے ہوئے تھا، وہ مرد اپنی جگہ تھا، مگر ہر گز خبردار تھا،  
جب نامی کی یہ کیفیت ہے۔ تو فوری جماعتوں کے علم و فضل اور باخبری کا کیا پوچھنا، رب تم ابلیس کے متعلق فرماتا ہے: اِنَّ عَدُوَّكُمْ وَجْهَكُمْ مِنْ حَيْثُ  
لَا تَدْرِيهِمْ سَلَّمَ ابلیس کی ہرگز زبانی نہ راوی اور نا کامی پر قسمی کہ میں عمر معبر کو کشش کر کے بندہ سے گناہ کرائی گا، مگر ایک کج کر کے گناہ گناہوں  
سے پاک و صاف ہو جائیں گے۔ سَلَّمَ معلوم ہوا کہ بے دیونگی کے ایسے غم پر مومن کو خوش ہونا چاہیے، مگر خوشی میں عبادت ہے اور سفلت  
بھی ہے۔ سَلَّمَ یہ حدیث طبرانی، ابوداؤد، ترمذی، بخاری، مسند احمد، مختلف جہاتوں سے نقل فرماتے ہیں، جن کی تمام اسنادیں ضعیف ہیں،  
ابن جوزی نے اسے موضوع بنایا، بیہقی نے اس حدیث کے تحت فرمایا کہ کوئی حاجی اس حدیث سے دھوکا نہ کھائے اور اپنے کو بالکل مغفور نہ جانے  
خدا سے خوف نہ رکھے، بعض علماء نے فرمایا کہ یہ وعدہ مشیت الہی پر موقوف ہے رب تم نے اعلان فرمادیا کہ دَفْعُ عَدُوِّكُمْ دَفْعُ عَدُوِّكُمْ  
وَمَزَاتُكُمْ، امام مستطانی نے ایک کتاب لکھی ہے قوت البھاج فی غم المغفوق لھما ج جس میں ابن جوزی کی موضوع کہنے کی تردید کی ہے اور فرمایا کہ  
اگرچہ اس حدیث کی اسنادیں ضعیف ہیں مگر چند ضعیف اسنادیں مل کر حدیث قوی کر دیتی ہیں۔ بہر حال حاجی رب تم کے کرم کی امید تو رکھے، مگر  
مغفور نہ ہو جائے۔ ذوق کی معافی کی امید رکھے، اور حقوق فوراً ادا کرے، خواہ حقوق شرعیہ ہو جیسے قضا و نمازیں، یا حقوق عباد جیسے قرض  
وغیرہ و لمعات، اشعار، مزات، شے یا توفیق سے مواظبت ہے نہ کہ نکلانا، یا اپنی ساری کوشش و کام سے نکلانا ہے کہ ان سوانگیوں میں مجرم  
بہت ہوتا ہے، جہاں حاجی بڑی خوشیاری سے اپنی ساری کوشش کرتا ہے۔ لہذا اسے دُخ کہتے ہیں۔ سَلَّمَ ہشام بھی تابعی ہیں اور ان کے  
والد عروہ ابن زبیر اعمام بھی تابعی ہیں، عروہ ابن زبیر مدینہ منورہ کے ساتھ مشہور نقباء سے ہیں۔ آپ کا کنواں اور باغ بیر عروہ کی فیر نے  
زیارت کی ہے، اس کا پانی بھی پیایا ہے۔

قَالَ كَانَ بَيْتُ الْعَنْقِ قَادًا وَجَدَ فُجُوءَ نَصٍّ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ دَفَعَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَسَمِعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَاءَهُ زَجْرًا شَدِيدًا وَضَرْبًا لِلدَّبْلِ فَأَشَارَ بِسُوطِهِ إِلَيْهِمْ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ فَإِنَّ الْبِرَّ لَيْسَ بِالْإِيفَاءِ رَأَوُا أَهْلَ الْبُخَارَى، وَعَنْهُ أَنَّهُ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ كَانَ رَدَّتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَةَ إِلَى الْمَزْدَلِفَةِ ثُمَّ أَرَدَتْ الْفَضْلَ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ إِلَى مَنَافِكَلَهَا قَالَ لَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْتَمِسُ حَتَّى رَفِيَ جَمْرَةُ الْعَقْبَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ جَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِجَمْعٍ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا بِاقَامَةٍ وَلَمْ يُسَيِّحْ بَيْنَهُمَا وَلَا

فرمایا آپ تقدس تیر چلتے رہے (وکی) پھر جب کھلا راہ پاتے تو زیادہ تیز چلتے (میدانی) اللہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ آپ عود کے دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ واپس ہونے تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے اونٹوں کو سخت ڈانٹ ڈپٹ اور مار سنی تھی تو انہیں اپنے کو تھکے سے اشارہ فرمایا اور حکم دیا کہ اسے لوگو! امینان اختیار کر دو تیرے دروازے میں طول نہیں لے (بخاری) روایت ہے ان ہی سے کہ حضرت اسامہ ابن زید عوف سے مزدلفہ تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ردیف (پیچھے سوار) تھے۔ پھر حضور انورؐ نے مزدلفہ سے منیٰ تک حضرت فضل کو پیچھے بیٹھایا تھے ان دونوں صاحبوں نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جمرہ عقبہ کو نکلے گا اسے تک تلبیہ کہتے رہے نہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ میں مغرب و عشاء جمع کر کے پڑھیں، اللہ کہ ان میں سے ہر نماز علیحدہ و تکبیر سے ادا کی اور ان کے درمیان نفل پڑھے اور سن

سلاہ فوجہ کے معنی ہیں کنا دلی اور کھل بگڑا رب نہ فرماتا ہے و فوجہ فوجہ قہنہ اصحاب کہف نماز کی کھلی جگہ میں ہیں، نفس مفتی اذنت کی تفسیر ان کے نام ہیں، نفس مفتی سے زیادہ بڑا ہوتی ہے جیسے گھوڑے کا دنا دنا کے نام وکی میدان، سرپٹ وغیرہ ہیں، غلامیہ بیت کہ وہاں حالت میں معمولی دنا پید چلایا، اور اگر کوئی باغ، خالی بن تو بزرگوار سے تاکہ حتی الامکان اگلے مقام پر جلد پہنچ کر عبادت کریں یہ بھی سبقت الی الخیرات کا قسم ہے سلاہ عزرات سے مزدلفہ کی طرف چلے دیویں زودا بگڑ کی شب کی چونکہ شب بھی فوجہ میں داخل ہے اس لیے اسے یوم عرفہ فرمایا گیا بعض لوگوں نے یوم عرفہ سے دھوکا کھایا اور منیٰ سے عزرات کی روانگی گھجے یہ غلط ہے رتوات اور یوں زودا بگڑ کی شب میں جو عزرات پہنچ جائے اسے حج مل جاتا ہے سلاہ کہ حجاج اونٹوں کو دوڑانے کے لیے انہیں ڈانٹ ڈپٹ دیا کرتے تھے۔ سلاہ یعنی اس جگہ ڈانٹ دوڑانا ثواب نہیں بلکہ خطرہ ہے کہ گناہ بن جائے کہ مجرم زیادہ ہے تیز دوڑانے میں حجاج کے کھل جانے، چوڑکے جانے کا خطرہ ہے، بلکہ ثواب تو امینان سے امکان ادا کرنے میں ہے اب بھی حجاج کو چاہیے کہ وہ بھاگ دوڑے نہیں۔ سلاہ غلامیہ یہ ہے کہ عزرات گئے تک وہ حضرات کو آگے بچھے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ ہر کوئی کی سعادت میر مہولی، عزرات کے مزدلفہ تک حضرت اسامہ ابن زید ابن حارث رضی اللہ عنہ حضور انورؐ کے ساتھ حاضر تھے اور مزدلفہ سے منیٰ تک حضرت فضل ابن عباس کو اسکا شرف ملا چونکہ حضور انورؐ کی ہر کوئی سلاہ و بکلا شرف ہے نیز اس طرح حضورؐ کے اعلان طیبہ نبویؐ معلوم ہو سکتے ہیں اسی سے یہ واقعہ بیان فرمایا سلاہ معلوم ہوا کہ حج کا تلبیہ دیویں زودا بگڑ کی شب کی چونکہ شب بھی فوجہ میں داخل ہے اس لیے اسے یوم عرفہ فرمایا گیا بعض لوگوں نے یوم عرفہ سے دھوکا کھایا اور منیٰ سے عزرات کی روانگی گھجے یہ غلط ہے رتوات اور یوں زودا بگڑ کی شب میں جو عزرات پہنچ جائے اسے حج مل جاتا ہے سلاہ کہ حجاج اونٹوں کو دوڑانے کے لیے انہیں ڈانٹ ڈپٹ دیا کرتے تھے۔ سلاہ یعنی اس جگہ ڈانٹ دوڑانا ثواب نہیں بلکہ خطرہ ہے کہ گناہ بن جائے کہ مجرم زیادہ ہے تیز دوڑانے میں حجاج کے کھل جانے، چوڑکے جانے کا خطرہ ہے، بلکہ ثواب تو امینان سے امکان ادا کرنے میں ہے اب بھی حجاج کو چاہیے کہ وہ بھاگ دوڑے نہیں۔ سلاہ غلامیہ یہ ہے کہ عزرات گئے تک وہ حضرات کو آگے بچھے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ ہر کوئی کی سعادت میر مہولی، عزرات کے مزدلفہ تک حضرت اسامہ ابن زید ابن حارث رضی اللہ عنہ حضور انورؐ کے ساتھ حاضر تھے اور مزدلفہ سے منیٰ تک حضرت فضل ابن عباس کو اسکا شرف ملا چونکہ حضور انورؐ کی ہر کوئی سلاہ و بکلا شرف ہے نیز اس طرح حضورؐ کے اعلان طیبہ نبویؐ معلوم ہو سکتے ہیں اسی سے یہ واقعہ بیان فرمایا سلاہ معلوم ہوا کہ حج کا تلبیہ دیویں زودا بگڑ کی شب کی چونکہ شب بھی فوجہ میں داخل ہے اس لیے اسے یوم عرفہ فرمایا گیا بعض لوگوں نے یوم عرفہ سے دھوکا کھایا اور منیٰ سے عزرات کی روانگی گھجے یہ غلط ہے رتوات اور یوں زودا بگڑ کی شب میں جو عزرات پہنچ جائے اسے حج مل جاتا ہے



عَلَى أَثَرِكُمْ وَاحِدَةً مِنْهُمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَوةً إِلَّا لِبِقَائَتِهَا إِلَّا صَلَوتَيْنِ صَلَوةُ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ جَمِيعًا صَلَوةُ الْفَجْرِ يَوْمَئِذٍ قَبْلَ مِيقَاتِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ أَنَا مِنْ قَدَّمَ النَّبِيَّ صَلَّى

ان میں سے کسی نماز کے پیچھے نہ بخاری روایت ہے حضرت عبداللہ ابن مسعود سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی نہ دیکھا کہ آپ نے کوئی نماز غیر وقت میں پڑھی ہوئے سوا دو نمازوں کے مزدلفہ میں تو مغرب و عشاء اور اس دن نماز فجر اپنے وقت سے پہلے پڑھ لی تھے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں ان لوگوں میں تھا جنہیں نبی صلی اللہ

عشاء کے وقت میں پڑھی کہ وہاں آج مغرب کا وقت یہ ہی ہے۔ اگر کوئی عرفات میں یا رستہ میں نماز مغرب پڑھ بھی لے گا تو نہ ہوگی کہ اس نے وقت سے پہلے پڑھ لی ہو خیال ہے کہ عرفات شریف میں تو عصر اپنے وقت سے آگے پڑھتے ہیں کہ خبر کئے وقت میں پڑھی جاتی ہے اس لیے وہاں دونوں نمازوں کے لیے کبیریں ہی دو ہو گئی اور جو حاجی جماعت امام کیساتھ پڑھے گا وہ ہی جمع حلقوں کر لے گا مگر مزدلفہ میں نماز مغرب بھیجے بیٹھ گئی کہ عشاء کے وقت میں پڑھی گئی تو خواہ باجماعت نماز پڑھے یا علیحدہ اور خواہ امام کے ساتھ جماعت پڑھے یا اپنی جماعت میلہ کرے بہر حال جمع سلاطین کر لے گا۔ غلام یہ ہے کہ عرفات میں دونوں نمازوں کے لیے اذان ایک اور اقامت دو ہوگی نہ سہ یہ مذہب امام نذر کا ہے کہ مزدلفہ میں بھی مغرب عشاء دو کبیریں پڑھے انکی دلیل یہ حدیث ہے باقی آئمہ فرماتے ہیں کہ یہاں اذان بھی ایک ہوگی اور کبیر بھی ایک، انکی دلیل وہ احادیث ہیں جو مسلم شریف نے حضرت سعید ابن جبیر سے اللہ ابن ابی شیبہ نے حضرت جابر سے روایت کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں ایک اذان ایک اقامت سے دونوں نمازیں پڑھیں وہ احادیث مطابقت میں ہیں اور یہ حدیث بخاری مختلف تیار لہذا ان روایات کو ترجیح ہے۔ کیونکہ کبیر لوگوں کو جمع کرنے کیلئے ہوتی ہے لوگ پہلی اذان و کبیر پر جمع ہو چکے ہیں اور نماز عشاء کا یہ وقت بھی ہے تو ظاہر ہے کہ کبیر عشاء پڑھے نہ متفرق ہوں گے مگر عرفات میں ٹھہرائے وقت میں ہے، اندیشہ ہے کہ لوگ سلام پھیرتے ہی چل دیں اسلئے کبیر فوراً ہی کبڑی جائے کہ عصر بھی ابھی ہو رہی ہے جاؤ مت بہر حال مذہب اللہ تعالیٰ ہے امام غامدی نے امام نذر کا مذہب اختیار کیا، ان دونوں نمازوں کے عدیلان یا بعد میں فوائد و منفیہ ہرگز نہ پڑھ سکے یہ سنت ہے سہ یہ حدیث امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی دلیل ہے کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی مغرب جمع نہیں الصلا میں نہ کیا یعنی چند نمازیں ایک وقت پڑھیں، وہاں جمع صورتی تھا کہ ظہر آخر وقت میں پڑھی اور عصر اول وقت میں اور غزوہ خندق میں چند نمازیں یکدم پڑھنا وہ جمع نہ تھا بلکہ تقاضا پڑھی گئی تھیں، جمع اہل ہے قضاء کچھ اللہ سہ یعنی مزدلفہ میں مغرب و عشاء کو حقیقتہً جمع فرمایا کہ مغرب و عشاء کے وقت میں پڑھی اور دوسری عرفات میں کہ وہاں عصر ظہر کے وقت میں پڑھی، چونکہ وہ جمع سلاطین دن میں اور سب کے سامنے ہوا تھا، اسی لیے اسکا صلوات نام نہ لیا اور مزدلفہ میں نمازوں کا اجتماع رات میں تھا جس میں سارے حجاج جمع نہ تھے اس لئے عرف اس کا ذکر ملاحظہ علیہ بھی کر دیا، لہذا حاشیہ واضح ہے وہ نماز تک سر اور غزوہ مزدلفہ کی نمازیں ہیں۔ سہ یعنی حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ فجر خوب اُٹھیا لے میں پڑھتے تھے مگر آج مزدلفہ میں پورے چھٹے نکلے بعد اندھیرے میں پڑھی، یہ حدیث امام اعظم قدس سرہ کی تھی دلیل ہے کہ ہمیشہ فجر اُٹھا گیا ہے میں پڑھی جائے، عرف مزدلفہ میں اندھیرے میں پڑھے کیونکہ اگر حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ ہی نماز فجر پڑھتے ہی پڑھتے ہوتے تو آج وقت مسئلہ سے پڑھنے کے کیا معنی کیا وقت سے پہلے پڑھ لی ہو اگر نہیں

اللہ علیہ وسلم لیلۃ المزدلفۃ فی ضعتہ اھلہ متفق علیہ وعندہ عن الفضل بن عباس وكان  
 رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال فی عشیۃ عرفة وعدایۃ جمع للناس حیث  
 دفعوا علیکم بالسکینۃ وهو کاف ناقتہ حتی دخل فحسرا وهو منی قال علیکم یحیی  
 الخذف الذی یدعی بہ الجھرة وقال کمیزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلبی حتی رہی  
 الجھرة رواہ مسلم وعن جابر قال افاض النبی صلی اللہ علیہ وسلم من جمع وعلیہ السکینۃ  
 وامرہم بالسکینۃ واوضع فی وادی فحسرا وامرہم ان یرموا بمثل حصی الخذف وقال

علیہ وسلم نے مزدلفہ کی رات ضعیف ہاں بچوں کے ساتھ آگے بھیج دیا یہ مسلم بخاری روایت سے انہی سے وہ حضرت فضل ابن  
 عباس راوی وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیف تھے کہ حضور انور نے عرفہ کی شام اور مزدلفہ کے سویرے جب لوگ روانہ ہونے  
 تو ان کو فرمایا سکون اختیار کرو حضور خود بھی اپنی اوشن کی نگام کھینچے ہوئے تھے مگر وہادی عمر میں داخل ہو گئے جو منی کا ہی حصہ تھے فرمایا  
 لنگریاں جن نوٹیکریوں کی طرح جن سے جبرہ کو مارا جائے گا اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبرہ کی رمی تک تلخیر کہتے رہے (مسلم)  
 روایت سے حضرت جابر سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ سے یوں روانہ ہوئے کہ آپ پر نہایت سکون و اطمینان تھا  
 اور لوگوں کو بھی سکون کا ہی حکم دیا اور وادی عمر میں سواری کچھ نہر کی تھ اور انہیں حکم دیا کہ ٹھیکریوں کی کنگریوں کی کریں اور فرمایا

لہذا قولی اضاف قوی ہے یہاں تمام ائمہ کے ہاں وقت سے مراد وقت صحابہ سے ہے: سہ ضعتہ جمع ضعیف کی ہے یعنی کمزور اس سے مراد چھوٹے بچے  
 اور عورتیں ہیں یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دسویں بقرہ کی رات میں اپنے گھروال و عیال اور چھوٹے بچے رات ہی میں مزدلفہ سے منی روانہ کر دیئے تاکہ  
 صبح کو بیڑ بھاڑ میں تکلیف نہ ہو اور حضرت منی میں پہلے پنچکرام سے غیر میں پہنچ جائیں، اب بھی یہ جائز ہے مگر طاہرہ لوگوں کی یہ ساری رات مزدلفہ میں  
 گذرانی ہوگی، بعد نماز فجر سورج نکلنے سے کچھ پہلے یہاں سے روانہ ہوں گے، سلم بخاری میں ہے کہ حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا بھاری جم تھیں وہ بھی نصف  
 رات کے بعد مزدلفہ سے روانہ ہو گئیں، حضور سے پوچھ کر یہ ضرور کی بنا پر جائز ہے۔ سہ یعنی ان دونوں دعا گئیوں میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 جماعت کو اطمینان سے اہمیت چلنے کا حکم دیا، عرفہ سے مزدلفہ آنے وقت اور پھر صبح کو مزدلفہ سے منی آنے وقت اگر اطمینان ہو تو بیت لوگ کچل کر مر  
 جائیں، اب تو بیس چلتی ہیں مگر وہ بھی دو تین میل فی گھنٹہ کی رفتار سے پھر بھی ٹھہرتی ہوئی۔ سہ یہ راوی کی تفسیر سے علاوہ کسی کے متعلق مختلف  
 خیال ہیں، بعض کے نزدیک یہ منی میں داخل ہے بعض کے خیال میں مزدلفہ میں، یعنی کہتے ہیں کہ یہ ان دونوں کے درمیان بزرخ ہے، یہ تیسرا قول ہی  
 قوی ہے اور اس جملے کے معنی یہ ہیں کہ وہ منی سے قریب ہے (المعات اخذہ و مرقات) حتیٰ جبرہ سے وادی عمر تک کے علاقہ کا نام ہے اس طرح  
 یہ دونوں حد درجہ سے خارج ہیں و مرقات، سہ خذف ٹھکی ہے پیٹنے کو کہتے ہیں، پھر ٹھیکری کو کہنے لگے کہ وہ چکل سے ہی پھینکی جاتی ہے۔ ان  
 کنگریوں کی مقدار باقلا کے دانہ کے برابر چاہیئے بہتر یہ ہے کہ وادی عمر سے چنے جائیں، اگر مزدلفہ سے ہی چنے گئے تب بھی جائز ہے بشرطیکہ کنگری  
 جائیں جو سات دسویں ذی الحجہ کو کام آویں اور ۴۲ گیارہویں یا بیسویں ترمیموں کو، کیونکہ آج عرفہ جبرہ عقبہ کی رمی ہوگی، ان تواریخ میں تینوں جبروں کی  
 ہر جبر و پر سات کنگریاں بعض بے وقوف بڑے بڑے پتھر بلکہ جو تے مارتے ہیں اور شیطان کو گالیاں دیتے جاتے ہیں، یہ جہالت ہے۔ خیال ہے کہ

کہ یہاں جبر سے مراد جنس جبر ہے۔ شک یعنی مزدلفہ سے نئی انگ کا بقیہ راستہ تو اب شکلی سے طے فرمایا، مگر یہ مقام قدم سے تیزی سے، اسکی وجہ پہلے بیان کی جا چکی ہے، مگر تیزی بھی ایسی تھی جس سے لوگوں کو تکلیف ہو سکی لیکن اذنبہ فرمایا، ایضاً کے معنی ہیں جانوروں کو ایڑہ لگانا تاکہ وہ قدم سے تیز ہو جائے نہ  
 سلسلہ یعنی یہ ہمارا آخری حج ہے بلکہ مگر مکر کی حاضری بھی آفتی ہے، اور یہاں حیات کا آخری سال ہے، جو کچھ سکھنا ہے ہم سے جلد سیکھ لیا جائے مثلاً قیامت کی خبریں  
 دیدار محبوب سیر ہو کر لو، پھر ترسو گئے، یہ فعل یقین کے لیے ہے جیسے قرآن کریم میں جگر جگر فعل فرمایا گیا، اللہ دیکھنے سے مراد ان ظاہری آنکھوں سے دیکھنا  
 ہے، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم بعد وفات بھی عالم کے قدم قدم کو خط حکم فرما رہے ہیں، جس پر بہت مسائل قائم ہیں، دیکھو ہماری کتاب جانا علی حضرت اول  
 انبی الفاطمہ کی بنا پر اس حج کا نام جز الوداع ہوا کہ حضور نے اس میں اپنے وعدہ کی خبر دی اور امت کو حجاج فرمایا اور ہوا بھی ایسی کہ چند ماہ بعد یعنی بارہویں  
 ربیع الاول کو وفات ہو گئی، خیال ہے کہ ذی الحجہ ۱۰ میں جز الوداع ہوا، اور ربیع الاول ۱۱ میں وفات تین مہینہ بعد، سلسلہ اس میں مصنف پرورد  
 اعتراض ہیں ایک یہ کہ مصنف ترمذی کی حدیث فصل اول میں لے آئے، یہ ان کے قاعدہ کے خلاف ہے وہ فعل امل میں صرف تثنیہ کی تعلیمات  
 لاتے ہیں، دوسرے یہ کہ روایت ترمذی کی بھی ترتیب الفاظ بدلی ہوئی ہے۔ سلسلہ ظاہر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خطبہ عرفہ اس  
 دیا، بلکہ وہاں اس کا حج سکھائے جاتے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ حج سے پہلے کسی جمعہ میں ارشاد فرمایا ہوتا کہ حج کو جاننے والے ابھی سے احکام سیکھ  
 لیں، امل جاہلیت سے مراد قریش کے سوا دیگر گھوڑا رہیں، قریش تو عرفات جاتے ہی نہ تھے، مزدلفہ سے ہی لوٹ جاتے تھے۔ سلسلہ یعنی آفتاب ڈوبنے  
 سے کچھ پہلے وہ عرفات سے رخصت ہو جاتے تھے جب شوریج گنڈہ مغرب ہو پہنچ جاتا تھا اسکی دھوپ چروں پر لپی، لاپٹی تھی جیسے پیشانی پر غلام کا صفہ  
 یعنی چروں پر دھوپ نہ رہتی صرف چہرہ لاپٹی طرح رہتی، یا مطلب یہ ہے کہ چہرہ لاپٹی پر دھوپ ایسی پڑتی تھی جیسے چروں پر لاپٹی کا کنارہ غلام کی شکل نصف



رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَقَالَ خَطْبَتَا وَسَاقَةَ نَحْوَهُ + وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدْ مَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمُزْدَلِفَةِ أُغِيَمَتْ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَلَى حُمُرَاتٍ فَجَعَلَ يُلْطِمُ أَخْبَادَنَا وَيَقُولُ أَبْيَنِي لَا تَرْمُوا الْجَبَرَةَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ + وَعَنِ عَائِشَةَ كَأَلَتْ أَرْسَلَ لَنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمِّ سَلَمَةَ لَيْلَةَ التَّحْرِفِ رَمَتِ الْجَبَرَةَ قَبْلَ الْفَجْرِ ثُمَّ مَضَتْ فَاقْضَتْ وَكَانَ ذَلِكَ الْيَوْمَ الْيَوْمَ الَّذِي يَكُونُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ ارشاد کیا پھر اس کی مثل روایت کی ہے روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی عبد المطلب کے بچوں کو چروں پر سوار کر کے آگے روانہ کر دیا۔ حضور انور ہماری رائوں کو ہاتھ دیکھتے تھے اور فرماتے تھے پھر سوچنا کہ کتنے سے پہلے جو کو نکلتا رہا ہو گا وہ دہو داؤد، انسانی، ابی ماجہ اور وایت ہے حضرت عائشہ سے فرمائی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ کو بقرعید کی رات بھیج دیا تھے انہوں نے فجر سے پہلے جبرہ کے کنکھار لینے سے پھر وہ چلی گئیں تو طواف زیارت کر لیا تھے یہ دن وہ تھا جس دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس

گئے کی ہے، ایسے ہی پیاروں پر دھوپ کی شکل ہوتی تھی۔ شہ خلام یہ ہے کہ مشرکین عرفات سے سورج ڈوبنے سے پہلے چلتے تھے اور مزدلفہ سے سورج نکلنے کے بعد اسام میں اس کے برعکس ہے کہ عرفات سے سورج ڈوبنے کے بعد چلتے ہیں تاکہ وہاں ہی رات کی ایک ساعت بھی گزر جائے۔ اور مزدلفہ سے سورج نکلنے سے پہلے روانہ ہو جائیں، کیونکہ پو پھٹنے پر یعنی نکل آتا ہے رات وروی کا اجتماع عرفہ میں بھی کریں گے اور مزدلفہ میں بھی مرتب ہیں بے کرا کر ملے کے ہاں دن چھپتے تک عرفہ میں رہنا واجب ہے اور دن نکلنے وقت تک مزدلفہ میں ٹھہرنا سب کے ہاں سخت کمزور ہے چہ لے یہاں مشکوٰۃ شریف میں سفیدی چھوڑی ہوئی ہے یعنی ٹولف کو بعد حدیث کہیں نہیں ملے، مگر شیخ ابی حمزہ اور جزری نے فرمایا کہ یہ حدیث بھی شاذ الایمان میں ہے۔ لے یطیع طبع ما سے بنا، اس کے معنی ہیں جہیل سے قسکو رتا، اس سے معلوم ہوا کہ غیر ریح کن باکر اہت جائز ہے۔ لے یعنی تم اگرچہ رات ہی میں منی پہنچ جاؤ گے مگر جبرہ کی رگھا آفتاب نکلنے کے بعد کرنا، امام شافعی کے ہاں اوسمی رات کے بعد رہی جائز ہے، اور امام ابوحنیفہ و احمد کے ہاں پو پھٹنے کے بعد رہی جائز ہے، مگر امام صاحب کے ہاں مستحب ہی ہے کہ آفتاب نکلنے کے بعد رہی کی جائے، یہ حدیث امام صاحب کی دلیل ہے اور امام شافعی صاحب کے خلاف۔ لے یعنی دسویں بقرعید کی شب مزدلفہ سے منی روانہ فرما دیا مع بچوں اور دوسری ازدواج کے عیب کہ پہلے گذر چکا ہے خلاف یہ ہے کہ فجر سے مراد نماز فجر ہے نہ کہ وقت فجر یعنی حضرت ام سلمہ نے پو پھٹنے کے بعد پہلے جبرہ عقبہ کی رہی کی، پھر نماز فجر پڑھی، البتہ یہ حدیث گذشتہ حدیث کے خلاف نہیں جس میں فرمایا گیا تھا کہ آفتاب نکلنے سے پہلے رہی نہ کرنا کہ وہاں اتحاب تھا اور یہاں جواز پر عمل ہے، جن بزرگوں نے فرمایا ہے کہ رات میں بھی رہی جائز ہے، نصف شب کے بعد حدیث ان کی دلیل نہیں اور متغیوں کے خلاف، وقت رہی صبح صادق سے شروع ہوتا ہے خیال ہے کہ حج کے احکام میں آئندہ راتیں دن میں شمار ہوتی ہیں نہ کہ گذشتہ راتیں، دیکھو نویں تاریخ کے بعد وہی شب میں عرفات میں ٹھہرنے سے حج ملتا ہے، لیکن اس پہلے رات میں حج نہیں ملتا، ایسے ہی گیا دسویں بقرعید کی شب دسویں میں شمار ہوگی کہ اگر اس میں جبرہ عقبہ کی رہی کی تو ہو جائیگی اگرچہ مکہ ہوگی، مگر دسویں کی شب میں رہی درست ہی نہ ہوگی۔ لے طواف زیارت کا وقت دسویں بقرعید کی صبح سے بارہویں کی مغرب تک ہے مگر دسویں کو

وَسَلَّمَ عِنْدَ هَارِوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ يُلَبِّي الْمُقِيمُ أَوِ الْمُعْتَمِرُ حَتَّى يَسْتَلِمَ الْحَجَرَ  
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ وَرَوَى مُوقِفًا عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ **الفصل الثالث** عَنْ  
يَعْقُوبَ بْنِ عَاصِمٍ بْنِ عُرْوَةَ أَنَّهُ سَمِعَ الشَّرِيدَ يَقُولُ أَفْضَلُ مَا رَأَيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَمَا مَسَّتْ قَدَامَاهُ الْأَرْضُ حَتَّى أَتَى جَمْعًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَعَنِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي  
سَالِمُ أَنَّ الْحَجَّاجَ بْنَ يُوْسُفَ عَامَ نَزْلِ بَابِ بْنِ الزُّبَيْرِ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ كَيْفَ تَصْنَعُ فِي الْمَوْقِفِ يَوْمَ عَرَفَةَ

قیام فرما ہوتے تھے (ابوداؤد) روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ مقیم یا عمرہ کرنے والا حجر اسود چومنے تک تلبیہ  
کہے (ابوداؤد) ابوداؤد نے فرمایا یہ حضرت ابن عباس سے موقوفہ مروی ہے دوسری فصل۔ روایت ہے حضرت یعقوب ابن عاصم  
ابن عروہ سے کہ انہوں نے حضرت شریک کو فرماتے سنا کہ کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عرفات چلاؤ آپ کے قدم شریف نہیں  
سے نہ گئے حتیٰ کہ مزدلفہ میں پہنچ گئے کہ (ابوداؤد) روایت ہے حضرت ابن شہاب سے فرماتے ہیں مجھے سالم نے خبر دی کہ جس سال حج  
ابن یوسف نے حضرت زبیرؓ کے ملا کیا تھ تو اس نے حضرت عبداللہؓ سے پوچھا کہ تم عرفہ کے دن قیام گاہ میں کیا کریں

کر لینا بہت بہتر ہے۔ لے یعنی حضرت ام سلمہؓ نے ان کا سر میں جلدی اس لیے کہ اگر آج حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام ان کے ہاں تھا تو آپ نے چاہا  
کہ ان عبادات سے جلد فارغ ہو جائیں تاکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اچھی طرح کر سکیں کہ وہ تمام عبادات سے افضل ہے دیگر ارواح  
کی چونکہ باری نہ تھی، اس لیے انہوں نے من چاہے امینان سے رہی کی۔ لے یہ کہ راوی کے شک کی بنا پر ہے کہ سیدنا عبداللہؓ ابن عباسؓ نے قیام فرمایا  
یا معتزلات یا اور ہو سکتا ہے کہ مقیم سے مراد وہ شخص ہے جو مکہ مکرمہ میں ٹھہرا ہوا ہو خواہ وہاں کا باشندہ ہو یا ہرگز آدمی ٹھہر گیا ہو اور دوسرے مراد وہ ہے  
جو باہر سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ معظمہ وارد ہوا، دونوں سے مراد وہ کرنے والے ہیں یعنی عمرہ والا کوئی بھی ہو مکہ کا یا باہر کا سنگ اسود چومنے تک تلبیہ  
ختم کر دے، جیسے کہ حاجی جبرہ عقبہ کی رمی پر تلبیہ ختم کرتا ہے۔ مرقات میں یہ حدیث اس باب میں طبائلائی لکھی کہ اس سے حج کے تلبیہ بند کرنے کا حکم اٹھاتا  
معلوم ہوتا ہے۔ لے یعقوب ابن عاصم ابن عروہ ابن مسعود تابعی ہیں ثقفی ہیں اللہ شریک ابن سید کا نام مالک ہے۔ یہ نماز جاہلیت میں اپنی قوم کا ایک آدمی  
قتل کر کے مکہ بھاگ آئے تھے۔ اس لیے اس کا لقب شریک ہو گیا (مرقات) لے یعنی سرکار عرفات سے مزدلفہ تک پیدل چلنے کے لیے کھجور، انگور  
سودا ہی پری رہے، لہذا یہ حدیث اس روایت کے خلاف نہیں، کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اس راہ میں ایک جگہ شہاب کے لیے آئے  
استغاثہ کیا کہ رضوی، عمرہ کیا گیا، حضور نماز مغرب؟ فرمایا نذر آگے ہے، چونکہ یہاں چلنے کے لیے آئے تھے حاجت کے لیے  
اترنے کا ثبوت، خیال ہے کہ پیدل حج کا بہت ثواب ہے کہ ہر قدم پر سات کروڑ نیکیاں کا وعدہ ہے۔ اور سودا پر رچ سنت رسول ہے۔  
ثواب اس کا زیادہ تقرب اسی میں زیادہ، جیسے بعد وتر نفل کھڑے ہو کر پڑھنے کا ثواب زیادہ اور بیٹھ کر پڑھنے کا تقرب زیادہ کہ سرکار پر نفل  
بیٹھ کر ہی پڑھتے تھے۔ یہاں پیدل حج سے مراد مکہ مکرمہ سے عرفات جانا آنا ہے نہ کہ گھر سے پیدل جانا ہے ابن شہاب امام زہری کی کیفیت ہے اور  
سالم عبداللہ ابن عمر کے فرزند ہیں، مجاہد ابن یوسف ثقفی مشہور عالم مالک گندھار ہے جو عبدالملک ابن مروان کی طرف سے حجاز کا گورنر تھا، اس نے ایک  
لاکھ چوبیس ہزار آدمی باندھ کر قتل کرائے۔ (مرقات) جو جگہوں میں مارے گئے وہ اس کے علاوہ ہیں، اس نے عبداللہ ابن زبیرؓ کی حاکم کیا تھا جو مکہ مکرمہ



فَقَالَ سَالِمٌ اِنْ كُنْتُ تُرِيدُ السُّنَّةَ فَهَذَا بِالصَّلَاةِ يَوْمَ عَرَفَةَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ  
صَدَقَ اَنَّهُمْ كَانُوا يَجْمَعُونَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي السُّنَّةِ فَقُلْتُ لِسَالِمٍ اَفْعَلَ ذَلِكَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَالِمٌ وَهَلْ يَتَّبِعُونَ ذَلِكَ إِلَّا سُنَّةَ رَوَاةِ الْبُخَارِيِّ وَبَابُ فِي  
الْجَمَاعَةِ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ جَابِرٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو عَلَى رَأْسِهِ يَوْمَ  
النَّحْرِ وَيَقُولُ لِنَاخِذُوا أَمْنًا سَلَامُكُمْ فَإِنِّي لَا أَذِرُ لِي عَيْدٌ وَلَا أَحْجُ بَعْدَ حَجَّتِي هَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

سالم نے فرمایا کہ اگر تو سنت پر عمل چاہتا ہے تو عرفہ کے دن نماز ظہر و عصر میں ہی پڑھ لے اس پر عبد اللہ ابن عمر نے فرمایا یہ کچھ نہیں  
صحابہ کرام بطریق سنت ظہر و عصر جمع کر کے پڑھتے تھے تو میں نے سالم سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہ  
عمل کیا ہے تو سالم نے فرمایا کہ صحابہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہی کی پیروی کرتے تھے اسے (بخاری، باب: امری جموں کی سنہ  
فصل پہلی۔ روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بقرہ عید کے دن اپنی سواری پر بیٹھ کر تے  
دیکھا وہ آپ فرماتے جاتے تھے اپنے ارکان کی سیکھو پوچھو خبر نہیں شاید میں اس حج کے بعد حج نہ کروں گا (مسلم)

مکر اور عراق کے بادشاہ بن چکے تھے انہیں سولی دی عبد الملک نے اسی سال اسے حکم دیا تھا کہ توحج پر جا اور عبد اللہ ابن عمر کی پری کر کہ کام لان  
پوچھ کر کرنا کہی کام ہیں ان کی مخالفت نہ کرنا تب اس نے آپ سے پوچھا: سنہ یعنی روزانہ ظہر ٹھنڈے وقت میں پڑھتے ہیں مگر میں ذی الحجرات  
میں مدینہ میں رسدال ہوتے ہی پڑھ لو۔ سنہ یعنی عرفہ میں دو کام نئے ہوں گے، ایک ظہر جلدی پڑھنا اور دوسرے ظہر کے وقت میں عصر پڑھنا۔ سنہ یعنی  
ابن شہاب (امام زہری) نے حضرت سالم سے پوچھا کہ عرفات میں ظہر جلدی پڑھنا اور عصر ظہر ٹھنڈا کر پڑھنا صحابہ کا اپنا اجتہاد عمل تھا یا سنت رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ سنت ہے: خیال ہے کہ حضرت سالم اور حضرت عبد اللہ ابن عمر کا اس موقع پر صحابہ کا عمل پیش فرمانا اس لیے تھا  
کہ حجاج عالم کو انکار کی گنجائش نہ رہے۔ عمل عام کی مخالفت آسان نہیں ہوتی سیدنا عبد اللہ ابن عمر کو حجاج ہی نے ایک جیل سے شہید کر دیا کہ آپ کے  
پاؤں شریف میں زہر لودہ برہمی بہا نہ سے چھبوا دی، علیہ مالیر (مرقات) سنہ ہمارے وہ کی جمع ہے، مولیٰ میں عمرو چھوٹے ٹکلیا سنگریز سے کو کہتے ہیں مگر حج کے  
موقع پر ان سنگریزوں کو جمرہ کہا جاتا ہے جو سوویں گیا رہیوں بکتر حویں ذی الحجہ کو تین ستونوں پر مارے جاتے ہیں پھر خود ان ستونوں کو جمرہ کہا  
جانے لگا جنہیں یہ لنگھار سے جاتے ہیں کیونکہ وہاں ان لنگھار کا اجتماع ہوتا ہے: بعض لغت والے کہتے ہیں کہ اجمار کے معنی ہیں جلدی کرنا، تفسیر  
ابن کثیر میں ہے کہ جن حجاج کے لنگھار قبول ہو جاتے ہیں وہ غائب کر دیئے جاتے ہیں عرفہ غیر مقبول لنگھار وہاں رہتے ہیں اور نہ وہاں ہر سال لنگھار  
کے پہاڑ لگ جایا کرتے: اشتر المعات میں لکھا ہے کہ ان مقامات میں آدم علیہ السلام نے ابلیس کو لنگھار سے تھے جس سے وہ تیزی سے دوڑ گیا تھا یہ  
وہی کی نقل ہے: بعض روایات میں ہے کہ یہاں حضرت اٹھیں میر السلام نے شیطان کو لنگھار سے تھے: بہر حال یہ نقل بھی بزرگوں کی نقل ہے۔ سنہ تمام  
امر کے ہاں سواری پر بیٹھ کرنا جائز ہے، البتہ افضلیت میں فرق ہے، امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ جس دی کے بعد اللہ بھی ہو وہ دی پیادہ افضل،  
کیونکہ اس وقت دعا مانگنا سنت ہے، اور عاتیں خشوع و خضوع پیادہ ہونے سے زیادہ ہوگا اور جس دی کے بعد دوسری دی نہیں وہ سواری پر افضل، کیونکہ اس کے  
بعد کو دعا نہیں، یہ مسئلہ امام ابو یوسف نے اپنے نزاع کی حالت میں ابیہم ابن جراح کے محل پر بیان فرمایا اور اس پر ہی وقت آپ کا استحال ہو گیا، طبرانی کے



وَعَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَى الْجَمْرَةَ بِمِثْلِ حَصَى لُحْدَةٍ وَكَوَاهُ مُسْلِمٍ  
وَعَنْهُ قَالَ رَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَمْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ فَنُحِيَ وَأَتَابَعَهُ ذَلِكَ فَإِذَا  
زَالَتِ الشَّمْسُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ أَتَى إِلَى الْجَمْرَةِ الْكُبْرَى فَجَعَلَ لِيَبْتِ عَنْ  
بِسَارَةٍ وَمِنْهُ عَنْ يَمِينِهِ وَرَمَى بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يُكْبِرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَمَى الَّذِي  
أَنْزَلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے جمرہ کو ٹھیکری کے برابر ٹکڑوں سے رمی کیا بعد اس کے کہ ان ہی سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بقرہ عید کے دن دوپہر کے وقت جمرہ کی رمی کی مگر اس کے بعد سورج ڈھل جانے پر کہ مسلم بخاری روایت ہے حضرت عبداللہ بن مسعود سے کہ وہ بڑے جمرہ پر پہنچے تو بیت اللہ کو اپنے ہاتھ میں اور رمی کو اپنے پیچھے رکھا اور سات ٹکڑیاں ماریں کہ کہہ کر ٹکڑی کے ساتھ بکیر کہتے تھے پھر فرمایا اسی طرح انہوں نے رمی کی جس پر سورہ بقرہ انزی ہے مسلم بخاری روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ہاں تمام ہی صحابہ کی وجہ سے وارد ہوا افضل الامم ابو یوسف نے اس کو کتب پر معمول فرمایا امام شافعی کے ہاں دسویں ذی الحجہ کا گنتی میں سوار ہو کر پہنچا تو سوار ہو کر رمی افضل اور اگر پیادہ پہنچا تو رمی پیادہ افضل کیا رہا جوں بارہویں کو پیادہ افضل اور تیرہویں کو سوار افضل و اللہ اعلم  
مرقات، اشعہ و لمعات، اختلفوا راشدین کا مثل اختلف رہا ہو۔ بعض نے پیدل رمی کی بعض نے سواری پر۔ مسئلہ یعنی مجھے خبر ہے کہ میری وفات قریب ہے اگرچہ میری زندگی میں نہ آئیگا، مگر خبر درایت یعنی اٹکل و قیاس سے نہیں بلکہ وحی الہی سے ہے، اس لیے کہ آدمی بھی فرمایا اور انا حج بھی و درایت اٹکل و قیاس کے علم کو کہتے ہیں، اسی لیے خدا کے علم کو درایت نہیں کہا جاتا، رب تم فرماتا ہے مَا كُنْتُمْ تَدْرُونَ مَا الْكِتَابُ وَلَا الْوَيْتَاتُ  
تم اٹکل و قیاس سے کتاب و ایمان کو نہیں جانتے تھے ورنہ نبی کبھی ایمان سے بے خبر نہیں ہوتے، پہلی حدیث اسلام سے پہلے ہوئی ہے فرمایا تھا اِنِّي عَبْدُ اللَّهِ  
اس کی شرح ابھی گذر چکی کہ اگر یا اللہ کے ماننے سے لے کر چھوڑنے کی گمشدگی یا اٹکل کے پورے کے برابر ہوں اللہ بہتر ہے کہ اسے گمشدگی یا اٹکل پر رکھ کر انگوٹھے کے سرے سے پھینکے، مگر اب یہ کثرتِ نجوم کی وجہ سے مشکل ہے۔ مسئلہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دسویں ذی الحجہ کو زوال سے پہلے رمی کر لے اور گیارہویں یا بارہویں کو زوال کے بعد، فتح القدر میں ہے کہ ان دو تاریخوں میں زوال سے پہلے رمی کا وقت ہوتا ہی نہیں، ہاں ابو حنیفہ سے ایک غیر مشہور روایت ہے کہ ان دو دنوں میں زوال کے بعد رمی افضل ہے اور پہلے بھی جائز، بخاری شریف میں عبداللہ ابن عمر سے روایت ہے کہ ہم تمام صحابہ سورج ڈھلنے کا انتظار کرتے تھے، اڈھلنے پر رمی کرتے تھے، امام مالک نے اس کو مستلذا جماع بیان فرمایا، تیرہویں ذی الحجہ کو بلا تاخیر زوال سے پہلے بھی جائز ہے۔ مسئلہ آپ نے جمرہ عقبہ کی اس طرح پر کھڑے ہو کر رمی کی ادباً قی جہڑوں کی رو قبیلہ ہو کر، یہی ہمارے ہاں مستحب ہے جمہور کا یہی قول ہے، ان کا ماخذ یہ حدیث ہے، بعض کے نزدیک ہر جمرہ کی رمی رو قبیلہ ہو کر کی جائے، امام شافعی کے ہاں جمرہ عقبہ کی رمی کعبہ کو پشت کر کے کی جائے، یہ حدیث ان سب کے خلاف ہے۔ مسئلہ ساتھ سے مراد متصل ہے، لہذا یہ حدیث ان احادیث کے خلاف نہیں جس میں ہے کہ ہر ٹکڑی کے بعد بکیر کہی، رب تم بقیس کا قمل نعل فرماتے ہو۔ اُسَ نَعْلٍ تَحْتَ شَيْئَيْنِ یہاں بھی معیت سے اتصال مراد ہے، سیدنا عبداللہ ابن عمر فرماتے

إِلَّا سِتْمَازَتْ وَرُمَى الْجِمَارَتُ وَالسَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ تَوًّا وَالطَّوَافُ تَوًّا وَإِذَا اسْتَجْمَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَجْمِرْ تَوًّا وَكَأَنَّ مُسْلِمًا، **الفصل الثاني** عَنْ قَدَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ التَّحْرِ عَلَى نَاقَةٍ صَهْبَاءَ لَيْسَ صَرَبٌ وَلَا طَرْدٌ وَ لَيْسَ قَبْلُ إِلَيْكَ إِلَيْكَ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَعَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ رُمَى الْجِمَارِ وَالسَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِإِقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

استنہا طاق ہار ہے نہ جہڑوں کی رمی طاق ہار اور صفاروہ کے درمیان دوڑنا طاق ہار اور طواف طاق ہار اور جب غم میں سے کوئی ڈھیلے نے تو طاق ہار سے (مسلم) دوسری نسل۔ روایت ہے حضرت قدامہ ابن عبد اللہ ابن عمار سے کہ فرماتے ہیں میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بقرہ عید کے دن سرخ اونٹنی پر رمی کرتے دیکھا تھے نہ اونٹنی کو مار بھی نہ ہانک اور نہ ہتھو بھجور مانتے (شافعی، ترمذی، ابن ماجہ، دارمی، روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑائی کہ حضور نے فرمایا ہجروں کی رمی اور صفاروہ کے درمیان دوڑنا ذکر اللہ قائم کرنے کے لیے مقرر کیا گئی ہے نہ (ترمذی، دارمی، ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے۔

پر پڑتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ اَلْبِرَّ لَكَ اَلْبِرُّ اَللّٰهُمَّ جَعَلَهُ حَجًّا مَبْرُورًا وَدَعَا مَقْبُولًا وَفَسَلًا مَشْكُورًا اور فرماتے تھے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا چونکہ ارکان حج زیادہ سورہ بقرہ میں ہیں، اس لیے سورہ بقرہ کا ذکر کیا اور نہ حضور پر سارا ہی قرآن اترتا ہے + لہٰذا یہ حکم انتہائی بے معنی یا غلط ہے استنہا میں تین ڈھیلے مستحب ہیں، یا میت کے گھنٹے کو دھونی تین بار دینا مستحب ہے، استنہا کے دونوں معنی ہیں (اشعر) لہٰذا ہجروں کی رمی اور صفاروہ کی دوڑات باردا واجب ہے، لیکن طواف کے چار مکرو فرم میں باقی تین واجب، یہ مذہب احناف ہے۔ دیگر ائمہ کے ہاں ساتوں فرض۔ لہٰذا یہ کلام مکرر نہیں۔ کیونکہ پہلے استنہا سے دھونی مراد ہے یہاں ڈھیلے یا اس کے برعکس۔ لہٰذا آپ کہہ منکر کے باختلاف قدیم الاسلام صحابی ہیں، ہجرت نہ نہ کر سکے، ہجروں اور صفاروہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، جمیل بنی کلب یا بنی عامر سے ہیں۔ لہٰذا صبیاء اصحاب کا مؤثر ہے اصحاب وہ اونٹ ہے جس کے بالوں کی نوکیں سرخ ہوں بڑیں وغیرہ سفید یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ایسی اونٹنی پر سوار تھے جس کے بال ایسے تھے، ناباں یہ اونٹنی قصور تھی (لمعات)۔ لہٰذا یعنی جیسے امراء و سلاطین عموماً لوگوں کو بٹاتے بچاتے ہوتے اپنی سواری بڑھاتے ہیں، یہ عمل حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نہ تھا، یہ سب ہم کو مساوات سکھانے کے لیے ہے۔ حج، نماز وہ عبادت ہیں جو شاہ و گدا کو ایک کر دیتی ہیں۔ لہٰذا یعنی رمی اور سعی کے درمیان جو تمیزیں اور مائیں ہوتی ہیں وہاں عبادتوں کا مغز میں تو جو شخص یہ کام تو کرے اعلان میں اللہ کا ذکر نہ کرے تو اس نے عبادت کا قالب تیار کیا مگر اس میں روح نہ بھینکی یا یہ مطلب ہے کہ یہ ہم گذشتہ زندگیوں کی یادگاریں ہیں کہ اگر ہم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان مقامات پر شیطان کے ٹکڑے مارے، جب اس نے آپ کو قرمائی کر کے کی کوشش کی، اللہ آدم علیہ السلام نے بھی جبرہ عقبہ کی جگہ شیطان کو ٹکڑا مارے میں اسی نے ہمیں بقرہ عید کو مصروف جبرہ عقبہ کی رمی کرتے ہیں اور باقی ادویات میں دن میں تینوں ہجروں کی، تاکہ دونوں بزرگوں کی یادگاریں قائم رہیں، ایسے ہی صفاروہ کے



صحیح ہے روایت ہے ان سے مروی ہیں چہرے عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہم مٹا میں آپ کے بیٹے کو لے گھرنے بنا دیں جو آپ پر مبارک کئے  
سلا فرمایا نہیں۔ مٹا اس کی جگہ ہے جو پہلے پہنچ جائے گا (ترمذی ابن ماجہ و دارمی ابویسریٰ) فصل روایت ہے حضرت نافع سے  
فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر پہلے دو حجروں کے پاس بہت دروازہ تھمہرتے تھے۔ اللہ کی جگہ پر بیسج اور صلہ کرتے رہتے تھے  
اللہ سے دعا مانگتے رہتے اور حجرہ عقبہ کے پاس نہ تھمہرتے تھے کہ (مالک) ہدی کا باب ہے۔ فصل پہلی روایت ہے حضرت  
ابن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام ذوالحلیفہ میں ظہر پڑھا تھا

در بیان حدیث حضرت باجوہ کی اس دورگی یادگار رہے جو آپ نے تلاش پانی میں کی جس کے بعد حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ایڑی سے پانی کا چھترہ پیدا ہوا آپ غوثی غوثی آئیں اور اس چھترہ کے آس پاس ریت کی دیوار بنا دی اور فرماتی ہیں **يَا مَاءُ دُرٍّ حَذَّ**، اے پانی تم تم تم، تو ہر جامی کو بہ انصال انہی بندگوں کی نقل میں کرنے چاہئیں کراچوں کی نقل بھی اچھی پرتی ہے ومرتات واشتہ اور نہ ان فنون کا عبادت ہونا عقل سے دوام ہے صلہ یعنی آپ کے لیے یہاں پختہ ہمارے بنادیں، جو ہمیشہ آپ کے اور آپ کی اولاد کے لیے خاص ہے، کسی کو وہاں ٹھہرنے کا حق نہ ہو لہذا اس سے ماضی نیچے خالی لینا منع نہیں، سایہ سے مراد قوی سایہ ہے جس میں دھوپ کا اثر نہ ہو، وہ چھترہ ہی کا ہوتا ہے، غیر کہ سایہ ضعیف ہے **لَا تُنَاجِ اَنَا غَدًا** کا اسم منقول ہے بمعنی ظرف، انا غدا کے معنی ہیں اذن، جتنا یعنی سارا معنی زمین موقوف ہے جس میں سارے مسلمان شریک ہیں اور برابر کے مقدار، اگر یہاں علماء میں بنا شروع ہو گئیں تو بجا پر سخت تنگی ہوگی، مشرکوں، راستوں اور بازار کے عمومی مقامات کا یہی حکم ہے، امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زمین حرم ساری موقوف ہے، اس کے کسی حصہ کا کوئی ملک نہیں ہوتا اور رقات امام صاحب کی دلیل یہ آیت ہے **سَوَاءٌ اَفْعَاكُمۡ حِينَئِذٍ وَلَلَّابُ** سے یعنی جبرؤ اولے اور جبرؤ دوسری کی بعد بقدر رسول قبر ٹھہر کر دے مائیں کرتے تھے، اس طرح کہ دونوں جگہ کے قیام سورہ بقرہ کی تلاوت کے بعد ہوتے ان دونوں جگہ میں تمام اماموں کے نزدیک ہاتھ اٹھا کر دعائیں مانگنا سنت ہے، امام مالک کے ہاں ہاتھ اٹھانا منع، شاید انہیں ہاتھ اٹھانے کی حدیث نہ پہنچی یہ حدیث بخاری میں ہے، لکن یعنی قبر و عقبہ کی سی کے بعد ٹھہر کر دعا مانگتے تھے، ٹھہرنا لکنی ہے کہ دعا مانگنے کی، جبرؤ عقبہ کی سی کے بعد دوسویں ذی الحجہ کو ٹھہرتے تھے اس کے بعد ۵۰ ہدی بدیہ کی جمع ہے یعنی پیش کش کی چیز، شریعت میں ہدی وہ جانور ہے جو ہر دن حرم سے حرم میں قربانی کے لیے لایا جائے، اوزٹ اور گائے کی ہدی بالاتفاق جائز ہے، بھیڑ بکری کی ہدی ہمارے امام صاحب کے ہاں جائز، دیگر اماموں کے ہاں منع، خلاصہ یہ ہے کہ ہمارے ہاں جس جانور کی قربانی جائز ہے اسکی ہدی بھی جائز ہے، ہدی صرف زمین حرم میں ہو سکتی ہے نہ صرف قربانیاں، **لَمْ يَجْعَلْهَا اِلَىٰ بَيْتِ الْعِزَّةِ** اور قربانی ہر جگہ، رب تم فرماتا ہے **فَصَلِّ رَدِّيكَ وَانْعُدْ** مسلم بخاری میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حج واداع میں سو



ثُمَّ دَعَا بِنَاقِيَةٍ فَاشْعَرَهَا فِي صَفْحَةٍ سَنَامِهَا الْأَيْمَنِ وَسَلَّتِ الدَّمَ عَنْهَا وَقَلَدَهَا نَعْلَيْنِ  
ثُمَّ رَكِبَ رَاحِلَتَهُ فَلَمَّا اسْتَوَتْ بِهِ عَلَى الْبَيْدَاءِ أَهْلًا بِالنَّجْحِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ  
أَهْدَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً إِلَى الْبَيْتِ غَمًّا فَقَلَدَهَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ  
ذِكْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَائِشَةَ بِقُرَّةٍ يَوْمَ النَّحْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَعَنْهُ قَالَ

پھر آپ نے اونٹنی منگائی اس کے گوبان کے داہنے حصے میں نیزہ مارا اور اس سے خون لیب دیا اور دو جوئوں کا اسے بار پہنایا  
پھر اپنی سواری پر سوار ہو گئے پھر جب اونٹنی آپ کو سے کربیدار میدان میں سیدھی ہوئی تو حج کا قلبیہ پڑھا مسلم اور ابیہ حضرت عائشہ کے رواں ہیں  
کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ شریف کی طرف بکری چری مٹی جیسے بار پہنایا تاکہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت جابر فرماتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کی طرف سے بقرہ کے دن ایک گائے قربانی کی تاکہ (مسلم) روایت ہے انہی سے فرماتے ہیں

اونٹ بدی نے گئے بعض معایات میں ہے کہ آپ عمرہ مدیر میں شراؤٹ اٹھا کر قنات میں ساتھ اونٹ اور تات (اشعر) ساتھ حج واداع کے موقع پر رہیں  
سے احرام باندھا، یہ جگہ اہل مدینہ کا میتقات ہے، جو مدینہ منورہ سے قریب تین میل فاصلہ پر ہے، اب اسے میری کہتے ہیں یہ سلسلہ اونٹنی بدی کی  
تقی منکر دیگراؤتھیوں کے، اہل جاہلیت بدی کے جانور کا گوبان چیر کر اسکا گوبان خون سے رنگ دیتے تھے اور گلے میں جو تال دیتے تھے تاکہ یہ  
بدی کی علامت ہو، کوئی ڈاکو جو اس پر حملہ نہ کرے، اور اگر یہ جانور راستہ میں تھک کر رہ جاتے گناہ سے دیں تو حج کرنا پڑ جاتے تھا اسکا گوشت اس حالت  
کی بنا پر صرف فقراء کھائیں، امیر نہ کھائیں، چونکہ اس کام میں کوئی برائی نہ تھی فائدہ ہی تھا، اس لیے اسلام نے اسے باقی رکھا، یہ فقہ حنفی اور حنفیہ میں پیدا ہو گیا  
کی طرح ہے، ہمارے امام صاحب نے صریحاً اشعار کو گوبان چیرنا کو منع فرمایا، بلکہ اپنے زمانہ کے اشعار کو سن کر کہ لوگ آنا گبرا گناہ لگاتے تھے جو بدی میں  
سرائت کر جاتا تھا اور کہہ کر سننے سننے میں کبیرے پڑ جاتے تھے، غرض کہ یہ اشعار کرنا نہ لے لے کر نہ ہے اور تات، لغات (اشعر) وغیرہ آج ٹھوکانوں کو  
ذبح کرتے ہیں تو نہیں کرتے، کیونکہ نحر ماننے نہیں طالعہ اونٹ میں نحر سنت ہے، خیال ہے کہ شعراء صرف اونٹ لٹکائیں جو گا بکری میں نہ ہوگا کیونکہ وہ کدو سے  
اس میں صرف بارڈالو جائیگا جیسا کہ آگے آ رہا ہے، سلسلہ یعنی احرام کے سارے کام غسل تبدیلی لباس اور فرائض تو پہلے ادا کر لیے، مگر بلند آواز سے تبلیغ کہا  
جائیگا، یہاں فقط حج کا ذکر ہے مگر حضرت انس کی معایت میں جو مسلم بخاری میں ہے حج و عمرہ دونوں کا ذکر ہے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا  
تھا شاید میں راوی نے فقہ عمر و سنا نہیں یا اسکا ذکر نہیں کیا کہ حج مقصود اور عمر و تابع، سلسلہ اس دو مسئلے معلوم ہوئے، ایک بیک بکری کی بدی بھی جائز ہے کہ  
اسکے قربانی جائز ہے، دوسرے یہ کہ بکری کا اشعار ہوگا بلکہ اسے عرف، یعنی رقبہ میں بتا دیاں کر پناہا بائے گا، پھر تمام ائمہ متفق ہیں، تیسرے یہ کہ بکری کی بدی میں  
بار پناہا سنت، اس میں امام مالک اختلاف ہے، خیال ہے کہ یہ بکری قربانی کی نہ تھی اسی لئے کہ معتقد تھے کہ بکری قربانی ہی نہیں تھی، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ  
میں کی ہے، بعض جہاد نے اس حدیث کی بنا پر کہ بکری قربانی عرف کہ منظر میں ہو سکتی ہے اور جگہ نہیں ہو سکتی فہمنا شد، سلسلہ غالباً یہ قربانی جو مدینہ منورہ  
میں کی گئی، لگائے میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں مگر ایک کی طرف سے بھی جائز ہے، اس سے دوسرے معلوم ہوئے، ایک یہ کہ گائے کی قربانی بھی سنت  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے، دوسرے یہ کہ کسی کا لہذا رقبہ کی طرف سے قربانی کر سکتا ہے، اذن خصوصاً بھی اور اذن عمومی سے بھی

حَرَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِ بَقَرَةً فِي حُجَّتِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ  
فَتَلْتُ فَلَا يَدْبُدَانِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَايَ ثُمَّ قُلْتُ هَا وَأَشْعُرَهَا وَهَذَا هَا فَمَا  
حَرَّمَ عَلَيْكِ شَيْءٌ كَانَ أَحِلَّ لَكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهَا قَالَتْ فَتَلْتُ فَلَا يَدْبُدَانِ مِنْ عِزِّهِ كَانَ  
عِنْدِي ثَمَرٌ بَعَثَ بِهِمَا مَعَ ابْنِ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ وَعَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بُدْنَةً فَقَالَ إِنْ كُنْتُمْ بِدْنَتِهِ قَالَ إِنْ كُنْتُمْ بِدْنَتِهِ فَقَالَ إِنْ كُنْتُمْ بِدْنَتِهِ

کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حج میں اپنی تمام بیویوں کی طرف سے ایک گائے قربانی کی بعد مسلم اور عیسیٰ سے حضرت عائشہ سے قربانی  
میں میں نے اپنے ہاتھوں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بدیوں کے بارے میں حضور نے نہیں پتا ہے۔ اور ان کا سنا رکھا اور ان کی بدی  
بجیسی تھی اس آپ پر کوئی حلال چیز حرام نہ ہوئی تھی مسلم بخاری اور ابی داؤد سے انہی سے فرماتے ہیں میں نے اپنے پاس کی اون کی بدیوں کے بارے  
پھر حضور یا نور نے وہ مکہ معظمہ میرے والد کے ساتھ بھیجے تھے مسلم بخاری اور ابی داؤد سے حضرت ابوہریرہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ ایک اونٹ لے رہا ہے فرمایا اس پر سوار ہو جاؤ بولایا تو بولے کہ نہ فرمایا سوار ہو جاؤ پھر وہ لایا بدی

اس لیے کہ میں ام المومنین کی خصوصی اجازت لینے کا ذکر نہیں اس سے وہ لوگ عبرت پکڑیں جو محض ہندوں کو خوش کرنے کیلئے قربانی کاٹنے کے  
میں ادا کرتے ہیں کہ یہ خلاف اسلام ہے۔ مرقات نے فرمایا کہ قتل قربانی و شک ہے چھ گائے کی لہ یہ دوسرا واقعہ ہے جو حج میں ہوا اور یہ قربانی  
نہیں کیونکہ مسافر قربانی واجب نہیں۔ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم حج میں مسافر تھے بلکہ حج کا دم ہے۔ غیر یعنی ذبح ہے کیونکہ گائے کو کھڑ کرنا  
منع ہے اگر حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں کی طرف سے ایک گائے دی ہے تو یہ حضور کی خصوصیات سے ہے۔ آپ نے تو اپنی ساری  
است کے نفقہ کی طرف سے ایک بکری بھی قربانی دی ہے۔ نفقہ اگر دین میں اور اگر گائے کچھ انفاق کی طرف سے تھی اور کچھ ازواج کو کھانا دینا  
میں شریک فرمایا ہو تو یہ بھی مکمل ہے۔ امام مالک اس حدیث کی بنا پر فرماتے ہیں کہ ایک گائے تمام گھروانوں کی طرف سے درست ہے اگر چہ  
سات سے نیاں ہوں۔ مگر یہ استدلال کچھ کمزور ہے کہ اس میں وہاں تمام ہوں جو عرض کئے گئے۔ لہذا یہ واقعہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے حج سے  
ایک سال پہلے کا ہے جب آپ نے حضرت ابو بکر صدیق کو حج کے موقع پر مکہ منکر کچھ اعلانات کئے یہاں میرے چچا کو بھیجا۔ لہذا ام المومنین کو خبر  
پہنچی تھی کہ سیدنا عبد اللہ ابن عباس ہی بھیجے والے کو محرم مانتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جب تک مکہ معظمہ میں اس کی ہدی ذبح نہ ہو جائے تب تک یہ  
تمام ممنوعات احرام سے نپکے۔ ان کے جواب میں آپ یہ فرمادی ہیں کہ ہدی بھیجنے سے انسان محرم نہیں ہو جاتا۔ سیدنا عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما  
سیدنا جابر کا بھائی نہر بن تھا۔ شاید ان بزرگوں کو یہ حدیث پہنچی نہیں۔ لہذا یہ پہلی حدیث کا ہی بیان ہے۔ آپ سے جناب مسروق روایت کیا میں  
یہ مسئلہ پوچھنے آئے تھے تو آپ مختلف عنوان سے اسے بیان فرماتے تھے صحاح ستہ بزاز وغیرہ میں مختلف الفاظ سے یہ حدیث مشتمل ہے  
شہ کیونکہ خدا کے پاس ساری نہیں ہے۔ پیدل چل رہا ہے۔ سخت خشقت میں ہے اور ہدی کو ہانکنا ہوا لے جا رہا ہے لہذا یعنی ہدی ہے۔ ہدی کو  
بہذا اس لئے کہتے ہیں کہ مسلمان ایسے جانور کو کھلا پلا کر خوب مٹا کر کتے تھے جیسے آج بعض شیعین اپنی قربانی سال بھر تک کھلا پلا کر مٹا کر کتے ہیں  
بدن کے معنی میں ٹیل دار کچھ نہیں جانتے۔ اسی لیے بکری کو بدن نہیں کہتے صرف اونٹ یا گائے کو کہتے ہیں۔ اب تعالیٰ فرماتا ہے وَاللَّذِينَ جَعَلُوا آكَ كَمُ حَرِّ

قَالَ اَرْكَبُهَا وَلَيْلِكَ فِي الثَّانِيَةِ اَوِ الثَّالِثَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ اَبِي الزَّبْرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ  
ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ سَأَلَ عَنْ رُكُوبِ الْهَدْيِ فَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
اَرْكَبُهَا بِالْمَعْرُوفِ اِذَا اُلْحِجَّتْ اِلَيْهَا حَتَّى تَجِدَ ظَهْرًا رَوَاكَ مُسْلِمٌ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَعَثَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةَ عَشْرَ بَدَنَةً مَعَ رَجُلٍ وَاَمَرَكَ فِيهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
كَيْفَ اصْنَعُ بِمَا اُبْدِعَ عَلَيَّ مِنْهَا قَالَ اِنْ مَرَّهَا ثُمَّ اصْبَعْ نَعْلَيْهَا فِي دُمِهَا ثُمَّ اجْعَلْهَا عَلَى صَفْحَتِهَا  
وَلَا تَاْكُلْ مِنْهَا اَنْتَ وَلَا اَحَدٌ مِنْ اَهْلِ رُفْقَتِكَ رَوَاكَ مُسْلِمٌ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَحَرْنَا مَعَ

تو دوسری یا تیسری بار میں فرمایا مجھ پر افسوس ہے اسے سوار ہو جائے مسلم بخاری روایت ہے حضرت ابو الزبیر سے کہ فرماتے ہیں میں  
نے حضرت جابر بن عبد اللہ کو سنا کہ ان سے ہدی پر سوار ہونے کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرشتے سنا  
کہ اس پر احتیاط و اعتدال سے سوار ہو جاؤ جب تک اس کی ضرورت پڑے گی کہ دوسری سواری پاؤ گے مسلم روایت ہے حضرت ابن عباس فرماتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے ساتھ سوار ہدی کے اونٹ بھیجے کہ اسی شخص کو ان کا منتظم بنایا کہ اس عرض کی یا رسول اللہ  
کہ ان میں اس کا کیا کروں جو تنگ رہے فرمایا اسے ذبح کر دو پھر اسکے جوتے اسکے خون میں رنگ دو پھر دھو جوتے اسکے توبان کے حصہ پر  
رکھ دو نہ اور اس سے نرم کھاؤ۔ نہ ہمارے ساتھیوں میں سے کوئی کھائے نہ مسلم روایت ہے حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم

مَنْكُنَا اِنْ شَاءَ اللَّهُ وَهَلْ يَحِلُّ اَوْ لَيْسَ بِهَذَا هِيَ الْمَرْسِيَّةُ اس حدیث کی بنا پر بعض علماء نے فرمایا کہ ہدی یعنی ہدی کے اونٹ پر سوار ہونا واجب ہے  
کیونکہ یہ امر واجب کے لیے ہے بعض نے فرمایا اسلحا جائز ہے بعض نے فرمایا جائز ہے مگر اس شرط سے کہ اس سواری سے جانور میں صیغہ پیدا ہو جائے  
مگر امام ابو حنیفہ و شافعی رضی اللہ عنہما کا مذہب یہ ہے کہ مجبوراً و ضرورتاً جائز، بد ضرورت منع، جیسا کہ اگلی حدیث میں آ رہا ہے یہاں پر وہ شخص مجبور  
معدور ہی تھا جیسا کہ لفظ مَضْرُوق سے معلوم ہو رہا ہے (انہرقات) لکن آپ کا نام محمد بن مسلم ہے، تاہی ہیں، کی ہیں، وسیع العلم عالم میں آپ  
نے صرف حضرت حارث سے ماوراء ثانی ہیں، ہشادہ میں ذوات پائی، لکن یہ حدیث گزشتہ حدیث (شرط ہے کہ وہ شرطوں سے ہدی پر سواری  
جائز ہے، ایک یہ کہ حاجی اس پر مجبور ہو، دوسرے یہ کہ احتیاط سے سواری کرے، اُسے دوڑا کر یا مار پیٹ کر ناقص نہ کر دے، بعض علماء کے  
ہاں اگر ناقص کر دیا، تو اس کا بدل نقصان خیرات کرنا پڑیگا، امام اعظم کے ہاں ہدی پر سامان لانا ضرورتاً بھی جائز نہیں، امام شافعی، مالک و احمد  
علیہم الرحمۃ کے ہاں جائز ہے درمقات، لکن ان صاحب کا نام نا جیسا بن جندب سلمی ہے، ان کے ذمہ راستہ کی حفاظت، اور وہاں پہنچ کر ذبح  
کا انتظام تھا، یہ واقعہ حضور علیہ السلام کے حج سے ایک سال پہلے ہی کا ہے جس میں ابو بکر صدیق امیر الحج تھے اور یہ صاحب امیر ہدی، اسی لیے  
فیہا فرمایا، شہ ابدان کے معنی ہیں تنگ کر دے جانا، اگر اس کے بدب آئے تو مٹنے ہوتے ہیں انسان کا بے سواری رہ جانا کہ وہ سواری پر تھا سواری  
چلنے کے قابل نہ رہی، یہ پیدل نہ گیا، ادا اگر ملے آئے تو معنی ہوتے ہیں جانور کا رہ جانا چونکہ یہ حضرت ہدی پر سوار نہ تھے اسلئے غلے فرمایا یعنی اگر کوئی  
ہدی جانور راستہ میں تنگ کر آئے چلنے کے قابل نہ رہے تو اس کا کیا کروں، لکن تاکہ بدیں آنے والوں کے لیے ملامت ہو کہ یہ ہدی کا جانور ہے تو کوئی  
امیر نہ کھائے، فقراد کھائیں، کچھ خلاصہ یہ ہے کہ اگر ہدی کا جانور حرم شریف میں پہنچ کر وقت پڑے ہو تو اسے ہدی والا بھی کھا سکتا ہے، اور دوسرے



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حدیبیہ کے سال سات آدمیوں کی طرف سے اونٹ اور سات کی طرف سے گائے قربان کی گئی تھیں۔ یہ روایت ہے حضرت ابن عمرؓ سے کہ آپ ایک شخص پر گزرے جس نے ہدی کا اونٹ بخر کرنے کے لیے تجویز کیا تھا فرمایا اسے اٹھا کر کھڑا کر دیا تو وہ دے یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے کہ وہ مسلم بخاری اور ابی بنہ حضرت علیؓ سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ آپ کے قربان کے اونٹوں کا انتظام کروں گا اور ان کے گوشت کھالیں اور جھجھو میں خیرات کر دوں گا اور یہ کہ ان میں سے قصائی کو کچھ نہ دوں فرمایا ہم قصائی کو اپنے پاس سے اجرت دیں گے کہ وہ مسلم بخاری اور ابی بنہ حضرت جابرؓ سے فرماتے ہیں ہم اپنی قربانیوں کے گوشت تین دن

امیر و مغرب بھی، لیکن اگر راستہ ہی میں ذبح کر پڑ جائے تو جہی والا بھی نہ کھائے، کوئی امیر بھی نہ کھائے، یہ عقد ہے، صرف فقرا کھائیں، جیسے قربانی کا جانور اگر قربانہ کے دونوں میں ذبح ہو تو قربانی والا اور سارے مسلمان امیر و مغرب کھائیں، اگر وقت سے پہلے ذبح کرنا پڑ جائے، تو بعض صورتوں میں صرف فقرا کھا سکتے ہیں قربانی والا اور امرا نہیں کھا سکتے، اور بعض صورتوں میں اسکے اس نام جدا کا ذبیحہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے نابھ ابی جندبہؓ کے ساتھ ساتھیوں کو کھانے سے ایسے منع فرمایا کہ یہ سب حضرات غنی تھے ان میں فقیر کوئی نہ تھا، مگر اتنا ہنہ کہ اگر کسی کی دلیل ہے کہ اونٹ و گائے میں سات توئی شریک ہو سکتے ہیں جنہوں نے کہا کہ اونٹ میں دس اور گائے میں سات، ان کے خلاف ہے، خیال ہے کہ مخالف کے ہاں بڑا اونٹ و گائے دونوں کو کہتے ہیں، عاشر شافعی کے ہاں صرف اونٹ کو بظاہر یہ حدیث انکی دلیل ہے، مگر عربی میں تجربہ کر کے لفظ کو بعض نسخے میں استعمال کرتے ہیں، یہاں ایسا ہی ہے کہ جہنم سے مروا کسی ایک نسخہ میں اونٹ لیا اور گائے کا ذکر طبع کیا، جبکہ یہاں ہی لفظ میں تضمین کر کے نحر و ذبح دونوں مروائے گئے، اور نہ نحر صرف اونٹ کا ہوتا ہے، گائے کو ذبح ہی کرنا پائیے نہ ذبح، خلاصہ یہ ہے کہ اونٹ کی نحر سفت ہے اور ذبح خلاف اولیٰ، نحر کا طریقہ یہ ہے کہ کھڑے اونٹ کا بایاں پاؤں رسی سے باندھ دیں، پھر سینے سے متصل گردن میں نیڑو دایں اور اوپر کو کھینچیں تاکہ رگیں و معلقہ طول میں چر جائیں، جب گردن باندھ لیں تو استعمال کریں، لیکن جسے نحر نہ آتا سو وہ ذبح کرنے، رب تعالیٰ فرماتا ہے فاذا ذکروا اسحدا اللہ علیہا صواف کے منے میں تین پلاں پر کھڑا ہوا، اور فرماتا ہے فاذا وجبت جنوبہا جب اونٹ کی کرٹ زمین پر گرے، معلوم ہوا کہ کھڑا کر کے نحر کرو نحر کے بدوہہ گرے، گائے بکری وغیرہ میں ذبح چاہیے، ذبح ٹٹا کر ہوتا ہے، رگیں و معلقہ چوڑائی میں کاٹی جاتی ہیں، راس و مرقاۃ نہ ذبح، یہ واقعہ صوح و داء کا ہے، حضور انور نے سوا اونٹ قربان کئے تھے، کچھ اپنے دست اقدس سے اور کچھ حضرت علی سے قربانی کر کے، ان کو ٹھون کے متعلق یہاں ذکر ہے جو جناب علی سے قربانی کر کے ذبح کیا، اب بھی قربانی اور بدی وغیرہ کا یہی حکم ہے، معمول سے مراد وہ حصول میں جو قربانی کے جانور کے لئے خریدی گئی ہو یا اسی کے ساتھ آئی ہوں، اور اگر اپنے پالتو جانوروں کی حصول قربانی کے جانور پر عارضی طور سے کمال دی تو وہ اپنی ملکیت ہے اپنے کام میں لائے کھان کا خیرات کر دینا استحبائی حکم ہے، اگر چاہے تو قربانی والا اپنے کام میں لائے، مجتہد یا ڈول، محلے وغیرہ بنائے، لیکن اگر

فَوْقَ ثَلَاثٍ فَرَحَّمَهُ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُوا وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّا كُنَّا لَنَزِدُّكُمْ  
مُشْفَقٌ عَلَيْهِ الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْدَى عَامَ  
الْحَدَائِبِيَّةِ فِي هَذَا يَارَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَلًا كَانَ لِابْنِ جَهْلٍ فِي رَأْسِهِ بُرَّةٌ مِنْ  
فُضَّةٍ وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ ذَهَبٍ يُغِيظُ بِذَلِكَ الْمُشْرِكِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ نَاجِيَةِ  
الْخَزَاعِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَصْنَعُ بِمَا عَطَبَ مِنَ الْبُذُنِ قَالَ انْخَرِهَا ثُمَّ اغْسِ

سے زیادہ نہ کھانے تھے نہ پھر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دے دی فرمایا کھاؤ اور نوشہ بچاؤ  
پھر ہم نے کھایا بھی پچایا بھی (مسلم بخاری) دوسری فصل روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
حدیبیہ کے سال ہدی جیسی تھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدیوں میں ابو جہل کا اونٹ بھی تھا جس کے سر میں  
چاندی کی بال تھی اور ایک روایت میں ہے سونے کی بال تھی جس سے مشرکین کو جلاں لگے (ابو داؤد ازرواف)  
ہے حضرت ناجیہ خزاعی سے کہ فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اس ہدی اونٹ کا میں کیا کروں جو  
ٹھک کر رہ جائے فرمایا اسے ذبح کر دو۔ پھر اس کی جوتی

کھاں فروخت کر دی، توقیت خیرات ہی کرنی پڑے گی۔ ۱۰ قال کا قائل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یہ تم تصالی کی مسزوی اپنی گھر سے ادا کری گئے اس سے معلوم ہوا کہ  
تصالی کو اجرت میں قربانی کا گوشت تبھول کھاؤ وغیرہ دینا ہرگز ناجائز نہیں اسے اجرت علیحدہ دنا ہاں اجرت کے علاوہ سلامتی رشتہ سے آئے کچھ گوشت دے دو تو خرچ  
ہیں، ہمارے ہاں نجاب میں تصالی قربانی کی مزدوری بھی لیتے ہیں اور خود ہی گوشت بھی کھاتے ہیں بعض دفعہ وہ گوشت فروخت کرتے بھی دیکھ گئے یہ سنت ناجائز ہے۔ ۱۱  
۱۲ یہ مکمل شریعت اسلام میں تھا جب مسلمانوں میں طریقی زیادہ تھی، قربانی کرنے والے امیروں کو مکمل تھا کہ تین دن کی بقدر گوشت مکمل لو باقی خیرات کرو تا کہ زیادہ  
فقر اور گوشت کھا سکیں۔ ۱۳ اب میں شریف میں عرب لوگ قربانی کے گوشت کھاکر سال بھر تک کھاتے ہیں بالکل درست ہے کہ وہ ممانعت منسوخ ہو چکی،  
اللہ نے مسلمانوں کو فہمی کر دیا، علت گئی، مگر بھی کیا خیال رہے کہ اگر ہدی حرم میں پہنچنے سے پہلے یا قربانی کے وقت سے پہلے مجبوراً ذبح کرنی پڑ جائے تو اس کا  
حکم یہ نہیں، پھر وہاں صدقہ کرنا عبادت ہے ذبح کرنا عبادت نہیں، اور جو اپنے وقت اپنی جگہ میں قربانی ہوا اس کا ذبح کرنا عبادت ہے کھانے کا بھی چاہے کہ عبادت  
ادا ہو چکی۔ ۱۴ یعنی جس سال حضور انورؐ کو مکہ معظمہ تشریف لے گئے، اور مشرکوں کو مکہ نے مقام حدیبیہ میں آپ کو روک دیا یعنی ششہ میں اسی سال آپ  
اپنے ہمراہ ہدی لے گئے تھے، بھیجنے سے مراد خود لے جانا ہے، کیونکہ حضور انورؐ نے ہدی کے جانور حدیبیہ میں ہی ذبح کر دیئے تھے کہ وہ جگہ حدود حرم میں ہے، مکہ  
مکرمہ نہیں بھیجے تھے، بلکہ بہتر یہ ہے کہ اھل مکہ کے معنے کئے جائیں حضور ہدی لے گئے تاکہ یہ دھوکا نہ پڑے کہ حضور خود تو حدیبیہ میں رہ گئے اور ہدی مکہ معظمہ  
میں بھیج دی۔ ۱۵ ابو جہل کا یہ اونٹ جنگ بدہ میں بطور غنیمت مسلمانوں کے ہاتھ لگا تھا خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے لیا تھا اسی سال مکہ معظمہ سے لے جانا مشرکین  
کو بھلنے کیلئے تھا، اسی سے معلوم ہوا کہ اسلامی کاموں سے مشرکوں کو بلا ناجائز عبادت ہے قربانی کا لے میں یہ ذریعہ ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے لِيُغْنِيَ عَنْهُمْ الْكُفَّارُ عَنْهُمْ

غیظ میں جل جائیں بے دینوں کے دل : یا رسول اللہ کی کثرت کیجئے

بعض روایات میں ہے کہ تاجے کی بالی اس کے سر میں تھی، ہو سکتا ہے کہ اس کی ناک کان وغیرہ میں مختلف سوراخ ہوں، کسی سوراخ میں سونے کی بالی ہو، کسی میں

نَعْلَمَا فِي دَمِهِمَا ثُمَّ خَلَّ بَيْنَ النَّاسِ بَيْنَهُمَا فَيَا كَلُومَهَا رَوَاهُ فَا لَكَ وَالْتَرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ  
 أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ نَاجِيَةِ الْأَسْمَاطِ، وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُرْطُيبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَعْظَمَ الْأَيَّامِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمُ النَّحْرِ يَوْمُ الْقَرَّ قَالَ ثَوْرٌ وَهُوَ الْيَوْمُ الثَّانِي قَالَ وَ  
 قُرْبَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدُنَاتُ خُمْسٍ أَوْ سِتٍّ فَطُفِقْنَ يَزِدْنَ إِلَيْهِ بِأَيْتِهِنَّ

اس کے حق میں بھگو دیو پھر اسے لوگوں میں جھوڑ کر اسے کھالیں (ملک ترمذی، ابن ماجہ، ابوداؤد، دارمی نے یہ حدیث  
 ناجیہ اسمی سے روایت کی ہے روایت ہے حضرت عبد اللہ ابن قریط سے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرمایا اللہ کے  
 نزدیک بہت عظمت والا دن بقرعید کا دن ہے کہ پھر قرار کا دن ثور فرماتے ہیں وہ دوسرا دن ہے جسے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پانچ چھادٹ ذبح کے لیے پیش کیے گئے تو وہ اپنے کو حضور کے آگے کرنے لگے کہ اس

چاندی کی کسی میں تانبے کی روایات متعارض نہیں ہیں آپ کا نام ذکر ان ابن جندب یا ابی عمرو ہے چونکہ آپ نے قریش کے شر سے نجات حاصل کی تھی،  
 اسلئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا نام ناجیہ رکھا یعنی بہت نجات پانے والا: امیر معاویہ کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں وفات پائی، آپ کا  
 لقب صاحب بقرن ہے یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر شے سے جانے والے واکمال (اشعہ) :

۱۰ یعنی جو بدی حرم شریف تک پہنچ سکے، راستہ ہی میں مرنے لگے تو اسے وہاں ہی ذبح کر دو اور تمہارے ساتھیوں اور دوسرے لوگوں میں جو غریب  
 فقیروں وہ اس کا گوشت کھالیں، اس سے معلوم ہوا کہ بدی کا جانور صرف حرم شریف میں ذبح ہو سکتا ہے اور جگہ نہیں، اگر اس کی قربانی دوسری جگہ بھی ہو  
 جاتی تو وہ فقیر و امیر بلکہ خود قربانی والے کو بھی کھانا جائز ہوتا، یہ بھی معلوم ہوا کہ بیمار جانور کا گوشت حلال ہے، حرام یا مکروہ نہیں: ۱۱ تقریب میں ہے

کہ ناجیہ ابی جندب ابی عمیر اسمی اور صاحب می: اور ناجیہ ابی حلت خزامی دوسرے صحابی ہیں، بعض لوگوں نے ان دونوں کو ایک سمجھا، یہ غلط ہے: تہذیب  
 میں ہے، ناجیہ ابی جندب ابی کعب ابی جندب یا ناجیہ ابی کعب ابی عمیر ابی عمر اسمی ہیں، مگر امام احمد نے انہیں ناجیہ ابی حلت خزامی فرمایا، غالباً صاحب  
 مصابیح نے امام احمد ابی حلت کی اتباع میں انہیں ناجیہ خزامی کہا: اور صاحب مشکوٰۃ نے جسو علیہ کی اتباع میں ناجیہ اسمی فرمایا (مقات)، اشعہ نے فرمایا کہ

نسبتوں میں فرق ہے، ذات ایک ہی ہے، کسی نے انہیں اسمی کہا کسی نے خزامی: ۱۲ ان کا نام زیادہ باحلیت میں شیطان تھا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے عبد اللہ بن کعب: ۱۳ یعنی قربانی کے دنوں میں سب سے افضل دن دسویں بقرعید ہے یا عشر ذی الحجہ میں یہ دن افضل ہے، لہذا حدیث پر برکت فرمائی  
 نہیں کہ بعض روایات میں ہے کہ عرفة کا دن افضل ہے بعض میں ہے کہ ماہ رمضان کا عشر افضل ہے، اور ہو سکتا ہے کہ ان میں سے سب ہی افضل ہوں مختلف

جہات سے لہذا حدیث واضح ہے: ۱۴ یعنی بقرعید کی گیدھوں چونکہ دسویں بقرعید کو حجاج مزدلفہ سے منے پہنچتے ہیں اور بارہویں کو منے سے  
 مکہ معظمہ روانہ ہو جاتے ہیں، اس لئے انہیں یوم النفر کہا جاتا ہے، اور گیدھوں کو حجاج منے میں ہی پھڑپھڑے رہتے ہیں، اس لئے اسے یوم النفر کہتے ہیں  
 خلاصہ یہ ہے کہ قربانی کے یہی دنوں میں افضل دن دسواں پھر گیارہواں پھر بارہواں اور ہفتہ کے دنوں میں جمعہ سال کے ایام میں عرفة افضل



بَيِّدًا قَالَ فَلَمَّا وَجِبَتْ جُنُوبُهَا قَالَ فَتَكَلَّمُ بِكَلِمَةٍ خَفِيَّةٍ لَمْ أَقْمِهِمْ بِهَا فَقُلْتُ مَا قَالَ قَالَ مَنْ شَاءَ  
اِقْتَضَعْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَذَكَرَ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَابِرٍ فِي بَابِ الْأُصْحَبَةِ الْفَصْلُ الثَّلَاثُ  
عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ قَالَ لَتَبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَنَعَنِي مِنْكُمْ فَلَا يُصِحِّحَنَّ بَعْدَ  
ثَلَاثَةٍ وَفِي بَيْتِهِ مِنْهُ شَيْءٌ فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَفَعَلْنَا كَمَا فَعَلْنَا  
الْعَامَ الْمَاضِيَ قَالَ كُلُّوْا وَأَطْعِمُوْا وَادْخِرُوا فَإِنَّ ذَلِكَ الْعَامَ كَانَ بِالثَّانِي جُحْدٍ  
فَارْدَتْ أَنْ تُعِينُوا فَيَرْفَعَهُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ بُيُشْتَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضور ذریعہ شروع کریں پھر جب وہ کروٹوں کے بل گر گئے تو حضور نے آہستہ سے کچھ فرمایا جسے میں سمجھ نہ سکا۔ میں نے سوچا کہ  
کہ حضور نے کیا فرمایا تو بتایا کہ یہ فرمایا جو چاہے اسے کٹ لے لے ابو داؤد اور حضرت ابن عباس و جابر کی حدیث قربانی کے باب  
میں ذکر کی گئی۔ فصل تیسری۔ روایت ہے سلمہ ابن اکوع سے فرماتے ہیں فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں سے جو قربانی  
کرسے تو تفسیر سے کہ بعد سویرا اس حال میں نہ ہو کہ اس کے گھر میں قربانی سے کچھ ہو سکے پھر جب اگلے سال سو اتوں لوگوں نے عرض کیا  
یا رسول اللہ کیا ہم پچھلے سال کی طرح اس سال بھی کریں۔ فرمایا خوب کھاؤ کھاؤ اور پھاؤ (درخیزو کرو) کیونکہ پارساں تو لوگوں  
کو جھوک تھی اس لیے ہم نے چاہا کہ تم ان کی مدد کرو، اے مسلم بخاری، روایت ہے حضرت نبی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ

اے میرے برادر! چاہتا تھا کہ حضور میری قربانی پہنچے کریں، اور آپ کے ہاتھ سے فوج ہونے کا شرف مجھے حاصل ہوا، اسلئے ہر ایک اپنی گردن پیش کرتا تھا، متعدد  
ہم آہواں ہم اس پر خود سناؤدہ برکف  
باید انکے روزے بشکافوا ہی آمد  
اور شکار شکاری سے بچا گئے ہیں، مگر محبوب ایسے شکاری ہیں کہ شکار اپنی گردن میں آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں عشاق تو اپنے دل قربانی کے لئے پیش  
کرتے ہیں، مولانا جامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں شعر

ایم طاعتی در زیر پا کین + شرک از رشتہ جانانے ماکین

حضور کی یہ محبوبیت آپ کا زلف جاوید مجھ سے ہے، جانور بھی حضور کے ہاتھ سے فوج ہو جائے گو زندگی سے بستر جانتے ہیں ۵۲۔ اپنے جو شخص حضور سے قریب  
تھا اس سے میں نے پوچھا کہ وہ کبھی کچھ دودھ ہونے کی وجہ سے نہیں نہ سکا تھا ۵۳۔ معلوم ہوا کہ قربانی کے گوشت کی تملیک بھی جائز ہے اور اباحت بھی بعض علماء  
نے اس حدیث سے نچھاورا، بکیر اور چھوڑے دوسرے جانور پر لایا کہ وہی ہے کہ وہاں ملا اباحت عامہ ہی ہوتی ہے اشدہ ۵۴۔ یعنی قربانی کرنے سے تین دن اس  
کا گوشت کھا سکتے ہیں چوتھے دن سے پہلے حیرت و شریعت کر کے ختم کر دے، ہندوؤں نے ہارویں تاریخ کو قربانی کی ہے وہ چور ہوئی، بلکہ ہندوؤں تک اس کا  
گوشت نہ کھا۔ کہتا ہے رشی سے مراد گوشت ہے، کھان و بال اس میں داخل نہیں ۵۵۔ جب ہم کھانے کے فوج سے ہم نے مشقت اور جہم کے پیش سے بچنے  
کوشش کرنا، یہاں دونوں ہی سکتے ہیں یعنی وہ حکم منور ہے، اور ایک ضرورت کی بنا پر عارضی طور پر دیا گیا تھا کہ اس وقت مسلمانوں پر غربت زیادہ تھی  
بہت کم مسلمانوں نے قربانیاں کی تھیں، اگر قربانی دے گی گوشت کا ذریعہ کر لیتے تو فقر کو کیا مٹاتا، اس سال رب کا فضل ہے قربانیاں عام ہوئی ہیں

وَسَلَّمَ إِنَّا كُنَّا نَهَيِّتَاكُمْ عَنْ لُحُومِهَا أَنْ تَأْكُلُوهَا فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَّكَ تَسَعُّكُمْ جَاءَ اللَّهُ بِالسَّعَةِ فَكُلُوا  
وَأَذْأَحِرُوا وَأَتَجَرُوا الْآوَانَ هَذِهِ الْآيَاتُ أَيَّامُ أَكْلِ شَرْبٍ وَذِكْرُ اللَّهِ تَوَاوُلًا أَبَدًا وَد  
بَابُ الْحَلْقِ، الْفَصْلُ الْأَوَّلُ بَيْنَ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَقَ  
رَأْسَهُ فِي حَجَّةِ الْيَوْمِ وَأَنَاسُ مِنْ أَصْحَابِهِ وَقَصَرَ بَعْضُهُمْ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ  
قَالَ قَالَ لِي مُعَاوِيَةُ إِنِّي قَصَرْتُ مِنْ رَأْسِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْمَرْوَةِ بِمَشْقَصٍ

وسلم نے ہم نے تم لوگوں کو قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ کھانے سے منع کیا تھا تاکہ تم سب کو فراخی ہو مگر اب اللہ نے تم کو  
وفنا بخش دی لہذا اب کھاؤ اور ذخیرہ کرو اور ثواب کمافتم یہ کھانے پینے اور ذکر الہی کرنے کے دن ہیں کہ (الہود اور ...)  
سرمنڈانے کا باب کہ پہل فصل روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کچھ سہ ماہ سے حجۃ  
میں سرمنڈانے اور بعض صحابہ نے ہال کٹو اٹے تھے مسلم بخاری روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ مجھ سے حضرت  
معاویہ نے فرمایا کہ میں نے مروہ کے پاس خیر سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بال مبارک کاٹنے سے

ایسا ثواب کماؤ کہ جو آؤ قادر کثرت سے معلوم ہو کہ حضور اکرام شریعہ کے حکم میں آپ کو حرام و حلال فرادینے والا ہے نہ اختیار کیا ہے اور جہاں فرات ہے  
وَجِئْتُكُمْ بِمَنْعَةٍ فَأَحْبَبْتُمْ عَلَيْكُمْ اور فرماتا ہے وَلَا يَحْزَنُ مَوْلَاكُمْ فَاحْكُمَ اللَّهُ وَتَسْأَلُونَ يَعْنِي اے الی کتاب یہ نبی اس نے تشریف لائے ہیں تاکہ تم پر بعض  
حرام کردہ چیزوں کو حلال فرمائی اور وہ کفار اللہ رسول کی حرام کردہ چیزوں کو حرام نہیں سمجھتے اس کی تحقیق یہ ابن کتبہ سلطنت مسطیعیہ میں کی گئی ہے  
اس طرح کہ تھوڑے گوشت کو امیر فقیر سب بٹا بانٹ کر کھا میں یعنی وہ گوشت تم سب میں کچھ نہ کچھ پہنچ جائے ہے ۱۵ یعنی خیرات کر کے ثواب کما کر لینے کو کہ کچھ  
بچاؤ کچھ نہ کر دے کھانے میں اپنا کھانا بھی داخل ہے اور دوست و احباب کا بھی تقریبانی کے گوشت کے میں حصے کرا بہترین ایک اپنے لئے اور دوسرا احباب کیلئے  
سمیرا فقرا کے لئے یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ اس گوشت کے کھانے بچانے اٹھانے سب میں ثواب ہے ۱۶ اسی لئے اللہ انہوں نے یا ام شریقی میں روزہ  
رکھنا حرام ہے کیونکہ سب مسلمان اللہ کے مہمان ہیں ۱۷ تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ حج و عمرہ سے فارغ ہونے پر مردوں کو سرمنڈنا بھی جائز ہے اور کتروانا  
بھی مگر سرمنڈانا افضل و نیکو نیتوں کو سرمنڈانا حرام ابتدا وہ اپنے بال کی نوکیں کٹوانی چہارم سر کے بال کٹوانا یا منڈوانا ضروری ہے اور سرمنڈت جیسے کہ مسیح سر میں  
ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سوانح و عمرہ کے بھی سرمنڈنا یا وارضی منڈنا حرام ہے جسم کے باقی بالوں میں بہت تفصیل ہے انجیا شخص بھی احرام کھولتے وقت  
سر پر استرہ پھر رائے اور جو روزانہ عمرہ کرے وہ بھی ہر دن سر پر استرہ پھر لیا کرے روزانہ شد یہ ۱۸ یعنی جمعۃ الوداع کے موقع پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور بعض  
صحابہ کرام نے سر مبارک منڈائے اور بعض صحابہ نے بال کٹوائے عمرہ میں حضور نے بھی بال کٹوائے جیسا کہ اگلی حدیث میں آ رہا ہے لہذا سرمنڈنا یا کتروانا دونوں جائز ہے  
رب تبارک فرماتا ہے محققین و رؤسکم و مقتضون مگر منڈانا افضل ہے اسرار سرمنڈنا یا کتروانا یا پائے کہ بعض سرمنڈنا یا کتروانا قریض کھاتا ہے جو شرفا کر دہ ہے امام  
ہاک کے ہاں پورا سرمنڈنا یا کتروانا فرض ہے ۱۹ مشفق کے حقیقی معنی میں لمبا و عمار و تیز و باریق نبی کو بھی کہتے ہیں یہاں یہ حقیقی معنی میں ہے کیونکہ کٹے ہوئے بال  
کسی چیز پر رکھ کر تیری نوک سے کاٹ دیتے ہیں یا مجازی معنی میں ہے یعنی قبضی و رقت ۲۰ یہ حدیث میں ہے اس حدیث کو بہت مشکل فرمایا ہے کیونکہ جمعۃ الوداع میں

مسلم بخاری اور ابی داؤد نے حضرت ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں فرمایا اے اللہ سر منڈانے والوں پر رحم کر صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کترانے والوں پر بھی حضور نے فرمایا الہی سر منڈانے والوں پر رحم کر لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کترانے والوں پر بھی تو فرمایا کترانے والوں پر (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت یحییٰ ابن حبیبؒ نے اپنی حادی راوی انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حجۃ الوداع میں سنا کہ آپ نے سر منڈانے والوں کے بیٹے میں بار دغاکی اور کترانے والوں کے بیٹے ایک بار (مسلم) روایت ہے حضرت انس سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ میں تشریف لائے تو جو ویرانے کے ٹکڑے سے پھر اپنے منیٰ کے خیمہ میں تشریف لائے اور قرانی کا جانور قرب کیا پھر فرماتے دے تو بلایا اے اور اسے اپنی داہنی جانب پیش کی اس کو منڈ دیکھو ابو طلحہ انصاری کو بلایا

[illegible]



فَاعْطَاهُ آيَا لَهُ ثُمَّ نَأْوَلَ الشَّقَّ الْأَيْسَرَ فَقَالَ اِحْلِقْ فُحْلَقَهُ فَاَعْطَاهُ اَبَا طَلْحَةَ فَقَالَ اِقْسِمُهُ  
بَيْنَ النَّاسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَيَوْمَ الْحَرِّ قَبْلَ أَنْ يُطَوَّفَ بِالْبَيْتِ بِطِيبٍ فِيهِ مِسْكٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ  
ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَاضَ يَوْمَ الْحَرِّ ثَمَرَةَ فَصَلَّى الظُّهْرَ بِمَنْىَ مَرَاوَاهُ

وہ بال انہیں عطا فرمادیئے پھر ایسے جانب حلق کے سامنے کی فرمایا مونڈ دو اس نے مونڈ دی پھر وہ بال ابو طلحہ کو عطا فرما کر  
فرمایا انہیں لوگوں میں بانٹ دو لے وسلم بخاری بروایت ہے حضرت عائشہ سے فرمائی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کو احرام باندھنے سے پہلے اور بقرہ کے دن بیت اللہ کے طواف کے پہلے وہ خوشبو طوطی قسمیں مشک ہونا تھا مسلم بخاری  
روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بقرہ کے دن طواف زیارت کیا پھر لوٹ کر نماز ظہر میں بیٹھ گئے

لے اسی واقعہ کو تراویح میں ۱۷۱۹ پنے رجب مبارک سے باقی ۱۷۱۹ سیدنا علی سے کرشمہ ۱۷۱۹ اس سے معلوم ہوا کہ جماعت میں وہاں جمعہ پہلے، یا اذان  
بعد میں منٹا نا چاہیے امام ابوحنیفہ فرمایا کرتے تھے کہ اذان کا وہاں اذان اذان منبر پر کہ اذان وہ ہے اس حدیث میں خلاف کیا یا اس پہلے منٹا کے گا وہاں اذان  
میں اگر یہ حدیث صحیح ہو تو اس میں ہرگز تواتر جماعت کے بعد وہاں جمعہ ہوا، پھر تراویح تراویح منٹا ہے درحقیقت ہے درحقیقت ہے  
۱۷۱۹ اس واقعہ پر چند نوٹوں سے اپنے انہی شریف بھی لکھ دیئے، یہ بال و ناخن تبرک کے لئے ساروں میں تقسیم کئے گئے، اس میں سے بعض  
حضرات نے تو یہ تبرکات اپنی قبروں میں لے گئے، اکثر ہاں کی مشکلات آسمانی ہوں، جیسے حضرت امیر سادہ و عمرو ابی خلیفہ و غیرہم، اور بعض حضرات چھوڑ گئے  
تاکہ قیامت تک مسلمانانہ کی زیارت کر سکیں چنانچہ آج تک مختلف جگہ پر بال شریف موجود ہیں اور ان کی زیارتیں ہوتی ہیں صحابہ کرام ان ہاں کو  
پانی میں غوطہ دیکر رونمائی تھے، حضرت شیخ نے یہاں ایک شعر لکھا:

مر از زائف تو موسے بسند است : فضولی سے گنم ہوئے بسند است

اس حدیث سے چند مسئلے معلوم ہوئے، ایک یہ کہ نہایت بڑے ہاں جدا ہو کر بھی ایک ہی انداز سے یکساں قیامت کے حضور کے بعض اجزاء بدن شریف محفوظ رکھے ہیں  
تیسرے یہ کہ بزرگوں کے تبرکات خود زندہ اور کے بال و ناخن شریف نبوی لایا کر گناہ کی زیارت کرنا، ان سے شفا حاصل کرنا، ان کے توسل سے دعا مانگنا  
ناگنا، قبروں میں انہیں ساتھ لے جا کر سب جائز و مستحب ہے کہ یہ تقسیم بھی مقاصد کئے ہوئے تھے، اس کا تحقیق شامی اور سہامی کتاب جہاد ائمہ حضرت  
اول میں ملاحظہ کیجئے اور انشاء اللہ اس شرح میں بھی اپنے موقع پر اس کا ذکر آئیگا، ۱۷۱۹ میں اس میں ان لوگوں کی تردید فرمائی گئی ہے کہ تھے  
کہ بقرہ کے دن طواف زیارت سے پہلے حاجی کو خوشبو لگانا ملال نہیں، طواف کے بعد ملال ہوگی، غرض کہ ان کے خود حضور انور کے کپڑوں میں طواف  
زیارت سے پہلے خوشبو ملی ہے، معلوم ہوا کہ حاجی کو قربانی املی سے ناقص تھا، حامل ہوتا ہے جس سے بجز بیوی کے تمام چیزیں ملال ہوتی ہیں  
اور طواف زیارت سے حامل ام ہو جاتا ہے جس سے بیوی بھی ملال ہوتی ہے، خیال رہے کہ حضور انور نے جو عزم کیا مگر عزم چار کئے ہیں۔  
ہذا ام المؤمنین کا فرمانا کہ خوشبو ملتی تھی مجھ کے لحاظ سے ہے، لہذا حدیث واضح ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں، علماء فرماتے ہیں کہ بہترین خوشبو

وہ بال انہیں عطا فرمادیئے پھر بالیں جانب حلق کے سامنے کی قربا یا مونڈ دو اس نے مونڈ دی پھر وہ بال ابو طلحہ کو عطا فرما کر فرمایا انہیں لوگوں میں بانٹ دو لہذا مسلم بخاری، روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حرام یا مذہب سے پیٹے اور بقرہ کے دن بیت اللہ کے طواف کے پیٹے وہ خوشبو ملتی تھی جس میں مشک ہوتا تھا (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بقرہ کے دن طواف زیارت کی پھر پوٹ کر نماز ظہر میں بیٹھ گئے

نے اکر لیا۔ و ترانیہ کی تھیں ۱۶۱۶ اپنے دستِ مبارک سے باقی ۱۲ سیدنا علی سے کوئی ۵۶ اس سے مامون نے اکر جماعت میں دیا یاں حصہ چلے، یا یاں جمعہ بعد میں منڈا ناچا پیئے، و امام ابو یوسف نے اکر سے تھے کزانی کا ویاں لائے یاں، متبر سے کزانی رو ہے اس صورت میں محفوظ کا یاں پہلے منڈے لگا دیا و بعد میں انگریز سدرت کج کرا اہل ان ب نے اپنے قول سے جمعہ کرنا اور نہ فرما کر نہ نہ قیاس پر قدم ہے اگر کائی کچھ کھڑا ہو کر جماعت نہ لائے اتور دنوں کا دیاں یاں ایک جماعت میں بیگلہ توات جماعت کے بعد رب و روضہ بنو و اجیز انی تر شوا تا سفت ہے و حرقات ا:

۱۵ اس واقعہ پورے و انور نے اپنے انشی شریف بھی لکھا، یہ تقسیم کر لے یہ بال و ناہن تبرک کے لئے ساروں میں تقسیم کئے گئے اس میں سے بعض حضرت ا تویہ بزرگ اپنی قبروں میں لے گئے اکر وہاں کی مشکلات آسان ہوں، جیسے حضرت ابی و مار و وطر و ابی عاصی و غیر حرم، اور بعض حضرات چھوڑ گئے تاکہ قیامت تک مسلمان ان کی خیرات کرتے رہیں چنانچہ آج تک مختلف جگہ یہاں شریف موزوں ہیں اور ان کی زیارتیں ہوتی ہیں، صحابہ کرام ان بالوں کو پانی میں غوطہ دیکر دوا لیتے تھے، حضرت شیخ نے یہاں ایک شہر لکھا:

مرا از زراف تو موئے بسند است      فصولی مے گنم بوئے بسند است

اس حدیث سے چند مسئلے معلوم ہوئے، ایک یہ کہ انسان کے بال بھرا ہو کر جس ایک ایک سوسے ایک ہزار تھانے نے حضور کے بعض اجزاء، جہاں شریف محفوظ رکھے ہیں تیسرے یہ کہ بزرگوں کے تبرکات، خد و خد اور کے بال و خد، شریعت نبویہ کے لئے کھانا، گھبراہٹ کرنا، ان کے توسل سے دعا کی مانگنا، قبر میں انہیں ساتھ لے جانا، سب جائز و بستر ہے کہ یہ تقسیم نہیں ہوا، کھائے ہوئے، مٹی، اس کا تحقیق شامی اور ہماری کتاب جلالہم حصہ اول میں ملاحظہ کیجئے اور انشاء اللہ اس شرح میں بھی اپنے موقع پر اس کا ذکر آئے گا۔ ۱۲۷۱ھ میں اس میں ان لوگوں کی تردید فرما دی گئی کہ کہتے تھے کہ بقرعہ کے دن طواف زیارت سے پہلے بابت کو خوشبو لگانا حلال نہیں، طواف کے بعد حلال ہوگی، فرماتی ہیں کہ میں نے خود حضور انور کے کپڑوں میں طواف زیارت سے پہلے خوشبو ملی ہے، معلوم ہوا کہ حاجی کو قربانی املق سے ناقص حال حاصل ہوتا ہے جس سے بجز بیوی کے تمام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں اور طواف زیارت سے حال نام ہو جاتا ہے جس سے بیوی بھی حلال ہو جاتی ہے، خیال رہے کہ حضور انور نے حج تو صرف ایک ہی کیا مگر عمر و چار کئے ہیں۔ لہذا امام المؤمنین کا فرمانا کہ خوشبو ملتی حتیٰ مجموعہ کے لحاظ سے ہے، لہذا حدیث واضح ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں، علماء فرماتے ہیں کہ بسترین خوشبو

فَقَالَ اِذْ بَحَّ وَلَا حَرْجَ فَمَا اُخْرِفَقَالَ لَمْ اَشْعُرُ فَنَحَرْتُ قَبْلَ اَنْ اَرْمِيَ فَقَالَ اَرْمِهِ وَلَا حَرْجَ فَمَا  
سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٍ قَدِيمٍ وَلَا اُخْرِفَقَالَ اِفْعَلْ وَلَا حَرْجَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ اَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ حَلَقْتُ قَبْلَ اَنْ اَرْمِيَ قَالَ اَرْمِهِ وَلَا حَرْجَ وَاتَاهُ الْاُخْرِفَقَالَ  
اَقْضْتُ اِلَى الْبَيْتِ قَبْلَ اَنْ اَرْمِيَ قَالَ اَرْمِهِ وَلَا حَرْجَ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُ يَوْمَ النِّحْرِ مَنِّي فَيَقُولُ لَا حَرْجَ فَمَا لَكَ رَجُلٌ فَقَالَ رَمَيْتُ بَعْدَ مَا  
اَمْسَيْتُ فَقَالَ لَا حَرْجَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ۝ الْفَصْلُ الثَّانِي ۝ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ اَتَاهُ رَجُلٌ

فرمایا اب ذبح کرو کوئی حرج نہیں پھر دوسرا آیا عرض کیا مجھے مسئلہ معلوم نہ تھا میں نے رمی سے پہلے قربانی کر لی فرمایا اب رمی کرو  
کوئی حرج نہیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی چیز کے متعلق جو اگے پیچھے کر دی گئی ہو سوال نہ ہو مگر حضور نے فرمایا اب رمی کرو کوئی حرج  
نہیں (ملم بخاری) مسلم کی روایت میں کہ حضور کی خدمت میں ایک شخص آیا عرض کیا میں نے رمی سے پہلے سر منڈایا فرمایا اب رمی کرو کوئی حرج  
نہیں دوسرا آیا عرض کیا میں نے بیت اللہ کا طواف رمی سے پہلے کر لیا فرمایا اب رمی کرو کوئی حرج نہیں یہ روایت حضرت ابی ہاشم  
فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ میں بقرہ کے دن سوالات کیے جاتے تھے حضور ہی فرماتے تھے کوئی حرج نہیں ایک شخص نے  
آپ سے پوچھا کہ میں نے شام کے بعد رمی کی فرمایا کوئی حرج نہیں ہے بخاری دوسری فصل۔ روایت حضرت علی سے فرماتے ہیں کہ  
ایک شخص آیا

خطا تو حذر ہے جہالت عذر نہیں جیسا کہ تمام کتب میں مذکور ہے ۛ ۛ ۛ یہ سب جو ذکر کرتے ہیں کہ کام خدا و یا بے ظہری میں کیا ہوتا ہے پر کوئی گناہ نہیں حرجی بعض  
گناہ ہے ۛ ۛ ۛ دوسری ذی الحجہ کو حج کے افعال چار واسطے ہیں اولیٰ جمرہ عقبہ کی رمی پھر قربانی پھر سر منڈانا پھر طواف زیارت ۛ ۛ ۛ چاروں ارکان میں ترتیب  
امام شافعی، احمد، اسحاق کے ہاں مُثَنَّت ہے کہ اس کے بدل جانے سے دم واجب نہیں صرف ثواب میں کمی ہوگی مگر ابی حنیفہ، امام مالک و امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم کے  
ہاں ان بعض میں ترتیب واجب ہے کہ بدل جانے سے دم واجب ہے ۛ ۛ ۛ ہرگز گناہوں کے ان لائق کے مٹنے میں تم پر گناہ نہیں، مگر ان حضرات کے ہاں اسکے مٹنے میں تم پر گناہ  
یا قربانی واجب نہیں، مگر قول امام ابو حنیفہ قوی ہے کہ سیدنا عبد اللہ ابی ہاشم نے بھی اسی کی مثل روایت فرمائی مگر وہ ترتیب بدلتے سے قربانی واجب فرماتے ہیں، جب  
راوی کا مذہب یہ ہے تو معلوم ہوا کہ ان کے ہاں بھی اسی حدیث کے یہی معنی ہیں دموات و لمعات ۛ ۛ ۛ خیال ہے کہ امام عظیم کے ہاں رمی، ذبح، سر منڈانا  
ان میں ترتیب قائم اور متمتع پر واجب ہے، اہل حنبلی کے ہاں مُثَنَّت، یوں ہی قربانی حج کا صرف قربانی کے دنوں میں ہونا امام عظیم کے ہاں واجب ہے، مگر حرم میں ذبح  
ہونا بالاعتقاد واجب کہ حرم کے علاوہ اور جگہ حج کی قربانی ادا نہیں ہو سکتی، مگر مطلق طواف یا رمی و طواف میں ترتیب واجب نہیں، یہ فرق بہت خیال میں رہے، لہذا اگر کوئی  
طواف پہلے کرے پھر رمی، تو اس پر دم واجب نہ ہوگا، دیکھو اس کی تفسیل کتب فقہ و مرقات میں اسی جگہ: یہ سبھی خیال رہے کہ جیسے نماز کے واجب رہ جانے سے  
سجود و سجد واجب ہوتا ہے ایسے ہی حج کا واجب رہ جانے سے دم لینے قربانی واجب ہوتی ہے ۛ ۛ ۛ لینے دن بھر سوالات و جوابات کا سلسلہ قائم رہا کہ لوگ حضور  
سے پوچھتے تھے حضور خندہ پیشانی سے جواب دیتے تھے یہ مطلب نہیں ہے کہ حضور نے بہت حج کئے اور ہر حج میں یہ سوال و جواب کے واقعات پیش آنے ۛ ۛ ۛ  
ظاہر ہے کہ شام سے صبح سویرے ڈوبنے کے بعد کا وقت ہے صبح کا مقابل ہذا یہ حدیث متفق کے متفق ہے اور شوافع کے خلاف، لہذا ان کے ہاں بقرہ بعد کے



نَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَفْضْتُ قَبْلَ أَنْ أَحْلُقَ قَالَ احْلُقْ أَوْ قَصِّرْ وَلَا حَرَجَ وَجَاءَ الْخَرْقَقَالَ  
ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِي قَالَ ارْمِ وَلَا حَرَجَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ۝ **الفصل الثالث عشر** عَنْ أُسَامَةَ  
ابْنِ شَرِيكٍ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجًّا فَكَانَ النَّاسُ يَأْتُونَهُ فَيَسْنُ  
قَائِلِي يَا رَسُولَ اللَّهِ سَعَيْتُ قَبْلَ أَنْ أَطُوفَ أَوْ أَخَرْتُ شَيْئًا أَوْ قَدَّامْتُ شَيْئًا فَكَانَ يَقُولُ  
لَا حَرَجَ إِلَّا عَلَى رَجُلٍ اقْتَرَضَ عَرَضَ مُسْلِمٍ فَهُوَ ظَالِمٌ فَذَا لِكَ الَّذِي حَرَجَ وَهَلَكَ رَوَاهُ

بولا یا رسول اللہ میں نے سرمنڈانے سے پہلے طواف کر لیا فرمایا کوئی حرج نہیں اب منڈالو یا کھڑو لوگ دو سر آ یا  
عرض کیا کہ میں نے رمی سے پہلے ذبح کر لیا فرمایا کوئی حرج نہیں رمی کرو گے ترمذی تیسری فصل مد و ایستہ ہے حضرت  
اسامہ ابن شریک سے کہ فرماتے ہیں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج میں نکلا لوگ آپ کے پاس آتے تھے تو کوئی ملنے والا  
کہتا یا رسول اللہ میں نے طواف سے پہلے سعی کر لی یا کوئی رکن چیمے کر دیا یا آگے کر دیا تو آپ فرماتے تھے کوئی حرج  
نہیں ہے ہاں حرج اس شخص پر ہے جو ظلم کرتے ہوئے کسی مسلمان کی آبروریزی کرے یہ وہ شخص ہے جو نقصان میں گیا اور ہلاک ہو

گیا

دونوں رمی اگر دوری ڈو ہے کی ہائے تو قربانی واجب ہے ہمہ سے ہاں گنہگار ہوگا قربانی واجب نہ ہوگی البتہ اگر گنہگار ہو تو حرج کو یہ رمی کرنے تو دم واجب ہے خیال  
رہے کہ بقرعید کے دن عمرو عقبہ کی رمی بیع صادق کے بعد سورج نکلنے سے پہلے مکہ رہے سورج نکلنے سے زوال سے پہلے تک سنت اول سے سورج چھپنے تک  
حائز رات میں جائز اگر مکہ و اور کل کو کرنا خلاف واجب ہے جس میں قربانی لازم آگیا جو رمی یا بقرعید کو جو رول کی رمی زوال کے بعد سے سورج ڈوبے تک سنت  
ہے اور رات میں کر دے میرا ذی الحجہ تک انکی تشا کا وقت ہے تیر رمی کے بعد نہ ہوا کا وقت ہے نقصان کا یہ تفصیل یاد رکھیں پاپائے یہاں تین سنتیں کے ملنے ہیں  
قربانی واجب نہیں و مرقات ۱۰ پہلے طواف سرمنڈانے کے بعد سنت تھا لیکن اگر اسکے برعکس ہو گیا تو غیر زہد میں گناہ ہے نہ قربانی نہ کفارہ نہ کوئی مذہب جیسا کہ  
پہلے عرض کیا گیا ہے ۱۱ رمی سے پہلے ذبح کر لینے میں مغلطی سے حرج نہ کہنے والے پر گناہ ہے نہ فدیہ نہ کفارہ یا قربانی ہاں جہتر تھا اگر رمی کے بعد کرتا اگر قربان و تسبیح والے  
پر مندا ایسا کرنے میں گناہ بھی ہے کفارہ بھی اور غلط ایسا سو جائے پر گناہ تو نہیں مگر کفارہ واجب ہے اسکی تفصیل کتب اقر میں اور مرقات میںلاحظہ کیجئے یہ شخص اگر مغلطی  
تسبی تو گناہ و کفارہ دونوں کی نفی ہے اور اگر تارن یا متنع تھا او غلط ایسا کر چکا تھا تو گناہ کی نفی ہے ۱۲ آپ سامعین شریکین بنی اعلیٰ ہیں اذکر کے ہیں صحابی  
ہیں ان سے زیادہ ابی علاؤ وغیرہ روایات میں یہ سکھائے احرام باندھ کر جب کہ مغلطی حاضر ہو تو طواف قدم سے پہلے ہی کر لی پھر طواف قدم کیا ہوا اگر پہلے  
یہ تھا کہ پہلے طواف قدم کرتا پھر سعی ۱۳ حرج کے معنی پہلے عرض کر دیئے گئے کہ ان تبدیلیوں سے حج باطل نہ ہوگا یا گناہ نہیں جبکہ سوا کیا ہو کر حج میں زیادہ مغلطیات  
کا دہر سے غلطیاں ہو جاتی ہیں ناگزیر بعض صورتوں میں دم یا کفارہ ہو جائیگا ۱۴ اس جملہ سے معلوم ہوا کہ گذشتہ تمام جگہوں سے مراد گناہ تھا نہ کفارہ نہ غیرہ غلطی کی  
تقدیر ایسے لگائی کہ ضرور گناہ یا سزا تو مسلمان کی جان میں لے سکتے ہیں آخر قصاص درجہ میں جان لی جاتی ہے غلطی سے یا سب سے کہ عبادت کی غلطی بدل ہو سکتا ہے معاملات  
درست کرو کہ معاملات میں زیادتی و حقوق العباد سے ہے جو توبہ سے بھی معاف نہیں ہوتے دنیا جی کو چاہیے کہ حج کے بعد اپنے معاملات بہت حد تک رکھے اور کوئی حرکت  
ایسی نہ کرے جس سے حج برا ہو جائے حج کو سمجھائے رکھنا آسان ہے مگر بچا ہوا مشکل ہے

۱۵ اس باب میں یہ چیزیں بیان ہیں گی، بقریہ کے دن کا خطبہ اور گیارہویں اور دسویں چودھویں کی ہجری اور وہی کے وقت کا سونہ و دراج منظر اپنے کے سامنے ہونے  
مورث کا قیام نکاح دینا کے پیش سے عظیم مشاغل کام یا طے میں کلام بشرطیکہ نظم میں نہ ہو بشرطیکہ بقریہ کے دن اپنے دسویں ذی الحجہ کے بعد اگلے میں دنوں  
کو یا تم تشریق کہتے ہیں کہ دنوں میں باہر عرب قربانی کے گوشت کے کلمات انہیں درج ہو پڑتے ہیں ان تشریق ہجرت مکہ اور مدینہ و تہجد کے کلام اور درج  
مکہ معظمہ سے واپسی کے وقت کے پہلے ذکر کے اہل مکہ پر نہ طواف قدم ہے نہ طواف وداع نہ دنوں طواف باہر والوں کیلئے ہیں: یہ خطبہ ہجرت و طواف و طواف  
ہے نہ کہ وہ خطبہ مسنونہ جو حج میں پڑا ہے کہ وہ گیارہویں بقریہ کو کہتے ہیں ہے، یہ خطبہ اس خطبہ کے علاوہ ہے جو نویں کو عرفات میں پڑا جاتا ہے وہ خطبوں میں  
بقیہ اس کی تعلیم ہوتی ہے، اگلے مضمون سے معلوم ہو گا کہ یہ خطبہ صحیح نہیں ہے، ورنہ اس میں مسائل صحیح بیان ہوتے، یہ خطبہ بعد از نظر بقا: یہ زمانہ مطلقاً  
ذنت کو کہتے ہیں، یہاں ہجرت سال ہے جس کا اگلے مضمون سے ظاہر ہو رہا ہے، اس میں قری مراد ہے نہ کہ شمس: یہ اہل عرب زمانہ جاہلیت میں دو کہتے تھے  
ایک آگے گیس سال کو تو جو وہ کا بنارینا اور دوسرے مینوں کی تبدیلی، اگر ان کی جنگ کے زمانہ میں ماہ حرم شکار جب آجاتا اور اسی جنگ باقی ہوتی تو اسے کوئی اور مینہ  
قرار دے لیتے، اگر جنگ جاری نہ ہو سکیں، پھر جنگ ختم ہونے کے بعد کسی اور مینہ کو جب اس لیتے، یوں ہی بقریہ میں تبدیلی کر لیتے تھے تاکہ حج میں سوا توہر پر آسان  
ہو جس پر کہیں چنانچہ جس سال جناب آئمہ خاتون معلوم ہوتی ہیں اسی سال رجب کو بقریہ میں کرکچ کیا گیا تھا، اسی لئے زیارات میں آتا ہے کہ جناب آئمہ کا معاملہ ہونا  
ایام نئے میں، تو اس میں سال حضور نور سے کیا اسی سال میں اتفاق سے سال بارہ ماہ کا مینہ ہر مینہ اپنے اصل پر نہایا گیا، اس فرمان عالی میں یہی ارشاد ہے کہ اس سال  
ہر مینہ اس وقت سے ہونا ہے جس وقت رب نے اسے مقرر کیا تھا مینے گومتے پھرتے ہوئے اس سال اپنے صحیح وقت پر گئے، ہماری اس تقریر سے وہ اعتراض اٹھ گیا کہ جب  
استقرار عمل شریف آیا، حج میں ہوا اور ربیع الاول میں حالات مبارک بنی تو نو ماہ کیسے پورے ہوئے، معلوم ہو گیا کہ وہ ماہ رجب تھا جسے بقریہ نہا کر حج کیا گیا تھا،  
۱۶ حق یہ ہے کہ السنہ مجملہ مستقلہ ہے اور اتنا عیش پرور و خیر و برادری کے مفروض ہے، بعض کے خیال میں السنہ مخلق کا مفعول اول ہے اتنی عیش مفعول  
دوم اس فرق میں کسی آیت کی طرف اشارہ ہے، انا عیش اور عین اللہ انا عیش و شہرانی کتاب اللہ، یوم خلق المخلوقات والآخرین الخ  
۱۷ زمانہ جاہلیت میں یہ چار ماہ بڑی حرمت والے تھے حج میں جنگ حرام تھی، اسلام میں ان مینوں کی حرمت تو برقرار رکھی کہ ان میں گناہ کو سخت جرم قرار دیا، جیسے بھگت  
احرام شریف میں گناہ سخت جرم ہے، مگر جنگ کی حرمت کو منسوخ فرمایا، چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ طائف شمال میں اور غزوہ تبوک میں، بعدہ میں

شَهِرُ هَذَا أَقْلُنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ فَقَالَ أَلَيْسَ ذَا  
الْحُجَّةِ قُلْنَا بَلَى قَالَ أَتَى بَلَدِي هَذَا أَقْلُنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ  
اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ لِبَلَدِي قُلْنَا بَلَى قَالَ قَاتِي يَوْمَ هَذَا أَقْلُنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى  
ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ يَوْمَ الْخُرْقُلْنَا بَلَى قَالَ فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ

میں ہے ہم نے عرض کیا اللہ رسول جانیں حضور انور خاموش ہے جسے حق کہہ کر گمان کیا کہ حضور اس کا اس کے نام کے سوا کوئی اور نام کہیں  
گئے نہ تو فرمایا کیا یہ ذی الحجہ نہیں ہے ہم نے عرض کیا ہاں فرمایا یہ کونسا شہر ہے ہم نے عرض کیا اللہ رسول جانیں حضور خاموش ہے جسے حق کہہ کر  
اس کے نام کے علاوہ کوئی اور نام کہیں گئے فرمایا کیا یہ مکہ معظمہ شہر نہیں ہے ہم نے عرض کیا ہاں فرمایا اچھا یہ کون دن ہے ہم نے عرض کیا اللہ رسول  
جانیں حضور خاموش ہے جسے حق کہہ کر آپ اس کا کوئی اور نام کہیں گے (اصلی نام کے سوا) فرمایا کیا یہ قرآن کا دن نہیں ہے ہم نے عرض کیا ہاں فرمایا تو تمہارے خون تمہارا گل

کی حضور انور کے بعد صحابہ کرام ہر مہینہ میں جبار کرتے رہے، سفر ایک تہذیب کے دور کا نام ہے جس کے نام سے یہ تہذیب منسوخ ہو گئی ہے جو کہ وہ شخص کسی بہت پسند  
کرتا تھا اور اس کا رنگ بھی اسی کی طرح سفید تھا اس لئے اسے سفر کہتے تھے، سفر کے سننے میں ٹھکانا جیسا کہ یہ تہذیب کا بہت ہی اہم اور احترام کرتا تھا، اس لئے  
رجب اس تہذیب کی طرف منسوب فرمایا گیا، مثلاً رہے کہ مکہ معظمہ شہر میں فتح ہوا، اسی سال حضور انور نے امیر المومنین جابر بن عبد اللہ کو مقرر کیا اور شہر کے حج کا امیر  
ابو بکر صدیق کو اور شہر میں خود حج فرمایا، تو یقیناً شہر و مسکن میں بھی ہر مہینہ اپنے موقع پر تھا اور حج و عمرہ پر راز اس وقت اور نہ سرکار کہیں غلط وقت پر حج کی  
اجازت نہ دیتے، لہذا اسی جملہ شریف کے یہ مہینے نہیں کہ صرف اس سال ہی سال و صحت گندہا بلکہ مطلب یہ ہے کہ اس سال حج کی ہر گز نہ دے سالوں کی طرح، اور اب تم  
میں سے حساب سے گندہا اور قیامت و فتح الہامی خیال ہے کہ تہذیب شرف کا جب یہ تہذیب کی تھی، اس لئے جب کو انہیں کی طرف منسوب کیا جاتا تھا اور انہیں کے  
رجب سے حساب لگتا تھا:

۱۔ یہ صحابہ کرام کا اور بارگاہ رسالت ہے کہ باوجودیکہ وہ جانتے تھے کہ آج حج ہے، بقرعہ کا مہینہ ہے، دوسری ذی الحجہ ہے مگر جواب نہ دیا کیونکہ رب نے فرمایا  
لَا تَقْدُوا ابْنِ يَدِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ حُضْرَ انور کا کچھ خاموش رہنا بہت اہم کیلئے تھا کہ جو چیز انتظار کے بعد معلوم ہو وہ یا خوب رہتی ہے، اسی جواب سے  
کہ صحابہ کرام نے عرض کیا اللہ رسول جانیں، معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر رب کے ساتھ کرنا شرک نہیں ہیں میں ہے، اللہ رسول کے ملانے کا نام  
ایمان ہے الگ کرنے کا نام کفر رب تمہارے فرماتا ہے یُرِيدُونَ أَن يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ اور فرماتا ہے أَوَلَمْ تَكُنْ لَهُمُ الْكُفْرُ وَنَحَقًا  
۲۔ صحابہ کے اس گمان سے معلوم ہو رہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نام تبدیل کرنے کا اختیار ہے، اور آپ ہی کا لکھا ہوا نام باقی رہے گا، دیکھو حضور نے ایک  
صحابی کا نام رکھ دیا ابو ہریرہ یعنی بیٹوں والے تو ان کے ماں باپ کا لکھا ہوا نام گم ہو گیا: ۳۔ بلکہ ہر شہر کو اور شہر ہر ذی الحجہ کو کہتے ہیں مگر اب عرف میں بلکہ  
سے کہ معظمہ اور شہر قرآن مراد ہوتی ہے جیسے بیت لفتہ ہر گھر ہے مگر اب عرف میں مطلقاً بیت کعبہ معظمہ یعنی بیت اللہ کو کہتے ہیں، اسی بنا پر یہ گفتگو ہو رہی ہے  
مکہ معظمہ ہمیشہ سے شہر ہوا ہے اور انشاء اللہ شہر ہے گا جن بزرگوں نے کہا کہ شہر وہ ہستی ہے جہاں کے مسلمان اس کی طریقی مسجد میں نہ سما سکیں یہ غلط ہے  
ورنہ پھر مکہ معظمہ تو شہر نہ رہے گا کہ حرم شریف میں کہہ والے تو کیا، سارے حجاج سما جاتے ہیں اور چھوٹے گاؤں جن کی مسجد  
چھوٹی سی ہو شہر ہی جانتے گا:



وَأَعْرَضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَرُمْتُمْ يَوْمَ كُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا وَاسْتَلْقَوْنَ رَبَّكُمْ  
فَيَسْأَلُكُمْ عَنْ أَعْمَالِكُمْ أَلَا تَتَرَجِعُونَ أَبْعَادِي ضُلًّا لَا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ بِرِقَابِ بَعْضٍ إِلَّا هَلَنْ  
بَلَّغْتُ قَالُوا نَعَمْ قَالَ اللَّهُمَّ اشْهَدْ فَلْيُبَلِّغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ قَرُبَتْ مُبَلِّغٌ أَوْ عَمِي مِنْ سَامِعٍ  
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ وَبَرَّةٍ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُرْمَتِي أَرْحَمِي لِحِمَارٍ قَالَ إِذَا رَمَى إِمَامُكَ فَإِذَا رَمَى

تقدیر کی برائی تم میں سے ایک دوسرے پر ناجی حرام میں جیسے ہمارے اس ملک کی حرمت ہمارے اس شہر اور اس مہینہ میں تم حشر پر اپنے رب سے ملو گے وہ تم سے  
تمہارے اعمال کے متعلق پوچھے گا تو خبردار میرے بعد گواہ ہو کر دروٹ جاتا کہ تم میں سے بعض بعض کی گواہی دے گئے خبردار ہو کہ میں نے تبلیغ کر دی سب بولے  
ابن عمر (رضی اللہ عنہما) ہوا لازم ہے کہ حاضرین غائبوں کو پہنچا دیں دست سے پہنچانے کی جگہ سے دالوں کیا دیو یا در کھنڈے ہوں گے (علم غامی) حضرت در سے فرماتے ہیں  
میں نے حضرت ابی ہریرہ سے پوچھا کہ میں جنوں کی تکبیروں کو فرمایا جب تمہارا امام دعا کرے تو تم بھی کرو ۵۵

۱ عام علماء فرماتے ہیں کہ حد و حرم میں جیسے ہر ایک کی ایک لاکھ بن جاتی ہے ویسے ہی لاکھ ہی ایک لاکھ ہے اس لئے حضور نے ارشاد فرمایا کہ جیسے یہاں کا گناہ  
دوسرے مقامات کے گناہ سے سخت تر ہے ایسے ہی مسلمان کے گناہ سب سے زیادہ ظلم برادر کثرت سے ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ يَشْرِدْ فِيهِ بِأِلْحَادٍ  
بِطُلْمٍ نَفَقَةٍ فَمِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ محققین علماء فرماتے ہیں کہ یہ زیادتی کیفیت میں ہے نہ کہ مقدار میں رب تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ جَاءَكَ بِالْحَقِّ فَقُلْتُ فَلَا يَنْفَعُكَ  
إِلَّا مَثَلًا ۚ ۱۰ یعنی قیامت میں رب تعالیٰ تمہارے چھوٹے بڑے ایمانی مالی اعمال کا سوا بذرا ٹیگا ابھی سے اس حساب کا خیال رکھو حضرت علی مرتضیٰ  
فرماتے ہیں حاسبوا قبل ان تحاسبوا حساب دینے سے پہلے اپنا حساب خود لیتے ہو نہ ۱۱ یہاں ضلال فرمایا گیا ضلال کی جمع و بعض روایات میں کفار ہے یعنی  
میرے بعد تم لوگ گواہ یا کفار جیسے ظالم نہ بن جاؤ کہ بعض مسلمان بعض کو ظلم قتل کرنے لگیں یہ خطاب صرف مساب کو ہے نہیں بلکہ قیامت ساری امت سے ہے  
خیال رہے کہ آخر ظلم و ممانیت اور خلاف مرتضویہ میں جو صحابہ کرم میں لڑائیاں ہوئیں وہ غلط فہمی یا غلط اجتہاد کی بنا پر تھیں نہ کہ نفسانیت و ظلم سے جیسے  
حضرت خالد نے خود حضور انور کے زمانہ میں ایک قوم کو انہوں نے صبا ناکہ تھا کافر سمجھ کر قتل کر دیا اور حضور انور نے حضرت خالد کو نہ فاسق قرار دیا نہ ظلم یا کافر  
بلکہ انہیں توبہ کا بھی حکم نہ دیا یہاں ظالم قاتل کو کافر یا گواہ فرماتا حمل کے لحاظ سے ہے نہ کہ عقیدے کے اعتبار سے یعنی یہ قتل و خون ریزی کفار کا طریقہ ہے جیسے  
قرآن کریم فرماتا ہے وَاقِمُْوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ تم لوگ نماز قائم کرو مشرکوں سے نہ ہو جاؤ، حالانکہ نماز نہ چھوٹا شرک نہیں، لہذا اس حدیث  
سے ردافض رہیں کہ کہہ سکتے کہ صحابہ حضور کے بعد آپس کی جنگوں کی وجہ سے کافر ہو گئے ۱۲ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک چیزیں فرمائیں اپنی تبلیغ پر تمام  
کو گواہ بنایا، اب بھی جماعت مدحنا قدسی پر پڑھیں کرتے ہیں یا رسول اللہ آپ نے پوری تبلیغ فرمادی یہ عرض اس سوال کا جواب ہے دوسرے تمام صحابہ کو حدیث کی  
تبلیغ کا حکم دیا علماء کو چاہئے کہ یہ جیسا ملی نہیں یہ حضور کی امانت ہے امانت کے حوالہ کر دیں تمہارے یہ کہ حدیث الہی کا رد و انہ ہمیشہ گھٹا رہا گا ہمیں اسلام میں پھول  
کھلنے دیں گے میرے بعد بعض علماء آج کل کے بعض صحابہ سے زیادہ ذہین و دکتہ دس جنوں گے رب نے اپنے حبیب کی اس بات کو کیسا سچا کیا سبحان اللہ چاروں عالم  
مجتہد ہی دیگر لقبہ صوفیاء بعد میں پیدا ہوئے جنہوں نے ہی ہی حدیث سے قیمتی موتی نکالے دیں کو واضح کر دیا ۱۳ دہرہ ہی عبدالرحمن تابعی ہیں حضرت ابی عمر و  
سید ابی جبر سے روایات کرتے ہیں آپ کی کیفیت ابو عمر جبر حدیثی ہے ۱۴ یعنی تم میں جنب بڑے علماء رہی کریں تم بھی کرو ہر مسئلہ پوچھنے کی ضرورت نہیں،

فَاعَدَتْ عَلَيْهِ الْمَسْئَلَةَ فَقَالَ كُنَّا نَحْتَمِنُ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ مَبِينًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ سَالِمٍ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَرْمِي جَمْرَةَ الدُّنْيَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يُكَبِّرُ عَلَى أَثَرِ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَقْدُمُ  
حَتَّى يَسِيرَ فِيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ طَوِيلًا وَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَرْمِي لُوسْطَى بِسَبْعِ  
حَصِيَّاتٍ يُكَبِّرُ كُلَّمَا رَمَى بِحَصَاةٍ ثُمَّ يَأْخُذُ بِذَاتِ الشِّمَالِ فَيَسِيرُ وَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ  
ثُمَّ يَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ وَيَقُومُ طَوِيلًا ثُمَّ يَرْمِي جَمْرَةَ ذَاتِ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ

میں نے پھر یہ ہی حال کیا تو فرمایا ہم دست کے منظر رہتے تھے جب سورج نکل جاتا تو ہم ہی کرتے تھے (یعنی روایت ہے حضرت سالم  
سے وہ حضرت ابن عمر سے روای کردہ قرین جمرہ کی سات نکلوں سے رمی کرتے تھے ہر نکل پر پتھر کہتے تھے پھر آگے بڑھ جاتے تھے کہ نرم  
زمین میں آجاتے پھر وہ بقدر درنگ کھڑے رہتے ہا تھا اٹھانے دھماکتے پھر درمیانی جمرہ کی سات نکلوں سے رمی کرتے تھے جب بھی  
نکلری پھینکتے تھے پتھر کہتے پھر بائیں طرف ہٹ جاتے نرم زمین میں پہنچ جاتے وہ بقدر کھڑے ہوتے پھر ہاتھ اٹھانے دھماکتے رہتے  
درنگ کھڑے رہتے پھر بطن وادی سے پہچے والے جمرہ کو سات نکلریاں مارتے تھے

علامہ کی پیروی کو پانچ عالم کی پیروی کرنے والا رہے عالم ہو کر گئے گا یہاں پانچ عالم کے بعد رومی کے متعلق سوال تھا جیسا کہ جواب سے معلوم ہوا ہے پتھر لگا  
کہ ہر بات عالم سے پہنچنا ہی نہ چاہیے، بلکہ ان کو دیکھ کر بھی مسائل ال کر لینا چاہئیں یہاں عالم باعمل کا ذکر ہے :  
۱۔ یعنی ہم دسویں بقرعید کے بعد رومی بعد نماز ظہر کرتے تھے یہاں بھی آپ نے صمد کا عمل ہی بتایا یعنی مسئلہ عمل علماء سے ثابت کیا، رومی کے اوقات کا ذکر کرنا  
تفصیل وار پہلے ہو چکا ہے : ۲۔ اسی ستون کا نام جمرہ اولیٰ بھی ہے اور جمرہ دینا بھی کیونکہ مسجد حنیف سے قریب ہے، اسی کے قریب ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
نے حج میں قیام فرمایا تھا : ۳۔ اس جمرہ کی رمی کیا دسویں بار دسویں تیرہویں بقرعید کو ہوتا ہے، دسویں کی طرف تیرہویں بقرعید کی رمی ہے، ہر نکلری کے ساتھ تکبیر کہنا پانیے  
کہ بعد اٹھانے اٹھ سے یہی سواد ہے، نکلری پھینکنے کا ابتدا اللہ پر اور انتہا کعبہ ہوتی ہے، لہذا اٹھانے اثر فرما دھمت ہے صرف اللہ اکبر کہنا کافی ہے، بعض صحاح بسم  
اللہ اللہ اکبر کہتے ہیں، بعض لوگ کچھ دن اس بھی پڑھتے ہیں اس میں حق نہیں، مرقات و فتح القدیر : ۴۔ یعنی زمین کے سخت حصہ پر کھڑے ہو کر تو رمی کرتے پھر ہمدی  
وہاں سے ہٹ جاتے تاکہ دوسرے رمی والوں کیلئے بگڑ نہ جائے، اور نرم حصہ میں اگر وہ قبلہ ہو کر درنگ دھماکتے رہتے، اب یہی سنت ہے، سورہ  
بقرہ تلاوت کرنے کا بقدر کھڑے رہ کر دعائی کرتے رہتے، اب لوگ مختصر مشہور تھے یہی : ۵۔ رمی میں جمرہ کی ترتیب انسان کے ہاں سنت ہے شوافع کے ہاں  
واجب، اور لگا تار رمی کرنا کہ ہر جمرہ کی رمی دھماکتے بعد فوراً دوسرے کی رمی کرنا انسان کے ان سنت ہے، امام مالک کے ہاں واجب، اسلئے صحاح کو پانیے کہ ترتیب وار  
اور لگا تار ہی رمی کریں، جیسے اٹھا دھماکا دھماکا دھماکا ترتیب وار اور لگا تار پانیے : ۶۔ جمرہ عقبہ کے سامنے کندرہ مادہ پر نشیبی زمین ہے اور اس کے مقابل بلند  
زمین، سنت یہ ہے کہ نشیبی زمین سے رمی کرے تاکہ اوپر والی زمین پر کھڑے ہوئے کوئی نکل نہ لگے، اوپر کی طرف سے رمی کرنے میں نیچے والوں کو لگ جانے سے  
تکلیف پہنچنے کا اندیشہ ہے، اگر یہ سنت ہے، اگر کوئی بلند کی طرف سے رمی کرے تو بھی جائز ہے، بعض صحابہ نے یہ کیا تو دوسرے حضرات نے اس پر نہ اعتراض  
کیا نہ اعلاہ کا حکم دیا، خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نشیبی زمین سے رمی کی، اگر بلند کی طرف سے رمی کی مخالفت نہ فرمائی، لہذا حق یہ ہے کہ یہ سنت ہے

يَكْتَبُ عِنْدَ كُلِّ حُصَاةٍ وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُولُ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ اسْتَأْذَنَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيتَ بِمَكَّةَ لِيَأْتِيَ مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ فَأُذِنَ لَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَهُ إِلَى السَّقَايَةِ فَاسْتَسْقَى فَقَالَ لِعَبَّاسٍ يَا فَضْلُ إِذْهَبْ إِلَى أُمِّكَ فَأْتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرَابٍ مِنْ عِنْدِهَا فَقَالَ

کہ ہر کنگری پر تکبیر کہتے تھے مگر اس کے پاس کھڑے نہ ہوتے تھے نہ پھر واپس ہو جاتے حضرت ابیہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ عمل کرتے دیکھا نہ بخاری اور روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ حضرت عباس ابن عبدالمطلب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منی کی راتوں میں مکہ معظمہ رہنے کی اجازت مانگی کہ زمرم پلانے کی وجہ سے تھ تو حضور نے انہیں اجازت دیدی دوسم بخاری اور روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زمرم کے ستھایہ (مٹی) پر تشریف لائے پانی مانگا نہ تو حضرت عباس نے فرمایا اے فضل اپنی والدہ کے پاس جاؤ ان کے پاس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پینے پانی کے واسطے حضور انور نے فرمایا

اور وہ جائز ہے (مراثات) اس فیسی زمین کا نام بطی وادی ہے : ۱۷۵ جمہر عقبہ کی رمی کے بعد وہاں نہ ٹھہرنا اور فوراً اپنی منزل وغیرہ پر آجائے سنت ہے یہاں سے کہ یہ جگہ بڑا سواہ ہے یہاں کھڑا ہونا اور لوگوں کی تکلیف کا باعث ہے یا سنے کہ ابہ کی عبادت ختم ہو چکی اور ان عبادت کی دعا کافی ہو گئی یا سنے کہ حاجی پر رحمت الہی کا نزول ہو چکا اب شہرہ کی مشقت برداشت کرنا ضروری نہیں ، ہر سال سنت ہے کہ اس رمی پر نہ ٹھہرے و اللہ و رسول علم و مرقات : ۱۷۶ یعنی یہ مذکورہ عمل سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور سنت صحابہ بھی ہے : ۱۷۷ یعنی عرض روکیا کریں گے صوبی بار صوبی تیر صوبی ذی الحجہ کو دن میں سنے اگر تمہاری رمی کر جائے کروں گا باقی اوتھت مکہ معظمہ میں ہی ہو چکا اس کی وجہ آگے آرہی ہے : ۱۷۸ یعنی چونکہ میرے ذمہ کوئی سے آپ زمرم نکالنے اور لوگوں کو پلانے کی خدمت ہے لوگ بردت خصوصاً طوائف کے بعد اور خصوصاً ان دونوں میں طوائف زیارت کے بعد زمرم پیتے ہیں ، اگر میں سنے میں رہوں تو یہ خدمت بخوبی انجام نہیں پاسکتی : خیال رہے کہ یہ زمرم نکالنے اور پلانے کی خدمت قصے ہیں کلاب کو ملی تھی پھر ان کے بیٹے عبد مناف کو پھر ان کے بیٹے ہاشم کو پھر ان کے بیٹے عبدالمطلب کو ملی پھر ان کے فرزند عباس کو منتقل ہوئی ، ان سے عبد اللہ ابن عباس کو ، ان سے علی ابن عبد اللہ کو ملی اور اب تک یہ خدمت آل عباس ہی کے قبضہ میں ہے ، جیسے کہ مذکورہ کی کلید برادری عظمیٰ ابن عبد اللہ شیبی کی اولاد کے قبضہ میں ہے ، وہاں کی خدمات تقسیم ہو چکی ہیں جو درشتہ منتقل ہوتی ہیں : ۱۷۹ خیال رہے کہ منے کے زمانہ میں راقم نے اس گدازنا سہارے ہاں سنت ہے ، عام شافعی کے ہاں اکثر رات وہاں رہنا واجب ، مگر ان دونوں اماموں کے ہاں سنت مجبوری یا مفوری میں یہ حکم کچھ بات ہے : ۱۸۰ اس سے دو مسئلے معلوم ہوتے ، ایک یہ کہ خود چاہو زمرم پر جانا اور پانی بھرنے والوں سے مانگ کر زمرم پینا بھی سنت ہے جیسے کنگر پر مانگا کر پینا سنت ہے ، دوسرے یہ کہ پانی وغیرہ مانگنا ممنوع نہیں اور یہاں سوالات سے نہیں ہمیں ذلت ہے اور میں سے شریعت میں ممانعت ہے ، سوال ذمت اور یہ سوال خدمت کچھ اور ، ان الہیہ واقعہ و سوبی اقرعید کا ہے جب حضور انور منے سے طواف فرمائے مکہ معظمہ تشریف لائے اور طواف کے بعد منے و امیر ہو گئے ، اس نے علماء نراتے ہیں کہ طواف زیارت کے بعد زمرم پینا سنت ہے : ۱۸۱ یعنی اے فرزند فضل ہم نے تم لوگوں کے لئے زمرم اپنے گھر بھیج دیا ہے ،



اسْقِنِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَتُمُّمْ يَجْعَلُونَ اَيْدِيَهُمْ فِيهِ قَالَ اسْقِنِي فَشَرِبَ مِنْهُ ثُمَّ اَنَّى زَمَزَمَ  
وَهُمْ يَسْقُونَ وَيَجْعَلُونَ فِيهَا فَقَالَ اَعْمَلُوا وَاَتَكُمُ عَلَى عَمَلٍ صَالِحٍ ثُمَّ قَالَ لَوْلَا اَنْ تُغْلَبُوا لَنَزَلْتُ  
حَتَّى اَضَعَ الْجَبَلَ عَلَى هَذِهِ وَاَشَارَ اِلَى عَاتِقِهِمَا وَاَهُ الْبُخَارِيَّ، وَعَنْ اَبِي لَيْسَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ الْعِشَاءَ ثُمَّ رَقَدَ رَقْدَةً بِالْمُحْصَبِ ثُمَّ رَكِبَ اِلَى الْبَيْتِ  
فَطَافَ بِهِمَا وَاَهُ الْبُخَارِيَّ، وَعَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ ابْنِ رَفِيعٍ قَالَ سَأَلْتُ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قُلْتُ اخْبِرْنِي

مجھے پانی پلاؤ نہ تو میں کیا رسول اللہ اس میں لوگ ہاتھ ڈال لیتے ہیں فرمایا ہم کو پانی پلاؤ چنانچہ حضور نے اس ہی سے پیا پھر چاہ  
زمرم پر تشریف لائے جبکہ وہ پانی بھر رہے تھے اور اس میں لگا کا ج کر رہے تھے تو فرمایا کیے جاؤ تم لوگ اچھے گے ہو پھر فرمایا اگر یہ اندیشہ  
نہ ہو کہ تم غلوب بھجلاؤ گے تو ہم نہ ڈالتے حتیٰ کہ کسی اس پر رکھنے اور نہ کدے کی طرف اشارہ کیا بخاری اورایت ہے حضرت انس سے کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام محصب میں ظہر و عصر مغرب اور عشاء پڑھی پھر کچھ سوئے پھر بیت اللہ کی طرف سوار ہو گئے تو اس کا علم ان کیا  
تہ (بخاری اورایت سے حضرت عبدالعزیز ابن رفیع سے فرماتے ہیں میں نے حضرت انس بن مالک سے پوچھا میں نے کہا مجھے وہ چہیز

میں میں لوگوں کے ہاتھ نہیں پڑے ہیں کسی کے استعمال میں نہیں آیا ہے حضور انور کیلئے اسی میں سے پانی لاؤ معلوم ہو کہ زمرم شریف گھروں میں بھیجا بھی سنت ہے  
بسیا کر اب بھی وہاں رواج ہے کہ حجاج کے کے ٹھکانوں پر زمرم لوگ مقدس زمرم بھجواتے ہیں اس کی اصل یہ حدیث ہے :

۱۔ یعنی اسی مقام سے پلاؤ جہاں سے عام حجاج پڑے ہیں مگر یہاں ہر طرف چپوٹے کی برہمزی کا ظہور ہوتا ہے اور قلعی نے اپنے انرو میں حضرت عبداللہ اب  
عباس سے منقول روایت فرمایا کہ تو وضع و انکسار سے یہ ہے کہ سانہ اسلام بھائی کا محبوبا پانی پینے، بعض روایات میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کے  
وضو سے پہلے پانی پینا پسند فرماتے تھے غرض کہ مومنوں اور مسلمانوں میں خوسرنا اپنے کو طرائی و نذر سے بچاتے تھے کیونکہ زمرم شریف کنوئیں سے نکالنا بھی عبادت ہے اور  
پلا نا بھی عبادت خیال رہے کہ حضرت عباس زمرم کے منظم تھے ان کے ماتحت بہت سے لوگ پانی نکالتے اور پکڑتے تھے و انتظام ان ہی کا تھا ۲۔ یعنی مگر ہم  
لوگوں کے سامنے زمرم بھجنا شروع کر دی تو لوگ اس ٹہلی کو سنت سمجھ کر اسی کام کے لئے دوڑ پڑیں گے پھر ڈول استی تھلہ سے ہاتھ نہ آئیگا اس لئے ہم یہ نہیں کرتے  
اور نہ دل چاہتا ہے کہ ہم بھی ڈول بھری بعض روایات میں ہے کہ حضور انور نے ڈول بھرا اور ڈول سے زمرم پیا پھر کچھ پانی ڈول میں ڈالا وہ ڈول کنویں میں  
ڈال دیا یہ دوسرے موقع پر ہے لہذا احادیث میں تقاض نہیں درمات ہاتھ دھوئے پیا کہ پلاؤ زمرم پر چڑھ کر اس میں جھانکنا انفاق کو دور کرتا ہے اور خود ڈول بھرنے  
بہت بہتر ہے اگر تمیز ہو، اسی کی اصل بھی موجود ہے ۳۔ محصب عربی میں کنوئیں زمین کو کہتے ہیں اب ایک جگہ کا نام ہے جو کہ مظہر سے ملے جاتے راستہ میں آتی ہے  
بنت مظہر یعنی کہ مظہر کے قبرستان سے متصل ہے سے بطح و بطحا اور خیف بنی کاندہ بھی کہتے ہیں یہ واقعہ تیر حوی ذی الحجہ کا ہے جب سرکار عالی نے سے فارغ  
ہو کر کہ مظہر واپس ہو رہے تھے طح و طح زہارت تو حضور انور در حوی ذی الحجہ کو ہی کر کے تھے کہ مظہر پہنچنے کی جلدی نہ تھی اگر رب نصیب کرے تو اب بھی  
محصب میں ٹھہرے ۴۔ یہ طواف و داع تھا جو کہ آخر سے مدینہ منورہ کی طرف روانگی کے وقت کیا گیا حضرت عبداللہ ابی عباس فرماتے ہیں کہ محصب  
میں یہ تیام ادا نہ تھا اتفاقاً اتفاقاً بخاری حضرت ابو رافع فرماتے ہیں کہ مجھے حضور انور نے محصب میں خیمہ لگانے کا حکم نہ دیا تھا میں نے خود ہی اپنے خود ہاں

بَشَى عَقْلَتَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَنَ صَلَّى الظُّهْرَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ قَالَ مَعْنَى قَالَ  
فَآيَنَ صَلَّى الْعَصْرَ يَوْمَ النَّفْرِ قَالَ بِالْأَبْطَحِ ثُمَّ قَالَ إِفْعَلْ كَمَا يَفْعَلُ أَمْرًا وَلَوْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ تَزُولُ لَا بَطِيءَ لَيْسَ بِسُنَّةٍ إِنَّمَا نَزَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ كَانَ  
أَسْخَمَ لِحُرُوجِهِ إِذَا خَرَجَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهَا قَالَتْ أَحْرَمْتُ مِنَ التَّعْبِيعِ بِعُمَرَةَ فَدَاخَلْتُ

بتائیے جو آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سمجھیں یا دیکھیں جو حضور انورؐ انھوں نے فرمایا یا نبیؐ میں نے عرض کیا  
پھر ایسی کئی دن عصر کہا پڑھی فرمایا مقام ابطح میں پھر فرمایا جیسا تمہارے لیے کر رہی ہوں یا تم بھی کرو (مسلم بخاری) رواج ہے  
حضر عائشہؓ فرماتی ہیں کہ مقام ابطح میں اتنا سنت نہیں وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس لئے اترے تھے کہ آپ کی روانگی کے  
لیئے آسان تر نہائے (مسلم بخاری) روایت ہے ان کی فرمائی میں میں مقام اتیم سے عمرہ کا احرام باندھا پھر میں مکہ معظمہ آئی

غیر لگا دیا اور سرکار نے وہاں قیام فرمایا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اسامہؓ میں فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے حجہ سے منے میں فرمایا تاکہ ہم کل مینف ہی کنانہ میں اتریں گے جہاں قریش نے  
مسلمانوں کے بائیکاٹ پر کھانے پینے کا اتفاق فرمایا تھا اتفاقاً رشتہ بھی تھا کہ وہاں پر سے تلخ میں یہاں قیام فرماتے تھے مقصد تقارب کی نیت کا شکر کرنا کہ کل ہمارے بائیکاٹ پر یہاں  
سلف اٹھائے جاتے تھے اور آئی کہ ہم کہ اللہ نے یہاں آزادی بخشی ہے ان روایات سے یہ تجربہ نکلتا ہے کہ محض ہی شہر تائست جہاں وجہ نہیں تیسرے تو بیت اہل اہل و اقارب  
وامعات وغیرہ یہ سب سے حضورؐ نے انھوں نے بقرہ کو فہر تو کہ منظر میں پڑی فرمائیے ظہر میں پڑی یہ سب سے معلوم ہوا کہ انھوں نے بقرہ کو بعد نماز فجر کے منظر سے منے روانہ ہو جانا  
سنت ہے ظہر میں نہیں پڑھے یہ سب سے وہاں ہی کے وہاں ہی فرقہ بے دھرمی بقرہ کو کہ جب منے سے کہ منظر طواف کرنے آتے ہیں اور نفرو دم تیرجوں بقرہ کو جب منے کے  
افعال سے فارغ ہو کر لوٹتے ہیں یہاں نفرو دم کے متعلق سوال ہے جب معلوم ہو رہا ہے کہ حضورؐ نے کج محضر عصب یعنی ابطح میں پڑھی اور گذشتہ حدیث سے معلوم ہوا  
کہ ظہر میں پڑھی ہو سکتا ہے کہ کج تیرجوں کو بعد نماز رکھی کی ہو اور عصر کے قریب یہاں پہنچ کر ظہر میں پڑھی ہو یہ سب سے اب سے اب سے میرے کہے تم بھی کرو اگر وہ محض  
میں عصر سے تم بھی عصر و اگر نہ عصر سے تم بھی نہ عصر و اگر ان کی مخالفت میں حضورؐ ہے یہاں شہر نا واجب نہیں تاکہ ضرور کیا جائے درحقیقت یہ سب سے سنت مؤکدہ نہیں یا حج کی  
سنت نہیں جس کے چھوٹ جانے سے حج ناقص ہو جائے یا سنت بدنی نہیں بلکہ سنت زائدہ ہے خیال ہے کہ حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول جو آیت کیلئے لائق عمل ہو  
سنت ہے اگر حضورؐ نے کیا ہی کیا ہو اور اگرچہ حالت کو یہ کہ طور پر ہی ہو وہاں جو طواف کوئی کام بیان جوڑ کے لئے کہے ہیں یا تعلیمائے کئے وہ اس سے خارج ہیں سنت  
کی پوری بحث سے اقسام کے ہماری کتاب جاوالتی مصدر دوم میں ملاحظہ کیجئے یہ سب سے وہاں پر وادی محصب میں جہاں ابطح بھی کہتے ہیں اتنا وہاں قیام کیا اور  
کرنا سنت صحیح نہیں حضورؐ نے اس لئے وہاں قیام فرمایا کہ اس قیام میں اپنا سامان وہاں ہی چھوڑ دیا تاکہ منظر مبارک طواف و روضی کیا پھر وہی راستے سے مدینہ  
مستقر روانہ ہونے اور راستہ میں یہاں سے اپنا سامان لے لیا اس شرح کی بنا پر یہ حدیث بالکل واضح ہے اس میں کوئی الجھن نہ ہے کہ حضرت خلفائے  
راشدین و اہل عمر و غیر ہم رضی اللہ عنہم اس قیام ابطح کو سنت صحیح فرماتے تھے ان کے نزدیک حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ کیا یہاں قیام فرمایا تھا تاکہ مشرکین  
کا تہمیل ہو اور خدا کا شکر کریں کہ کل تک یہاں اسلام کے خلاف بائیکاٹ کی کمیٹیاں ہوتی تھیں اور حج ہم آزادانہ یہاں نمازیں پڑھ رہے ہیں جیسے طواف میں رہیں  
اور حضرت عائشہ صدیقہؓ اہل عباسؓ ابوہریرہؓ وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ہاں یہ سنت صحیح نہیں حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے اتفاقاً یہاں قیام فرمایا تھا یہی قول امام

فَقَضَيْتُ عُمَرُتِي وَانْتَظَرْتِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَبْطَحِ حَتَّى قَرَعْتُ فَأَمَرَ النَّاسَ بِالرَّحِيلِ فَخَرَجَ فَمَرَّ بِالْبَيْتِ فَطَافَ بِهِ قَبْلَ صَلَوةِ الصُّبْحِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَدِينَةِ هَذَا الْحَدِيثُ مَا وَجَدْتُهُ بِرِوَايَةِ الشَّيْخَيْنِ بَلْ بِرِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ مَعَ اخْتِلَافٍ يَسِيرٍ فِي آخِرِهِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ يَنْصَرِفُونَ فِي كُلِّ وَجْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْفِرَنَّ أَحَدٌ حَتَّى يَكُونَ آخِرُهُمْ بِالْبَيْتِ إِلَّا أَنَّهُ خُفِّفَ عَنِ الْحَائِضِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنِ عَائِشَةَ قَالَتْ

اپنا عمرہ پورا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متقا ابٹح میں میرا انتظار فرمایا حتیٰ کہ میں فارغ ہو گئی تہ پھر لوگوں کو کوچ کا حکم دیا پھر آپ وہاں گئے تو بیت اللہ شریف پر گزرتے ہوئے مجھے اس کا طواف کیا پھر مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہو گئے تھے یہ حدیث مسلم بخاری میں روایت ہے کہ ابی دَاوُد نے اس حدیث کی روایت کی ہے کہ عَائِشَةُ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا سے فرماتے ہیں کہ لوگ ہلکے ہیں دیکھتے تھے کہ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی اور اس نہ ہوتی کہ اس کا سفر تمام بیت اللہ سے ہوتا مگر عائشہ سے یہ حکم ملتا کہ وہاں آئے کہ مسلم بخاری روایت ہے کہ عائشہ سے فرمائی ہیں

اور نہ ہی اللہ عزوجل کے اگر ہاں قیام کرنا مقصود ہے اگرچہ یہ سنت ہے کہ اس میں مصلحتا سنت تو ہے ولغات و اشعار :-  
 ۱۔ ام المومنین کا یہ مشرور ہے جو حج سے پہلے وہاں گیا تاکہ مشرور کا حرم تمام کر دے یا پھر حرم کے اندر ہو تاکہ ابجد میں کیا گیا ہو نگہ کرو کہ حرم حرم سے باہر نہ رہتا ہے اس لئے آپ مقام نیم گنہ جو حرم سے باہر ہے مگر یہی اصل دورہ ہے اب میں مسجد عائشہ ہے تمام حجاج مشرور کا حرم پانہ بننے وہاں جاتے ہیں :-  
 ۲۔ ام المومنین مشرور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے محراب میں قیام فرماتے کی یہ دوسری وجہ بیان فرمائی ہیں کہ یہاں مشرور انور نے میرے مشرور کے انتظار میں قیام فرمایا تھا مقصد وہی ہے کہ یہ قیام سنت ہے حج نہیں :-  
 ۳۔ یہ طواف و راح مقام میں کو کہ مغلطہ سے چلتے وقت تہجید ادا کرتے ہیں اور اس میں ریل ہے نہ اسی کے بعد ہی یہ طواف کر کے وہاں سے روانہ ہو جاتے ہیں مغلطہ مشرور انور نے یہ طواف تو نماز فجر سے پہلے کیا ہو گا مگر وہاں سے روانگی بعد فجر مشرق و سمت طواف ادا کر کے کی ہوگی رات اور ہو سکتا ہے کہ صرف طواف کر کے روانہ ہو گئے ہوں اور کچھ راستہ طے کر کے فجر پڑھی ہو وہاں ہی نفل طواف ادا کی ہوں طواف کے نفل ہر جگہ درست ہیں :-  
 ۴۔ اس جملہ میں صاحب مسابیح پر دو اعتراض ہیں ایک یہ کہ نفل تو ان میں وہ مسلم بخاری کے علاوہ حدیث لائے دوسرے یہ کہ یہ حدیث ابو داؤد میں تو ہے مگر اس کے الفاظ بعینہ یہ نہیں ان میں کچھ فرق ہے مصنف یہاں مسلم بخاری کی روایت لائے یا ابو داؤد کی روایت بعینہ ان ہی الفاظ سے لائے جن میں وہاں موجود ہے :-  
 ۵۔ بعینہ پہلے حجاج رخصت کے وقت طواف و راح نہ کرتے تھے یوں ہی چلے جاتے تھے من گھڑی وجہ کے بعینہ میں ہر طرف سے ہر لمحہ سے روانہ ہو جاتے تھے یہ گمراہی تاعدگی سی تھی :-  
 ۶۔ بعینہ بیت اللہ کا طواف کر کے مغلطہ سے روانہ ہو کر تسماری آمد طواف سے ہو اور وہاں بھی طواف سے یہ حال حدیث مشرورہ کا ہے کہ حجاج پہنچتے ہی سلام عرض کرتے ہیں اور چلتے وقت سلام و راح کر کے چلتے ہیں اس وقت تہجد کی کیفیت ہوتی ہے بیان نہیں ہو سکتا شعر

بدن سے جاں نکلتی ہے کہ سینہ سے :- ترے فدائی نکلتے ہیں جب مہینہ سے

۷۔ لینے مائتہ و نفا و عورت طواف و راح کے لئے بعض بندہ ہونے کا انتظار نہ کرے بلکہ یوں ہی چلی جائے اور نہ بہت دشواری ہوگی :-



حَاصَتْ صِفَتُ لَيْلَةِ النَّفْرِ فَقَالَتْ مَا أَرَأَيْتِ إِلَّا جَابِسْتُكُمْ قَالَ لَنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَقْرِي حَلَقِي أَطَافَتْ يَوْمَ النَّفْرِ قِيلَ نَعَمْ قَالَ فَأَنْفِرِي مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ الْفَصْلُ الثَّانِي  
عَنْ عَمْرِ بْنِ الْأَحْوَصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ  
أَيُّ يَوْمٍ هَذَا قَالُوا يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ قَالَ فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ بَيْنَكُمْ حُرَامٌ كَحُرْمَةِ

کہ حضرت صفیہؓ را پس کے دن مانسہ ہو گئیں شہ تو بولیں مجھے معلوم ہوتا ہے کہ میں تم کو دو رکہ نماز کی تہنیک کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا اری باجھ منڈی کیا تم نے بفرید کے دن طواف کرنا قصاص کیا کیا ہاں فرمایا تو پڑے کہ مسلم بخاری اور سنی نسل در وابت  
بہ حضرت عمرو بن احوص سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ وہ اور میں فرماتے ہیں کہ ایہ کون دن ہے  
سے عرض کیا کہ اکبر کا دن ہے فرمایا تو اسے خون تمہارا سے مال تمہاری اکبر میں آپس میں ایک در ہے ایسے نام میں بیسے

سے حضرت صفیہؓ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد یحییٰؑ کے خیر کے باشندے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت ابراہیمؑ کی اولاد سے آپ چاہتا ہے کہ یہاں تک کہ آپ کو  
مضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو آواز نہ کرکے سے نکالے فرمایا آپ ام المومنین ہیں یہ اس طرح کہیں ماضی میں مبتلا ہو گئی ہوں اور حواذیب  
دواع ذکر کوں گی طواف کے لئے اہم گندے کا مجھے اشتہار کرنا پڑے اور آپ حضرات میرا روبرو سے ٹھہریں گے یہ اسے باجھ منڈی نہ کرنا  
کیا بلکہ محبت کے اظہار کیلئے ہے جیسے بچوں کو اسے پاگل اور بے وقوف یا بچہ بانی کہہ دیتے ہیں اور نہ حضرت صفیہؓ کا اس میں تہنیک و کرنا تھا ہوا  
آپ پر نقشہ آتا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ کو طواف زیادت معاف نہیں جس کے لئے اسے ٹھہرا پڑے گا طواف و داع معاف ہے یہ

مسئلہ کہ دواوی پر ہمیں نے کہ عظمیٰ مستقل رہائش کا ارادہ کر دیا تھا مگر اب مدائن میں رہا ہے اسی پر جو حج کا حرام باندھ کر حج نہ کر سکا مگر وہ کہ  
کمل گیا وہی پر طواف و داع واجب نہیں یہ وہی سفر نہ کرنے والے پر واجب نہیں بہتر یہ ہے کہ طواف کے بعد پھر زیادہ دیر کہ عظمیٰ میں نہ ٹھہرے اور اگر  
دن میں طواف و داع کیا تھا گرات کا حد اس قدر پڑ گیا تو بہتر یہ ہے کہ دوبارہ طواف کرے یہی نام عظمیٰ رحمتہ اللہ علیہ کا فرماں ہے ومرتات وغیرہ یہ  
اسے ظاہر ہے کہ بعض صحابہ نے یہ جواب دیا اور بعض نے عرض کیا کہ اللہ ورسولہ اعلم یا یہ کوئی دوسرا واقعہ ہے لہذا یہ حدیث اسی کے خلاف نہیں  
کہ صحابہ نے اللہ ورسولہ اعلم کہا: حج اکبر کے بہت سے معافی ہیں را بقرعید کا دن حج اکبر ہے کیونکہ اکثر ارکان حج اسی دن میں ہوتے ہیں وہی اللہ تعالیٰ  
فرماتا ہے اذات من اللہ ورسولہ الی الناس یوم الحج الاکبیر یہ طواف بقرعید کے دن سے میں ہوا تھا: ۲۰ یا نوی بقرعید کا دن حج اکبر کا دن ہے  
کہ اس دن قیام عرفات ہے حج کا رکھ اعلیٰ ہے: ۲۱ یا عرفہ مضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا حج اکبر تھا کہ رسول اکبرؐ نے حج فرمایا تھا اور میں اتفاق سے  
اس دن سورہ نصاریٰ و مجوسی وغیرہ کی چھ عیدیں جمع ہو گئی تھیں: ۲۲ یا جب نوی بقرعید جمع کو واقع ہو کہ اس کا ثواب ستر حج کے برابر ہے یہ زیادہ مشہور  
ہے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا حج سبھی جمع ہی کا ہوا تھا: ۲۳ یا ہر حج حج اکبر ہے اور عمرہ حج اصغر:

غرض کہ اس کے بہت معافی ہیں -  
مرتات لمعات اشعریہ

مقصود یہ ہے کہ مسلمان دوسروں کے باعث نماز سے جہل نہ ہو جائیں، لہذا حضرت علیؑ کے فرمان پر کوئی اعتراض نہیں کھانے پر نکلیاں آتی ہیں، مکھیاں

الضُّمِّي عَلَى بَغْلَةٍ شَهْبَاءٍ وَعَلَى يُعْبَرُ عَنْهُ وَالنَّاسُ بَيْنَ قَائِمٍ وَقَائِدٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ  
عَائِشَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْرَجَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ يَوْمَ النَّحْرِ إِلَى اللَّيْلِ  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ  
يَرْمِلْ فِي السَّبْعِ الَّذِي أَقَامَ فِيهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ، وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَمَى أَحَدُكُمْ حَجْرَةَ الْعُقْبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ مَا وَافَى شَرِّهِمُ السُّنَّةِ

تھے جب کہ وہی چرچہ چکا تھا کہ اور جناب علیؑ کی تنبیہ و تعمیر کہ جسے تھے لوگ کچھ شیعہ تھے کچھ کھڑے تھے نہ (ابو داؤد) روایت ہے  
حضرت عائشہؓ اور ابن عباسؓ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف زیارت رات تک نہ فرمایا کہ (ترمذی، ابو داؤد  
ابن ماجہ) روایت ہے حضرت ابن عباسؓ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف زیارت کے سات چکروں میں رمل نہ کیا تھے (ابو داؤد  
ابن ماجہ) روایت ہے حضرت عائشہؓ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی عمرہ عقبہ کی رمی کرے تو  
اس کے لیے بیوی کے سوا ہر چیز حلال ہو گئی ہے (مشترح سنہ)

اُڑانے ہاؤ اور کھانا کھانے ہاؤ پہلے غائبانہ و غلط دسویں بقرعہ کو فرمایا حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے رمی تو آؤ شنی پر کی اور دو غلط چھر پہلے ۲۰ یعنی کچھ فاصلہ  
پر جہاں تک حضور نور کی آواز پہنچ رہی تھی وہاں جناب علیؑ کھڑے ہو کر حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام لوگوں تک پہنچا رہے تھے ہرقات نے یہاں فرمایا کہ اس  
رج میں ایک لاکھ تیس ہزار مسلمان شریک تھے، مگر صواعق محرقہ وغیرہ میں ہے کہ صحابہ کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے، حج میں ایک لاکھ سے زیادہ نے شرکت کی، یہی  
زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے، صحابہ کی تعداد انبیاء اکرام کی تعداد کے برابر ہے، خیال رہے کہ حج میں بھی خطبہ سنت میں تا شعوریں بقرعہ کو کر مغلطہ میں، انویں کو ہرقات میں دسویں کو  
میں میں (اشعر) پہلے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے دسویں تا پنج کو طواف زیارت کی رات تک اجازت دی کہ جو آج طواف کرنا چاہے وہ رات تک کرے،  
رات میں جا کر نہ کرے، اس کا مطلب نہ تو یہ ہے کہ حضور نے آج رات میں طواف کیا، حضور نور نے ظہر سے پہلے طواف کیا اور ظہر کے بعد مغلطہ بلکہ مغلطہ میں واپس آکر اور  
کی، نہ یہ مطلب ہے کہ صرف آج رات تک طواف کا وقت ہے، اس کا وقت احناف کے ہاں دسویں کی فجر سے بارھویں کے غروب آفتاب سے پہلے تک ہے زیادہ  
تاخیر سے دم واجب ہے، شوافع کے ہاں دسویں کی آدھی رات سے جب تک چاہے ہرقات پہلے ہی نہ تو طواف زیارت میں ہے نہ طواف وداع میں، صرف  
طواف قدوم میں ہے، رمل کے معنی پہلے عرض کئے جا چکے ہیں کہ طواف کے پہلے بھی چکروں میں سینہ تان کر لڑتے ہوئے چلنا رمل کہلاتا ہے، ۲۰ یعنی جب حاجی  
دسویں بقرعہ کو عمرہ عقبہ کی رمی کر چکے، تو جو چیزیں احرام سے حرام ہو چکی تھیں وہ تمام حلال ہو گئیں، ہاں ابھی بیوی سے صحبت حلال نہ ہوئی، نیز طواف  
زیارت سے حلال ہو گئی، امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہاں نساؤ سے مراد اپنی بیوی سے صحبت ہے، امام شافعی کے ہاں اس سے مراد عورت سے نکاح  
کرنا ہے، کیونکہ ان کے ہاں احرام میں نکاح کرنا بھی حرام ہے، طواف زیارت کے بعد حلال ہوتا ہے، بعض شارحین نے فرمایا کہ عمرہ عقبہ کی رمی سے مراد رمی  
مع طعقات ہے، یعنی سر منڈانا و قربانی کرنا کہ یہ بھی کاموں سے ہر چیز حلال ہوتی ہے، اور یہ دونوں چیزیں رمی کی طعقات سے ہیں لہذا رمی کے بعد  
سر منڈانے اور قربانی سے پہلے پہلے کپڑے اور خوشبو استعمال نہیں کر سکتا، ۲۰



وَقَالَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ فِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ وَالنَّسَائِي عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِذَا رُمِيَ الْجُمُرَةُ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ وَعَنْهَا قَالَتْ أَفَاضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْخَبَرِ يَوْمَ حَيْثُ صَلَّى الظُّهْرُ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مِنَافِكُثَ بِهَا لِيَلِيَ آيَاتِ التَّشْرِيقِ يَرْمِي الْجُمُرَةَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ كُلَّ جُمُرَةٍ بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يَكْتُمُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ وَيَقِفُ عِنْدَ الْأُولَى وَالثَّانِيَةِ فَيُطِيلُ لَقِيَامَ وَيَقْصُرُ وَيَرْمِي الثَّلَاثَةَ فَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا هَا رَاكَ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ أَبِي الْبَدَا إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرُعَاءِ

اور فرمایا کہ اس کی اسناد ضعیف ہے اور احمد و نسائی کی روایت میں حضرت ابن عباس سے یہوں ہے کہ خود ان ہی نے فرمایا کہ جب جمرہ کی رمی کرے تو پورے دن کے سوا سب اعمال ہے نہ روایت ہے ان ہی سے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دن کے آخری حصہ میں جب کہ ظہر پڑے تو طواف زیارت کیا پھر مخالوٹ آئے پھر تشریق کے زمانہ میں وہاں ہی نیام فرمایا کہ سویرے ڈھل جانے پر جمرہ کی رمی کرتے تھے تاہم جمرہ کی سات کنکریوں سے ہر کنکری پر کہیں کہتے تھے پیلے اور دوسرے جمرہ کے پاس کچھ ٹھہرتے تھے تو روز قیام کرتے تھے عاجزی ناری کرتے تھے اور تیسرے جمرہ کی رمی کرتے تو وہاں نہ ٹھہرتے تھے (ابوداؤد، روایت، صحیح ابوالبداح ابن عاصم ابن عدی سے ہے وہ اپنے والد سے راوی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ چرائیوں کو

۱۔ بیفہ احمد و نسائی نے حضرت عبداللہ ابن عباس کا خود اپنا قول نقل کیا، مرفوع حدیث نقل نہ کی، مگر اس قسم کی سوتوں حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہوتی ہے خیال رہے کہ احرام سے فارغ ہونے پر جماعت ہمارے ہیں واجب ہے، امام شافعی رحمہ اللہ منہ کے ان سنت، ہماری دلیل رب تعالیٰ کا یہ فرمان ہے ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ اِس سے مراد جماعت ہے، اور رب تعالیٰ کا یہ فرمان امنین محققین و مفسرین مگر یہ کہ یہ استدلال ظنی ہے اسلئے اس سے وجوب ثابت ہے نہ کہ فرضیت ۲۔ اِس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف زیارت نماز ظہر پڑھ کر کیا بلکہ یہ کہ ظہر بختم میں پڑھی، پھر مکہ معظمہ تشریف لے گئے، مگر پہلے گندچ کا حضور انور نے نماز ظہر سے پہلے طواف کیا بعد میں ظہر پڑھی، مگر مکہ معظمہ میں یا منے واپس آکر اس لئے بعض شافعیین نے اس کے معنی یہ کئے ہیں کہ حضور انور نے ظہر سے پہلے تو خود آپ طواف زیارت کیا، پھر بعد نماز ظہر اپنی نواج مظہرات کو طواف کرانے لگے، دوسری بقرعہ کو دوبارہ مکہ معظمہ تشریف لائے، ان گذشتہ احادیث میں اپنے طواف کرنے کا ذکر ہے اور یہی اندراج پاک کو طواف کرانے کا ذکر ہے یا اندراج پاک کو طواف گیارہ سو یا بارہ سو یا کرنا، یہاں اسی کا ذکر ہے، ہر حال یہ حدیث واجب اقتادیل ہے ورمقات وغیرہ ۳۔ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ دوسری بقرعہ کو عرفہ پر عقبہ کی رمی ہوگی اور زوال سے پہلے پھر باقی گیارہ سو یا بارہ سو کو تینوں جہوں کی رمی ہوگی، مگر زوال کے بعد مکمل حجاج باہویوں کو زوال سے پہلے ہی جہوں کی رمی کر کے مکہ معظمہ پہنچ جاتے ہیں، بہر حال سنت ہے واجب ہی کرنے اتنی تعداد سے اتنا فوج کر کے آئے ہو تو اچھی طرح کوہ کوشش کر کہ دوسری کو طواف زیارت کر کے تیسرا جہاں کو بجا کر پڑے ۴۔ صرف اللہ اکبر یا بسم اللہ اکبر اس کی تحقیق پہلے ہو چکی ہے ۵۔ یہی سنت ہے کہ آخری جہوں کی رمی کے بعد وہاں نہ ٹھہرے پیلے و جہوں کی رمی کے بعد ٹھہرے اللہ وہاں دعائیں مانگے اس کی حکمتیں پہلے عرض ہو چکی ہیں ۶۔ مرقات نے فرمایا کہ ابی عاصم ابوالبداح کا جہل ہے اور ان کی کنیت ابو عمرو ہے، ابوالبداح لقب ہے، آپ اپنے

الَّذِينَ فِي الْبَيْتِ أَنْ يَرَوْا يَوْمَ الْحَرَمِ يَجْعَلُوا فِي يَوْمَيْنِ بَعْدَ يَوْمِ التَّحْرِفِ مَوْءَا فِي أَحَدِهِمَا رَأَاهُ  
نَالِكٌ وَالزَّمَنِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ الزَّمَنِيُّ هَذَا أَحَدُ يَوْمَيْ صَحِيحٍ، بَابٌ مَا يَجْتَنِبُهُ الْحَرَمُ  
الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَلَّمَ مَا يَلْبَسُ الْحَرَمُ مِنَ الثِّيَابِ فَقَالَ لَا تَلْبَسُوا الْقُبُصَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرْجُاسَ  
وَالْخِفَافَةَ إِلَّا أَحَدًا لَا يَجِدُ نَعْلَيْنِ فَيَلْبَسُ خُفَّيْنِ أَلْيَقَطَعَهُمَا اسْقَلَ مِنَ الْكُعْبَيْنِ وَلَا تَلْبَسُوا  
مِنَ الثِّيَابِ شَيْئًا مَسَّهُ زَعْفَرَانٌ وَلَا وَرْسٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ زَادَ الْبُخَارِيُّ فِي رِوَايَةٍ وَلَا تَنْتَقِبَ

شب گزاری کی اجازت دی کہ بقرعید کے دن رمی کر لیں پھر بقرعید کے بعد دو دن کی رمی جمع کر لیں اس طرح کر ان دونوں میں  
ایک ہی رمی کریں کہ مالک اترندی، نسائی اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث صحیح ہے باب جن چیزوں سے محرم بچے کہ۔ پہلے  
فصل۔ روایت ہے حضرت عبداللہ ابن عمر سے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ محرم کون سے کپڑے  
پہنے نہ تو فرمایا کہ نہ قمیص پہنے نہ چنگیاں، نہ پانچاں، نہ دوپٹاں نہ دھڑ سے بجز اس کے جو بونٹے چپانے تو وہ روز  
پہن لے اور انہیں ٹخنوں کے نیچے کاٹ لے اور نہ وہ کپڑے پہن جنہیں زعفران لگا ہو نہ وہ جنہیں ورس لگا ہو نہ وہ مس  
بخاری اور ایک روایت میں بخاری نے فرمایا کہ محرم مرد مراد نہ

اچھے لقمہ میں مشہور ہو گئے ہیں، بعض کے خیال میں کپڑے میں مگر حق یہ ہے کہ نہ مانی میں جیسا ابن عبدالبر نے لکھا ہے کہ بچے کے زمانہ میں راتیں اپنے گھر گزاریں، منے میں  
رات گزارنا ناقص لازم نہیں ہے اس کی صورت یہ ہے کہ بقرعید کے دن جو عقیقہ کی سی کر لیں مگر پہلے مانی گیدھوی کو ڈالیں، بارہوی کو دونوں دلوں پہنے گیا جوی  
بارہوی کی رمی کر لیں، امام شافعی و مالک بلکہ امام ظہر کے ہاں بھی تقدیم جائز نہیں بلکہ تاخیر جائز ہے یعنی گیدھوی کو، دونوں دلوں کی رمی نہ کریں بلکہ بارہوی کو کر لیں ہر سال  
یعنی بحالت احرام محرم کون کام کو سکتا ہے اور کون کام نہیں کر سکتا، نہ کر سکتے ہیں تمام منوعات داخل ہیں غویہ ان سے قربانی واجب یا صدقہ دینے کو صاحب صلح و سواد سیرا  
گنیم یا ایک صلح و سواد سیرا یا کچھ واجب نہ ہو مگر سکا کرنا اچھا اس باب میں یہ تمام چیزیں مذکور ہیں اور انکی تفصیل کتب فقہ سے معلوم ہو سکتی ہے مرجع میں ترک  
واجب سے قربانی واجب ہو جاتی ہے ہر سال کو سوال کرنا دیا یا پوچھنے والی بات یہ تھی کہ کون سے کپڑے نہ پہنے، اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ پہننے والے  
کپڑے بتائے جو اب حکیم مامد دیا ہے ہر سال کو سوائے سنی مرد و عجم کی طرف ہے ایسے بگڑی و ٹوپی کا بھی ذکر فرمایا، مطلب یہ ہے کہ مرد و عجمی ملے کپڑا نہ پہنے اور نہ سر ڈھکے  
ان دونوں حکموں سے عورتیں علیحدہ ہیں، پہننے سے مراد علوت کے مطابق پہننا ہے پانچویں میں پاؤں ڈال کر اُردہ قمیض کی آستینوں میں ہاتھ ڈال کر اگر کوئی محرم  
تہنہ کی طرح پانچواں لپیٹ لے اور چاک کی طرح قمیض اوٹھوئے تو جائز ہے کہ یہ لباس پہنے پہننا نہیں، ہر سال ایک خاص قسم کی لمبی ٹوپی کو کہتے ہیں جو پہلے مرد و عجمی  
مگر یہاں مطلقاً سر ڈھکنے والی چیز مراد ہے لہذا محرم سر پر کپڑا، چادر، دھڑ بھی نہیں ڈال سکتا جب وہ سر سے متصل ہو، ہاں چھتری لگانا خیمہ میں بیٹھنا درست ہے  
اگر چھتری اور خیمہ کی چھت سر سے علیحدہ رہتی ہے ہر سال حنظل کے ہاں میان کہیں سے مراد درمیان قدم پر ابھی ہوئی سخت ٹہنی ہے، اس کا کھلا رہنا ضروری ہے  
اچھا نہ پنا منع، شوافع کے ہاں وہی مرنی ٹھنے بیٹھے قدم کے آس پاس کی دھڑیاں مراد ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ محرم کو بحالت احرام نہ مزہ پہننا درست ہے۔



الْمَرْأَةُ الْحُرَّةُ وَلَا تَلْبَسُ لِقَفَّازِينَ، وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فَيَقُولُ إِذْ لَمْ يَجِدِ الْحُرَّ مُتَعَلِّقِينَ لِبَسِّ خُفَّيْنِ إِذَا لَمْ يَجِدْ إِذَا رَأَى الْبَسَّ سَرَّ وَأَوْبَلَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنِ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجِعْرَانَةِ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ أَعْرَابِيٌّ عَلَيْهِ جُبَّةٌ وَهُوَ مُتَضَمِّمٌ بِالْخُلُوقِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَحْرَمْتُ بِالْعُمْرَةِ وَهَذِهِ عَلَيَّ فَقَالَ أَمَا الطَّيِّبُ الَّذِي بِكَ فَأَعْسَلَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَأَقَامَ الْجُبَّةَ

منہ پر نقاب نہ ڈالے اور نہ دستاں پہنتے نہ روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطبہ دیتے سنا آپ فرماتے تھے کہ جب حرم جوڑنے نہ پائے تو موز سے پہن لے اور جب تہبند نہ پائے تو پانچاں پہن لے۔ محمد مسلم بخاری اور ابی حنیفہ رحمہ اللہ نے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مقام جعراں میں تھے کہ آپ کے پاس ایک بدوی حاضر ہوئے جن پر قباحتی اور وہ غلوک خوشبو میں تھمرے ہوئے تھے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا احرام باندھا اور مجھ پر یہ ہے فرمایا اپنی خوشبو تو میں بار دھو لوں رہا میرے

نہایت آجوتیا پاؤں جس سے وسط قدم کی ہڈی ٹمک جائے، خفین چپڑے کے موز کے کوہتے ہی سوتی یا اون موز کے کوہر میں کہا جاتا ہے وہ ممنوع نہیں، مطلب یہ ہے کہ اگر عامی کے پاس جوتے نہ ہوں تو چپڑے کے موز کے کوٹ کر جوتے کی طرح بنائے پھر پہن لے، ۲۷ چپڑے یا حکم صرف غلوں کو تھا اور حکم مرد و زن سب کو اسی لئے لا تلبسوا کمرہ شاد بھوا اور دسی عرب کی ایک مشہور نگاہ ہے جس سے کپڑے رنگے جاتے ہیں، اسکا رنگ بھی زعفران کی طرح پیلا ہوتا ہے، ایسے کوئی حرام مرد ہو یا عورت، زعفران یا دسی میں رنگا بڑا کپڑا نہ پہنتے، یہی پہنتے سے ملود استعمال کرنا ہے لہذا اس رنگ کی چاند تہبند بھی استعمال نہیں کر سکتا۔ ۲۸ اس سے معلوم ہوا کہ حرم عورت سر پر کپڑا ڈال سکتی ہے مگر نہ پر نقاب نہیں ڈال سکتی جبکہ نقاب منہ سے متصل ہوا اگر منہ سے دور ہے تو جائز ہے ایسے ہی اگر شکلا وغیرہ کو کر کے منہ چھپائے تو کوئی بھی حرج نہیں جیسے مرد کے سر کے لئے چھتری یا جتڑہ ۲۹ اس کا مطلب امتناف کے میں یہ ہے کہ جس حرم کے پاس جوتہ نہ ہو وہ موز کے کاٹ کر پہنے، جیسا کہ پہلے گذر گیا مگر صلہ پھر بھی دینا ہوگا، اور اگر تہبند نہ ہو تو پانچاں مرد کی طرح لپیٹ لے، اسی میں فدیہ نہیں، اگر پانچاں عادت کے مطابق پسنا تو دم یعنی قربانی دینا ہوگی، دوسرے اماموں کے ہاں ایسکے اور معافی ہیں، امام شافعی کے ہاں موز کے کاٹ کر پہنے میں فدیہ بھی نہیں بد ۳۰ آپ صحابی ہیں فتح مکہ کے دن ایمان لائے، مغزوہ حنین و طائف میں حاضر ہوئے، تیسری میں حنظلی میں، جنگ یمین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے، اسی میں شہید ہوئے، ۳۱ یہ جگہ حرم شریف سے خارج ہے طائف کے راستہ پر ہے آج کل اسکا نام شمل ہے، فقیر ہاں وہ بار حاضر ہوا ہے، بعض ائمہ کے ہاں عمرہ کا احرام جعفران سے باندھنا افضل ہے، ہمارے امام اعظم کے ہاں تنعیم سے باندھنا بہتر ہے جعفران سے احرام کا عمل حضور نے فرمایا تھا، اور تنعیم سے احرام باندھنے کا حضرات عائشہ صدیقہ کو حکم دیا، اور حکم عمل سے اعلیٰ ہوتا ہے، اب تنعیم دے عمرہ کو چھوٹا عمرہ کہتے ہیں اور جعفران والے کو بڑا عمرہ، ۳۲ غلوک عرب کی مشہور خوشبو ہے جس میں زعفران ہوتا ہے، بہت مہکتی ہے اور رنگت بھی رکھتی ہے، ۳۳ چونکہ اس خوشبو میں زعفران ہوتا ہے، رنگت دیتی ہے اسلئے مرد کو بر حال ممنوع ہے، اسی لئے اس کے دھوٹا لے کر حکم دیا، اور نہ حرم اگر احرام سے پہلے خوشبو لگائے پھر احرام باندھے، وہ خوشبو باقی ہو تو کوئی



فَاتْرَعَاهُمْ اَصْنَعُ فِي عَمْرَتِكَ كَمَا تَصْنَعُ فِي حَجَّتِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
 اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ وَلَا يُنْكِحُ وَلَا يَخْطُبُ رَأً اَوْ اُكُ مُسِيْمٌ وَعَنْ  
 اِبْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ  
 يَزِيدِ بْنِ اِلَاصِمٍ اِبْنِ اُخْتِ مَيْمُونَةَ عَنْ مَيْمُونَةَ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا

تو اسے اتار ڈالو پھر عمرہ میں وہ ہی کر دو جو حج میں کرتے ہوئے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عثمان سے فرماتے میں فرمایا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ نہ نکاح کرے نہ رکھے اور نہ نکاح کا پیغام دے نہ (مسلم) روایت ہے حضرت  
 ابن عباس سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بی بی مہیونہ سے بھالت احرام نکاح کیا ہے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت  
 یزید ابن الاصم سے جو حضرت مہیونہ کے بھائی تھے میں نے وہ جناب مہیونہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مہیونہ

مضائق نہیں، جیسا کہ پہلے گذر چکا، میں لوگوں نے اس حدیث کی بنا پر احرام سے پہلے والی خوشبو کو بھی منع کیا، انہوں نے غلطی کی، بسلہ پہنے جن چیزوں سے حج  
 میں بچتے ہو، ان سے ہی عمرہ میں بچو، یا جیسے طواف وحی حج میں کرتے ہو عمرہ میں بھی کرو، یہ مطلب نہیں کہ عمرہ میں حج کے سارے ارکان ادا کرو، خیال رہے کہ امام  
 ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے ہاں اگر قبول کر بھی اس قسم کی غلطی کرے تو بھی اُسی پر فدیہ ہے، دیگر ائمہ کے ہاں مقبول میں فدیہ نہیں، یہ حدیث ان ہزارگوں کی دلیل ہے  
 کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فدیہ کا حکم نہ دیا، مگر ظاہر ہے کہ کسی چیز کا ذکر نہ ہونا اسکی دلیل نہیں، عدم ثبوت اور بسلہ یہ حدیث  
 امام شافعی و دیگر ائمہ کی دلیل ہے جو فرماتے ہیں کہ بھالت احرام نکاح کرنا مکروہ تحریمی ہے، ہمارے امام اعظم کے نزدیک یہ نئی تشویش ہے یا لا ینکحہ نفی  
 مضارع کا صیغہ ہے، یعنی بھالت احرام محرم اپنے ارکان ادا کرنے میں مشغول رہتا ہے اور نیا ہی کاموں میں پھنستا نہیں، یہاں کاموں کیلئے نہیں آیا ہے، ان کاموں  
 کے لئے اور وقت میں اس نے کرنا حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مہیونہ سے بھالت احرام نکاح کیا ہے، جیسا کہ اگلی حدیث میں ہے، بہر حال یہ کراہت تشویشی  
 ہے، اور نکاح کرنے سے مراد ان کاموں میں پھنسا ہے و مرقات، اشعاع، لعلات، اور بخار ہر حدیث ان حضرات کے بھی خلاف ہے، کیونکہ ان کے ہاں محرم کو نکاح کرنا  
 حرام ہے، نکاح کی وکالت یا پیغام کو وہ بھی حرام نہیں فرماتے، لہذا مذہب حنفی قوی ہے، اور یہ حدیث احناف کے خلاف نہیں، بسلہ یہ نکاح عمرہ و فضا میں ہوا۔  
 بمقام سرف جو کہ مضائق سے قریباً چھ میل فاصلہ پر ہے وادی فاطمہ کے قریب، خیال رہے کہ حضرت مہیونہ بنت حارث ہلالیہ میں، انکی مگلی بہن ہاں، کبریٰ المفضل  
 حضرت عباس کے نکاح میں ہیں، اور خیالی بہن اسماء بنت عمیس حضرت جعفر کے نکاح میں، اور دوسری اخیانی بہن سلمیٰ بنت عیسٰی جناب حمزہ کے نکاح میں ہیں، لہذا  
 حضرت مہیونہ ابن عباس کی مگلی خالہ ہیں حضرت مہیونہ کے ہاں نکاح میں حضرت عباس وکیل مہیونہ تھے، انہوں نے حضور فور سے آپ کا نکاح کیا، واپسی پر اسی مقام  
 میں زناں ہوا اور اسی جگہ حضرت مہیونہ کی وفات و قبر ہوئی لوگ زیارت کرتے ہیں و مرقات، اس سے معلوم ہوا کہ اس نکاح کا حال میں تدر حضرت ابن عباس کو  
 معلوم ہو سکتا ہے دوسرے کو نہیں، مگر خود ان کی خالہ کا معاملہ ہے، اور آپ کے والد ماجد اس نکاح میں وکیل ہیں، یہ حدیث امام اعظم کی قوی دلیل ہے کہ محرم  
 بھالت احرام نکاح کر سکتا ہے، یہ عمل بیان جواز کے لئے ہے اور گنہ گشتہ بیان استحباب کیلئے، لہذا احادیث میں تعارض نہیں، بسلہ یزید ابن اہم بھی حضرت  
 مہیونہ کے بھائی تھے میں اور حضرت ابن عباس بھی، مگر یزید ابن اہم تابعی ہیں، اور ابن عباس رضی اللہ عنہما ہیں، لہذا یزید ابن اہم کی کفر مار ہے میں، اور حضرت ابن عباس وہ  
 نکاح دیکھ کر کہہ سکتے کہ خود اس نکاح میں موجود تھے، ان کے والد حضرت عباس وکیل نکاح تھے، یہ نہیں خبر کر یزید ابن اہم نے یہ واقعہ کس کس سے سنا خود حضرت

وَهُوَ حَلَالٌ مَرَاوَاهُ مُسْلِمٌ قَالَ لَشَيْءٍ إِلَّا مَا مُمْحِي السُّنَّةِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْأَكْثَرُونَ عَلَى أَنَّهُ تَزَوَّجَهَا  
حَلَالًا وَقَطَعَ أَمْرُتْزَ وَيُجِبُهَا وَهُوَ مُحْرَمٌ ثُمَّ بَنَى بِهَا وَهُوَ حَلَالٌ بِسِرِّهِ فِي طَرِيقِ مَلَكَةٍ وَعَنْ  
أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرَمٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ

بجالت حلال نکاح کیا، مسلم، حضرت شیخ امام جی السنہ فرماتے ہیں کہ اکثر علماء اس پر ہیں کہ حضور انور نے ان سے نکاح تو  
بجالت حلال کیا مگر بجالت حرام نکاح کا حال کس پر موقوف ہے؟ راستہ میں تمام سرف میں کچے زفاف حلال ہو کر کیا روایت ہے؟  
ایوب سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بجالت حرام اپنا سر مبارک دھو لیتے تھے کہ (مسلم بخاری) روایت ہے

میسور سے یا کسی اور سے، انہوں نے حضرت میمونہ سے یہاں عن میمونہ ہے جمعیت میمونہ نہیں ہے :-

۱۔ تزوج سے مراد تیاری نکاح ہے، اور طلال سے مراد احرام سے پہلے کامل ہے، ایسے احرام باندھنے سے پہلے بجالت مل تیاری نکاح فرمائی اور احرام کے  
بعد نکاح کیا، رب تعالیٰ فرماتا ہے اِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَرَفَعَا تَابَ اِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ حَتَّى  
تَمْسُكُوا بِالْعُقَدِ وَإِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ حَتَّى تَمْسُكُوا بِالْعُقَدِ وَإِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ حَتَّى تَمْسُكُوا بِالْعُقَدِ  
تو ان پر مسنا چاہو تو اس عود ہا اللہ پر عود اور جب تم نماز پڑھنا چاہو تو وضو کرو، یوں ہی تزوج کے معنی میں نکاح کرنا چاہا، تیاری نکاح، نکاح سے پہلے  
ہوتی ہے، لہذا یہ حدیث گذشتہ حدیث ابن عباس کے خلاف نہیں اور اگر خلاف بھی ہو تب بھی حدیث ابن عباس کو ترجیح ہے جیسا کہ ہم نے ابھی عرض کیا :-  
۲۔ بیان اکثرین سے مراد شواہد علماء ہیں، انہوں نے یہ تاویل کی ہے، مگر یہ تاویل بالکل خلاف ظاہر ہے، کیونکہ اس کے برعکس بھی ہو سکتا ہے کہ نکاح  
احرام میں کیا ہو، اور ظہور نکاح طلال ہونے کی حالت میں ہو، نیز تزوج کو ظہور نکاح کے معنی میں لینا بہت ہی بعید ہے، مگر شک مذہب اختلاف  
بہت قوی ہے، امام نسیری نے جب یزید ابن اہم کی حدیث عمر راہی دینار پر پیش کی تو عمرو نے فرمایا کہ یزید جو دیسات کے باشندے تھے حضرت ابن عباس  
کے برابر کیسے ہو سکتے ہیں، حدیث ابن عباس کو صحاح ستہ نے روایت کیا اور حدیث یزید کو مسلم نے، ابوداؤد کی حدیث میں ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم  
نے یہ نکاح بجالت طلال کیا، اور میں ہی اس نکاح میں پیغام رساں تھا، یہ حدیث درجہ صحت کو نہ پہنچی اسے ابن حبان نے نقل کیا، اور ترمذی نے اسے  
صحیح نہ کہا، حسن کہا، اور اگر صحیح بھی ہو تو مطلب وہ ہی ہے کہ تیاری نکاح بجالت احرام بھی پیغام رسائی ارادہ نکاح میں ہوتی ہے نہ کہ میں نکاح کے  
وقت، اس وقت تو نکاح ہوتی ہے، جو حضرت عباس نے کی، حضرت ابن عباس کی جو روایت ہے کہ آپ نے طلال ہونے کی حالت میں نکاح کیا وہ بالکل  
جسم کر ہے جسے نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھنا چاہیے، اور اگر یہ روایات متعارض مان لی جائیں، تو دونوں قسم کی حدیثیں ناقابل عمل ہوں گی اور قیاس پر عمل ہو گا۔  
جیسا کہ تعارض کا حکم ہے، قیاس چاہتا ہے کہ نکاح محرم درست ہو کیونکہ نکاح دوسرے عقود بیع، اجارہ وغیرہ کی طرح ایک عقد ہے، جب محرم بیع، اجارہ  
رکتا ہے تو نکاح بھی کر سکتا ہے، نیز اصل اشیا اباحت ہے اور حرمت عارضی، حدیث ابن عباس نکاح محرم کی اباحت ثابت کر رہی ہے، لہذا اسی کو  
ترجیح ہے، کہ اباحت اصلہ اس کی سرچ ہے، نیز حدیث ابن عباس مثبت ہے، یہ احادیث نافی، اور مثبت کو ترجیح ہوتی ہے (الذہبات مع الزیادۃ)  
۳۔ احرام کی حالت میں سر محض پانی سے دھونا جائز ہے جب کہ بال نہ ٹوٹے، خطمی سے دھونے میں قربانی واجب ہے، دھنقی، مالکی، اشنان یا

نوشیدوار چیز سے دھونے میں صدفہ واجب ہے، میری، صابون سے دھونا جائز ہے :-

۱۔ محرم کو کچھ گوانے بھی جائز ہیں جبکہ بال نہ ٹوٹے کسی نے حضرت عائشہ صدیقہ سے پوچھا کہ محرم کو اپنا سر یا بدن کھانا کیسا؟ تو آپ نے فرمایا جائز ہے مگر بال نہ ٹوٹھنے پائے رقیات، پس چونکہ ایلوے میں کوئی خام خوشبو یا نمک نہیں اسلئے دولہا اس کا استعمال جائز ہے، مگر خوشبو دار سرسید یا دوا لگانا ممنوع ہے جس سے صدف واجب ہوگا، مہندی لگانا محرم کو منع ہے کہ اس میں خوشبو ہے: ۲۔ حضرت بلالؓ تو آدمی کی صابریلوے تھے اور حضرت اسامہؓ سرانور پر سایہ کئے ہوئے تھے، اس حدیث سے دو مسئلے معلوم ہوئے، ایک یہ کہ اپنے خدام سے خدمت لینا جائز ہے، خواہ خدام تنخواہ دار نہ ہوں یا اپنے شاگرد و مرید، معتقد: دوسرے یہ کہ محرم برسات، احرام چھڑی، غیمہ چاہ کا سایہ لے سکتا ہے بشرطیکہ یہ چیزیں اس کے سر سے علیمہ رہیں و مداخلت کے بل چھڑی وغیرہ سے سایہ لینا بھی محرم کو درست نہیں: ۳۔ اس میں یہ تصریح نہیں کہ یہ رمی دسویں بقرعید کی تھی، ممکن ہے کہ بعد والے دنوں کی ہو اور رات: ۴۔ آپ صحابی ہیں و بیعتہ الرضوان میں حاضر تھے زمانہ جاہلیت میں عبادہ ابی صامت سے دوستی تھی، آپ کا ایک بھتیجہ تھا جس کی پرستش کرتے تھے ایک دن حضرت عبادہ نے ان کی غیر موجودگی میں بت توڑ دیا، آپ نے اگر بت کو ٹوٹا ہوا اور حضرت عبادہ کو دیا، بیٹھا ہوا پایا، تو حضرت عبادہ پرخفہ کیا مگر فوراً دل سے آواز آئی کہ اے کعب اگر بت کچھ کر سکتے ہوتے تو اپنے کو عبادہ سے کیوں نہ بچاتے: یہ خیال آتے ہی اسلام قبول کر لیا اور اشعہ کو فہ میں قیام رہا، مدینہ منورہ میں وفات پائی، پچیس سال عمر پائی، ۵۔ یہ واقعہ صلح حدیبیہ کے سال کا ہے، ابھی کفار مکہ سے صلح کی گفتگو شروع نہ ہوئی تھی، مسلمانوں کو عمرہ کرنے کی قوی امید تھی: ۶۔ یعنی سر میں ٹیو میں بہت بوگنی تھیں مگر احرام کی وجہ سے نہ مار سکتے تھے، نہ سر خلی وغیرہ سے دھو سکتے تھے، دھتے کہ نوبت یہاں تک پہنچی کہ چہرے پر جو ٹیویں رہ گئیں لگیں:



۱۰ فرق عرب کے ایک پرمانہ نام ہے جس میں سولہ اصل یا بارہ مہاتیں صلیح گندم سماتے ہیں اراد کے سکون سے بھی ہے اور فتح سے بھی ۱۱ لہذا ہر سکین کو آدھا صلیح ملے گا اور اس سے مراد گندم ہے، ہمدانی میں مذہب ہے کہ محرم پر سر نہ ڈانے کی صورت میں بھی صلیح گندم چھ سکینوں میں تقسیم کرنا لازم ہے اور ۱۲ یہ حدیث اسی آیت کریمہ کی تفسیر ہے وَلَا تَقْلِقُوا رُؤُسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّتَهُ لَنْ كَانَتْ وَتَكُنَّ مَرْتَبَتًا أَذَىٰ مِنْ رَأْسِهِمْ فَقَدْ بَيَّنَّ مَرْتَبَتًا وَتَقْلِقُوا رُؤُسَكُمْ یعنی قرآنی اپنے ٹھکانے پر پہنچنے سے پہلے سر نہ ڈالو، جو تم میں پیدا یا اس کے سر میں تکلیف ہو تو اس پر غریب لازم ہے روزے یا صلیح یا قربانی، حدیث شریف نے بتایا کہ روزے میں واجب ہو گئے اور اگر صلیح دے تو قی صلیح سکینوں کو دیکھا ہر سکین کو نصف صلیح، غرض کہ ضرورت سر نہ ڈانے کا محرم پر کفارہ ہے ۱۳ یعنی موت کی حالت اور تمام چیزیں منع ہیں، ارستہ پنشنہ اسپرے پر نقاب اس طرح ڈالنا کہ اگر آئندہ کو گئے بدلہ یا کپڑے پر خوشبو ملنا ۱۴ بعد اذالک کے معنی اشد الامعات میں تو یہ کہے کہ احرام کے بعد جو چاہے پہنے مگر مانع جاتا رہا، مگر عزات میں بعد کے معنی کے سوا اذالک سے اشارہ کیا کہ شہر میں چیزوں کی طرف اور معنی یہ کہے کہ کہن میں لباسوں کے علاوہ محرم عورت بجماعت حرام چاہے لباس پہنے، مطلب یہ ہے کہ عورت پر مردوں کی کو پابندی نہیں، سر نہ ڈھکے یا پہلے کپڑے نہ پہنے وغیرہ بلکہ اسے سر نہ ڈھکنا، پہلے کپڑے پنشنہ مناسب جائز ہے، بلکہ اگر نقاب چہرے سے الگ رہے تو وہ بھی جائز ہے، عزات کے یہ دوسرے معنی زیادہ قوی معام ہوتے ہیں واللہ اعلم ۱۵ یعنی ویسے تو ہم اپنی سہیلیوں کے ساتھ اپنے چہرے کھیلے رکھتے تھے مگر جب قائلے ہم پر گزند تھے تو ان میں مرد بھی ہوتے تھے ان سے ہم پردہ کرنے کی کوشش کرتے تھے لہذا اسی حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ حضرات اپنے صدر نہ والے مردوں سے پردہ نہ کرتی تھیں جیسا کہ بعض لوگوں نے سمجھا، پردہ ہر دس مرد سے واجب ہے جس سے نکاح درست ہو، خواہ عینہ کا ہو یا باہر کا ۱۶

مِنْ رَأْسِهِمَا عَلَىٰ وَجْهِهِمَا فَإِذَا جَاوَزُوا نَاكُشْفَتَا رِوَاكَا أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ مَعْنَاهُ وَعَنِ  
ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدَّهِنَّ بِالزَّيْتِ وَهُوَ مُحَرَّمٌ غَيْرَ الْمَقْتَتِ يَعْنِي غَيْرَ الْمُطَيَّبِ  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ الْفَصْلُ الثَّلَاثُ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ وَجَدَ الْقَرْقَقَالَ أَلْتَقَى عَلَى تَوْبَيَا  
نَدَفٍ فَأَلْقَيْتُ عَلَيْهِ بَرْنَسًا فَقَالَ تَلْقَى عَلَى هَذَا وَقَدْ نَحَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَلْبَسَهُ  
الْمُحَرَّمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ بُحَيْنَةَ قَالَ إِحْتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ

چہرے پر چادر ڈال لیتے تھے پھر جب وہ آگے بڑھ جاتے تو ہم منکھول لیتے تھے (ابو داؤد) ابن ماجہ کی روایت میں اس کے معنی ہیں  
روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بہالت احرام روغن زیتون لگاتے تھے جو کس خوشبو سے بہکا یا نہ جاتا  
تھا (ترمذی) تیسری فصل۔ روایت ہے حضرت نافع سے کہ حضرت ابن عمر نے سردی محسوس کی تو فرمایا اے ابن عمر! یہ  
کپڑا ڈال دو کہ تو میں نے آپ پر ایک برنس ڈال دیا تو آپ نے فرمایا کہ کیا تم مجھ پر ڈالتے ہو حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے محرم کو اس کے پسینے سے منع فرمایا (ابو داؤد) روایت ہے حضرت عبد اللہ ابن مالک ابن بھینہ سے فرماتے ہیں کہ رسول

لے مگر اس طرح کہ چادر کا یہ حصہ چہرے سے منس نہ کرے اس سے علیحدہ ہے کہ اس میں پردہ بھی ہو گیا نقاب چہرے سے منس بھی نہ ہو لہذا یہ حدیث گذشتہ نقاب کی ہدایت  
کی حدیث کے خلاف نہیں ہے کیونکہ اب کوئی نامحرم مرد نہ رہتا تھا جس سے پردہ ہو، خیال ہے کہ کھڑے رہنے والے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں تمام مسلمانوں کی مائیں ہیں  
رب تعالیٰ فرماتا ہے وَاِذَا جِئْتُمْ اَهْلَئِہُمْ مِمَّا بَدَلْتُمْ عَنْہُمْ فَرَاغَا مِنْہُمْ فَاِنْ لَکُمْ مِنْہُمْ مَتَاعٌ فَاسْئَلُوہُمْ مِنْ ذٰلِکَ  
الحجاب اب موجود نہ تھا کہ پردہ وورتوں کو اس حدیث سے عبرت لینا چاہیے ہے مقتت تعلیقت سے بنا ہونے والی خوشبو سے مکانات یا تو خوشبو کے  
ساتھ پکار یا کموں وغیرہ کو خوشبو میں بسا کر یا تیل میں پھول ڈال کر یہ سب تعلیقت کی صورت میں ہیں، خیال ہے کہ خوشبو دار تیل عضو کال پر لگانے سے محرم پر بالاتفاق  
قرباتی واجب ہے مگر خاص تلی یا زیتون کے تیل لگانے میں مشکاف ہے: امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اسے خوشبو مانتے ہیں مگر اس کے لگانے سے امام صاحب کے  
ہاں قرباتی اور صاحبین کے ہاں صدق واجب ہے مگر جبکہ خوشبو کیلئے لگانے والے روغن استعمال یا اس کی مائش کی جائے تو ہمارے بیان بھی کچھ واجب نہیں اور دیگر ائمہ  
کے ہاں ان تیلوں سے کچھ واجب نہیں امام اعظم رضی اللہ عنہ کے یہاں اس حدیث میں دو تیل لگانا لازم ہے دوسرے مائش کے ہاں خوشبو کیلئے لگانا ضروری ہے حدیث  
امام اعظم رضی اللہ عنہ کے خلاف نہیں ہے: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس حدیث سے روایت فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پردہ لہبی چادر ڈال دی  
سردی ہوتی ہے: برنس لہبی ٹوپی کو بھی کہتے ہیں اور لہبی چادر کو بھی جو سر پہنیے ثعالبی نے یہاں دوسرے معنی مراد ہیں، یعنی میں نے ان پردہ لہبی چادر ڈال دی  
میں سے ان کا سر بھی ڈھک گیا، برنس میں ایسی سلاخی ہوتی ہے جس میں سر ڈھکنے کا حصہ بن جاتا ہے: خیال ہے کہ محرم کو سلا کپڑا پہننا منع ہے،  
تھے کہ اس کا اپنے پردہ اٹا، پہننا یہ ہے کہ سلاخی کے ذریعہ کپڑا جسم پر رکے، ڈالنا یہ ہے کہ کسی اور ذریعہ سے اسے رد کیا جائے، حضرت ابن عمر نے یا تو ان  
لے منع فرمایا کہ آپ کا سر ڈھک گیا تھا، اور محرم کو سر ڈھانپنا منع ہے، یا آپ نے سلا کپڑا ڈالنا بھی مکروہ سمجھا: فتح القدیر میں فرمایا کہ سلا کپڑا اس طرح  
اپنے پردہ اٹا کہ پسینے کے مشابہ ہو جانے مکروہ ہے (مرقات):

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ بِلُجْلٍ مِنْ طَرِيقِ مَكَّةَ فِي وَسْطِ رَأْسِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ  
 الْإِسْ قَالَ احْتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ عَلَى ظَهْرِ الْقَدِيمِ مِنْ وَجَعٍ كَانَ بِهِ  
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِيُّ وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَيْمُونَةَ  
 وَهُوَ حَلَالٌ وَبَنَى بِهَا وَهُوَ حَلَالٌ وَكُنْتُ أَنَا الرَّسُولُ بَيْنَهُمَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ  
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ بَابُ الْحُرْمِ يُجْتَنَبُ الصَّيْدُ الْقَفْصُ لِأَوَّلِ عَنِ الصَّغْبِ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت احرام اپنے سر کے وسط میں ایک گھونٹے (مسلم بخاری)  
 روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت احرام ایک درو کی درجہ کو کچھ خنجر کی پشت  
 پر کھینچے لگوائے (ابوداؤد، نسائی، ابویہ) حضرت ابو رافع سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خنجر میمونہ  
 سے طحال ہونے کی صورت میں نکاح کیا اور حلال ہی ہونے کی حالت میں انکے زفاف فرمایا میں ہی دونوں کے درمیان پیغام رسانی  
 تھے (احمد، ترمذی) ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے باب - محرم شکار سے بچے نہ پہلی فصل - روایت حضرت مصعب

۱۔ ظاہر ہے کہ وسط پر بال ہوتے ہی وہ قدر کے بغیر وہاں قصد نہیں ہو سکتی اور بال کی طرف سے تو نہایت اہم حالت احرام ہے اس لئے حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ضرورت پہلے کے  
 بال مایہ ذکر کے قصد کھلائی ہوگی اور بعد میں قدر بھی ادا کر دیا ہوگا ایمان فدیہ کا ذکر نہیں ہے سر شہداء نے پر فدیہ واجب ہونا آیت قرآنی سے ثابت ہے اور یہی اس کو جہاں  
 بنا پر یہ تو حدیث قرآنی آیت کے خلاف ہے واللہ اعلم ما یرئے کہ میں عاجی کو قصد لینے یا بال کشنے سے منع فرمایا گیا ہے کہ یہ بال نہ تو ہوتا تھا اور وہ قرآن بلا ضرورت کی صورت میں  
 ہے بلکہ چونکہ وہ میان قدم پر بال ہوتے ہی نہیں لہذا وہاں قصد کی صورت میں بال نہ کر کے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا لہذا اس حدیث میں کسی تاویل یا توجیح کی ضرورت نہیں ہے  
 بلکہ یہ قصد غلظہ کی بنا پر ہی ہے تو بال تو نہ کر قصد لینا بھی جائز ہے اگرچہ فدیہ واجب ہو گا ولما تداشد وغیرہ ۲۔ آپ کا نام مصعب یا ابوہریرہ ہے کثرت ابو رافع آپ  
 پہلے حضرت عباس کے غلام تھے کہ کسی قبلی نے آپ کو طعنے دیا تھا حضرت عباس نے بطور نفوذ حضور کو کہن کا مالک بنادیا بعد کے کچھ پہلے ایمان لائے مگر بعد میں حاضر ہو کر  
 جب آئندہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عباس کے ایمان لانے کی خبر دی تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے خوش ہو کر انہیں آزاد کر دیا اکمال میں ہے کہ آپ کا انتقال  
 شہادت حضرت عثمان سے کچھ پہلے ہوا ہے مگر بعض مؤرخین فرماتے ہیں کہ آپ کا انتقال خلافت مرتضوی میں ہوا لہذا اکمال اگر آپ آزاد ہونے کے بعد صحیح حضور انور  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی رہے ۳۔ اس کی تحقیق بھی کچھ پہلے حضرت ابن عباس کی حدیث کے ماتحت ہو چکی کہ مسلم بخاری نے حضرت ابن عباس سے دعایت کی  
 کہ حضور نے یہ نکاح بحالت احرام کیا لہذا اس حدیث ابو رافع میں توجہ کے لئے میں تیسری نکاح قرآنی اور ظاہر بھی یہی ہے کہ چونکہ رسالت و پیغام رسانی  
 نکاح کے وقت نہیں بلکہ نکاح سے پہلے ہوتی ہے انا الرسول سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح سے پہلے کا واقعہ ہے اور قبل نکاح حضرت عباس تھے ان کے فرزند  
 فرماتے ہیں کہ نکاح بحالت احرام ہوا لہذا حق یہی ہے کہ نکاح احرام میں ہوا ہے اور محرم کو نکاح کرنا جائز ہے صحبت حرام ہے ۴۔ یعنی یہ حدیث صحیح نہیں بلکہ حسن ہے  
 اور حدیث ابن عباس میں نکاح بحالت احرام ثابت ہے صحیح ہے مسلم بخاری کی روایت ہے لہذا وہ اس پر راجح ہے ۵۔ اگر بابا کو تنویں چوسی جائے تو یہ ہذا  
 پوشیدہ کی خبر ہے اور المحرم مبتدا ہیجتنب خبر اور اگر باب کو تنویں چوسی جائے تو المحرم ہوم مضاف الیہ ہونے کے مجوز ہو گا اور ہیجتنب اسکا حال



ابن شامہ نے کہا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گورخر پیش کیا جبکہ حضور اللہ تعالیٰ ابوالیادان میں تھے تو آپ نے وہ واپس فرمایا پھر حضورؐ کے سپرے کی حالت دیکھی تو فرمایا کہ ہم نے صرف اسلئے واپس کیا کہ ہم عرم میں نہ (مسلم بخاری) روایت، حضرت ابو قتادہ سے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ روانہ ہوئے تو اپنے بعض ساتھیوں کے ساتھ بھیجے گئے وہ ساتھی تو کفر

سہ آپ صحابی ہیں حضرت ابی جہاں آپ سے احادیث لیتے ہیں، خلافت صدیقی میں وفات ہوئی راشدہ، کمال اپنے سے بعض روایات میں ہے کہ زندہ جانور پیش کیا تھا اور بعض میں ہے کہ ذبح کر کے کس کا کوئی عضو پاؤں سر پر ڈھیر ہو سکتا ہے کہ پختہ زندہ گور خر پیش کیا ہو، بعد میں ذبح کر کے کس کا کوئی عضو، لہذا احادیث میں تعارض نہیں، اور مرضی کا فارسی میں نام گور خر ہے، اور میں یہی ہے : سہ ایوار مدینہ منورہ سے دس میل فاصلہ پر مکہ معظمہ کے شرقی قدیمی راستہ پر ہے اور دقان آٹھ میل فاصلہ پر : ابوا کے مقام میں حضرت آمنہ خاتون رضی اللہ عنہا کا مزار مقدس ہے، اللہ تعالیٰ کبھی مجھ وہاں کی حاضری نصیب کرے تو ان کی تربت اطہر کی معی کا سرور لگاؤں، حضرت معتب مقام ابوا کے رہنے والے تھے : سہ کھینچے جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا شکار واپس کیا تو انہیں رنج ہوا، جس کا اثر ان کے سپر پر محسوس ہوا، تب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تسلی اس ارشاد عالی سے فرمادی : اگر زندہ شکار کو واپس فرمایا ہے تب تو حدیث بانگلی ظاہر ہے کہ حرم کو زندہ شکار نہ پکڑنا درست ہے، نہ پکڑنا اور لکھنا یا ذبح کرنا درست : اور اگر کس کا گوشت واپس فرمایا ہے، تو اس کی وجہ شوافع کے ہاں تو یہ ہے کہ حضرت معتب نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کھینچے شکار کیا تھا : اختلاف کہ ہاں اس لئے رد فرمایا کہ اس شکار میں کسی حرم نے کوئی حد کی تھی، اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا پتہ تھا : یہ واقعہ حرمہ اوداع کہ ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم جب ابوا پہنچے تو حضرت معتب نے حضور کی میزبانی اسی طرح کی جس کا نتیجہ یہ ہوا : سہ یہ واقعہ صلی علیہ وسلم کا ہے، چونکہ تمام حضرت عمرہ کے لئے مکہ معظمہ جانے کا ارادہ رکھتے تھے اس لئے انہوں نے احرام باندھ لیا تھا، اور حضرت ابو قتادہ مکہ معظمہ جانے کا ارادہ نہ رکھتے تھے، کچھ دور ساتھ ساتھ گئے تھے، اس لئے آپ نے احرام نہ باندھا، لہذا حدیث پر یہ امر اضنیں کہ ابو قتادہ بغیر احرام میقات سے آگے کیوں بڑھ گئے، اہل مدینہ کا میقات تو ذوالحلیفہ ہے :

وَهُوَ غَيْرُ مُحَرَّمٍ فَأَوْحِشْنَا قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ فَلَمَّا رَأَوْهُ تَرَكَوهُ حَتَّى رَأَى أَبُو قَتَادَةَ فَزَكَبَ فَرَسَالَهُ  
فَسَأَلَهُمْ أَنْ يَتَنَاوَلُوهُ سَوَاطِلَهُ فَأَبَوْ قَتَادَةُ لَمْ يَحْمَلْ عَلَيْهِ فَعَقَرَهُ ثُمَّ أَكَلَ فَأَكَلُوا فَنَدِمُوا فَلَمَّا أَذْرَكُوا  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوهُ قَالَ هَلْ مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ قَالُوا مَعَنَا رَجُلُهُ فَأَخَذَهَا  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ فِي رِوَايَةٍ لَهَا فَلَمَّا أَتَوَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ أَمِنَ أَحَدُكُمْ أَمْرَهُ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهَا أَوْ أَشَارَ إِلَيْهَا قَالُوا لَا قَالَ فَكُلُوا مَا بَقِيَ مِنْ  
لَحْمِهَا وَعَنْ ابْنِ عُمر عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ شَمْسٌ لَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ قَتَلَهَا فِي الْحَرَمِ  
وَالْإِحْرَامِ الْقَارَةُ وَالْغُرَابُ وَالْجَدَاءُ وَالْعَقْرَبُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَائِشَةَ

تھے یہ عمر نہ تھے انہوں نے حضرت ابو قتادہ کو نظر پر سے پہلے ایک گوزر دیکھا، دیکھا تو چھوڑ دیا، مگر اسے ابو قتادہ دیکھ لیا تو آپ نے گھوڑے  
پر سوار ہو گئے، ساتھیوں کو کہا کہ اس کوڑا اٹھاؤ، میں انہوں نے انکار کیا، آپ نے خود اٹھا لیا، شکار پر چل گیا، اس کے پاؤں کا شے پھر ابو قتادہ نے کھایا  
ساتھیوں نے بھی پھر اس پر ناگہان ہوئے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے تو آپ نے مسئلہ پوچھا حضور فرمایا کیا تمہارا پاس اس کا کچھ ٹکڑا ہے  
ہمارے ساتھ اس کا پاؤں ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ پاؤں لیا اور کھایا، (مسلم بخاری) ان دونوں کی دوسری روایت میں یوں ہے  
کہ جب وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے تو آپ نے فرمایا کیا تم میں سے کسی نے نہیں حملہ کرنے کو کہا تھا اس  
طرف اشارہ کیا تھا بولے نہیں فرمایا تو لہذا گوشت بھی کھاؤ روایت ہے حضرت ابن عمر وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دی فرمایا پانچ جانور  
وہ میں نے جنہیں احرام میں قتل کرنے سے پرگناہ نہیں پچو، کوا، چیل، بچھو اور دیوانہ کتا، (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عائشہ سے

۱۔ تکرار میں یہ نہیں آیا تو ابو قتادہ کی طرف ہے یا شکار کی طرف ہے، محرم صحابہ نے حضرت ابو قتادہ کو شکار کی رہبری سے چھوڑ دیا، انہیں بتایا نہیں یا اسے شکار کو چھوڑ  
دیا کہ نہ اس کی طرف اشارہ کیا نہ حملہ نہ ۲۔ بعض روایات میں یہاں سَوَاطِلُ کے دُحْتُہ ہے یعنی پانی نہ سہا لانا، ہو سکتا ہے کہ دونوں ہی مانگے ہوں بیٹے  
جلدی میں بیکر کوڑا اونیزہ گھوڑے پر سوار ہو گئے تھے پھر خیال آیا تو مانگا، محرم صحابہ نے انکار کر دینے سے پہلے انکار کیا کہ یہ شکار پر مدد ہے جو محرم کو حرام ہے ۳۔ بیٹے عمر  
صحابہ شکار کا گوشت کھانے پر ناگہان ہوئے، ان کا خیال تھا کہ محرم کو شکار کا گوشت کھانا مطلقاً حرام ہے کسی طرح حلال نہیں، پہلے خیال شکایا، کہا لیا، پھر خیال آیا تو پچھتا گئے  
۴۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عمل جواب دیا، اگر اس کا کھانا حلال ہے، کیوں کہ اس شکار میں کسی محرم کی مدد اور تعاون شامل نہیں، جواب تو لی بھی ہوتا ہے عمل بھی  
مگر عملی جواب تو یہ ہے، (مرقات) ۵۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر غیر محرم شکار کرے اور محرم کسی قسم کی اس میں مدد نہ دے تو محرم اس کا گوشت کھا سکتا ہے خواہ  
اس نے صرف اپنے لئے شکار کیا ہو یا محرم کے لئے بھی، کیونکہ حضرت ابو قتادہ نے اس طرح اور فرمایا اپنے لئے تو مارا نہ تھا سب کو کھانے کی نیت تھی، (ابن ماجہ) حدیث  
امام اعظم کی دلیل تو یہ ہے، (دلالت و اشارۃ) میں فرق یہ ہے کہ ولایت بیٹے رہبری تو زبان سے بتانا ہے اور اشارہ ہاتھ سے، بعض نے فرمایا اگر غائب چیز کا بتانا  
دلالت ہے اور حاضر چیز کو دکھانا اشارہ (مرقات) ۶۔ یہ پانچ جانور موزی ہیں یعنی اپنے نفع کے بغیر دوسرے کا نقصان کو دینے والے، ان کا قتل ہر جگہ اور ہر حال  
میں درست ہے، (موزی) کی یہ تعریف خیال میں رہے ۷۔ بیٹے یہ پانچ جانور چونکہ موزی ہیں کہ بتادو لوگوں کو مستاتے ہیں اور نیز اپنے نفع کے لوگوں کا نقصان کر



عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسٌ فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ الْحَيَّةُ وَالْغُرَابُ  
الْأَبْقَعُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْحُدَايَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ جَابِرٍ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَحْمُ الصَّيْدِ لَكُمْ فِي الْأَحْرَامِ حَلَالٌ مَا لَمْ تَصِيدُوا وَكَأَوْ  
يُصَادَ لَكُمْ سِوَاَهُ أَبُودَاؤُدَ وَالْتَرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجَرَادُ مِنْ صَيْدِ الْبَحْرِ وَكَأَوْ أَبُودَاؤُدَ وَالْتَرْمِذِيُّ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روای کہ فرمایا پنج جانور موزی میں حلال کیے جائیں مہ سانپ، چنگر، اکوچوہ  
دیوانہ گت، اور چیل، مہ و مسلم بخاری، دوسری فصل: روایت ہے حضرت جابر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا تمہارے لیے شکار گلوشت حلال ہے جب تک کہ تم نے اسے شکار نہ کیا ہو مہ سانپ، چنگر، اکوچوہ، ابوداؤد  
ترمذی، نسائی، روایت ہے حضرت ابوسریہ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روای کہ فرمایا موزی و دیوانہ شکار سے ہے  
ابوداؤد ترمذی، مہ روایت حضرت ابوسعد خدی سے

دیتے ہیں، لہذا انہیں ہر جگہ حلال و حرام میں قتل کر سکتے ہو، احد، امدۃ بروند، حقیقۃً اے کے معنی میں چیل، اسی سے حُدَّیۃ تفسیر میں باقی  
ہے، دیوانہ گت، فرمانے سے معلوم ہوا کہ شکاری یا آوارہ یا پالتو کتا مارنا درست نہیں کہ یہ موزی نہیں، درمات، خیال ہے کہ ان پانچ کا ذکر صرف کے لئے نہیں، لہذا یہ  
حدیث ان امارت کے خلاف نہیں جن میں زیادہ جانوروں کا ذکر ہے، چنانچہ سانپ، ورتہ شکاری موزی جانور جیسے شیر، بھیر، یا وغیرہ بھی حلال و حرام ہیں، احرام و  
اسلام میں قتل کیا جائے، بعض علماء نے شیر و غیروہ میں حمل کی قید لگائی، کہ اگر حملہ کریں تو دفعتی طور پر انہیں مارا جاسکتا ہے، ہ  
لے موزی کے معنی ابھی عرض کئے جا چکے ہیں کہ اپنے قاعدہ کے بغیر فساد کا نقصان کر دینے والا جانور، لہذا جانور مکمل و غیرہ اگرچہ تکلیف دہ ہیں مگر شری موزی نہیں  
کہ وہ اپنا پیش بھرنے کو نہیں کاٹتے ہیں، نہ چنگر، اکوچوہ، چیل، کو بکے کہتے ہیں، کہ شیر و پیش سفید، یاں جسم سیاہ ہوتا ہے، چنگر گت بھی ہوتا ہے آدمی بھی پناہ  
مغفور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مٹا کر میں ایک چنگر سے گئے تو دیکھتا ہوں کہ میرے اہل بیت کا نفی کر رہا ہے، چنانچہ شرم و در حضرت حسین علیہ السلام  
کا قاتل کوڑھی تھا، جسم پر سفید ران و لا شہد، اسی یہ ہے کہ پانچ میں حصہ نہیں، اور جانور بھی موزی ہیں، کا قتل حرام و احرام میں درست ہے، دلمات، نہ مہ محرم  
کے شکار کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ محرم بذات خود شکار کو قتل کرے، یہ جانور تو تمام مسلمانوں کیلئے حرام ہے کہ محرم کا شکار کسی کو حلال نہیں، دوسرے یہ کہ  
محرم حلال کو شکار تباہ یا مہ کرے، یہ شکار حلال تو کھا سکتا ہے، محرم نہیں کھا سکتا، اگرچہ دونوں صورتوں میں محرم پر شکار کی قیمت خیرات کرنی ہوگی، تصدیق وہ  
میں دونوں صورتیں داخل ہیں، نہ مہ یہ مذہب شافعی ہے کہ اگر محرم کے لئے کوئی حلال شکار کرے تو محرم کو اس کا کھانا حرام ہے، مہا سے ان حلال ہے، مہادی دلیل ستر  
ابو قتادہ کی گزشتہ حدیث ہے، اسی حدیث کی توجیہ مہا سے ہاں یہ ہے کہ حلال زندہ شکار محرم کے لئے پکڑے و پریش کرے یا اس میں کسی محرم کی مد شامل  
ہو، تاکہ یہ حدیث حضرت ابو قتادہ کی حدیث کے خلاف نہ ہو، ہاں اگر محرم کے حکم سے حلال نے شکار کیا تو بھی محرم کو حرام ہے، یصاد لکم کی یہ توجیہ  
ہوئی دلمات، اب مہ بعض علماء نے اس حدیث سے ثابت کیا کہ موزی کا شکار محرم کو سکتا ہے کہ یہ دیوانہ شکار ہے، رب تعالیٰ نے فرمایا



اس کے دینے ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ جب ذبحہ محرم پر حملہ کرے تو محرم اُسے قتل کر سکتا ہے ورنہ نہیں دوسرے یہ کہ حملہ کرنے والے درندوں کا قتل محرم کو جائز ہے دینے درندے چونکہ حملہ کرنے کے عادی ہوتے ہیں لہذا انکا قتل محرم کو بھی درست ہے ہذا میں نے کیا بچہ خشکی کا شکار ہے جو محرم کو کرنا حرام ہے آپ نے جواب دیا وہاں خشکی کا شکار ہے لہذا اگر محرم اس کا شکار کرے گا تو قیمت واجب ہوگی ہذا یہ حدیث امام شافعی و امام احمد کی دلیل ہے امام اعظم و مالک کے ان حرام ان کی دلیل اُن کے اہل ہے نیز صحیح حدیث میں ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کیل والے جانور سے منع فرمایا اور بچہ کیل و جانور ہے لہذا حرام ہے اور یہ حدیث مسوخر ہے ہذا خیال رہے کہ لفظ ضبع مومن ہے لہذا اھو ضمیر کا مذکر لانا یا تو اسلئے ہے کہ اس کی خبر یہاں صید مذکر ہے یا ضبع سے مراد بچہ کی جنس ہے حضرت جابر کے سوال کا مشاہدہ ہے کہ بچہ کے قتل میں محرم پر جزیہ یا کفارہ ہے یا نہیں اگر یہ مؤذی جانوروں سے ہے تب تو اس کا قتل محرم کو جائز ہے اور کفارہ وغیرہ بھی اس میں کچھ نہیں اگر شکاری جانوروں سے ہے تو محرم کو اس کا قتل کرنا بھی حرام ہوگا اور اس کی قیمت بھی دینا ہوگی فرمایا یہ مؤذی نہیں بلکہ شکار ہے ہ

فِيهِ كِبَشًا إِذَا أَصَابَهُ الْحَرَمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَعَنْ خُزَيْمَةَ بْنِ جَبْرِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ لُصْبُعٍ قَالَ أَوْ يَا كُلُّ لُصْبُعٍ أَحَدًا وَسَأَلْتُهُ عَنْ أَكْلِ لَدْنٍ قَالَ أَوْ يَا كُلُّ الدَّنِّ أَحَدًا فِيهِ خَيْرٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ لَيْسَ أَسْنَادُهُ بِالنَّقَوِيِّ الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُثْمَانَ التَّيْمِيِّ قَالَ كُنَّا مَعَ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ وَنَحْنُ حُرْمٌ فَأَهْدَى لَنَا طَيْرٌ وَطَلْحَةُ رَاقِدٌ فَمِنَّا مَنْ أَكَلَ فَمِنَّا مَنْ تَوَرَّعَ فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ

حرم اسے شکار کرے تو اس کے عوض بھیڑ و بیلے نہ دے اور داؤد، ابی ماجہ، دارمی، ترمذی، ابن جریر، ابن جری سے ہے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ کھانے کے متعلق پوچھا تو فرمایا کیا کوئی جو بھی کھاتا ہے گناہ اور آپ سے بھیڑ یا کھانے کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ جس میں بھلائی ہو وہ بھیڑ یا کھانے کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ اس کی اسناد قوی نہیں ہے تیسری فصل بہ روایت ہے حضرت عبدالرحمن ابن عثمان تمہیں سے نہ فرماتے ہیں ہم ظہر ابن عبید اللہ کے ساتھ تھے اور ہم احرام باندھے تھے تو انھیں کھانے پر نہ لائے گئے اور حضرت طلحہ سوئے تھے تو ہم میں کبھی نہ کھیلے اور بعض احتیاط برتنی چیز

لے لینے حرم کے شکار کرنے پر اس کے عوض ایک فیوت کرنی ہوگی، امام شافعی کے اس حلال شکار پر جزا واجب ہوتی ہے حرام شکار پر نہیں، ہمارے امام اعظم کے ہاں مطلقاً شکار پر جزا واجب ہے جانور حرام ہو یا حلال، لہذا ہمارے اصول پر اس حدیث سے بھوک کی علت ثابت نہ ہوگی، ۱۰۰۰ قرآنیمش کے پیش زکے زبردفع سے ہے اور جزا میں ہم کے زبردکسو آپ صحابی ہیں، ۱۰۰۰ یعنی کیا کوئی مسلمان بھوکا نہ کھاتا کہ یہ کھیل دلا جانور ہے، اور کھیل والے جانور حرام ہیں، یہ حدیث امام ابو حنیفہ و امام مالک رضی اللہ عنہما کی دلیل ہے کہ بھوکا مانع ہے، خواہ جس بھی صیید اور سفیان ثوری کا بھی یہی مذہب ہے کہ بھوک حرام ہے دیکھو مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ۱۰۰۰ بھلائی سے مراد ایمان ہے یعنی مومن بھوکا نہیں کھاتا، مومن کو اس سے طہا نفرت ہونی چاہیے، ۱۰۰۰ یعنی یہ حدیث امام ترمذی کو غیر قوی ہو کر لی، مگر جب امام اعظم نے اسی حدیث سے یہ مسئلہ استنباط کیا تو اس وقت بالکل صحیح اور درست و قوی تھی، اس روایت کی وجہ سے یہ حدیث صحیح نہ رہی، وہ اس کی اسناد میں اس وقت شامل تھا ہی نہیں امام ترمذی کے زمانہ کا ضعف پہلے دلوں کو مضربوں ہو گا، اس حدیث سے خواہ جس بھی سفیان ثوری نے بھی استدلال فرمایا اور اس کی تقویت میں صحابہ کی روایت سے بھی ہوتی ہے، اور جب علت و حرمت میں تعارض ہو تو حرمت کو ترجیح ہوتی ہے، لہذا یہی راجح ہے کہ بھوک حرام ہے و مرقاۃ لطیفہ مذہب حنفی کی قوت کی دلیل یہ ہے کہ جو جانور حنفی حرام کہتے ہیں دوسرے امام حلال، انہیں کھانا کوئی نہیں، دیکھو گوشت، اگو، بھوکا و غیرہ کو دوسرے نے حلال تو کہا مگر اس کے گوشت آج تک نہ کیں، مگر کشت میں فروخت ہوتے دیکھے نہ کسی کو کھاتے دیکھا صرف کتابوں میں ہی علت مذکور ہے، خیال رہے کہ ترمذی نے بھی اس حدیث کو ضعیف نہ کہا بلکہ لیس بقوی فرمایا، اس میں حدیث حسن بھی شامل ہے، نیز ترمذی نے اسی حدیث پر جرح محمول کی، اور جرح محمول اسلاف کے ہاں قبول نہیں، ان جرح و جہوں سے یہ حدیث قابل عمل ہے، ۱۰۰۰ عبدالرحمن ابن عثمان ابی عبید اللہ صحابی ہیں، حضرت طلحہ ابن عبید اللہ کے بھتیجے ہیں، بیعت الرضوان کے بعد ایمان لائے، حضرت عبداللہ ابن زبیر کے ساتھ شہید کئے گئے، ۱۰۰۰ یعنی چوہوں کا بھنا ہوا گوشت لایا تو گیا تھا حضرت طلحہ کے لئے، مگر وہ سورہ ہے تھے، ان کے بعض ساتھیوں نے یہ بھی کر کے چونکہ انہیں حلال نے شکار کیا



طَلْحَةَ وَاقْتَمَنَ أَكْلَهُ قَالَ فَأَكَلْنَاهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مُسْلِمٌ بِأَبِ  
الْأَحْصَارِ وَفُوتِ الْحَجَّ، الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدْ أَحْصَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَاحِقَ رَأْسَهُ وَجَامَعَ نِسَاءَهُ وَتَحَرَّهَدِيَهُ حَتَّى اعْتَمَرَ عَامًا قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ الْبُخَارِيُّ  
وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَالَ كُفَّارُ فَرِيشٍ دُونَ

ظلمہ جاگے تو آپ نے کھانے والوں کی موافقت کی کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پرندے کھانے لے (مسلم)  
روکے اور حج چھوٹ جانے کا لب نے پہلی نسل روایت ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روک دیئے گئے  
تھے تو آپ نے سر شریف منڈا دیا تھا اور اپنی بیویوں سے صحبت فرمائی اپنی بدی قربان کر دی تھی کہ اگلے سال عمرہ کیا ہے (بخاری)  
روایت ہے حضرت عبداللہ ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وہ نہ ہوئے تو کفار فریش بیت اللہ

ہے نہ کہ عمرہ نے ہذا سہارا سے لئے ان کا کھانا وصات ہے اور یہ بھی خیال کیا کہ حضرت ظلمہ ہمارے کھا لینے پر ناراض نہ ہوں گے کھائے انہذا حدیث پر یہ اعتراض  
نہیں اگر جب یہ چڑیاں حضرت ظلمہ کے لئے لائی گئی تھیں تو وہ سروں نے کیوں کھائیں، کیونکہ یہ کھانے والے ان کے بے تکلف دوست تھے :-  
لَا غَائِبًا فَأَكَلْنَاهُ فِی تَعْلِیْقِهِ ہے دینے آپ نے فرمایا کہ یہ گوشت ہمارے لئے حلال ہے، کیونکہ ہم نے اسی قسم کے بدایا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم  
کے ساتھ کھائے ہیں، اس سے بھی مذہب مخفی ثابت ہوتا ہے کہ جس شکار میں محرم نے مدد نہ دی ہو محرم کو اس کا کھانا حلال ہے :- ۲۵ احصار  
حصار سے بنا یعنی روکنا باز رکھنا اور رب تعالیٰ فرماتا ہے احصوا وَاِیَّی سَبِیْلُ اللَّهِ: شریعت میں احصاریہ ہے کہ انسان بعد احرام حج کرنے پر قحاح  
نہ ہو، مسئلہ احصار میں تین قسم کا اختلاف ہے: ایک یہ ہے کہ ہمارے امام عظیم کے ہاں دشمن مرضی خرج و ہلاک ہو جانے، راستہ میں عورت غرضہ کے  
کے محرم مرنے سے احصار ہو جاتا ہے، دیگر ماموں کے ہاں احصار صرف دشمن کا فرسے ہوگا اور کسی وجہ سے نہیں: دوسرے یہ کہ ہمارے مذہب میں احصار  
کی قربانی حرم شریف میں ہی بھیجی جائے گی کہ ہاں ذبح ہو: دیگر کہہ کے ہاں جہاں احصار ہو وہاں ہی ذبح کر دی جائے وہ فرماتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اپنی قربانی حدیبیہ میں ہی کر دی تھی ہم کہتے ہیں کہ وہ مجبور ہو کر وہاں سے حرم تک قربانی لے جانے والا کوئی نہ تھا اس سبب ہی روک دیئے گئے تھے ایسی مجبوری میں  
ہم بھی کہتے ہیں کہ قربانی کر دے (اشعر یا حدیبیہ کا بعض حصہ حرم میں داخل ہے، یہ قربانیاں داخل حرم والے حصہ میں ہوئیں، تیسرے یہ کہ ہمارے ہاں محصر پر قضا واجب  
ہے، تمام شافعی کے ہاں نہیں، مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا عمرہ قضا ہماری تائید کرتا ہے حج کا وقت قیام عرفات رہ جانے سے ہوتا ہے، قیام عرفات کا وقت نویں بقر  
عید کے ندال سے دسویں کی پونچھ تک ہے اگرچہ ایک ساعت ہی وہاں ٹھہر جائے رہنے کے رنگی کے وقت اس وقت کے لئے نماز قضا کر دے (اشعر و عرفات :-  
۲۶ یعنی ۲۶ میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا احرام باندھا حدیبیہ کے میدان میں کفار مکہ نے آپ کو عمرہ سے روک دیا تب آپ اس میدان میں حلال ہو گئے  
اور وہاں ہی قربانی احصار دیدی سال آئندہ ۲۷ میں آپ نے اس وقت شدہ عمرہ کی قضا کی جس قضا سے معلوم ہوا کہ فطری حبادت شروع کر دینے سے واجب ہو  
جاتی ہے کہ اس کی قضا ہوتی ہے شوافع کہتے ہیں کہ یہ دوسرا عمرہ فطری تھا، پہلے سب نے ارادہ کیا سال حدیبیہ میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چودہ سو صحابہ  
تھے قضا میں سات سو بھی رہتے، مگر قضا واجب ہوتی تو سب کرتے، ہم کہتے ہیں کہ سب نے قضا کی، بعض نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بعض نے بعد  
(عرفات) اگر یہ دوسرا عمرہ فطری ہوتا تو اسے عمرہ قضا نہ کہا جاتا :- ۲۸ عمرہ کرنے ۲۸ میں چودہ سو صحابہ :-



ابنِ قحطانیؒ نے فرمایا کہ: **وَقَصَّرَ أَصْحَابُهُ رِوَاةُ الْبُخَارِيِّ، وَعَنِ الْمُسَوِّرِيِّ مَحْرُوفَةً قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَرَّكَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ وَأَمْرًا صَحْبَهُ بِذَلِكَ رِوَاةُ الْبُخَارِيِّ، وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ أَلَيْسَ حَسْبُكُمْ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ حَبَسَ حَدَاكُمْ عَنِ الْحَجِّ طَافَ بِالْبَيْتِ بِالْقَصْفِ وَالْمُرُوءَةِ ثُمَّ حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى يَخْرُجَ عَمَّا قَابِلًا فِيهِدَانِي أَوْ يَمُوتُوا إِنْ لَمْ يَحِدْ هَذَا رِوَاةُ الْبُخَارِيِّ، وَعَنِ عَائِشَةَ قَالَتْ**

خبر کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہدایاں قرآن کریم اور آپؐ نے سر منڈا دیا اور صحابہؓ نے بال کٹوا دیئے تھے۔  
 بخاری اور ابوداؤد کے احادیث سے نقل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر منڈانے سے پہلے ذریعہ فرمایا اور اپنے صحابہؓ کو بھی  
 اس حکم کی تلقین فرمادی کہ حضورؐ کے حکم سے اپنے فرمایا کی تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کافی نہیں اگر تم میں  
 سے کوئی حج سے روک دیا جائے کہ نوبت اللہ اور صفاء و کلموں کو سے پھر یہ چیز سے حلال ہو جائے حتیٰ کہ سال آئندہ حج  
 کرے نہ تو بدی لائے یا اگر بدی میسر نہ ہو تو روزے رکھ لے نہ بخاری اور ابوداؤد سے حضرت عائشہؓ سے فرماتی ہیں

یہ ہیں ہم کو انہوں نے بیت اللہ تک نہ پہنچنے دیا اس سے اشارت معلوم ہوا کہ کثرت بیت اللہ کے طواف سے روکنے سے ہوتا ہے، اگر حج کا نوبت  
 عرفات سے روک دیا جائے تو ہوتا ہے نہ پہنچنے دیا، اس سے اشارت معلوم ہوا کہ کثرت بیت اللہ کے طواف سے روکنے سے ہوتا ہے، اگر حج کا نوبت  
 واجب نہیں، بعض کے ہاں واجب ہے، لیکن کرنے پر کوئی کفارہ وغیرہ نہیں (طحاوی) (مذہبات) پہلے یہ واقعہ ہم حدیث کا ہے کہ جب حضورؐ نور صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے بعد صلح مدینہ منورہ واپسی کا ارادہ فرمایا، تو بدی وہاں ہی قربانی فرمادی اور سر منڈا دیا، امام اعظم قدس سرہ کے ہاں محضر پر منڈانا یا کترانا نہیں،  
 حضورؐ نور صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل و حکم شریف اس لئے تھا کہ لوگوں پر آپؐ کا مصمم ارادہ ظاہر ہو جائے کہ آپؐ عمرہ کرنے کا ارادہ بالکل ہی ترک فرمادیا ہے  
 اور واپسی کا ارادہ ہو چکا اور جو کام ضرورتاً حضورؐ نور صلی اللہ علیہ وسلم نے کئے وہ سنت نہیں کہاتے، امام صاحب فرماتے ہیں کہ سر منڈانے یا کترانے کا عبارت ہونا  
 خاص جگہ اور خاص وقت میں ہے یعنی عمرہ یا حج کے ارکان اور کچھنے کے بعد، رب تعالیٰ فرماتا ہے لَتَعْبُدُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ابْنِ شَابَّاحُ اللہ اعلم  
 مصطلحانِ فروع مکہ و مقاصد میں معلوم ہوا کہ بیت اللہ میں داخل ہو کر عمرہ کرنے، طلق و قصر عبادت ہے، صاحبین کے ہاں محضر پر سر منڈانا ہے، اگر  
 کرنے پر کوئی کفارہ وغیرہ لازم نہیں تفصیل کتب فقہ میں ہے (اشعری) پہلے یہاں سنت سے مراد تو لی سنت ہے، یعنی حضورؐ نور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان  
 عالی نہ کہ عمل سنت، کیونکہ حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم احرام عمرہ میں روکے گئے تھے نہ کہ احرام حج میں، حج روک دینے کے معنی یہاں ہیں کہ عمرہ مکہ  
 معظمہ حج ہو چکنے کے بعد پہنچنے یا کوئی دشمن یا بیماری اسے مکہ معظمہ سے عرفات نہ جانے دے، تو وہ عمرہ حج اب عمرہ کر کے احرام کھول دے، اور اگر عمرہ  
 مکہ معظمہ پہنچ ہی نہ سکا اس کے احکام دوسرے ہیں: پہلے گزشتہ سال والے رہے ہوئے حج کی قضا کرے، وہ حج خواہ فرض تھا یا نفلی: یوں ہی اگر عمرہ  
 حج کو ناسد کر دے تب بھی قضا واجب ہے اگر حج نفلی ہو: اس سے معلوم ہوا کہ ہر نفلی عبادت شروع کر دینے سے فرضی ہو جاتی ہے، امام شافعیؒ حج میں  
 تو اس کے قائل ہیں مگر دیگر عبادت میں قائل نہیں ان کے ہاں نفلی نماز و ہجرت و شروع کر دینے کے بعد بھی نفلی ہی رہتے ہیں کہ توڑ دینے پر قضا نہیں:

۱۔ ضیاء الزہراء علیہ السلام کی بیٹی ہیں۔ یہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی چچا زاد بہن، زہیرہ سلامہؓ نہ لانے تھے۔ ضیاء صغیرہ میں، مہاجرات سے ہیں حضرت مقداد کی زوجہ ہیں۔ راضیہ و مرثات: ۱۔ ۲۔ یعنی ہم نے سنا ہے کہ جبہ الوداع میں ہمارے ساتھ تم بھی حج کو چلنا چاہتی ہو۔ یہ واقعہ حجۃ الوداع کی تیاری کے وقت کا ہے، معلوم ہوا کہ حاجی دوسرے لوگوں کو بھی اپنے ساتھ حج کو چلنے کی رغبت دے: ۳۔ یعنی ابھی بیماری سے اٹھی ہوں، اکثر درہوں، اندیشہ ہے کہ سفر سے پھر مرض عود کر آئے، اور میں احرام کے بعد حج پورا نہ کر سکوں: ۴۔ یعنی احرام باندھتے وقت یہ کہہ لینا کہ خدا یا اگر میں بعد احرام ادا نہ جج سے قاصر رہوں، بیمار ہو جاؤں، توجہ اس بیمار ہو جانے والی ہی احرام کھول دوں گی: اس سے معلوم ہوا کہ احصار مرض سے بھی سہجوتا ہے، لہذا یہ حدیث امام اعظم کی دلیل ہے، کہ احصار دشمن ہی سے نہیں ہوتا مرض سے بھی ہوتا ہے، خیال رہے کہ زبان سے یہ شرط لگانا ایسا استہجابا ہے، اگر شرط نہ بھی لگائی ہو تب بھی بیمار محرم احرام کھول سکتا ہے، بعض نے فرمایا کہ اس شرط لگانے کا فائدہ یہ ہو گا کہ بیمار فوراً حج سے کھل سکتا ہے، اگر غیر شرط لگانے ایسا عادتہ پیش کیا دوسرے حجاج کے ساتھ ہدی بھیجے گا، اور ہدی حرم شریف میں ذبح ہو چکنے کے بعد احرام کھولے گا: ۵۔ یعنی جو قربانی تم گزشتہ سال دے چکے ہو وہ تو قبول ہو گئی، اب دوبارہ قضاء عمرہ میں پھر قربانی دو، اگر گزشتہ قربانی مٹی میں واقع ہوئی تھی تب تو وہ درست ہی نہ ہوئی تھی، اب دینا ضروری ہے، اور اگر حرم کے حدود میں واقع ہوئی تھی، تو اب دوبارہ دینے کا حکم استہجابی ہے، رزوات و اشعار: ۱۔ ۲۔ اس جگہ مشکوٰۃ شریف میں جگہ چھوٹی ہوئی ہے، مگر یہ روایت ابو داؤد میں ہے، چونکہ اس کی اسناد میں محمد بن اسماعیل ہے، اسلئے حدیث اس اسناد میں ضعیف ہے، واللہ اعلم:

فَقَدْ حَلَّ وَعَلَيْهِ الْحُجُّ مِنْ قَابِلٍ وَأَكَا التَّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَالِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ  
وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ فِي بَرَأَيَةِ أُخْرَى أَوْ مَرَضَ وَقَالَ التَّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ فِي الْمَصَابِيحِ ضَعِيفٌ  
وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَحْيَى الدَّيْلَمِيِّ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحُجُّ عَرَفَةٌ مَنْ  
أَذْرَكَ عَرَفَةَ لَيْلَتَهُ جَمَعَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَقَدْ أَذْرَكَ الْحُجَّ أَيَّامُ مَثَاثِلَتِهِ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا  
إِثْمَ عَلَيْهِ فَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَأَكَا التَّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَالِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ

جمانے تو وہ احرام کھول دے اور اس پر سال اکندہ حج ہے لہ ترمذی، ابو داؤد، تسالی، ابن ماجہ، دارمی اور ابو داؤد نے یہ زیادہ  
کیکہ دوسری روایت میں یہ بھی ہے کہ یا وہ بیمار ہو جائے لہ ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے اور معاصیح میں ہے کہ ضعیف ہے لہ  
روایت ہے حضرت عبدالرحمن ابن یحییٰ طوسی نے فرماتے ہیں میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ حج مرد ہے جو  
مردہ کی شب بھر طلوع ہونے سے پہلے عرفہ کا قیام پائے اس نے حج پالیا کہ منی کے دن میں میرا کہ تو جو مردوں میں جلدی کرے تو  
اس پر گناہ نہیں اور جو دیر سے لوٹے تو اس پر گناہ نہیں ترمذی، ابو داؤد، تسالی، ابن ماجہ

(دارمی)

سہ بیٹے ہیں نے احرام حج باندھ لیا ہو، پھر اس کے پاؤں کی جلی ٹوٹ جائے یا تھری تہ ٹوٹے، انگ پھینک دیا جائے جس سے وہ آگے سفر و درکار کا بیج والا نہ کر سکے  
تو وہ اپنا احرام کھول دے اور وہاں سے لوٹ جائے یا سفر جائے یا کسی مکہ معظمہ کی مسجد سے اور تھری تھری فسخ پر احرام کھول دے۔ لہ ترمذی، ابو داؤد، تسالی، ابن ماجہ  
سے دو مسئلے ثابت ہوئے: ایک یہ کہ احرام صرف دشمنی سے نہیں ہوتا بلکہ بیماری وغیرہ سے بھی ہو جاتا ہے۔ دوسرے یہ کہ ان کی ہمارے شروع کر دینے سے فرض و وجاتی  
ہے اگر اگر وہ کسی نہ ہو سکے تو اس کی قضاء لازم ہے کیونکہ یہ ان کے مطلق قرار یا فرضی ہو یا نفلی۔ لہذا یہ حدیث احکام کی توفیق دہی ہے: بعض نے فرمایا اگر شرط سے  
احرام باندھا ہے تب مرض سے احرام ہو سکے گا ورنہ نہیں مگر یہ بھی صحیح نہیں، اس حدیث پاک میں شرط کا ذکر نہیں، نص مطلق کا اطلاق باقی رکھنا چاہیے: لہ بیماری سے  
وہ بیماری مراد ہے جو سفر یا ارادت سے حج سے روک دے، مطلقاً بیماری نہیں، جیسا کہ ظاہر ہے: لہ بیٹھے یہ حدیث چند اسنادوں سے مروی ہے ترمذی والی اسناد میں تو مرض  
ہے اور امام بقوی نے صاحب معاصیح کی اسناد میں ضعیف، مگر اس مسئلہ کا ضعف دوسری اسناد کے کسی کو ضرر نہیں ہو سکتا، فتح القدیر میں ہے کہ یہ حدیث حضرت ابن  
عباس و ابو ہریرہ پر پیش کی گئی، تو ان دونوں نے فرمایا کہ ہمارے پاس ہے، طحاوی میں ہے کہ حضرت علقمہ فرماتے ہیں ہم اسے اس مانتی کو منہ پانے کاٹ دیا وہ مرد کا حرم تھا  
ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود سے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ وہی صحیح ہے اور صحت ہو جائے کہ بعد عمرہ اور کئے فی الحال کھل جائے و وفات کے بعد عمرہ کا حرم تھا  
کے بزم ویم کے فتح سے ہے، وہیل، تو کے کسواقی کے سکون سے آپ صحابی میں کو فرمیں رہے، فراساں میں وفات پائی: لہ بیٹے حج کا کرکن اعلیٰ میں پر حج پانے نہ پانے کا  
مدار ہے، وہ قیام عرفات ہے، اس کے وقت میں اتنی گنہگار کی گئی ہے کہ اگلی رات بھی نوی تہریج میں شامل کر دی گئی، لہذا جو حاجی دسویں کی فجر سے پہلے پلے اگر  
ایک ساعت کے لئے بھی عرفات پہنچ جائے اسے حج مل جائیگا، بعض علماء نے فرمایا کہ جمعہ کا بھی یہی حال ہے کہ ہفتہ کی رات بھی اس میں شمار ہے کہ اس شب میں مسر  
جائے والا جمعہ کا ہی میت ہو گا: لہ گیارہویں بار صوفی تیرہویں بقرعید نہیں، ایام تشریق کہا جاتا ہے: لہ بیٹے جو بار صوفی بقرعید کو رمی کر کے لوٹ جائے  
گنہگار نہیں، اور جو تیرہویں کی رمی کر کے لے ٹھہر جائے وہ بھی گنہگار نہیں بلکہ ثواب پائے گا، کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی عمل تھا تیرہویں کی



وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، بَابُ حَرَمِ مَكَّةَ حَرَسَهَا اللَّهُ تَعَالَى الْفَصْلُ  
الْأَوَّلُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ لَا هَجْرَةَ وَلَكِنْ  
جِهَادٌ وَبَيْتَةٌ وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَانْفِرُوا وَقَالَ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ رَأَى هَذَا الْبَيْتَ حَرَمَهُ اللَّهُ يَوْمَ  
خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهُوَ حَرَامٌ مُحَرَّمَةٌ اللَّهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ الْقِتَالُ فِيهِ لِأَحَدٍ  
قَبْلِي وَلَمْ يَحِلَّ لِي إِلَّا سَاعَةً مِّنْ مَّهَارٍ فَهُوَ حَرَامٌ مُحَرَّمَةٌ اللَّهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا يُعْصَدُ شَوْكُهُ وَلَا يُفْرَقُ

اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے صحیح ہے۔ باب مکہ معظمہ کا حرم اللہ اس کی حفاظت فرمائے۔ فصل پہلی۔ روایت ہے  
حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کن فرمایا اب ہجرت نہ رہی نہ یمنین جہاد اور بے گشت  
ہے نہ اور جب جہاد کیلئے جانے جاؤ تو کل پڑوے اور فتح مکہ کے دن فرمایا کہ اس شہر کو اللہ سے اس دن ہی حرم بنا دیا جس دن آسمان و زمین  
پیدا کیئے لہذا یہ قیامت تک اللہ کے حرم فرمانے سے حرام ہے نہ اور مجھ سے پہلے کسی کے لئے اس شہر میں جنگ جائز نہ ہوئی  
اور مجھے بھی ایک گھنٹہ دن کی حلال ہوئی چنانچہ اب وہ قیامت اللہ کے حرام کیئے سے حرام ہے کہ نہ یہاں کے کانٹے توڑے جائیں

نہ اور نہ یہاں کا

ری زوال سے پہلے بھی ہو سکتی ہے گیارہویں بارہویں کی دہائی بعد از مال ہے، بعض کفار عرب دو دن ٹھہرنے کو برا کہتے تھے بعض تین دن کو برا سمجھتے تھے عرب تعطلے لے  
دونوں کی ترویج قرآن میں فرمادی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمل شریف سے استنباب ثابت فرمایا ہے کہ مکہ معظمہ اور اس کے آس پاس کی وہ زمین جہاں  
شکار وغیرہ کا احرام ہے حرم شریف کہلاتا ہے جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے قاذ کعبہ میں سنگ اسود نصب فرمایا تو یہ بت چمکنا تھا جہاں تک اس کی  
رہائی پہنچی وہاں تک حدود و حرم مقرر ہوئے ان حدود پر مینار قائم کر دیئے گئے ہیں سوائے جدۃ اور جبرائیل کی جانب کے کہ اس طرف مینار نہیں، یہ علامات حرم  
سب سے پہلے ابراہیم علیہ السلام نے قائم فرمائے، پھر اسماعیل علیہ السلام نے، پھر یونس ابن اویس نے، پھر قریش نے، پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سال  
پھر حضرت عمر نے، پھر حضرت عثمان نے، پھر حضرت امیر معاویہ نے اب تک امیر معاویہ کے قائم کردہ نشان موجود ہیں، یہ حدود و طرف یکساں نہیں، اقرب تر حد و مقام  
تخیم ہے جہاں سے عمرو کے احرام باندھے جاتے ہیں وہاں ہی مسجد حضرت عائشہ ہے، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مکہ معظمہ سے مدینہ پاک کی طرف ہجرت فرما جانے کے  
بعد مکہ کے مسلمانوں پر ہجرت فرض تھی اور مکہ معظمہ میں بلا عذر رہنا حرام تھا کہ وہ جگہ دار الحرب ہو گئی تھی فتح مکہ سے وہ جگہ دارالاسلام بن گئی اور اب اس ہجرت کی  
فرضیت ختم ہو گئی، یہاں یہی نشان ہے یعنی مکہ معظمہ سے ہجرت کرنا فرض نہ رہا، یہ حدیث اس کے خلاف نہیں کہ ہجرت قیامت تک ہے، وہاں دوسرے  
دار الحرب سے ہجرت میں ملازم ہو سکتا ہے کہ نہ فرضی ہے کہ اب مکہ معظمہ قیامت تک بھی دار الحرب نہ بنے گا اور نہ یہاں سے ہجرت فرض ہوگی، الحمد للہ ایسا ہی ہوگا،  
یعنی اب جسے جہاد میں ترو وہ جہاد کرے، اور جو جہاد نہ پائے وہ نیت کرے کہ جب مجھے خدا موقوف دیا جہاد کروں گا کہ نیت جہاد بھی ثواب ہے، اگر جہاد کسی وقت  
فرضی گفاید ہو تو بقدر ضرورت لوگ نکلیں، اور اگر فرض بھی ہو گیا ہو تو ہر مرد و زن نکلے، یہ کلمہ دونوں صورتوں کو شامل ہے، یعنی اس شہر پاک کا حرم  
شریف ہونا صرف اسلام میں نہیں ہے بلکہ بڑا برا مسئلہ ہے ہر دین میں یہ جگہ محترم تھی وہ جو باب حرم مدینہ میں آ رہا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ  
مکرمہ حرم بنایا، وہاں یہ مطلب ہے کہ اس کے حرم ہونے کا اعلان ابراہیم علیہ السلام نے کیا، کیونکہ طوفان نوحی میں جب بیت المعمور آسمان پر اٹھا

۱۷۰ یہ عزم کا شکار نہ ہونا تو کیا اسے اس کی جگہ سے ہٹانا بھی کانا بھی منع ہے اور اگر معجز کا نہ ہے وہ ضائع ہو جائے تو اس کی قیمت واجب ہوگی (اشعرا) ۱۷۱ اس کے ظاہری معنی یہ ہیں کہ دیگر مقامات کی ملی ہوئی چیز کا کچھ عرصہ تک اعلان کیا جاتا ہے پھر مالک نہ ملنے پر یا خیرات کر دی جاتی ہے یا پانے والا اگر فقیر ہو تو خود مالک ہو جاتا ہے مگر حرم شریف کی ملی ہوئی چیز کا اعلان ہی کرنا ہوگا۔ پانے والا نہ کیجیے اسے خیرات کرے نہ خود مالک ہو دیجیے نہ برب شافعی ہے، بعض اصناف بھی اس طرف متائل ہیں جیسا کہ لغات وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے مگر مذہب امام ابوحنیفہ یہ ہے کہ حرم کی کئی چیز بھی دیگر مقامات کی طرح ہے مگر میں اعلان زیادہ کیا جائے گا ان کی دلیل وہ حدیثیں ہیں جو قطعہ کے بیان میں آئیں گی اس فرمان عالی کا فساد یہ ہے کہ صرف زمانہ حج میں ہی اعلان نہ کرے بلکہ بعد میں بھی اعلان کرتا رہے ۱۷۲ بعض شارحین نے فرمایا کہ خلا ترگاس کو کہتے ہیں اور حدیث خشک کو اور بعض کے ہاں اس کے برعکس ہے معتقد یہ ہے کہ حرم شریف کی نہ ترگاس کا ٹی جائے نہ خشک کیونکہ خشک گھاس کا ٹٹھ کے مکھ میں ہے ۱۷۳ اذخر ایک لمبی گھاس ہوتی ہے جو عرب میں بجائے لکڑی اور کوئلے



يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِأَحَدِكُمْ أَنْ يَحْتَلَّ بِمَكَّةَ السَّلَامِ، وَعَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ الْمَغْفِرَةُ فَمَا نَزَعَهَا جَاءَ رَجُلٌ وَقَالَ إِنَّ ابْنَ خُطَلٍ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكُعبَةِ فَقَالَ أَقْتُلْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ

قرآن کریم میں سے کسی کو یہ حلال نہیں کہ مکہ معظمہ میں تھیں یا اٹھائے پھر مکہ معظمہ (روایت ہے حضرت انس سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فتح کے دن مکہ معظمہ میں اس طرح تشریف لائے کہ آپ کے سر پر خود تھامے پھر جب خود کو اتار لیا تو ایک شخص آیا اور بولا کہ ابن خطل کہہ شریف کے پردوں سے لٹکا ہوا ہے۔ فرمایا اے قتل کر دو (مسلم بخاری) روایت ہے جابر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح کے دن مکہ

کی بھٹیوں میں بھی استعمال کی جاتی ہے، اس کے قمر کی چیتوں میں بھی جیسے ہمارے ہاں گاؤں میں سینے دسر کرے، ۵۵ اس سے معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو رب تعالیٰ نے احکام شریعہ کا مالک بنایا ہے کہ اپنے امتیاز سے آپ باذن پروردگار حرام و حلال کر سکتے ہیں اور کیوں سرکار عالی نے حضرت عباس کے جواب میں یہ نہ فرمایا کہ اچھا رب کی بارگاہ میں دعا کریں گے یا جبریل امین سے پوچھیں گے، بلکہ خود ہی فرمایا اِنَّهُ لَا خُفْوَ، اگر حضرت عباس حضور سے یہ نہ کہلوا دیتے تو اوغری حرام ہی رہتی، راشدہ ۵۶ اکثر شوافع کے ہاں حرمین شریفین کی مٹی یا پتھر باہر لے جانا بھی منع ہے اور باہر کی مٹی وہاں پہنچانا خلاف آدمی، ہاں ایک زمرہ متبرک کے لئے اور مدینہ پاک کی کھجوریں باہر لے جانا منع ہے، چنانچہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل بن عمرو سے حدیبیہ کے سال آپ زمرہ دو مشک کھرے مدینہ طیبہ منگوا دیا، اور سچ کے موقع پر خود سرکار آپ زمرہ مشکینوں و برتنوں میں لے گئے اور عرصہ تک وہ پانی بیماروں کو دوا دے پلاتے رہے اور حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت صحیح ثابت ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی بار آپ زمرہ باہر بھیجا اور مرقا، مدینہ پاک سے خاک شفا لانا اور اُسے دوا استعمال کرنا سنت مسلمان ہے، اسی کا ماخذ یہ حدیث ہے کہ حضور نے فرمایا تَوْبَةُ اَوْفِيَتْ تَائِبُ فِي مَسْجِدِنَا سَمَارَى زَمِينِ مَدِينَةِ مَسْجِدِ بيماردی کو شفا دیتی ہے بلکہ ہاں کا گرد و غبار اپنے منہ اور سینہ پر لے، کہ یہ برسی و ہزام کے لئے بہت مفید ہے، مسجد نبوی خصوصاً منہ مطہرہ کا غبار مسنون کی آنکھوں کا شرمہ ہے اور عشاق کے زخمی دلوں کا مرہم ۵۷

۵۷ مکہ معظمہ میں کھلے ہتھیار اٹھانے پھر نا تاکہ مسلمان مرموب ہوں حرام ہے، غلاف میں ڈھکے ہتھیار اٹھانا اپنی حفاظت وغیرہ کیلئے درست ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ قضا میں ہتھیار لے کر وہاں داخل ہوئے مگر غلاف میں یہ عمل اس حدیث کی تفسیر ہے ۵۸ بیٹھے آپ بغیر حرام مکہ معظمہ میں داخل ہوئے ورنہ سر مبارک کہلا سوتا، آج چونکہ زمین حرم حضور انور کیلئے حلال ہو گئی تھی کہ وہاں قتل حلال ہو گیا تھا اس لئے آج بغیر حرام داخلہ بھی حضور انور کا درست ہو گیا لہذا یہ حدیث اصناف کے خلاف نہیں، اگر کسی نیت سے مکہ معظمہ جائے احرام و عمرہ ضروری ہے، اور نہ یہ حدیث شوافع کی دلیل ہے کہ جو کسی اور کام کیلئے مکہ معظمہ جائے وہ بغیر حرام ہاں سکتا ہے ۵۹ یہ خبر دینے والے فضل ابن عبید بنہ ابو بزرہ اسلمی تھے، ابن خطل کا نام عبد اللہ اور لقب غالب تھا یہ پہلے مسلمان ہوا پھر اپنے ایک خادم مسلمان کو قتل کر کے مرتد ہو کر مکہ معظمہ بھاگ آیا تھا، آج ڈر کے مارے غلاف کعبہ میں چھپ گیا، چونکہ آج زمین حرم میں قتل جائز تھا اس لئے اُسے قصاصاً یا مرتد ہونے کی وجہ سے قتل کر دیا گیا، یا تو حرم شریف میں یا وہاں سے باہر نکال کر، ورنہ باہر کا حجر اگر حرم میں آجائے تو اسے قتل نہیں کیا جاتا، رب تعالیٰ فرماتا ہے مَن قَتَلَ ذَلَّةً كَانَ أَصْنًا بَعْضُ مَنَامِ حَرَمِ شَرِيفٍ مِّنْ مَّوَدِّ قَصَاصٍ جَائِزٌ مَا نَتَى مِّنْ اس حدیث کی بنا پر، مگر یہ استدلال ضعیف ہے، ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میتات سے آگے بغیر احرام نہ بڑھو



معظم میں اس طرح تشریف لائے کہ بغیر احرام کے ننھے اور اچکے سر پر سیاہ عمدہ تھانہ (مسلم) روایت حضرت عائشہ سے عورتی میں فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک لنگر کعبہ معظمہ پر جھک کر رکھ کر توجہ میدانی زمین میں ہوں گے تو انکے اٹھ بھگتے سب کو دھوا دیا جائیگا تھے میں نے عرض کی یا رسول اللہ ان کے اٹھ پھلوں کو کیسے دھویا جائیگا ان میں سوداگر بھی ہوں گے اور وہ بھی جو اس لنگر سے نہیں ستھ فرمایا کہ دھویا تو سارے اٹھ پھلوں کو جائیگا چھ اپنی نیوٹوں پر اٹھائے جائیں گے تھے (مسلم بخاری) روایت حضرت ابو ہریرہ سے فرمایا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کو جنتہ کا دو چھوٹی پتہ نیوٹوں والا ڈھانچے گا تھے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عباس سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روای فرمایا گو میں نے کعبہ کو دھوا دیا ہوں گا لاچوٹی ناگوں والا ہے کعبہ کے پتھر پتھر کا ہے لہذا بخاری

نیز فرماتے ہیں کہ میرے لئے ایک ساعت کے واسطے یہ حرم کی زمیں طلال کر دی گئی تھی اب پھر اسی کی حرمت لوٹ آئی ہے ۱۷ یا تو وہ حرم میں داخلہ کے وقت حضور نور نے خود بھی پناہ لیا تھا یعنی لوہے کی توپ اور علامہ شریف بھی، یا بعد حرم شریف میں داخلہ کے وقت تو خود پہنچے تھے اور بیت اللہ شریف میں یعنی مسجد حرام میں داخلہ کے وقت خود اتار دیا تھا اور عمامہ پس لیا تھا، لہذا یہ حدیث گزشتہ حدیث کے خلاف نہیں، خیال ہے کہ لباس مفید افضل ہے مگر عمامہ سیادھی جائز ہے خصوصاً خطبہ کے وقت اسارے کپڑے کالے پناہ، خصوصاً حرم میں روافض سے تشبیہ ہے واللہ تعالیٰ مع نزایات انہ ۱۸ یہ واقعہ قریب قیامت ہو گا کہ ایک بڑا لشکر بربادی خانہ کعبہ کیلئے مکر مقرر ہو گا کہ وہ لوگ اور عمامہ دیا جائیگا، بعض شارحین نے فرمایا کہ یہ واقعہ ہو چکا ہے، مگر وہ شاہ سفیان شاہ مصر کے زمانہ میں مگر حق سبلی بات ہے ۱۹ اسوائے یا تو سوئی کی جمع ہے بجھ رہا یا اس کام کالج والے یا سوئی کی جمع ہے بجھ رہا بازار میں رہنے والے سوائے سوائے کا انتشار یہ ہے کہ مجرم تو ان میں سے بغض میں سزا ملی سب کو، کیونکہ اسی لشکر میں تجارتی کاروبار کرنے والے سپاہیوں کے خدمت گزار اور کھانا وغیرہ پکانے والے اور وہ لوگ بھی ہو گئے جو بڑے گئے ان کی نیت حملے کی نہ تھی ۲۰ یعنی ذکر ان لوگوں نے بھی اس لشکر کی تعداد بڑھائی تھی کہ اس حرم پر حملہ کی اور مجبوروں کے ساتھ رہے اسطرح بھی سزا کے مستحق ہو گئے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَأَنفُوا أَقِنتَ لِمَن تَتَّبِعُونَ الَّذِينَ يَنفَعُونَكَ إِنَّهُمْ كَفَرُوا قُلُوبُهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ قَوْلَ اللَّهِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۲۱ یہ فرق ہو جائیگا کہ ان میں سے کون کونوں کے زمرے میں آئیں گے اور کافر کافروں کے ساتھ ۲۲ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ہیں جو نبی پندہ، پیغمبر پندہ یا کفر پندہ یعنی بہت پست قدم بلا تہلا کفر و شتم خصوصاً لشکر میں ہو گا جو مکر مقرر پر غالب آئے کہ بعد مکر مقرر و عمارت لگا، یہ واقعہ قیامت کے قریب ہو گا جس کے بعد دنیا برباد ہو جائیگی اور قیامت آجائے گی، کیونکہ دنیا کی بنیاد ہی کبر مکر سے وابستہ ہے جب تک یہ ہے دنیا قائم ہے یہ گرے اور برباد ہو چکا دنیا گئی، ان دو واقعات میں رب کی قدرت کا اظہار ہے کہ وہ بڑا لشکر جس کا ذکر پہلے گذرا کہ کبر و بناؤ

**الفصل الثانی** عَنْ یَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِيَّاكَ كَارِ  
الطَّعَامِ فِي الْحَرَمِ الْحَادِثُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَطْبَقَ مِنْ بَلَدٍ وَأَحْبَبَكَ إِلَيَّ وَلَوْلَا أَنَّ قَوْمِي أَخْرَجُونِي مِنْكَ مَا سَكَنْتُ  
غَيْرَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِسْنَادُهُ وَعَنِ عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنِ عَدِيٍّ بْنِ حُمْرَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقِفًا عَلَى الْحِزْوَةِ فَقَالَ وَاللَّهِ

دوسری فصل روایت ہے حضرت یعلیٰ بن امیہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حرم خریف میں غنیمت مکتد ہاں  
یہاں بے دینی کرنے کی طرح ہے (ابوداؤد) روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے مکہ معظمہ سے فرمایا میں تو کیسا پاکیزہ شہر ہے اور تو مجھے کیسا پیارا ہے اگر میری قوم مجھے تجھ سے نہ نکالتی تو میں تیرے سوا کسی اور جگہ  
میں نہ رہتا (ترمذی) اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث اسناد کے لحاظ سے حسن بھی ہے صحیح بھی غریب بھی اور روایت ہے حضرت عبد اللہ ابن  
عدی ابن حمرہ سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام حسن و زور پر کھڑے ہوئے دیکھا میں حضور فرماتے تھے خلک

میں سے کہیں گے خود تنہا ہو جائیگا مگر یہ کہ زور و بلا آدمی کب کب بڑا کر دے (ابن ماجہ) یہ حدیث کا متعلق فعل پوشیدہ ہے مُتَلَقِّسٌ یَا مُتَقَصِّلٌ اسودادہ کی تفسیر کا حال ہے  
انج وہ ناقص الحقائق انسان جسکی انگلیں پچھلے میں چڑی ہیں جیسے وہ نہ نکالتے وقت گائے بکری کی ٹانگیں دیکھ کر یا وہ میرے پاس ہے اور میں اس کی حرکت دیکھ رہا ہوں  
کہ وہ کب بڑھا رہا ہے اور اس کا ایک ایک پتھر گرا رہا ہے اس کے گرنے کو چھوڑنے کے گرنے کو لکھوں سے دیکھ رہا ہوں اور پتھر گرنے کی آواز کانوں سے سن رہا ہوں۔  
راشعہ معلوم ہوا کہ نگاہ بنی ہمارے خواب و خیال سے زیادہ قوی ہے کہ اگلے کچھ واقعات ملاحظہ فرمائیے ہے :-

۱۔ اختصار کے مسئلے میں بوقت ضرورت انسان یا جانور و ان کی خوراک کو روکنا تاکہ زیادہ قحط پڑنے پر فروغ کیا جائے اور حرکت پر مجبور نہ ہو کہ اس میں اللہ کی  
مخلوق کی ایذا و رسانی ہے مگر مکہ معظمہ میں ایسی حرکت بہت ہی سخت جرم ہے وہاں استکار کرنے والا ابو جہل و غیرہ کفار کی طرح ہے جنہوں نے مسلمانوں کا بے لگاؤ  
کر کے انہیں متایا اور روزی ان پر تنگ کی مگر مکہ معظمہ کا فائدہ دیکھنا ایسا سخت جرم ہے جیسے وہاں رو کر بے دینی کرنا اور بے تعلقی فرماتا ہے ومن یسود قیسا  
بالحداد بظلم ثنی قادم عن ابی الیم اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ جیسے مکہ معظمہ میں نیکیوں کا ثواب بہت زیادہ ہے ایسے ہی وہاں گناہ کرنے کا عذاب  
بھی بہت سخت ہے سیدنا عبد اللہ ابن عباس مکہ معظمہ نہ رہے بلکہ وہاں سے کچھ فاصلے پر طائف شریف میں رہے وہاں ہی آپ کا مزار پرانہ ہے فقیر نے زیارت  
کی ہے :- غالباً یہ فرمان عالی سحرت کی رات ہے جب حضور انور حضرت صدیق کو ہمراہ لے کر مہاجر مدینہ منورہ روانہ ہوئے اور مکہ معظمہ سے باہر پہنچے تو حضرت  
مہاجر نگاہوں سے مستحق مکہ معظمہ پر نگاہ کی اور یہ فرمایا: مرقعات نے کہا کہ یہ کلام نفع کس کے دن وہاں سے واپسی کے وقت ہے مگر پہلی بات زیادہ قوی معلوم  
ہوتی ہے واللہ اعلم :- جمہور علماء کے نزدیک مکہ معظمہ شہر مدینہ منورہ سے افضل اور حضور کو زیادہ پیارا ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے امام مالک کے  
ہاں مدینہ منورہ مکہ مکرمہ سے افضل ہے وہ اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں کہ اس میں پہلی حالت کا ذکر ہے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ زیادہ  
پیارا ہو گیا جیسا کہ لکے باب میں آ رہا ہے فتویٰ یہی ہے کہ مکہ معظمہ مدینہ منورہ سے افضل ہے مگر شاق کی نگاہ میں مدینہ منورہ افضل ہو کر وہ محبوب

برکت کا باعث ہے بشرطیکہ وہاں کا احترام کر کے درخزات پہنچے آپ کا تمام غویلا اسی عمر کو کسی حدیٰ خزانہ میں ہے کنیت ابو شریح، صحابی ہیں افتح مکہ سے پہلے ایمان لائے، اسی وقت میں مدینہ منورہ میں وفات پائی، اپنی کنیت میں مشہور ہوئے (انگل) اور عمرو ابن سعید بن حاص اسوی قرشی اپنے چچا زاد بھائی عبدالملک ابن ابی



الْبُعُوثُ إِلَى مَكَّةَ اِذْ نَزَلَ إِلَيْهَا الْأَمِيرُ أَحَدُ ثَلَاثٍ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 الْغَدَا مِنْ يَوْمٍ لَقِيتُمْ مِيعَتَهُ اِذْ نَأَى وَوَعَا لِقَائِي اِبْرَئِيْمَ عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ حَمْدُ اللَّهِ وَآتَنِي عَلَيْهِ  
 ثُمَّ قَالَ إِنَّ مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ فَلَا يُحِلُّ لِأَمْرِ يَوْمٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ  
 يَسْقِفَ بِهَا دَمًا وَلَا يَعْصِدَ بِهَا شَجَرَةً فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ بِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا  
 فَقَوْلُؤَالَهُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ آذَنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ وَإِنَّمَا آذَنَ لِي فِيهَا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ  
 وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ وَلِيُبْلِغَ الشَّاهِدُ الْغَايِبَ فَقِيلَ لِأَيِّ

الشكر جمع رہا تھا کہ اسے میرے اجازت دے کہ میں تجھ کو وہاں تک پہنچاؤں کہ اس سے کل فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر  
 فرمایا ملہ جسے میرے کانوں نے سنا اور پیکر دل نے محفوظ کیا اور حضور کو میری آنکھوں نے کلام کرتے وقت دیکھا تھا اپنے اللہ کی حمد و ثناء کی  
 پھر فرمایا کہ کو اللہ نے حرم بنایا ہے کسی انسان نے دنیا یا میں تو کسی بھی شخص کو جو اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہو۔ یہ جائز نہیں  
 کہ وہاں خون بہائے اور وہاں درخت کاٹے اگر کوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جہاز سے اجازت سمجھے تو اسے کہہ دو کہ اللہ  
 تعالیٰ اپنے رسول کو اس کی اجازت دے دی تھی اور تم کو نہ دی ہے نہ جس نے مجھے دن کی ایک گھنٹی اجازت دی تھی اب  
 آج اس کی حرمت کل کی طرح ہی لوٹ آئی ہے حاضرین عاظمین کو یہ بتادیں۔ ابوشہرہ ج سے کہا گیا

ابن مردانہ کی طرف سے حدیث مندرجہ بالا کا حکم تھا پھر اسے عبداللہ بن سیدنا عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے جنگ کرنے پر مقرر کیا حضرت ابن زبیر کو معظمہ عراق و غیرہ کے  
 سلطان برحق تھے راشد و رقاۃ ابوبہ مروانہ نے مکہ معظمہ پر چڑھائی کرنے کے لئے لشکر تیار کیا حضرت ابوشہرہ ج نے اسے عظمت مکہ معظمہ کی طرف متوجہ فرمایا: ۱؎ خدا سے  
 مراد یا تو فتح مکہ سے دوسرا دن ہے یعنی فتح کی کل یا مطلب یہ ہے کہ یہ کل کی بات ہے ابھی اسے کچھ عرصہ رہا کہ آؤ تو نے ابھی سے اس پر عمل چھوڑ دیا تو آئندہ کی بات ہے: ۲؎  
 یعنی یہ واقعہ اور یہ حدیث میں کسی سنی سنائی نہیں کہ وہاں کہیں اسے نہیں نے خود اپنے کانوں سے سنا ہے اللہ دوسرے نہیں سنا بلکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں  
 بہت قریب تھا اور پھر سمجھے نہیں سنا بلکہ کچھ کہنا ابھی اس کی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے حدیث بالکل صحیح ہے: ۳؎ یعنی مکہ معظمہ کو حرم بنانے والا خود رب  
 تعالیٰ ہے کسی شخص نے اپنی رائے سے اسے حرم نہیں بنایا ہے تاکہ دوسرے آدمی کی رائے سے اس کی حرمت عاقبت رہے اللہ یہ حدیث اس روایت کے خلاف نہیں کہ حضرت  
 ابولہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم بنایا اور نبی مدینہ کو حرم بنانا یہاں کہ وہاں یہ مطلب ہے کہ حضرت ابولہیم علیہ السلام نے حرم ہونے کی دعا کی اب نے اسے حرم بنا دیا  
 وہاں اسناد و مجازی ہے یہاں تحقیق: ۴؎ اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ ساری ایمانیات کا معتقد ہو دو کلموں کا ذکر فرمایا۔ تمام  
 عقائد مراد لئے گئے، و رخت سے مراد خود وہ و رخت میں اپنے بونے ہوئے و رخت حرم شریف میں لائے جا سکتے ہیں، خون بہانے سے مراد اس کا خون بہانا ہے جو  
 شرعاً واجب القتل ہے اور حرم شریف میں پناہ دے لے جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا اور حرم شریف میں جانور ذبح ہوتے ہیں، وہاں کے مجرم کو قتل کیا جا سکتا ہے  
 محفوظ الدم شخص کا خون بہانا غیر حرم میں بھی حرام ہے لہذا حدیث واضح ہے: ۵؎ یعنی فتح مکہ کے دن ہمارا مکہ معظمہ پر حملہ کرنا اور حملہ کے دوران میں حضرت  
 خاندان نبوتی و ولید کی تلوار سے شتر و انسانوں کا حرم شریف میں خون بہانا یہ ہماری خصوصیات سے ہے، اور خصوصیات میں پیروی نہیں ہوتی نہ وہ افعال

۱۵ اُسکا مقصد یہ تھا کہ عبد الملک غلیظہ برحق ہے اور حضرت عبداللہؑ ہی زہرِ مرگس کے باغی ہیں، مگر مظہر میں باغیوں کی سرکوب کرنا جائز ہے میں اس فعل پر مجرم نہیں ہوں۔  
 ۱۶ یعنی جو حرم کے باہر خون کرے اور حرم میں پناہ لے لے اُسے اسی نہیں ہے بلکہ اُس کی ہندو زنی رنگ کی جائے مگر وہ نکلے اور باہر سے پرتقل کر دیا جائے اور اگر اُسے مردرد کا مقصد یہ ہے کہ اس حرم کا مجرم حرم میں قتل کیا جائیگا تو غلط ہے اور مرد وہی سعید ظالم و فاسق بھی تھا اور زنا جابل بھی لہذا یہ جہد شوائغ کی دلیل نہیں، جملہ کے قوال سے دلیل کیسی و مرثات اب ۱۷ خرویدہ رخ کے پیش رس کے حرم سے اس کے نفویٰ معنی میں اورث کی چوری اب اصطلاح میں مظنا فساد کو کہتے ہیں، اُس کی مراد فساد سے ایمانی مالی مال کی فساد ہے نہ ۱۸ آپ ابو جہل کے بغیانی بھائی ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلانِ نبوت کرتے ہی ایمان لائے حضرت عمرؓ کے ساتھ حبشہ ہجرت کر گئے، پر حضرت عمرؓ کے ساتھ مدینہ منورہ ہجرت کر کے آئے ابو جہل اور عمارؓ ابی ہشام نے دھوکہ سے انہیں مکہ معظمہ بلایا مگر تیری ملن تیرے لئے میفرار ہے اور وہاں آپ کو قید کر دیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت نماز میں آپ کی ہلاکی کی دعا کی کہ اپنی عیاشی میں رہو کہ کو نہات دے، آپ عہدِ فاروقی میں جو جنگ یر بروک میں شہید ہوئے وہاں اب ۱۹ تجربہ سے بھی ثابت ہے کہ جس بار اللہ نے کو بہر مظہر یا حرم شریف کی بے حرمتی کی، ہلاک و برباد ہو گیا، یزید ملعید کے زمانہ میں جب حرم شریف کی بے حرمتی ہوئی یزید ہلاک ہوا اُس کی سلطنت ختم ہو گئی نہ ۲۰ تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ محدود مدینہ منورہ کا ارب و احرام مکہ معظمہ کا حدود کی طرح ہے بلکہ اُس سے بھی زیادہ مگر اختلاف اس میں کہ حرم مدینہ میں شکار کرنا حلال ہے یا حرام، اگر حرام ہے تو اس کی جزا یعنی فدیہ یا کفارہ واجب ہے یا نہیں، مہمدا سے اہم اعظم کے اہل و ملان شکار بھی حلال ہے اور درخت وغیرہ کا شکار بھی درست، کیونکہ ان چیزوں کی حلت تو قرآن کریم کی حرمتی آیات سے ثابت ہے مگر محدود مدینہ میں ان کی حرمت کی نہ کوئی آیت ہے نہ حدیث قطعی بلکہ حدیث سے ثابت ہے کہ حضرت انس کے بھائی ابو عمیر نے مدینہ منورہ میں ایک چڑیا پالی تھی جو چنے سے میں رکھی تھی

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إِنْ الْقُرْآنَ وَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةُ حَرَامٌ مَا بَيْنَ عَيْرٍ إِلَى ثَوْرٍ فَمَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَّثًا أَوْ أَوْحَى مُحَدِّثًا فَاعْلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ ذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ

صلی اللہ علیہ وسلم سوائے قرآن کے اور اس کے جو اس کتاب میں ہے کچھ اور نہ کھالہ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں مدینہ منورہ عیر سے ثور تک کے درمیان حرم ہے اٹھ تو جو اس میں کوئی بدعت ایجاد کرے یا کسی بدعتی کو پناہ دے تو اس پر اللہ کی اور فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے اٹھ اس کے نہ صرف اٹھ قبول ہوں نہ نقل اٹھ مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے

اگر مدینہ منورہ میں شکار حرام ہوتا تو چوپایا کو بھیجے میں بند کرنا بھی حرام ہوتا، حرم مکہ میں شکار حرام ہوتا اور کرینے پر جزا واجب ہوتا قرآن کریم سے بھی ثابت ہے۔ اور احادیث قطعیہ سے بھی، بعض ائمہ کے ہاں حرم مدینہ میں شکار حرام تو ہے مگر اس کی جزا واجب نہیں، بعض کے ہاں جزا واجب ہے بعض کے نزدیک وہاں پرندوں کا شکار حلال ہے، چرنندوں کا حرام، ہر حال مسئلہ اختلافی ہے اور اس بارے میں مذہب مفتی بہت قوی ہے نہ

۱۰ حضرت علی کے زمانہ خلافت میں رخص اور خروج کی جو معین قائم ہوئی تھیں منافق ان گروہوں کی شکل میں نمودار ہوئے اور انھیں نے شہر کیا کہ حضرت علی کے پاس بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا خصوصی وصیت نامہ اور خلافت نامہ ہے جس میں لکھا ہے کہ آپ اسلام کے خلیفہ اول ہیں، اللہ گندہ شتہ خلافتیں باطل نہیں اور یہ کہ آپ کے پاس کوئی خاص چھپا ہوا قرآن ہے اور وہی اصلی ہے اس لئے بعض لوگ آپ سے اس کے متعلق سوال کرتے تھے اور جناب علی مرتضیٰ یہ جواب دیتے تھے، بعض رد انھیں کو آپ نے زندہ جلوا دیا جیسا کہ شکوۃ کتاب الحمد وہی آئیگا مگر یہ دینی جنگاری سنگتی ہی رہی صحیفہ ایک کاغذ تھا جس میں کچھ فرشی احکام لکھے ہوئے تھے جو جناب علی کی تلوار کے پر تک میں رہتا تھا جو آپ لوگوں کو دکھایا بھی کرتے تھے اور سنا تے بھی تھے، وہی واقعہ یہاں بیان ہو رہا ہے، آپ فرما رہے ہیں کہ ہمارے پاس کوئی اور قرآن نہیں ہے قرآن ہے اور حضور انور کی کوئی خاص وصیت یا تحریر نہیں صرف یہ ورت ہے جس میں کچھ احکام لکھے ہوئے ہیں، اٹھ عیر و ثور کے متعلق شارحین کے بہت اقوال ہیں حضرت شیخ نے اشعر میں فرمایا کہ یہ دونوں پہاڑ ہیں جو مدینہ منورہ کے کناروں پر واقع ہیں، بعض نے فرمایا کہ یہ دونوں پہاڑ مکہ معظمہ میں ہیں، ثور پہاڑ وہ ہے جس کے غار میں چوتھ کی رات حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم صبح صادق اکبر چھپے تھے اس لئے اُسے غار ثور کہتے ہیں، اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جتنا فاصلہ کہ کے دو پہاڑوں عیر و ثور کے درمیان ہے اتنا، فاصلہ مدینہ منورہ کا حرم ہے، بعض نے فرمایا کہ عیر تو مدینہ منورہ میں ہے اور ثور مکہ معظمہ میں، بعض کے خیال میں ہے کہ عیر و ثور پہاڑ نہیں بلکہ اطراف مدینہ کے دو میدانوں کا نام ہے جنہیں قرعین کہتے ہیں، بعض روایات میں عیر و ثور ہے راوی نے غلطی سے بجانے اُحد کے ثور کہا، ہر حال مدینہ منورہ کے حدود و مراد میں نہ اٹھ یہ فرمان امام عظیم کی قوی دلیل ہیں کہ حدود مدینہ میں شکار حرام نہیں بلکہ یہ چیزیں حرام ہیں جو حضرت علی نے بیان فرمائی تھیں یہاں بدعتیں ایجاد کرنا بدعتیں کو مدینہ میں جگہ دینا سخت گناہ ہے کہ اس میں مدینہ منورہ کی بے حرمتی بھی ہے اور دین میں نسا دینی خیال رہے کہ بدعت و بدعتی سے عقیدہ کی بدعتیں و بدعتی مراد ہیں جیسے رخص و خروج، و بائیت وغیرہ نہ کہ مکمل بدعتیں، کہ وہ تو کبھی فرض واجب بھی ہوتی ہیں، جیسے کتب حدیث کا جمع کرنا، یا قرآن کریم کے تیس پاسے اور علم فقر وغیرہ، اگرچہ ہر جگہ ہی بدعتیں جبری ہیں مگر مدینہ پاک میں زیادہ جبری نہ اٹھ صرف سے مراد فرائض میں یا شفاعت یا توبہ اور عدل سے مراد نوافل میں یا فدیہ گناہ کہ صرف کے معنی ہیں پھیرنا فرائض کی ادا یا شفاعت یا توبہ سے عذاب الہی پھیر جاتا ہے، لوٹ جاتا ہے عدل



يَسْعَىٰ بِهَا أَذْنَا هُمْ فَمَنْ أَحْفَرُ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ وَمَنْ وَالِيَ قَوْمًا بِغَيْرِ إِذْنٍ مَوَالِيَهُ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا مَنْ أَدْعَىٰ إِلَىٰ غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ تَوَلَّىٰ غَيْرَ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ. وَعَنْ سَعْدِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أُحَرِّمُ مَا يَيْنَ لَابَتَيِ الْمَدِينَةِ أَنْ تُقَطَعَ عَصَاهُهَا أَوْ يُقْتَلَ صَبْدُهَا وَقَالَ الْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا

کہاں کا ادنیٰ آدمی بھی کوشش کر سکتا ہے کہ جو کسی مسلمان کی جملہ شہری کرے اس پر اللہ فرشتوں کی اور سارے انسانوں کی لعنت ہے نہ اس کے فرض قبول نہ نفل نہ جواہرے دوستوں کی بغیر اجازت کسی قوم سے عقد دوستی نہ اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے نہ اس کے فرض قبول ہوں نہ نفل نہ (مسلم بخاری) اپنی کی دوسری روایت میں لوں ہے کہ چھاپے کو اپنے غیر باپ کی طرف منسوب کرے کہ یا اپنے غیر موالوں سے ولا کہتے تو اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے نہ اس کے فرض قبول ہوں اور نہ نفل نہ یہ روایت ہے حضرت سعد سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں مدینہ کے دو کناروں کے درمیان یہاں سے گائے کا ٹانجا یہاں کا شکر رقت کرنا حرام کرنا ہوں کہ فسر یا عہدہ مسلمانوں کے لیے ہتھکڑی ہے اگر وہ جانتے ہوتے

عدل کے سنی ہیں بڑا برائی نفل کسی فرض کی کی پوری کر کے کامل فرض کے برابر کر دیتے ہیں یا اللہ یہ اصل غوث شدہ کے برابر ہوتا ہے نہ اس کے فرض قبول ہوں نہ نفل نہ جواہرے دوستوں کی بغیر اجازت کسی قوم سے عقد دوستی نہ اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے نہ اس کے فرض قبول ہوں اور نہ نفل نہ (مسلم بخاری) اپنی کی دوسری روایت میں لوں ہے کہ چھاپے کو اپنے غیر باپ کی طرف منسوب کرے کہ یا اپنے غیر موالوں سے ولا کہتے تو اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے نہ اس کے فرض قبول ہوں اور نہ نفل نہ یہ روایت ہے حضرت سعد سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں مدینہ کے دو کناروں کے درمیان یہاں سے گائے کا ٹانجا یہاں کا شکر رقت کرنا حرام کرنا ہوں کہ فسر یا عہدہ مسلمانوں کے لیے ہتھکڑی ہے اگر وہ جانتے ہوتے

عدل کے سنی ہیں بڑا برائی نفل کسی فرض کی کی پوری کر کے کامل فرض کے برابر کر دیتے ہیں یا اللہ یہ اصل غوث شدہ کے برابر ہوتا ہے نہ اس کے فرض قبول ہوں نہ نفل نہ جواہرے دوستوں کی بغیر اجازت کسی قوم سے عقد دوستی نہ اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے نہ اس کے فرض قبول ہوں اور نہ نفل نہ (مسلم بخاری) اپنی کی دوسری روایت میں لوں ہے کہ چھاپے کو اپنے غیر باپ کی طرف منسوب کرے کہ یا اپنے غیر موالوں سے ولا کہتے تو اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے نہ اس کے فرض قبول ہوں اور نہ نفل نہ یہ روایت ہے حضرت سعد سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں مدینہ کے دو کناروں کے درمیان یہاں سے گائے کا ٹانجا یہاں کا شکر رقت کرنا حرام کرنا ہوں کہ فسر یا عہدہ مسلمانوں کے لیے ہتھکڑی ہے اگر وہ جانتے ہوتے

عدل کے سنی ہیں بڑا برائی نفل کسی فرض کی کی پوری کر کے کامل فرض کے برابر کر دیتے ہیں یا اللہ یہ اصل غوث شدہ کے برابر ہوتا ہے نہ اس کے فرض قبول ہوں نہ نفل نہ جواہرے دوستوں کی بغیر اجازت کسی قوم سے عقد دوستی نہ اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے نہ اس کے فرض قبول ہوں اور نہ نفل نہ (مسلم بخاری) اپنی کی دوسری روایت میں لوں ہے کہ چھاپے کو اپنے غیر باپ کی طرف منسوب کرے کہ یا اپنے غیر موالوں سے ولا کہتے تو اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے نہ اس کے فرض قبول ہوں اور نہ نفل نہ یہ روایت ہے حضرت سعد سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں مدینہ کے دو کناروں کے درمیان یہاں سے گائے کا ٹانجا یہاں کا شکر رقت کرنا حرام کرنا ہوں کہ فسر یا عہدہ مسلمانوں کے لیے ہتھکڑی ہے اگر وہ جانتے ہوتے

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرا کوئی امتی میری زندگی میں نہ ہوگا اور نہ میری امت کے بعد۔ اس کا شیعہ (مسلم) روایت ہے کہ لوگ جب پہلا پھل دیکھتے تو اسے اس کا شیعہ ہوں گا۔ (مسلم) روایت ہے کہ انہی سے فرماتے ہیں کہ لوگ جب پہلا پھل دیکھتے تو اسے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لاتے تھے جب حضور اسے لیتے تو فرماتے ہیں ہمارے بعدوں میں ہالے

۱۔ اگر کسی نے یہ امر شکار کی ممانعت قرآنی آیات سے ثابت ہے لہذا اس کی حرمت اس عیسائی نئی حدیث سے ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ درحقیقت احادیث اس کے خلاف ہیں؛ لہذا پھر مسلمانی زمین کو کہتے ہیں، مدینہ منورہ کے آس پاس کی زمیں پھر سٹی ہے، اصفاء دشت غار وار کوٹہ ۱۷ یعنی گرفتار دنیا و سرسبز جنگلوں میں دنیاوی آرام زیادہ ہی مگر بس مسلمان کو مدینہ پاک میں رہنا سنا نصیب ہو جائے تو اس کی کاوش انصیبی ہے وہ اسے تمام سرسبز جنگلوں سے بہتر مانے لگتا ۱۸ خلاصہ یہ ہے کہ مدینہ منورہ ہمیشہ آباد رہے گا کبھی ویراں نہ ہوگا، اگر کوئی قوم یا جماعت اسے چھوڑ بھی جائے تو دوسری قوم اسے آباد کرے گی یہاں پہنچنے والے بہت سی قومیں آباد ہونگی اور خداوند تعالیٰ فرماتا ہے: "یہ خبر بالکل برحق ہے جس کا ثبوت مشاہدہ سے ہوتا ہے کہ کتنے کتبے اور کتنی قومیں یہی جو وہاں آباد ہو گئیں اور کتنے بیٹے یہی ہیں وہاں کی تخریب ہے جب تک قلعہ قائم رہا ہے وہاں تنقوا ایستبدال قومًا وغیرہ کہ تم لاؤ ایک نو امتلا لکھ۔ حق یہ ہے کہ یہ قانون قیامت تک کیلئے ہے ۱۹ لافواد اور جہاد یا ہم سمجھے ہیں یا قریب الجملے یعنی جو مدینہ منورہ کی قربت و بیکسی کی زندگی یہاں کی نکال لیف وقطع و صوباک پر صبر کر کے حضور کے قدموں میں پڑا ہے گا انشاء اللہ اس کا خاتمہ بخیر ہوگا اور حضور انورؐ اس کے گناہوں کی شفاعت نیکیوں کی گواہی اور فرمائشیں گے یا حضور انورؐ کے زمانہ میں مرنے والوں کی گواہی اور بعد میں مردہ والوں کی شفاعت کریں گے اگرچہ حضور اپنے ہر امتی کے گواہ بھی ہیں اور شفیع بھی، مگر مدینہ میں مرنے والوں کی شفاعت بھی خصوصی ہوگی اور گواہی بھی خصوصی، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسلمان حرم طیبہ میں خصوصاً مدینہ منورہ میں رہتے مرنے کو رب تعالیٰ کی اعلیٰ نعمت جانے والا اگر بیشی وہاں کی پاک مٹی سے مل جائے تو اس سے بڑھ کر کیا ہو سکتا ہے شعر

پس سون مری مٹی ٹھکانے خوب لگ جاتی : میٹر گر مجھے دو گز دیندگی نہیں ہوتی

۱۵ شفاعت خصوصی اتق یہ ہے کہ یہ وعدہ ساری اُمت کیلئے ہے کہ مدینہ میں مرنے والے حضور انور کی اس شفاعت کے مستحق ہیں شعر

طیبہ میں مر کے بعد سے چلے جاؤ اس کے بعد بند : میدھی مر کے یہ شہر شفاعت نگر کی ہے

خیال ہے کہ حضور انور کی ہجرت سے پہلے مکہ معظمہ میں رہنا بستر تھا اور ہجرت کے بعد فتح مکہ سے پہلے مکہ معظمہ میں رہنا مسلمان کو منع ہو گیا ہجرت واجب

فِي مَدِينَتِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي مُدِنَا اِنَّ اِبْرَاهِيْمَ عَبْدَكَ وَخَلِيْلَكَ  
وَنَبِيَّكَ وَاِنِّي عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ وَاَنْتَ دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَاَنَا اَدْعُوكَ لِمَدِيْنَةٍ يُمِثِّلُ مَا دَعَاكَ  
لِمَكَّةَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ ثُمَّ قَالَ يَدْعُوْا اَصْعَدُوْا لِيْدِيْلَهُ فَيُعْطِيَهُ ذَالِكَ النَّمْرَ وَاَهْلَ مُسْلِمٍ وَعَنْ  
اَبِي سَعِيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ اِبْرَاهِيْمَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَجَعَلَهَا حَرَامًا وَاِنِّي

یہ برکت ہے ہمارے مہر میں برکت دے لے ہمارے صاع میں ہمارے مدین ہمارے واسطے برکت دے لے اہل ابراہیم  
بندے میرے خلیل تیرے نبی ہیں اور میں تیرا بندہ تیرا نبی ہوں لے انہوں نے کہیں دے لے اور میں مدینہ کیسے دے لے اہل ابراہیم  
میں انہوں نے کہہ کہ یہ دے لے اور اسی اس کے ساتھ اور وہ فرمایا پھر کسی چھوٹے بچے کو دے لے اسے یہ پھل عطا فرمادیتے تھے (مسلم)  
روایت ہے حضرت ابو سعید وہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہی آپ نے فرمایا ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم بنایا تھا اسی کیلئے احرام بنایا ہے اور

ہو گئی اور فتح مکہ کے بعد ہاں رہنا تو ہاں ہونا مگر مدینہ منورہ میں جہنا افضل قرار پایا اگر یہاں حضور خیر صلی اللہ علیہ وسلم سے قرب ہے اسی لئے زیادہ تر فضائل مدینہ پاک میں دینے کے  
تھے ہیں یہ فیض باغ دے اپنے باغ کا پہلا پھل دینا ہی مدینہ کے جب باغ میں نیا پھل دیکھتے تو حضور فارغ کی خدمت میں پہنچا دیتے تھے تاکہ باغ میں ان گھروں میں برکت رہے  
بعض لوگ پہلے پھل پرنا تو دے کر پھلوں کی تقسیم کرتے ہیں انکا مافذ یہ حدیث ہے، فاما تم میں ثواب کا خزانہ ہوتا ہے اگر تم کو وہ میسر نہ ہو تو مدینہ ثواب کی کریں  
لے فیض مدینہ کی آبادی میں بھی برکت دے اور یہاں کے پھل فروٹ میں بھی حضور کی دعا میں قبول ہوگی، چنانچہ زیادہ فاروقی میں مدینہ میں چالیس ہزار سوار فوجی تھے  
پیارے انکے علاوہ دوسری آبادی ان کے سوار اور ہاں کے پھلوں کی برکت تو مشہور ہی ہے ورمقات: ۱۰ صاع دے مراد ان پرانوں میں پہنچنے والے دینی  
جیسے گندم جو دینو پھلوں کی برکت کی دعا پہلے گز گئی اور فلک کی برکت کی دعا ہے، ہمارے لئے فرمایا کہ یہاں پر کتنی مسلمانوں کیلئے ہیں ۱۰ صاع حضور انور نے حضرت  
ابراہیم کے خلیل ہونے کا تذکرہ فرمایا اگر اپنے حبیب ہونے کا ذکر نہ فرمایا تو اضعاف کسار کے لئے خلیل وہ جو رب کی مانے حبیب وہ کہ رب اس کی مانے، خلیل ہر دینی  
دوست، حبیب اندونی دوست، دوستوں سے ملاقات پر وہ کے باہر ہوتی ہے، حبیب سے ملاقات پر وہ کے اندر

تم تو مغز اور پوست اور می باہر کے دوست ۱۰ تم ہو در دین سراسر تم پر کروڑوں درود

نبی و رسول کبھی ہم سمجھتے ہو تھے ہیں اور کبھی نبی رسول سے عام نبوت میں رب تعالیٰ سے فیض لیتا ہے اور رسالت میں دوسروں کو فیض دیتا ہے، حق یہ ہے  
نبوت سے رسالت افضل ہے رسول نبی سوتر ہیں نبی ایک لاکھ چوبیس ہزار ایک ہیش نبی کی ولایت ان کی نبوت سے بعض کے نزدیک افضل ہے بعض کے  
ہاں برعکس ورمقات: ۱۰ صاع جناب خلیل نے مکہ معظمہ کے لئے دعا کی تھی قَا جَعَلَ اَقْبَلُهَا مِنْ الدَّائِسِ تَهْوِي اِلَيْهَا قَارِذِي اَهْلُهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ  
لَعَلَّكُمْ يَشْكُرُوْنَ خدا یا لوگوں کے دل مکہ معظمہ کی طرف مائل فرما دے اور یہاں کے باشندوں کو پھل دے ۱۰ صاع اور سے مراد صرف دو گنی نہیں بلکہ گنی،  
یعنی مدینہ کی طرف لوگوں کے دل خوب مائل کر دے اور یہاں بہت پھل فروٹ پیدا فرما، برکتیں دے، اس دعا شریف کا اتر آج بھی دیکھا جا رہا ہے کہ مکہ معظمہ  
سے زیادہ مدینہ پاک کی طرف لوگوں کا میلان قلبی ہے، مدینہ کی تعریف میں ہزار ہا قصیدے کہے گئے وہاں کا سا پانی کھانا، پھل اور جگہ دیکھ نہ گئے ۱۰  
۱۰ صاع حدیث سے پہلے پھل پر پھل سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا پھلوں میں تقسیم کرنا سب کچھ ثابت ہے کہ حضور انور پھل سامنے رکھ کر یا ہاتھ میں لے کر یہ دعا پڑھتے  
تھے، فاتحہ میں کھانا، پھل سامنے ہوتے ہیں، ایصال ثواب اور دعائے کلمات کے جاتے ہیں حضور انور نے پھر کو یہ پھل دیئے اب بھی پھلوں میں تقسیم کئے جاتے ہیں ۱۰



حَرَمْتُ الْمَدِينَةَ حَرَامًا مَبِينًا مَا زَمِيَهَا أَنْ لَا يُهْرَاقَ فِيهَا دَمٌ وَلَا يُجْعَلَ فِيهَا سَلَاخٌ  
يُقَاتَلُ وَلَا تُخْبَطُ فِيهَا شَجَرَةٌ إِلَّا لَعَلْفٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ عَامِرِ بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ سَعْدًا رَكِبَ إِلَى  
قَصْرِ بِالْعَقِيقِ فَوَجَدَ عَبْدًا يَقْطَعُ شَجَرًا أَوْ يَخْبِطُ فَلَمَّا رَجَعَ سَعِيدٌ جَاءَهُ أَهْلُ

میں مدینہ کو حرم بنانا ہوں نے اس کے گوشوں کے درمیان کوٹہ کر اس میں خون بہا یا جائے نہ اس میں جنگ کیے جیسا ارٹھا تھا اسلئے  
نہ بھڑچا رہے کہ یہاں کا درخت کا لہہائے لہ (مسلم) روایت ہے حضرت عامر بن سعید سے کہ جناب سعد اپنے ڈریسے کی طرف  
سوار ہوئے جو قریں تھا تو ایک لڑکھ کو درخت کاٹے یا پتے جھانسنے لگا تو اس کے کپڑے چھین لیے جب حضرت سعد لوٹے تو ان کے پاس

۱۵ اس طرح کہ آپ نے مکہ معظمہ کو حرم بنانے کی رب سے دعا کی اور رب نے آپ کی دعا سے حرم بنایا چونکہ آپ کی دعا حرم بننے کا سبب ہوئی اس  
لئے گویا انہوں نے ہی حرم بنایا، لہذا یہ حدیث اسی گزشتہ حدیث کے خلاف نہیں جس میں فرمایا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے خود ہی اسے حرم بنایا جبکہ آسمان وزمین  
پیدا فرمائے، حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ سے اس کے وہ احکام جاری ہوئے جو آج بھی باقی ہیں یعنی یہاں کے شکار کر لینے پر قیمت  
کا فدیہ واجب ہونا باقی اس بقعہ پاک کا احترام اور تواجد رافق سے ہو رہا ہے، اس لئے اس کے حرم بنانے کی نسبت حضرت خلیل کی طرف درست ہے۔

۱۶ یعنی مکہ معظمہ میں احرام باندھ کر کونا، بغیر احرام داخل منع ہونا، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ سے آپ کی دعا سے حرم بنایا گیا اور اس کے معنی واضح کر دیے  
۱۷ یعنی اس زمین مدینہ کو قیامت محترم و معظم قرار دیتا ہوں، حضرت خلیل اور حبیب کے حرم بنانے میں بہت طرح فرق ہے جن میں سے ایک یہ ہے کہ  
جناب خلیل نے اسی زمین مکہ کو حرم بنایا جو بعض وجوہ سے پہلے ہی حرم تھی، اور لوگوں سے جو عظمت اُن کی کم ہو گئی تھی وہ ظاہر فرمائی، مگر وضو و زکوٰۃ نے اُس  
زمین مدینہ کو حرم بنایا جو پہلے سے معظم نہ تھی بلکہ لوگ اس سے گھبراتے تھے کہ یہ جگہ دباؤں کی تھی تھے کہ اس کا نام بھی بخراب تھا یعنی بلاؤں کا گھر۔

۱۸ مازم وہ سپارڈوں کے درمیانی تنگ راستہ کو کہتے ہیں جو کسی بالکل مل جائے اور کہیں وسیع ہو جائے، اس سے مراد اطراف مدینہ ہیں و مسرات،

۱۹ لَا يُجْعَلُ الخ خون نہ بہانے کی تفسیر ہے یعنی مدینہ کی حدود میں مسلمان لڑی پھرتی نہیں جس سے خون خراب ہو کر اگرچہ یہ حرکت ہر جگہ ہی بری ہے مگر مدینہ میں  
زیادہ بری کسی نام کے ہاں اسکے یہ معنی نہیں کہ اگر مستحق قتل مجرم زمین مدینہ میں پھلا لے لے تو اُس سے قصاص نہ لیا جائے، یہ صرف مکہ معظمہ کی شان ہے کہ قتل  
كَخَلَّةٍ كَاتٍ اِصْنًا ۱۰ یہ جملہ امام ابو حنیفہ کا یہاں ہے کہ حرم مدینہ میں درخت کاٹنا درست ہے کہ یہاں چارے کے لئے کاٹنے کی اجازت دی، اگر

درخت کاٹنا حرام ہوتے تو چارے کے لئے بھی نہ کاٹے جاتے جیسا کہ مکہ معظمہ کے حرم میں ہے، رباؤں کے شکار کا حرام ہونا تو جو یوں دو گھر پرندوں کے  
شکار کے جو ان پر قربہا سب ہی کا اتفاق ہے، چرندے کے شکار کو کثرت و جمور صحابہ درست مانتے ہیں، بعض نے منع فرمایا، مگر اُن شکار کی بھی قیمت  
خیرات کرنا کسی کے ہاں واجب نہیں اور نہ کسی حدیث سے اس کا وجوب ثابت ہے، طرہ مکہ حرم مکہ یعنی تحریم ہے اور حرم مدینہ یعنی احترام، مدینہ منورہ  
کا احترام مکہ معظمہ سے بھی زیادہ ہے، خیالی رہے کہ حرم مدینہ کو حرم مکہ سے تشبیہ دینا بعض وجوہ یعنی احترام و تعظیم کے لحاظ سے ہے نہ کہ تمام وجوہ  
سے جیسے رب تعالیٰ کا فرمان ان مثل عیسیٰ عندا اللہ گئیل ادم کا مقصد یہ ہے کہ چونکہ مدینہ منورہ دارالہجرت ہے یہاں لوگ کثرت سے حاضر ہونگے  
لہذا یہاں سے درخت وغیرہ نہ کاٹو تاکہ یہاں کی حریت نہ جاتی رہے، آج دیگر سرکاری جگہ میں قبول توڑنا درخت کاٹنا منع ہوتا ہے، کیوں؟ بقاعدہ نیست

کے لئے، بلکہ بھی ایسے ہی ہے، اگر چارے کیلئے کاٹ لو، بلا ضرورت نہ کاٹو، ۱۰ حقیقی مدینہ منورہ سے ایک میل کے نامہ پر ایک جگہ ہے فذ الحلیفہ کے راستہ میں،

أَعْبَدُ فِكْمُوهُ أَنْ يَرُدَّ عَلَى غُلَامِهِمْ أَوْ عَلَيْهِمْ مَا أَخَذَ مِنْ غُلَامِهِمْ فَقَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَرُدَّ  
شَيْئًا تَقْلِيدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَعَنْ عَائِشَةَ  
قَالَتْ لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَعِثَ أَبُو بَكْرٍ وَبِلَالٌ فَجِئْتُ رَسُولَ

غلام والے لوگ آئے اور عرض کیا کہ انکے غلام کو یہاں کوہ سامان واپس کرویں جو ان کے غلام سے لیا ہے لہ تو آپ نے فرمایا معاذ اللہ کہ میں  
دو چیز واپس کروں جو مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر عطا فرمائی ہے اور واپس کرنے سے انکار کر دیا تاکہ اسلام ان دونوں کے حضرت  
عائشہ سے فرمائی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو حضرت ابو بکر و بلال کو بخارائے گئے ہیں رسول اللہ  
چونکہ یہ جگہ حرم مدینہ میں داخل ہے اس لئے یہ واقعہ درج نہیں ہوا، شک و دباؤ کو کہہ کر یہ غلام اپنے جانوروں کیلئے یا تو غور و دھوپ سے درخت کاٹ رہا تھا  
یا کسی بڑے جنگلی درخت کے پتے جھاڑ رہا تھا:

اسے معلوم ہوا کہ تمام صحابہ کا مذہب یہی ہے کہ حرم مدینہ کے درخت کاٹنے یا پتے جھاڑنے پر رضامند نہیں ہے، حضرت سعد بن ابی وقاص نے جو اس  
غلام کے کپڑے اور سامان چھین لیا ہے وہ یا تو سیاست ہے یا انہوں نے اس حدیث کا مطلب سمجھا نہیں جس میں سامان چھین لینے کا حکم ہے اور نہ یہ  
حضرت سعد بن ابی وقاص سے سامان واپس نہ مانگتے، بلکہ ان کی تائید کرتے کہ وہ کام شرعیہ پر عمل فرمادی ہے، اس کے خلاف کا مشورہ دینا گناہ ہے، یہ  
واپسی کا مطالبہ قابل غور ہے، اس لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم کسی کو حرم مدینہ کے درخت کاٹنے یا پتے جھاڑنے دیکھو تو بطور غنیمت سامان  
چھین لو ورنہ سزا دیتا ہے کہ کپڑے نہ فرمایا اگر تم جاسو تو اس سامان کی قیمت دے دوں مگر سامان نہ دوں گا، یہ حدیث تمام ائمہ کے ہاں واجب التاویل ہے کسی  
کا اس پر عمل نہیں، کیونکہ یہ کوئی نہیں کہ درخت کاٹنے والے کا سامان کپڑے وغیرہ چھین کر حرم مدینہ میں بھی شکار یا درخت کی قیمت خیرات کرنا سمجھتی ہے کوئی شکار یا  
کا سامان چھین نہیں سکتا، لہذا یہی کہہ جاسکتا ہے کہ کراہی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ اس کے کپڑے چھین کر تشدد یا جیسے فرمایا گیا کہ جو نماز کے آگے سے  
گزرے لگے اس سے جنگ کر دیا تو نہ کرنے والی عورتوں کے منہ میں فلک ٹال دیا جو کسی کی تعریف اس کے سامنے کرے تو اس کے منہ میں خاک جھونک دو، یہ احادیث  
اپنے ظاہری معنی پر نہیں، بلکہ یہی حیاں سلامی چھیننے کے ظاہری معنی، مراد نہیں، بلکہ مراد ہے سختی سے منع کر دینا، حضرت سعد کا یہ اجتہادی حکم ہے کہ کافر حبشی کا  
مال غنیمت ہوتا ہے ذوق کافر کا مال بھی غنیمت نہیں ہوتا، چاہے جانیگہ مسلمان کا، خیال ہے کہ امام مالک و شافعی کے ہاں حدیث کے شکار اور درخت کاٹنا حرام  
تو ہیں، مگر ان کی جزاء واجب نہیں، بعض ائمہ کے ہاں جزاء یعنی قیمت خیرات کرنا واجب ہے، اجماع ہے ہاں نہ جزاء ہے نہ یہ کام حرام کر دیا ہے جیسا کہ پہلے  
عرض کیا گیا، حضرت ابن مسعود، ابن عمر، عائشہ صدیقہ کا یہی مذہب ہے، خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد نبوی کی تعمیر کے وقت وہاں کی کھجوریں وغیرہ کاٹ  
کاٹ دیں، مشرکین کی قبریں اکھڑ دیں اور وہاں مسجد بنادی، حضرت ابن مسعود اور ابن زبائر نے فرمایا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت  
مسلمہ سے فرمایا تھا کہ اگر تم عقیق میں شکار لکھو تو ہم تمہاری امداد کریں جیسا کہ ابن ابی شیبہ، طبرانی، منذری نے باسناد حسن روایت کی، نیز طبرانی  
میں حضرت انس سے عرفیاً منقول ہے کہ حضور انور نے فرمایا جب تم احمد پھاڑ پر جاؤ تو وہاں کے درخت یا کچھ گھاس کھا لو اور کھانا بغیر اکھڑ سے یا  
کاپڑے، ناکسی ہے دیکھو مرات وغیرہ، اور یہ دونوں حضرات بجا کی شدت میں کہ منکر کو موت یاد کرتے تھے، چنانچہ حضرت بلال شمر پڑھا کرتے تھے شعر:

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرته فقال اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد و  
 فتحها وبارك لنا في صاعها ومديها وأنقل حماتها فاجعلها بالحققة متفق عليه و  
 عن عبد الله بن عمر في رؤيا النبي صلی اللہ علیہ وسلم فی المدینۃ رايت امرأة سوداء  
 ثائرة الرأس خرجت من المدينة حتى نزلت مهيبة فتأولتها أن وباء المدينة نقل  
 إلى مهيبة وهي الحففة رواه البخاري وعنه سفيان ابن أبي زهير قال سمعت رسول  
 الله صلی اللہ علیہ وسلم يقول يفتح اليمن فيأتي قوم ييسون فيتمكون بأهلهم ومن

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی میں نے حضور کو یہ خبر دی تو فرمایا میں میرے ہمیں ایسا یاد کروں گا جسے مکر یا دھماکا اس سے زیادہ  
 اول سے صحت بخش بنادے اور اس کے صاع و مدی میں ہیں برکت دے اور یہاں کے بھار کو منقل کر کے جعفر میں مسجد دے گا (مسلم بخاری) اورایت  
 حضرت عبداللہ ابن عمر سے ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب کے حقیقی جو میرے کے بارے میں دیکھی تھ فرمایا میں نے ایک کالی بال بکیرے  
 عورت دیکھی کہ میرے سے لکلی تھے کہ میرے ہی ترقی تھے ہم نے اس کی قبر کی کہ مدینہ منورہ کی و با میرے کی طرف منقل  
 ہوگئی۔ میرے جعفر کا نام ہے (بخاری) روایت ہے حضرت سفیان ابن ابی زہیر سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ عقیقہ یمن فتح ہوگا تو ایک قوم و قریہ جو غشی غشی آئے گی وہ ادا اپنے بال بچوں اور

أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ أَيْتَنَ لَيْتَنَ يَا إِدَّ وَ عَيْدِي إِذْ خَرَّوْ جَلِيلُ  
 وَ هَلْ أَرَدَتْ يَوْمَ مَا مِثْلَهُ مُجْتَمِعٌ + وَ هَلْ تَبَدَّلَتْ فِي شَامَةِ وَالْفَيْلُ

فرشتہ کی آہ و بوا اور شیری پانی تھے کہ وہاں کے گھاس و پھاڑ میں بادبوستے تھے۔

اے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ تمام دعائیں قبول ہوئی چنانچہ آج بھی ہر مسلمان کو بمقام ملک مکہ مکرمہ کے مدینہ منورہ زیادہ پیارا ہے اور مدینہ پاک کی آہ و بوا  
 بہت ہی صحت بخش ہے جسے کہ وہاں کی خاک خاک شفا کھلاتی ہے وہاں کی روزی میں بڑی برکت ہے: جعفر عربی طبعین کے درمیان چھوٹی سی بستی ہے وہاں  
 اس زمانہ میں یہود آباد تھے اب بھی وہاں کی آہ و بوا نرا بخار ہے کہ اگر پرندہ وہاں سے گزر جائے تو بیمار چڑھتا ہے و لمعات ہے حدیث امام مالک کی  
 دلیل ہے کہ مدینہ منورہ افضل ہے: یہ حدیث حضرت ابی عمر رضی اللہ عنہ کی خواب کا ایک بڑا واقعہ بیان کیا جس میں الفاظ یہ بھی ہیں جو یہاں منقول ہیں: یہ حدیث  
 کے معنی میں وسیع زمین یا قریح بستی جب سیلابوں نے اس بستی کو برباد کر دیا تو اس کا نام جعفر ہو گیا، یعنی کئی سوئی زمین و مرقعات (غالباً یہ خواب اس دعا  
 شریف کے بعد دیکھی ہوگی جو پہلے گذری: یہ حدیث میں اب و باد سے مراد طاعون، ہیشہ وغیرہ و بائی بیماریاں سنیں بلکہ خرابی آب و بوا کی بنا پر عام بیماریاں  
 مراد ہیں لہذا اس حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ جہاں و باد ہو وہاں جانا منع ہے، پھر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت فوکر مدینہ منورہ کیوں تشریف  
 لائے؟ یہاں مرقعات نے فرمایا کہ اب جعفر کا یہ حال ہے کہ وہاں ایک مقام غدیر غمہ ہے وہاں کوئی شخص بلوغ تک زندہ نہیں رہتا اس سے پہلے  
 ہر سال کا شکار ہو کر ہلاک ہو جاتا ہے لہذا اب وہ جگہ دیران ہے: اس سے معلوم ہوا کہ جیسے کفار کی بستیوں پر بیماری و تیر اندازی کر سکتے ہیں،



أَطَاعَهُمُ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وَيُقِيمُ الشَّامُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يُبَشِّرُونَ فَيُتَمَلَّلُونَ  
بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمُ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وَيُقِيمُ الْعِرَاقُ فَيَأْتِي قَوْمٌ  
يُبَشِّرُونَ فَيُتَمَلَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمُ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ بِقَرْبَةِ تَأْكُلُ الْقَرْيَةُ

اپنے خدام کو وہاں سے جانے کی ممانعت کر دے تھے تو مدینہ ان کے بہتر تھا اور شام فتح ہو گا تو ایک قوم نوٹنی خوشی دورانی آئے گی تو کھر  
والوں اور خدام کو وہاں سے جانے کی ممانعت کر دے تھے مدینہ اچھا تھا اگر وہ جانتے اور عراق فتح ہو گا تو ایک قوم خوشی  
خوشی دورانی آئے گی اور اپنے بال بچوں اور خداموں کو جانے کی ممانعت کر دے تھے مدینہ اچھا تھا اگر جانتے تھے (مسلم بخاری  
روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یہی بتائی کہ اگر وہاں جو تمام ہستیوں کو کھا جائے گی

ایسے ہی وہاں کے لئے بیماری کی ہمدعا بھی کر سکتے ہیں، لہذا حدیث پر سے اعتراض نہیں کہ حضور انور نے اپنے مدینہ کی وجہ دوسروں پر کیوں منتقل فرمادی ہے  
۵۰ یَسْتَفْهِمُ بَشَرًا مِنْهُمْ فَيَقُولُ رَبِّهِمْ تَعْلَمُ فَيَقُولُ بَشَرًا مِنْهُمْ فَيَقُولُ رَبِّهِمْ تَعْلَمُ فَيَقُولُ بَشَرًا مِنْهُمْ فَيَقُولُ رَبِّهِمْ تَعْلَمُ  
دیکھیں گے تو غلامانِ خرمیاں خوشی خوشی مدینہ آئیں گے اور اپنے بال بچوں کو ہمیں لے جائیں گے مدینہ منورہ کی رہائش مجبور کر رہی کی بود و باش اختیار کر لیں گے  
بعض شامیوں نے اس جملہ کے معنی لئے کہ فرج سین کے بعد بعض مہینے لوگ اپنے بال بچے مدینہ منورہ لے آئیں گے اور مدینہ کی بود و باش اختیار کر لیں گے  
مگر یہ معنی بعید ہیں اگلا مضمون اس کے موافق نہیں الا باقتادیل البعید از مرقات

۵۱ ظاہر ہے کہ لو تمنا کا ہے یعنی کاش یہ چلے جانے والے لوگ یہاں لینے کو دوسرے شہروں سے مدینہ منورہ آن کے لئے بہتر ہے کہ یہاں حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم کا قرب ہے مسجد نبوی شریف میں نماز میرے یہ سرفرمی جانے نزل دی ہے، یہاں دین و دنیا کی بھلائیاں ہیں کمال خیال رہے، کہ  
عراق عند صدیقی میں فتح ہوا اور شام خلافتِ خلدوتی میں لہذا سیال نہ کر کی ترتیب واقعہ کی ترتیب کے موافق نہیں ہے ۵۲ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ  
یہی شام عراق طرہ کے تمام ملکوں سے مدینہ منورہ بہتر اور افضل ہے اگرچہ شام میں ہزار ہا انبیاء کرام کے مزارات ہیں، وہاں بیت المقدس  
ہے اور مدینہ منورہ میں خرمیاں حضور انور آرام فرما رہی ہیں مگر مدینہ ہی افضل ہے کہ سارے ملک سے شام میں ہیں اور سورج مدینہ میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ  
اس جملہ کے معنی یہ کرتے ہیں کہ تمام جگہ سے بہتر مدینہ ہے اس میں مکہ معظمہ بھی داخل ہے اسی بنا پر وہ فرماتے ہیں کہ مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ افضل  
ہے (مرقات) خیال رہے کہ تمام ممالک کے ہاں مدینہ میں رہنا افضل ہے، مگر میں رہنے سے بھی کسی حدیث میں مکہ معظمہ کے رہنے پر اتنا زور نہیں دیا گیا جتنا مدینہ  
پاک میں رہنے پر دیا گیا ہے، مکہ معظمہ کا افضل ہونا اس سے اور وہاں رہنے سے بہتر کا افضل ہونا کچھ اور ہم اس کے متعلق پہلے عرض کر چکے ہیں کہ سیدنا  
عبداللہ ابن عباس نے طائف شریف کا قیام اختیار فرمایا شعر

میرا دل ہزار مدینہ میں ہے نہ میں ہوں یہاں یا مدینہ میں ہے نہ خلد کا مختار مدینہ میں ہے نہ دید کا بازار مدینہ میں ہے

۵۳ غالباً یہ ارشاد گرامی ہجرت سے پہلے ہوا کہ مجھے ہجرت کر کے وہاں جانے کا حکم دیا ہے، ہو سکتا ہے کہ بعد ہجرت کا یہ فرمان ہو بیٹھ مجھے رب تعالیٰ نے  
اسی مدینہ کی بستی میں رہنے کا حکم دیا ہے، کھا جانے کے معنی یہ ہیں کہ یہاں کے لوگ تمام ملکوں کو فتح کریں گے اور ان کے مال و خزانے مدینہ

نَقُّوْهُ لَوْ نَ يَتَرَبَّ وَهِيَ الْمَدِيْنَةُ تَنْفِي النَّاسِ كَمَا تَنْفِي الْكَبِيْرُ خُبَيْثَ الْحَدِيْدِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ  
سَمَّى الْمَدِيْنَةَ طَابَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَعْرَابِيًّا بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَصَابَ الْأَعْرَابِيَّ وَعَلَفٌ بِالْمَدِيْنَةِ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لوگ اسے یزب کہیں گے حالانکہ وہ مدینہ ہے مگر لوگوں کو ایسے صاف کر دے گی جیسے بھٹی ہوئے کے میل کو تھ (مسلم بخاری)  
روایت ہے حضرت جابر بن سمروہ سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے مدینہ کا نام طاب  
رکھا ہے تھ (مسلم) روایت ہے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کہ ایک بدوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تھ پھر اسے مدینہ منورہ میں بھی را گیا تھ تو وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا

میں پہنچ جائیں گے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ شام، قاری اور رزم کے خوانے مدینہ پہنچے یا یہاں کے باشندے پہلے بھی رسول اللہ پر غالب آتے رہے ہیں چنانچہ پہلے مدینہ منورہ  
میں قوم ممالقہ ہی تو وہ بہت ملکوں پر غالب آگئی، پھر یہاں سے آباد ہوئے، تو وہ ممالقہ پر غالب آئے، پھر وہاں سے یمن میں آئے وہ تمام زمین پر غالب آگئے یہ  
لے مدینہ منورہ کے نام سے بھی زیادہ میں طیبہ، طاب، بطی، مدینہ، الطبع وغیرہ ہجرت سے پہلے لوگ اسے یزب کہتے تھے یا تو اسلئے کہ یہاں قوم ممالقہ کا جو  
پہلا آدمی آیا اس کا نام یزب تھا یا یہ لفظ یزب سے مشتق ہے مجھے سنوئی سنو، مصیبت، وبال، رب تعالیٰ فرماتا ہے لا تشریب علیکم الیوم اب اسے یزب  
کہنا سخت منع ہے قرآن کریم میں جو اسے یزب کہا گیا ہے یا اہل یشوب (لامقام لکھو وہ قول منافقین ہے) امام احمد فرماتے ہیں کہ جو مدینہ منورہ کو یزب  
کے وہ نوبکرے، بخاری نے اپنی تاریخ میں فرمایا کہ جو ایک بار اسے یزب کہے وہ بطور کفارہ دس ہرات مدینہ کے مدینہ کے معنی ہیں اجتماع جگہ اسلئے کہ یزب سے اجتماع  
اسی سے بنتے مکہ و مدینہ شہر کو مدینہ اسی لئے کہتے ہیں کہ وہاں ہر قسم کے لوگوں کا اجتماع ہوتا ہے کسی شاعر نے مدینہ کے طیب معنی یہ بیان کئے  
معجز و شوق القمر کا ہے مدینہ سے عیاں مدینہ شوق کر لیا ہے دین کو آغوش میں

۳۵ یہ زمین مدینہ کی تاثیر ہے کہ اس نے وہاں سے شریکین و کفار کو یا تو موسیٰ بنادیا اور یا وہاں سے نکال دیا، چنانچہ اوس و خزرج تو موسیٰ ہو گئے نبی کریم  
ہو کر اور بنی نصر وہاں سے جلا وطن کر دیئے گئے، صوفیا و فرستے ہیں کہ اگر کوئی غیبت وہاں سے ہو جائے تو فرشتے وہاں سے اس کی نفی کسی دوسری  
جگہ منتقل کر دیتے ہیں اور اگر کوئی وہاں کا عاشق دوسری جگہ دھن ہو جائے تو اس کی نفی مدینہ منورہ پہنچا دیتے ہیں غرضیکہ زمین مدینہ بھی بھٹی ہے: ۳۵  
یعنی لوح محفوظ میں مدینہ منورہ کا نام طاب، طیبہ ہے یا رب تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ اس کا نام طاب رکھیں، اس کے معنی ہیں پاک  
و صاف اور خوشبو دار جگہ اسے رب تعالیٰ نے کفر و شرک سے پاک کیا، یہاں کے باشندوں کو بدلتی و نیرو سے صاف فرمایا جیسا کہ کتب بھی مشاہدہ ہے  
کہ مدینہ منورہ کے باشندے اخلاق و عادات اور نرمی طبیعت میں بہت اعلیٰ ہیں نیز زمیں مدینہ بلکہ در دیور میں ایک خاص ملک ہے وہاں کے خس و  
خاشاک اگرچہ گلی کوچوں میں جمع ہو نہیں دیتے، وہاں کی مٹی میں قدرتی خوشبو ہے مگر محسوس اسے جو میں کے دماغ میں کفر و نفاق کا نزلہ زکام نہ ہوتا  
۳۶ یعنی ایک دینی آدمی ایمان لایا، پھر اس نے ہجرت پر حضور انور سے بیعت کی کہ میں اپنے وطن میں جو دار الکفر ہے قیام نہ رکھوں گا بلکہ مدینہ منورہ  
آپ کے قدموں میں آں بسوؤں گا: ۳۷ وہی وہی کہ مدینہ کی آب و ہوائی جو مومن نہیں درہر بیعت مجھے داسی نہ آئی جس سے میں بیمار ہو گیا، اسلئے اس نے اگلا کلام عرض کیا:

فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَقْلَنِي بَيْعَتِي فَأَبَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ أَقْلَنِي  
بَيْعَتِي فَأَبَى ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ أَقْلَنِي بَيْعَتِي فَأَبَى فَخَرَجَ الْأَعْرَابِيُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ تَنْفِي خَبْنَهَا وَيَنْصَعُ طَبْعُهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ + وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَنْفِي الْمَدِينَةُ شَرَّ رَهَاكُمَا  
يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبْنَهَا الْحَدِيدُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ + وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مرض کیا یا محمد میری بیعت فرما دیجئے مے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار کیا مے وہ پھر حاضر ہوا ابولامیری بیعت  
فرم کر دیجئے مے حضور نے انکار کیا وہ پھر آیا ابولامیری بیعت فرما دیجئے حضور نے انکار کیا وہ بدوی آؤں گیا مے نبی رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدینہ بھٹی کی طرح ہے جو لوہے کے پیل کو دور کر دیتی ہے اور اچھے کو داخل کر لیتی ہے مے (۱) (۲) (۳)  
روایت ہے حضرت ابوبکرؓ سے فرماتے میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کریمت قائم نہ ہوگی جسے کہ مدینہ منورہ میرے لوگوں کو  
ہو نہ نکال دے گا جیسے بھی لوہے کا پیل نکال دیتی ہے مے (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

۱۔ اور مجھے اجازت دیجئے کہ اسلام سے پھر جاؤں یا اپنی ہجرت توڑ کر اپنے وطن چلا جاؤں مے کیونکہ پہلی صورت میں تو فتح بیعت سے آئے ارتداد کی  
اجازت دینا لازم ہوگا اور دوسری صورت میں صاحب کو ہجرت ختم کر دینے کی اجازت ہوگی پہلی جزا کفر ہے دوسری جزا حرام فتح مکہ کے بعد بھی حضور اللہ  
نے کسی صاحب کو مکہ معظمہ بسنے کی اجازت تو کیا وہاں بھی وہاں سے زیادہ بلا ضرورت رہنے کی اجازت نہ دی مے وہ سمجھا یہ تھا کہ جیسے بیعت نکاح بعض  
مصدقوں میں فصیح ہو جاتے ہیں ایسے ہی بیعت اسلام یا بیعت ہجرت بھی فصیح ہو سکتی ہے اس لئے بار بار یہ کہتا رہا ظاہر ہے کہ وہ مرتد ہونا نہ چاہتا تھا  
بلکہ ہجرت چھوڑنا چاہتا تھا اور نہ واجب القتل ہوتا کہ کفر و ارتداد کا ارادہ کر لینا بھی کفر ہے مے بیعت بغیر اجازت ہی مدینہ منورہ سے نکل گیا اس سے معلوم  
ہوتا ہے کہ فی الحال اس کا ارادہ ترک اسلام نہ تھا ترک ہجرت تھا اس کی وہ اجازت مانگتا تھا مے اس قریب حال سے معلوم ہوا کہ مدینہ میں  
کھوٹوں کو نکالتے کھوٹوں کو چھانٹ لینے کی تاثیر اول ہی سے ہے اور آخر تک رہے گی عرف قریب قیامت میں نہ ہوگی جو منافقین یا یسود وہاں ہی سر کر  
وہاں ہی دفن ہو گئے ان کی نعشیں وہاں سے نکال دی گئیں غرض کہ مدینہ میں کسی حبیب کو اس کی زندگی میں ہی نکال دیجی ہے کسی کو بعد موت لہذا حدیث پر  
کوئی اعتراض نہیں ہاں قریب قیامت اس چھانٹ کا خصوصی اثر نمودار ہوگا جسے ہر شخص اپنی آنکھوں سے دیکھ لے گا لہذا یہ حدیث اگلی آنے والی حدیث  
کے خلاف نہیں مے ظاہر ہے کہ اس سے مراد ظہور وہال کے زمانہ کا واقعہ ہے وہاں تو مدینہ منورہ میں نہ داخل ہو سکے گا مگر مدینہ پاک میں زوالہ سا  
ہوگا جس سے منافقین یہاں سے بھاگ جائیں گے اور وہال کے جال میں پھنس جائیں گے۔ مخلصین نہ نکلیں گے یہ ہوگی مدینہ پاک چھانٹ ہو سکتا ہے کہ اس  
سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ ہی مراد ہو کیونکہ حضور کی تشریف آوری بھی علامت قیامت ہے ایسے چونکہ اب قیامت قریب آگئی اس لئے  
مدینہ منورہ کی یہ تاثیر ظاہر ہونے لگی (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

لوگ ہیں مے



عَلَى أَنْقَابِ الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونَ وَلَا الدَّجَالُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ  
 أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنْ بَلَدٍ إِلَّا سَيِّطَاءُهَا الدَّجَالُ إِلَّا  
 مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ لَيْسَ نَقَبٌ مِنْ أَنْقَابِهَا إِلَّا عَلَيْهِ مَلَائِكَةٌ صَافِيْنَ يَخْرِسُونَهَا فَيَنْزِلُ السَّبْحَةُ  
 فَتَرْجِفُ الْمَدِينَةَ بِأَهْلِهَا ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ فَيُخْرِجُ إِلَيْهِ كُلُّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 وَعَنْ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكِينُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَحَدٌ إِلَّا

کہ مدینہ منورہ کے راستوں پر فرشتے ہیں یہاں نہ طاعون آسکتی ہے اور نہ دجال (مسلم بخاری)؛ روایت ہے حضرت انس  
 سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایسا کوئی شہر نہیں جسے دجال روند دے اور نہ دے اس کے سوا کسی  
 و مدینہ منورہ کے علاوہ اس کے راستوں میں سے ایسا کوئی راستہ نہیں جس میں مفسد فرشتے نہ ہوں جو اس کی حفاظت کرتے ہیں  
 چنانچہ وہ زمین شور میں اتریں گے پھر مدینہ پہنچیں گے تو دجال کی طرف ہر کافر و منافق نکل جائیگا (مسلم بخاری)  
 روایت ہے حضرت سعد سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی شخص مدینہ والوں سے قریب نہ کرے گا مگر

۱۔ انقب نقب کی جمع بہار کے درہ یا دریاؤں کے دریاہ کے راستہ کو نقب کہتے ہیں یہاں مطلقاً راستہ مراد ہے مدینہ منورہ پر فرشتوں کا یہ سپردا بھی ہے  
 کہ اس کے تمام راستوں پر ایسے فرشتے سپردہ رہے ہیں جن کی وجہ و جنات مدینہ پاک میں نہیں آسکتے ہیں کہ شریعہ طاعون پھیلتی ہے آج تک وہاں طاعون  
 نہ پھیلی اور نہ انشاء اللہ پھیلتی گی اور جال بھی وہاں نہ پہنچ سکے گا؛ پیداوار کے ممالک میں قحط چرتے رہتے ہیں لوگ بھوک سے ہلاک ہوتے رہتے ہیں؛ مگر آج تک مدینہ  
 شریف میں قحط نہیں سنا گیا نہ لوگ وہاں بھوک سے ہلاک ہوئے؛ مگر وہاں پیداوار کوئی نہیں یہ کھلا معجزہ ہے؛ خیال رہے کہ شہر مدینہ کی حفاظت پر اللہ قسم کے  
 فرشتے مامور ہیں، اور روح القدس سلام عرض کرتے کیلئے ستر ہزار دوسرے فرشتے مامور ہیں جن کی ان بات تبدیل دیاں ہوتی ہیں؛ سب سے پہلے رجال تمام دنیا کے  
 سارے شہروں، گاؤں میں پہنچ کر فساد پھیلا دے گا، مگر جو میں طبع میں داخل نہ ہو سکے گا اور یہاں پہنچ کر فساد نہ پھیلا سکے گا؛ جو دنیا کے کرام فرماتے ہیں کہ ہم  
 پاک مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے مدینہ منورہ دجال سے محفوظ ہے؛ تو جس دل پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ کرم ہو جائے، وہ بھی یقیناً  
 شیطان سے محفوظ ہو جاتا ہے؛ سب دجال مدینہ منورہ میں داخل ہونا چاہے گا، مگر ان فرشتوں کو دیکھ کر گنگے نہ رہ سکے گا جیسے شیطان فرشتوں کو دیکھ  
 لیتا ہے؛ ایسے ہی وہ بھی دیکھ لے گا؛ سب سنجہ شورستان جیسے گہری زمین کو کہتے ہیں، اور مدینہ منورہ سے قریب ایک جگہ کا نام بھی پاہلہا میں یا  
 سبیر ہے یا صلح کی پہلی صورت میں اہل سے مرد دہاں کے منافق و کافر باشندے ہیں؛ دوسری صورت میں سارے اہل مدینہ مراد ہیں جیسے زمین مدینہ وہاں  
 کے بے دین باشندوں کی وجہ سے یا تمام باشندوں پر زمین بار کاغذ ہے گی یعنی زلزلہ آئے گا، تاکہ بے دین نکل کر دجال کے پاس پہنچ جائیں اور مخلصین یہیں رہ  
 جائیں؛ مخلصین کسی مصیبت میں بھی مدینہ پاک نہیں چھوڑتے؛ یہ زلزلے کھڑوں کھڑوں میں چھانٹ کے لئے ہونگے، ان سے وہاں کے مکانات گر گئے  
 صرف انسانوں کو جھکے محسوس ہو گئے اسی لئے پاہلہا فرمایا: ۵۵ معلوم ہوا اگر کمانہ میں مدینہ طیبہ میں کفار ہونگے جیسے یا کھلے یا وہ لوگ جو اسلام  
 کا دعویٰ کریں گے مگر ہونگے کافر، مشرک نہ ہونگے لہذا یہ حدیث اس حدیث کے خلاف نہیں کہ جزیرہ عرب میں شیطان کی عبادت نہیں ہو سکتی؛

۱۔ یہ بالکل صحیح اور مجرب ہے کہ جس نے اہل حدیث کو سنا یا نہیں سنا پایا، یزید پلیدی واقعہ حرہ کے بعد رقی اور سل میں جتنا کھڑا ہو کر مر گیا، حجاج ابن یوسف جرے حال سے ہلاک ہوا۔ ۲۔ یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ پاک تہا پیا راتھا کہ ہر سفر سے واپسی میں یوں تو معمولی رفتار پر جانور چلاتے تھے مگر مدینہ پاک کو دیکھتے ہی وہاں جلد پہنچ جانے کیلئے سواری تیز فرمادیتے تھے، اسی محبت کا اثر ہے کہ سلطان مدینہ پر دل و جان سے ندائی، کیونکہ یہ محبوب کا محبوب ہے۔ ۳۔ اس مقدس شہر کی سینکڑوں تاریخی نگہبانی اور نظم و نشر میں ہزاروں اسی کی منتقبتیں ہیں۔ ۴۔ یا تو سرکار عالی سفر سے لوٹ پہنچتے تھے کہ آمدنوار ہوا یا حدینہ منورہ ہی میں ایک بار اُحد پر نظر پڑی اور یہ فرمایا: اُحد شریف مدینہ پاک سے بجا اب مشرق تقریباً تین میل دور ایک پہاڑ ہے، مدینہ منورہ خصوصاً جنت البقیع سے صاف نظر آتا ہے وہاں شہداد اُحد خصوصاً سید الشہداد امیر عمرو کے مزارات ہیں، نہایت حق و حقوق اس پہاڑ کی زیارت کرتے ہیں، یہی نے حجاج کو اس پہاڑ سے لپٹ کر دئے اور وہاں کے پتھروں کو جو جتنے دیکھا ہے، ہر دوہا کے دل میں قہقری طور پر اس کی محبت ہے۔ ۵۔ بعض ظاہری شاد میں نے کہا ہے کہ اس سے اُحد کے باشندوں کی محبت مراد ہے، اگر حق یہ ہے کہ خود پہاڑ ہی حضور سے محبت کرتا ہے، لکڑیوں پتھروں میں احساس بھی ہے اور محبت و عداوت کا مادہ بھی، حضور کے فراق میں اونٹ بھی رونے، اور لکڑیوں نے بھی گریہ و زاری و فریاد کی ہے، لمعات، مرقات، حجتی الشہداء مذاق یہ ہے کہ خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اُحد پہاڑ سے اُس علاقہ سے وہاں کے پتھروں سے محبت فرماتے ہیں، اور یہ تمام چیزیں بعینہ حضور سے محبت کرتی ہیں، احادیث سے ثابت ہے کہ حضور انور اُحد پر چڑھے تو اُحد کو دُعا کیا اور وہ تجھ کو لگا، ۶۔ یعنی ابراہیم علیہ السلام نے مدد دیکھ مقلد کو اپنی دعا سے حرم بنایا، یا اس کی حرمت کو ظاہر فرمایا، اور نہ وہ حرم تو خدا تعالیٰ کے حکم سے ہے اور پہلے سے ہی ہے، اور یہی حدود مدینہ کو اپنے اختیار خداوند سے حرم بناتا ہوں اس سے پہلے مدینہ حرم نہ تھا، اسی کی حرمت قرآن پاک میں مذکور ہے، مدینہ کو حرم بنانے کے معنی وہی ہیں جو پہلے عرض کئے گئے کہ اس مقدس مقام کی تعظیم و توقیر واجب ہے، اسی آواز نے وہاں کی کائنات کو حرام کر دیا ہے، یہاں شکار وغیرہ مکروہ ہے۔ ۷۔ اسی حدیث سے چند میلان افروز مسائل ثابت ہوئے ایک سیکہ تمام حسین عرفی مسائل میں

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَأَيْتُ سَعْدَ بْنَ  
 أَبِي وَقَّاصٍ أَخَذَ رَجُلًا يَصِيدُ فِي حَرَمِ الْمَدِينَةِ الَّذِي حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَسَلَبَهُ ثِيَابَهُ فَجَاءَ مَوْلَاهُ إِلَيْهِ فَكَلَّمُوهُ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّمَ  
 هَذَا الْحَرَامَ وَقَالَ مَنْ أَخَذَ أَحَدًا يَصِيدُ فِيهِ فَلَيْسَ بِهِ فَلَاحُكُمْ طُعْمَةُ أَطْعَمِيهَا  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ إِنْ شِئْتُمْ دَفَعْتُ إِلَيْكُمْ ثَمَنَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَدَّ

(بخاری اور میری اصل و روایت ہے حضرت سلیمان بن ابی عبد اللہ سے فرماتے ہیں میں نے سعد بن ابی وقاص کو دیکھا کہ آپ نے اس شخص کو  
 پکڑ کر حرم مدینہ میں شکار کر رہا ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم بنایا ہے لہٰذا تو اپنے اس کے کپڑے اتار لیے پھر اس کے ملک آپ  
 کے پاس آئے اور اس باپ سے آپ سے کلام کیا آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حرم کو حرم قرار دیا اور  
 فرمایا کہ جو یہاں کسی کو شکار کرتے ہوئے پکڑے تو اس کے کپڑے چھین لے لہٰذا وہ مل میں تم کو دہیں مزدوں کا ہونے رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی لیکن اگر تم چاہو تو تمہیں اس کی قیمت دے دوں گا (ابوداؤد اور ترمذی)

کے محبوب ہونے حضور انور انسان، جن کی کھڑی پتھر جانوروں کے بھی محبوب ہیں، اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں، کیونکہ خدا کے محبوب ہی، دوسرے یہ کہ دوسرے محبوبوں کو بہنوں نے  
 دیکھا مگر عاشق ایک وہ ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبیت کا یہ عالم ہے کہ آج انکا دیکھنے والا کوئی نہیں اور عاشق کرڈول میں شعر

حسن یوسف پہ کشیں مصر میں انگشت زناں : سر کشاتے ہیں ترسے نام پہ سردانِ عرب

تیسرے یہ کہ حضور انور کو پتھر کے دل کا مال معلوم ہے کہ کسی پتھر کے دل میں ہم سے کتنی محبت ہے، تو ہمارے دلوں کا ایمان ہر زمان: محبت و عداوت وغیرہ بھی یقیناً اسکو  
 ہے، یہ ہے علم غیب رسول: چوتھے یہ کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا عشق و محبت جتانے، ظاہر کرنے کی ضرورت نہیں انہیں ہمارے حالات خود ہی معلوم  
 ہیں: آدھنہ منہ سے نہ کہا تھا کہ میں آپ سے محبت کرتا ہوں یا آپ کا چاہنے والا ہوں: پانچویں یہ کہ کسی انسان کے دل میں حضور کی محبت نہ ہو وہ پتھر سے بھی محبت  
 ہے: اللہ تعالیٰ حضور کی محبت نصیب کرے: چھٹے یہ کہ حضور کی محبت ان کی محبوبیت کا ذریعہ ہے جو چاہتا ہے کہ حضور اس سے محبت کریں تو اسے چاہیے کہ وہ  
 حضور انور سے محبت کرے: دیکھو یہاں فرمایا کہ ہم بھی احمد سے محبت کرتے ہیں: ساتویں یہ کہ جو حضور انور کا محبوب بن گیا، وہ تمام عالم کا پیلا ہو گیا: دیکھو آج  
 احمد پہلا ہر مومن کی آنکھ کا تارا ہے، ایسے ہی آج وہ حضرات بھی حضور انور کے چاہنے والے بن گئے، خلقت کے محبوب ہو گئے، ان کے آستانے ہر جمع غلاف  
 ہو گئے: دیکھو حضرت خواجہ امیر جمہوری حضور غوث پاک حضرت دانالغج بنشی رحمۃ اللہ علیہم کے آستانوں کی مدافعتیہ یہ اسی محبوبیت کی جلوہ گری ہے، لا محضرت فرماتے ہیں شعر  
 ان کے در کا جو سوا خلق خدا اس کی ہوئی : ان کے در سے جو پھر اللہ اس سے پھر گیا

۱۰ یعنی مدینہ منورہ کے حدود و جسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم مدینہ قرار دیا جس کی حرمت و احترام واجب ہے، اسی کی حرمت کا لحاظ رکھتے ہوئے  
 حضرت علی نے کوہ کو اپنا دار الخلافہ بنایا اور حضرت حسین کو کربلا چلے گئے تاکہ ہماری وجہ سے حرم مدینہ میں خون خرابہ نہ ہو، حضرت عثمان نے مصر والوں کا خود مقابلہ  
 کیا، اپنے کسی غلام کو مقابلہ کی اجازت دی بلکہ صبر سے جام شہادت پی لیا، یہ اسی حرمت کا لحاظ تھا: ۱۱ اس کی سنایت انہیں تحقیق بھی کچھ پہلے اس جیسی حدیث کی



فتح واؤ کے فتح، جیم کے شد سے، وادی حنین سے آگے طائف سے قریب ایک وادی کا نام ہے جہاں کوئی آبادی نہیں ہے  
 عضاء غار در درختوں کو کہتے ہیں، اس مقام کی حرمت کسی خاص وقت میں ہوگی جو بعد میں منسوخ ہوگئی، یہ جگہ حرم مدینہ سے بہت  
 دور ہے، نہ مکہ معظمہ کے حرم میں داخل ہے نہ مدینہ منورہ کے حرم میں، طائف مکہ معظمہ سے شکر میل فاصلہ پر ہے، اور وادی فتح وہاں  
 سے قریب ہے تو اسے مدینہ پاک سے تو کوئی قرب ہے ہی نہیں:

مُحَرَّمٌ لِلَّهِ رَوَاكَ أَبُودَاوُدَ وَقَالَ الْحُجِيُّ السُّنَّةُ وَبِمَكَ ذَكَرُوا أَنَّهُمْ مِنْ تَابِعِيَةِ الطَّائِفَةِ قَالَ الْمُخْطَابِيُّ  
أَنَّهُ بَدَّلَ أَيْتَهُمَا وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ  
يَمُوتَ بِالْمَدِينَةِ فَلْيَمُتْ بِهَا فَإِنِّي أَشْفَعُ لِمَنْ يَمُوتُ بِهَا رَوَاكَ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا  
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ اسْتَدَّاهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

جہیں اللہ کے حرام کیا وہاں اوروں کی سنت نے قبول کر کے حق کو کھینچ کر وہ عارف کے اطراف سے ہے اور خطابی نے بھی اسے  
انکار کیا تھا تو یہ روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں تو یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مدینہ میں مرے وہ وہاں ہی مسرے  
کیونکہ میں مدینہ میں مرنے والوں کی شفاعت کروں گا (احمد و ترمذی) اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث اسناد  
سے حسن بھی ہے، صحیح بھی ہے اور ضعیف بھی ہے یہ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ

لے لینے خطابی کی روایت میں پہلے نے مؤثر ضعیف کے ذکر کو ضریرے مگر اس میں فرق نہیں چڑتا، ایک جگہ کو موضع کے معنی میں ذکر کر کے دے سکتے ہیں اور بقعہ کے  
معنی سے مؤثر مقامات کے ناموں میں یہ وسعت ہے نہ اسے ظاہر ہے نہ کبیر بشارت اور ہدایت سارے مسلمانوں کو ہے ذکر صرف مساجد میں  
کو مینے جس مسلمان کی نیت مدینہ پاک میں مرنے کی ہو وہ کوشش بھی وہاں ہی مرنے کی کرے کہ خدا نصیب کرے تو وہاں ہی قیام کرے خصوصاً بڑھاپے  
میں اور بلا ضرورت مدینہ پاک سے باہر نہ جائے کہ موت و دفن وہاں کا ہی نصیب ہو حضرت عمر رضی اللہ عنہ دعا کرتے تھے کہ موٹے مجھے اپنے محبوب  
کے شہر میں شہادت کی موت دے، آپ کی دعا ایسی قبول ہوئی کہ کبھی اللہ تعالیٰ کی نماز مسجد نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شہادت اٹھانے سے بعض لوگوں  
کو دیکھا کہ تیس چالیس سال سے مدینہ منورہ میں ہیں، بعد مدینہ بلکہ شہر مدینہ سے بھی باہر نہیں جاتے اسی منظر سے کہ موت باہر نہ آجائے حضرت امام مالک  
کا بھی یہی دستور رہا، یہاں شفاعت سے مراد خصوصی شفاعت ہے، گنہگاروں کے سارے گناہ بخشوانے کی شفاعت اور ایک کاروں کے بہت درجہ بلند  
کرنے کی شفاعت اور نہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ساری ہی آست کی شفاعت فرمائیں گے، خیال رہے کہ مدینہ پاک میں رہنا بھی افضل وہاں  
مرنا بھی افضل اور وہاں دفن ہونا بھی بہتر بعض صحابہ بعد موت مدینہ میں ذکر دفن کئے گئے اس سے اشارت معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص مدینہ پاک میں مرنے  
دفن ہونے کی کوشش کرے وہ انشاء اللہ ایمان پر مرنے کا کیونکہ اسی کے لئے شفاعت خاص کا درجہ ہے اور شفاعت صرف مومن کی ہو سکتی ہے (انہما) **شعر**  
یہی ہے یہ حدیث بہت سی اسنادوں سے مروی ہے، بعض اسنادوں میں صحیح ہے بعض میں ہی ضعیف، علامہ فرماتے ہیں کہ بمقابلہ جموں کے بقیع  
میں دفن ہونا افضل ہے کہ یہ قبرستان روضہ اطہر سے قریب ہے، اس میں بہت صحابہ کے مزارات ہیں جتنا ان سے قرب ہو اتنا ہی اچھا مزارات **شعر**

مٹی عزیز بلبل ہے بال و پر کی ہے

یہ فقیر گنہگار شرم سار احمد یار بارگاہ الہی میں دعا کرتا ہے کہ صدقہ اپنے محبوب اکبر صلی اللہ علیہ وسلم کا مجھے رب تعالیٰ مدینہ پاک کا قیام وہاں کی  
مسجد نبوی شریف کا اعتکاف، وہاں کی موت، وہاں کا دفن نصیب کرے، اگر وہاں دفن ہو جاؤں تو میری مٹی عزیز ہو جائے، آمین یا رب  
العالمین وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم **شعر**

دکھتے دکھتے ہو جاؤں پاک      وہاں کی خاک پاک سے مل جائے خاک

اس حدیث میں دو باتیں فرمائی گئیں: ایک یہ کہ قریب قیامت بڑی بڑی بستیاں ایران میں جاہلیں گی، مگر وہ مدینہ منورہ آباد رہے گا، یہ بالکل قیامت سے متصل ایران ہوگا اور دوسرے یہ کہ عالم کی آبادی مدینہ پاک کی آبادی سے وابستہ ہے جب یہ اُڑ جائے، دُنیا اُڑ جائیگی قیامت آجائے گی (اشعر مرقاۃ) منیال رہے کہ یہاں قریب بیٹھے بستی ہے جو شہر و گاؤں سب کو شامل ہے یعنی گاؤں کو تو قریہ، قصبہ کو جلداس سے بڑی بستی کو مدینہ اُس سے بڑی کو مصر کہتے ہیں، بعض نے بلد اور مدینہ کو یکساں کہا ہے، مگر کبھی قریب یعنی مطلقاً بستی میں آجاتا ہے جھوٹی ہو یا بڑی (اشعر) ۱۰ لفظ آتی ھو لاد نعل پوشیدہ سے منسوب ہے جس کی تفسیر آگے نقل کر رہا ہے ادھی سے مراد وحی نفی ہے جو قرآن شریف میں موجود نہیں ۱۱ قریب ہے کہ پہلے رب تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار دیا کہ ان میں شہروں میں سے جہاں چاہیں ہجرت فرمادیں، پھر مدینہ پاک کو معین فرمادیا، لہذا یہ حدیث اُن احادیث کے خلاف نہیں جن میں فرمایا گیا کہ مجھے خواب میں مدینہ دکھایا گیا اور فرمایا گیا کہ آپ کا دارالہجرت یہ ہے، مدینہ پاک حجاز کا شہر ہے، سمجھیں ایک شہر کا نام بھی ہے اور علاقہ کا بھی جو عمان کے قریب ہے، تفسیر شام کا ایک مشہور شہر ہے ۱۲ آپ کا نام نقیع ابنی حادث ابنی کلاہ ثقفی ہے طائف کے رہنے والے تھے جب حضور انور نے طائف کا محاصرہ کیا تو آپ نے اپنے کو طائف کے قلعہ سے ایک بیرونی کنویں کی چوٹی پر ڈال دیا، اور اس طرح وہاں سے نکل کر حضور کی خدمت میں حاضر ہو گئے، اسلام لے آئے، آپ کا نام ابو بکر یعنی چرتی والے، بکرہ چرتی کو کہتے ہیں، بعد میں بصرہ میں مقیم رہے ۱۳ ۹۲ میں وہاں ہی وفات پائی اور وہاں ہی دفن ہوئے (اشعر و اکمال) ۱۴ ۱۵ یعنی ان فرشتوں کی وجہ سے جو حفاظت مدینہ پر مامور ہو گئے، نہ تو مدینہ پاک میں دجال ہی آسکے گا اعدہ نہ اُس کا اثر و سبب یہی سبب ہے: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کد تال کد سبت پر جگہ پہنچ جاوے گی کہ بعض لوگ اُسکی



يَا مَدْيَنَةُ ضَعْفَى مَا جَعَلَتْ بِكَ مِنَ الْبَرَكَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ آلِ الْخَطَّابِ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ زَارَنِي مُتَعَمِّدًا كَانَ فِي جَوَارِي يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَمَنْ  
سَكَنَ الْمَدْيَنَةَ وَصَبَرَ عَلَى بَلَاءِهَا كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا وَشَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَنْ مَاتَ فِي

مکہ مکرمہ میں دی ہیں اس سے دو گنی برکتیں مدینہ منورہ میں رہے لہ (مسلم بخاری) روایت ہے لولہ وخطاب کے ایک  
مرد سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دہلی، حضور نے فرمایا جو قصد میری زیارت کرے وہ قیامت کے دن میری امان میں ہو  
گا لکھا اور جو مدینہ منورہ میں رہے اور یہاں کی تکالیف پر صبر کرے میں قیامت کے دن اس کا شفیق اور گواہ ہوں گا ملے اور جو دونوں مقام

سیدت سے آئے مان میں گئے، مدینہ طیبہ اسی سے بھی محفوظ رہے گا، مقبول بندوں کے اثر سے دل میں قوت ہوتی ہے، بلکہ ان کی برکت سے شہروں میں  
امن و امان رہتی ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے مدینہ منورہ کی حفاظت کے لئے فرشتے مامور ہوئے، اور فرشتوں کی برکت سے مدینہ کی زمین  
دجال تو کیا اُس کے اثر سے بھی محفوظ رہی بلکہ بعض علماء نے برکت سے ظاہری و باطنی برکت مراد لی ہے یعنی مدینہ کی عبادات اور یہاں کے رزقوں میں  
برکت مکہ معظمہ سے دو گنی دے کہ یہاں کی عبادات کا ثواب مکہ معظمہ کی عبادات سے دو گنا ہو، اور یہاں کے غلے و میوے میں برکتیں مکہ معظمہ سے دو گنی  
ہوں، اس بنا پر انہوں نے مدینہ منورہ کو مکہ معظمہ سے افضل مانا، اور یہاں کی عبادات کا ثواب مکہ معظمہ کی عبادات سے زیادہ قرار دیا، بعض نے فرمایا  
کہ یہاں رزق کی برکتیں سراسر ادبی بیٹھے حتیٰ برکتیں، وہ فرماتے ہیں کہ ثواب کی برکتیں مکہ معظمہ میں دو گنی ہیں اور روزی کی برکتیں مدینہ پاک میں دو گنا لہذا حدیث  
اُن احادیث کے خلاف نہیں کہ مکہ معظمہ میں ایک نیکی کا ثواب ایک لاکھ ہے اور مدینہ منورہ میں ۵۰ ہزار، مدینہ پاک کی صدق کی برکتیں تو کج بھی آنکھوں  
دیکھی جا رہی ہیں، کہ وہاں پھل فروٹ میسر ہوتے ہیں اور وہاں کی آب و ہوا ایسی بیماری ہے کہ مکہ مکرمہ کی منیں، فیصلہ عشق یہ ہے کہ مکہ معظمہ کی عبادت کا  
ثواب زیادہ اور مدینہ پاک کی عبادات کا قرب زیادہ اور جبہ اعظم، لہذا برکت قرب و دور جبہ مدینہ پاک میں دو گنا ہے برکت ثواب مکہ معظمہ میں دو گنا، انہوں میں پیش  
درست و صحیح ہیں، اس لئے اس جملہ کے علماء نے اور معنے کہتے ہیں عشاق نے کچھ اور علماء فرماتے ہیں کہ جو مدینہ منورہ صرف روضہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی  
زیارت کی نیت سے جائے، نام نمود یا کوئی تمہارتی کار و بار دنیاوی کام مقصود نہ ہو وہ قیامت میں حضور کا چڑوسی اور حضور کی امان میں ہوگا،  
مسجد نبوی کی زیارت بقیع اور مسجد قبا کی حاضری اسی کے تابع ہو، اصل مقصود حاضری بارگاہ عالی ہو، جیسے نفل نماز میں اصل مقصود رضا الہی  
ہے، مگر کبھی قضاء حاجات، ادا شکر، تحیرہ و غیرہ بھی اس سے الیا ہو جاتے ہیں مگر تعجباً: لیکن عشاق کہتے ہیں کہ مدینہ پاک کی حاضری میں مسجد نبوی  
شریف، جنت البقیع و غیرہ کی حاضری کی بھی نیت نہ کرے، بلکہ بعض عشاق توحج کے سفر میں مدینہ پاک حاضری ہونے بلکہ مدینہ کیلئے مستقل علیحدہ سفر کیا  
اور اس حدیث کو بالکل ظاہری معنے پر محمول فرمایا، مدینہ پاک کی حاضری صرف زیارت کیلئے ہو، اس سے وہ لوگ عبرت پکڑیں جو کہتے ہیں کہ وہاں کی حاضری  
صرف مسجد نبوی کی نماز کی نیت سے ہو، زیارت کی نیت نہ ہو، معاذ اللہ، مسجد نبوی تو دنیا میں بزرگ ہیں اس مسجد کی عظمت زیادہ کیوں ہے، ہر  
حضور کے دم قدم سے: اس سے معلوم ہوا کہ قیامت میں حضور کی امان ہی کام آئیگی، اس سے وہ عبرت پکڑیں جو کہتے ہیں کہ خدا کے سوا کسی کی امان نہیں  
دائمرات و لمعات واشہد، اس لئے جینے تا قیامت اور خصوصاً میرے حیات خریف کے زمانہ میں جو مدینہ پاک کی ظاہر تکالیف پر صبر کر جائے،  
آئے کل قیامت میں میری خاص شفاعت میسر ہوگی جو دوسروں کو نصیب نہ ہوگی:

أَحَدَ الْحَرَمَيْنِ بَعَثَهُ اللَّهُ مِنَ الْأَمْنَيْنِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ مَرْفُوعًا مِنْ حَجٍّ قَزَارَ قَبْرِي بَعْدَ مَوْتِي كَانَ كَمَنْ زَارَنِي فِي حَيَاتِي رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَعَنْ يَحْيَى ابْنِ سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ جَالِسًا وَقَبْرُ يُحْقِرُ فِي الْمَدِينَةِ فَاطْلَعَ رَجُلٌ فِي الْقَبْرِ فَقَالَ بِئْسَ مَضْجَعُ الْمُؤْمِنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِئْسَمَا قُلْتَ قَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَمْ أَرِدْ هَذَا إِنَّمَا أَرَدْتُ الْقَتْلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

کسی حرم میں میرا ہے وہ قیامت کے دن امن والوں سے ہو گا نہ ؟ روایت ہے حضرت ابن عمر سے مرفوعاً کہ جو میری وفات کے بعد حج کرے پھر میری قبر کی زیارت کرے گا وہ اسی طرح جو گاہ میری زندگی میں میری زیارت کرے سب کو نبی شعیب (ابن) کی روایت سے حضرت یحییٰ ابن سعید سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے اور مدینہ منورہ میں ایک قبر گھوس دی جا رہی تھی کہ تو ایک شخص قبر میں جھانک کر بولا کہ یہ مومن کا قبر ہوا تھا نہ ہے ؟ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے یہ غلط کہا ہے وہ صاحب بوسے میری پریت ذمہ نبی اللہ کی راہ میں شہادت میری مرادھی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

لے لینے کہ معظمہ مدینہ منورہ میں مرنے والا قیامت کی بڑی گھبراہٹ سے خدایا بڑھکتے ہیں اس سے محفوظ رہے گا مگر یہ فوائد مسلمانوں کے لئے ہیں لہذا اس پر یہ اعتراض نہیں کہ اگرچہ وہ غیر کفار بھی وہاں ہی مرسے ؟ سلف سے معلوم ہوتا ہے کہ حج پہلے کرے مدینہ پاک بعد میں حاضر ہو علماء کرام نے فرمایا کہ حج فرض میں پہلے حج کرنا افضل ہے اور حج نفل میں پہلے زیارت مدینہ طیبہ بہتر تاکہ مدینہ پاک سے حج کے لئے رخصت ہو کر گھر جانے کے لئے یہ تفصیل بہت اعلیٰ ہے بعض مشاقق حج نفل میں زیارت کی نیت سے گھر پہنچنے میں راستہ میں مکہ مکرمہ ہوتا ہے تو حج بھی کر لیتے ہیں شاعر

کعبہ کا نام تک نہ لیا طیبہ ہی کہا : پوچھا کسی نے ہم کو نہضت کدھر کی ہے  
کعبہ بھی ہے انہیں کی تجلی کا ایک ٹل : رخصت انہیں کے نود سے بتلی جگر کی ہے

سلف یہ اس لئے ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر انور میں حیات حقیقی دنیاوی زندہ و حیات میں کتاب سے ہر طرح کی مدد و نصرت حاصل کی جاتی ہے اور تمام سعادت و شہادت کی حیات معنوی ہے حضور نور کی حیات حقیقی دنیاوی ہے کہ رزق بھی ملتا ہے (شعرا) ہم حیات البقی کی بحث باب الجمع میں کر چکے ہیں :  
سلف یہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کسی صحابی کے جنازہ میں تشریف لے گئے قبر میں دیر تھی سرکار عالی اور بندگان خاص اس قبر کے ارد گرد تشریف فرما تھے  
زہے نصیب اس مرنے والے کے شاعر

نسخہ کو بھی راہِ باحیہ اوست : جملہ عالم بندگان خواجہ اوست

سلف یہ مومن پر جس قدر تکالیف آتی ہیں ان سب میں قبر کی رحمت و رحمت زیادہ سخت ہے جس سے دل کا پتلا ہے : سلف کیونکہ مومن کی قبر خصوصاً جبکہ زمینی مدینہ میں ہو جنت کی گیارہی ہے مومن کو وہاں رحمت و رحمت کیسی ؟ بلکہ وہ تو یار سے ملنے کی جگہ ہے : سلف یہ میرا مقصد یہ تھا کہ اگر یہ شخص میدان جنگ میں شہید ہوتا اور اُسے دفن بھی میرے ہوتا تو اس کو بہتر مرنے اور دفن ہونے سے بہتر ہوتا بہتر کی موت و دفن شہادت کی موت

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مِثْلَ لِقْتَلٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ بُقْعَةً أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَكُونَ  
قَبْرِي بِهَا مِنْهَا ثَلَاثَ مَرَاتٍ رَوَاهُ قَالَكَ مُرْسَلًا وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُوَادِي الْعَقِيْقَ يَقُولُ أَتَانِي اللَّيْلَةُ الَّتِي مَنَ رَدِّي  
فَقَالَ صَلِّ فِي هَذَا الْوَادِ الْمُبَارَكِ وَقُلْ عُمْرَةً فِي حَجَّةٍ وَفِي رِوَايَةٍ وَقُلْ عُمْرَةً وَحَجَّةً

فرمایا (یساں کا دفن) شہادت فی سبیل اللہ کے برابر بھی نہیں ہے زمین کا کوئی حصہ ایسا نہیں جہاں مجھے اپنی قبر کا ہونا اس جگہ  
سے زیادہ پیارا ہو تبیں بار فرمایا کہ (مالک) مرسلہ ہے روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں فرمایا حضرت عمر ابن خطاب  
نے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا جبکہ آپ حقیق کے میدان میں تھے کہ کہ میرے پاس میرے رب کی طرف سے کوئی  
آنے والا یا اس نے کہا کہ آپ اس مبارک جگہ میں نماز پڑھیں اور فرمائی عروج میں وہ ایک روایت میں یوں ہے کہ فرمائیے عمرہ اور حج

اور بے گوری و بے گنتی سے بری ہے مطلقاً قبر کو برا نہ کہہا ہے بلکہ شہادت کے مقابلہ میں ہلے اپنے مدینہ پاک میں مرنا یساں دفن ہونا، دوسری جگہ شہید ہونے  
اور نعش پا مال ہونے سے بھی افضل ہے جب مدینہ کی موت دوسری جگہ کی شہادت سے افضل ہے تو انشاء اللہ مدینہ پاک کی زندگی دوسری جگہ کی بعض  
عبادات سے یقیناً بہتر ہے کہ وہاں رہنا بھی شہادت ہے مگر ایساں کے ساتھ اس صورت میں یہ کلام عالی اس کے کلام کی تردید ہے یہ احتمال بھی ہے کہ اس  
کے کلام کی تائید ہو یعنی ہاں شہادت فی سبیل اللہ مدینہ کی موت و دفن سے افضل ہے: اگر کسی کو شہادت مدینہ ہو تو مدینہ میں مرنے کی کوشش کرے (اشعہ)  
مگر یہ معنی ہے کہ بعد سے ہی پہلے سے قوی تر ہے: اپنے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آخری جملہ بھی بار فرمایا کہ مجھے زمیں مدینہ میں دفن ہونا اس قدر پیارا  
ہے کہ اور جگہ کی شہادت بھی اتنی پیاری نہیں یعنی یساں کا دفن بہت ہی پسند کرتا ہوں: بعض علماء نے اس حدیث کی بنا پر چند مسائل فرمائے: ایک یہ کہ مدینہ  
منورہ کو مغلطہ سے افضل ہے: دوسرے یہ کہ مدینہ منورہ کی موت کہ مغلطہ کی موت سے بہتر ہے اس پر تو تمام امت کا اجماع ہے، تیسرے یہ کہ مدینہ منورہ میں  
جینا کہ مغلطہ میں جینے سے بہتر ہے: چوتھے یہ کہ مدینہ پاک کی موت دوسری جگہ کی شہادت فی سبیل اللہ سے اعلیٰ ہے: پانچویں یہ کہ مدینہ منورہ میں حقیق کی موت  
دوسری جگہ سفر و غربت کی موت سے اعلیٰ ہے: بعض روایات سے شہادت اور غربت کی موت کی افضلیت ثابت ہے وہ افضلیت خبر دی ہوگی اور یہ فضیلت  
کلیہ ہے، لہذا ان میں تعارض نہیں: اور اگر مدینہ منورہ میں شہادت و غربت کی موت نصیب ہو جائے تو پوچھنا ہی کیا، جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو نصیب ہوئی  
اللہم ارفقنا الموت فی بلد حبیبک صلی اللہ علیہ وسلم ورتات ہذا کلمہ کہ گویا ابی سعید تابسی میں سے ہیں جنہوں نے انس ابی مالک و سائب ابی یزید اور  
بہت سے صحابہ کرام سے ملاقات و روایات کیں اور ان سے بشام ابی عروہ، مالک ابی انس، شعبہ، ثوری، ابی حنیفہ، ابی مبارک وغیرہ بزرگوں نے روایات  
کیں تاہم ابی اگر صحابی کا ذکر نہ فرمائیں تو حدیث مرسل ہوتی ہے، لہذا یہ حدیث مرسل ہے: اور ثقہ تابعی کا اس سال قبول ہے جیسے امام بخاری کی تعلیق معتبر  
ہے: خیال رہے کہ یہ بیٹے ابی سعید انصاری ہیں، اور بیٹے ابی سعید قطان دوسرے بزرگ ہیں، جو ائمہ محدثین سے ہیں وہ یساں مراد نہیں ورتات و اشہم  
سے وادی حقیق مدینہ منورہ کے قریب ذوالحلیفہ سے متصل ایک میدان ہے بہت متبرک یہ واقعہ حمۃ الوداع کا ہے، اور وادی حقیق ذات عرق کے  
پاس ایک جنگل کا بھی نام ہے وہ یساں مراد نہیں: شہ اگر یہ واقعہ سفر حج کا ہے تو نماز سے مراد کوئی اور نفلی نماز ہے نہ کہ احرام کی نماز کیونکہ حضور  
انور نے وادی حقیق سے احرام نہ باندھا تھا بلکہ ذوالحلیفہ سے: اور قلی الخ سے تلبیہ فرماتا ہے یعنی آپ اس جنگل میں نفلی نماز بھی پڑھیں اور تلبیہ



میں میں یہ الفاظ ہوں کہ یہ موضوع جج کے ہے، اس سے معلوم ہوا کہ تیس اور افراد سے قرآن افضل ہے، اور اگر کسی اور سطر کا واقعہ ہے، تو مطلب یہ ہو گا کہ آپ پہلے نماز پڑھیں اور لوگوں سے فرمادیں کہ یہاں کی نماز سچ و عمدہ کے برابر ثواب رکھتی ہے جب بھی قرآن کی افضلیت ثابت ہے :

۱۵۔ بیع بیع کی جمع ہے، بیع بونع یا بائع سے بنا بیع ہاتھ لینے کرنا چونکہ تجارت میں خرید و فروخت ہو پاری ہاتھ جھسا کر ایک دوسرے کا مال لیتے ہیں اس لئے اسے بیع کہا جاتا ہے، شریعت میں مال کا مال سے تبادلہ کرنا بیع کہلاتا ہے، کبھی پورے عقد کو بیع کہتے ہیں کبھی فقط بیچنے کو کبھی اس کے نتیجہ یعنی ملکیت کو بیع کہا جاتا ہے، یہاں پورے عقد کے معنی میں ہے کیونکہ بیع کی بہت اقسام ہیں بیع مطلق، بیع صرف، بیع مقایضہ، بیع مسلم، تولیہ، مراہبہ، وضیعہ وغیرہ اس لئے بیع جمع فرمایا، خیال رہے کہ شریعی احکام چند قسم کے ہیں خاص حقوق اللہ، خاص حقوق العباد، مقوبات، کفارات وغیرہ، مصنف نے خالص حقوق اللہ یعنی عبادات کا ذکر پہلے کیا، اب خالص حق العبد یعنی تجارتوں کا ذکر کیا چونکہ تجارت کے فضائل براہ راست حدیث میں وارد نہیں ہوئے تھے، اس لئے باب الکسب منعقد کر کے اس کے فضائل بیان کر دئے ۱۶۔ کسب کے معنی فحوضہ اور تلاش میں روڑنا ہے، یہاں مراد مال کا ٹاپہ، حلال سے مراد حرام کا مقابل ہے ۱۷۔ استحقاق سے مراد پوری ذات ہے، ہاتھ سے کمانے یا پاؤں سے یا آنکھ یا زبان سے عرضیکہ اپنی قوت سے حلال روزی کمانے، رب تعالیٰ فرماتا ہے : **وَمَا كَسَبَتْ آيَاتُهُ كُفْرًا** وہاں بھی آیت دہائی یعنی ہاتھوں سے ذات ہی مراد ہے، مقصد یہ ہے کہ دوسروں کی کمائی پر اپنا گذارہ نہ کرے خود محنت کرے : **وَمَا كَسَبَتْ آيَاتُهُ كُفْرًا** کہ آپ بارشہ تھے مگر آپ نے کبھی غزوہ سے اپنے پر خرچ نہ کیا بلکہ روزانہ ایک نذرہ بناتے تھے جسے چھ ہزار درہم میں فروخت کرتے تھے، دو ہزار پنے بال بچوں پر خرچ فرماتے تھے اور چار ہزار فقرہ انبیاء اسرائیل پر خیرات کرتے تھے وراثت، علماء افراتے ہیں کہ بقدر ضرورت کمائی فرضی ہے اور زیادہ مباح، اور فقر و ترقی مال کے لئے کمائی مکروہ ہے ۱۸۔ یعنی رب تعالیٰ بے عیب ہے، اور بے عیب صدقات اور نقصانات سے خالی عبادات کو سوا فرماتا ہے ۱۹۔ یعنی کسب حلال و مطلب معاش ایسا مبارک مشغلہ ہے جس میں رب تعالیٰ نے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اور عوام کو جمع فرمادیا ہے، البتہ

كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا وَقَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ لَسْفَرًا شَعَثَ أَغْبَرُ مِمَّا يَدِيرُ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبِّ يَا رَبِّ مَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغَدِيٌّ بِالْحَرَامِ فَأَنَّى يُسْتَجَابَ لِذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ

طیب اور لذت چیزیں کھاؤ اور نیک اعمال کرو مٹے اور رب تعالیٰ نے فرمایا اے ایمان والو! کھاؤ اور پیو طیب و لذت دہی کھاؤ مٹے پھر ذکر فرمایا کہ آدمی پر گندہ گرد اور دیاں لیے لیے سفر کرتا ہے آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا اٹھا کرتا ہے اے رب اے رب اور اس کا کھانا حرام اور پینا حرام لباس حرام اور حرام کی غذا پاتا ہے مٹے تو ان وجہ سے دعا کیسے قبول ہو مٹے (مسلم) روایت ہے ابھی سے فرماتے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لوگوں میں ایک ایسا زمانہ آنے لگا کہ انسان

خداوندی بھی ہے سنت مسطوفی بھی اور سنت انبیاء بھی اس کے کسب حلال سنت سمجھ کر نہ پالے اس میں دنیا کی حرص بھی ہے آخرت کی مسرور بھی ہے یہ تو بیشاک کے دن رب تعالیٰ سننے نبیوں سے یہ خطاب بیک وقت فرمایا تھا یا نبی سے ان کے زمانہ میں یہ خطاب ہو جو قرآن کریم میں نقل فرمایا گیا اور حضور انور کو سنایا گیا تاکہ معلوم ہو کہ رہبانیت اور ترک دنیا اسلام میں ہے نہ پہلے کسی نبی کے دین میں تھی چنانچہ انبیاء کرام نے عقاب ہمیشہ اختیار کئے کسی نے چند دن یا سوال پر زندگی نہ گزری سوائے مروت و تقویٰ کے آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام اولیٰ کثیر سازی ہو گیتی باڑی کرتے تھے نور علیہ السلام لکڑی کا پیشہ اور پس علیہ السلام درزی گری حدود و مصالح علیہ السلام تہذیب اور پر علیہ السلام کیتی باڑی کرتے تھے شعیب علیہ السلام جانور پالتے تھے کوثر علیہ السلام کیتی باڑی موسیٰ علیہ السلام نے بکریاں چراتا داؤد علیہ السلام بندہ بناتے سلیمان علیہ السلام اتنے بڑے ملک کے مالک ہو کر شکے اور ذلیل بن کر گذرہ کرتے تھے عیسیٰ علیہ السلام ہمیشہ سیاحی کرتے تھے ہمارے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اولاً تہذیب پھر جہاد کئے اسلامی زندگی اپنے طیب غیث کی خدمت میں ملل، پاک، تطہیف، پسندیدہ شریعت پر طیب ہے اللہ تعالیٰ طیب ہے کہ غیث چیزیں پسند کرتا ہے تمام صفات کمالیہ سے بری و پاک ہے مسلمانوں کو حکم دیا کہ ظاہری و باطنی نہایت سے دیکھیں نیک اعمال کریں چیزیں انسان کے لئے ہیں اور انسان رحمان کے لئے ہیں پس بچپن سے ہی حرام میں پلا اور جوان ہو کر حرام کھا ہی ہی جس سے غذا، لباس حرام کا سامنا سکے یہاں روئے سخن یا حرام خود حاجی یا غازی کی طرف ہے یعنی حرام کھا ہی سر حج یا غزوہ کرتے گیا، پر گندہ حال پریشان حال رہا کعبہ مظہر یا میدان جہاد میں دعائیں مانگیں مگر قبول نہ ہوئی کہ روزی حرام تھی، جب ایسے حاجی یا غازی کی دعا بھی قبول نہیں تو درمیان کا کیا کہنا صوفیاء فرماتے ہیں کہ دعا کے دو بازو ہیں اکل حلال صدق مقال، اگر ان سے دعا خالی ہو تو قبول نہیں ہوتی تقویٰ کی پہلی سیطرہ حلال مذہبی ہے حرام سے بچنا عوام کا تقویٰ ہے شہادت سے بچنا خواص کا تقویٰ، ذریعہ معصیت سے بچنا صدیقین کا تقویٰ اللہ نصیب کرے جو محرمات میں پھنس جائے اور لاچار ہو جائے تو احوال پر کفایت کرے چنانچہ بحالت اضطراب اگر مردار بکری بھی ہو گدھا بھی تو بکری کھا کر جان بچائے اور اگر گدھا و سور ہی میسر

ہو اور بھوک سے جان نکل رہی ہو تو کھتے سے جان بچائے اور

سور کو ہاتھ نہ لگائے (مراثی) :-

لَا يَبَالِي الْمَرْءُ مَا أَخَذَ مِنْهُ مِنَ الْحَلَالِ أَمْ مِنَ الْحَرَامِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَعَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنٌ وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنِ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ مَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ كَالزَّاعِي يُوْعَى حَوْلَ الْحَيِّ يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ أَلَا وَ أَنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى أَلَا وَ أَنَّ حِمًى اللَّهِ لِحَارِفِهِ أَلَا وَ أَنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ

پرواہ نہ کرے گا کہس سے یا حلال سے یا حرام سے (بخاری)۔ روایت ہے حضرت نعمان بن بشیر سے کہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلال بھی ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر ہے اور ان کے درمیان کچھ شبہ کی چیزیں ہیں جنہیں بہت لوگ نہیں جانتے تھے تو جو شبہات سے بچے گا وہ اپنا دین اور اپنی آبرو بچائے گا اور جو شبہات میں پڑے گا وہ حرام میں واقع ہو جائیگا کہ جیسے جو چرواہا شاہی چراگاہ کے اُس پاس چرتے تو ترپکے گا اُس میں بھونچ کر لیں گے کہ وہ بکرہ بادشاہ کی بھونچتی ہے اولئک افسوس کہ چراگاہ اُس کے محتوی میں گاؤں ہو کر جس میں ایکٹھ گاوٹ سے جب وہ ٹھیک ہو گا تو اس کا جسم ٹھیک ہو جائے اور جب

اسے اپنے آئندہ میں لوگ دیں گے بے پرواہ ہو جائیں گے دیکھ کر میں ہلچل پھسک جائیں گے، آمدنی بڑھانے، مال جمع کرنے کی فکر کریں گے، ہر حرام و حلال لینے پر لیر ہو جائیں گے بسا کہ آج کل عام ملال ہے، صوفیاء فرماتے ہیں کہ ایسا ہے پرواہ آدمی گتے سے بدتر ہے کہ گتے کو گتے کی چیز میں منڈا لٹا ہے مگر یہ بنیہ تحقیق بلا سوچے سمجھے کی چیز کا لٹا ہے، لے لے کشمیر، ہونڈ، کُتریز ہے، آپ بہت خود سال صحابی ہیں ہجرت سے چودہ ماہ بعد پیدا ہوئے، آپ انصار میں پہلے پختہ ہیں جو پیدا ہوئے جیسے مہاجرین میں اول حضرت عبداللہ ابن زبیر پہلے پختے ہیں، حضور کی وفات کے وقت آٹھ سال سات ماہ کے تھے، کوثر میں قیام کیا امیر معاویہ کی طرف سے عراق کے حاکم تھے، جب حضرت امام حسین نے مسلم ابن عقیل کو کوثر بھیجا، تو آپ اُس وقت یزید ابن معاویہ کی طرف سے کوثر کے حاکم تھے، آپ نے حضرت مسلم سے کوئی تعرض نہ کیا، اس لئے یزید نے آپ کو معزول کر دیا اور عبید اللہ ابن زیاد کو مقرر کیا، جب سر مبارک امام حسین کا کوثر سے شام بھیجا گیا، اُس وقت اہل بیت پر یہی نعمان مقرر تھے، آپ نے ملہ میں اہل بیت کی بہت دعوات انہما دیں، اور اہل بیت اطہار نے آپ کو بہت دعائیں دیں، رضی اللہ عنہما، لے لے یہ حدیث اصل اصول میں ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ چیزیں جن میں قسم کی ہیں، بالکل حلال ہیں کی حلت مخصوص ہے، بالکل حرام ہیں کی حرمت مخصوص ہے جیسے عورات و فحاشی، اور مشبہات، جن میں حلت و حرمت کے دلائل متعارض ہیں یا حلت و حرمت کی دلیل نہیں، اصل حلال پر عمل کر دو، اصل حرام سے ضرور بچو اور مشبہات سے احتیاطاً پرہیز کرو کہ شاید حرام ہوں، مگر جن میں حلت کی اصل موجود ہو وہ مشبہات نہیں، انہیں حرام سمجھنا محض باطل و سہم ہے لہذا یہ نہیں کہہ سکتے کہ چونکہ میلاد شریف میں بزرگان کو بعض ملہ حرام بھی کہتے ہیں لہذا یہ مشبہات سے ہے لہذا حلت و حرمت کے لئے لینے جو شخص مشبہات سے پرہیز نہ کرے گا وہ آخر کار حرمت میں بھی پھنس جائیگا، اس نے مشبہات سے بچو، شہی چراگاہ میں جانور چرا نا سخت جرم ہوتا ہے، ہوشیار چرواہے شہی چراگاہ سے نڈھری رہتے ہیں تاکہ کوئی جانور بے قابو ہو کر اُس چراگاہ میں نہ گھس جائے اور ہم مجرم ہو جائیں، مگر بے احتیاط چرواہے وہاں قریب پہنچ جاتے ہیں، اور آخر کار اُن کا جانور وہاں گھس جاتا ہے، اور یہ مجرم ہو کر پکڑے جاتے ہیں، ایسے ہی مشبہات میں واقع ہونے والا کبھی حرام میں بھی گرفتار ہو جائے گا،



فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ إِلَّا وَهِيَ الْقَلْبُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَنُ الْكَلْبِ خَبِيثٌ وَمَهْرُ الْبَغِيِّ خَبِيثٌ وَكَسْبُ الْحَجَّامِ خَبِيثٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَمَهْرِ الْبَغِيِّ وَحُلْوَانِ الْكَاهِنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي جَحِيفَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

تو تمام جسم بگڑھاتا ہے۔ خبردار وہ دل ہے لہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت رافع ابن خدیج سے کہ  
فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کسبِ حرام سے لڑائی کا اور قصد لینے والے کی  
اجرت خبیث ہے لہ (مسلم) روایت ہے حضرت مسود انصاری سے کہ نبی کریم صلی اللہ  
علیہ وسلم نے کتے کی قیمت لہ زانیہ کی خسرجی اور بخومی کی مٹھانی سے منع فرمایا  
لہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابو جحیفہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ

تم پروا ہے ہو: نفس ہے سمجھ جانور و عمرات شرعیہ شایہ چراگاہ ہے، مشتبات اس چراگاہ کے متصل زمین: لہ پیٹہ دل بادشاہ ہے جسم اس کی رعایا جیسے بادشاہ کے  
درست ہو جانے سے تمام ملک ٹھیک ہو جاتا ہے ایسے ہی دل سنبھل جانے سے تمام جسم ٹھیک ہو جاتا ہے، اول ارادہ کرنا ہے جسم اس پر عمل کی کوشش مگر دل  
میں اگر ارادے نہ پیدا ہوں، اسلئے صوفیاء و کرام دل کی اصلاح پر بہت زور دیتے ہیں، صوفیاء فرماتے ہیں کہ دل کو اپنی مشغلوں میں لگھو، اسکی منزل میں فرض،  
واجب، مستحب، آداب، مباح ہیں، ان حدود میں رہا تو خیر ہے، اگلی منزل میں خطرناک ہیں، اور نہ جانے دو: اگلی منزل میں، مکروہ، منکر، مکروہ، محرم  
حرام و کفر ہیں، مکروہ، منکر، منکر سے بچاؤ تاکہ آگے بڑھنے کی بہت نہ کرے، لہذا آپ شہرہ انصاری صحابی ہیں مغزوہ بدر میں صغریٰ کے باعث شریک نہ ہو  
سکے، باقی اعداء و غیرہ تمام مغزوات میں شریک رہے، مغزوہ احد میں تیرے زخمی ہوئے تو حضور فوراً فرمایا کہ میں قیامت میں تمہارے زخم و ایمان کا گواہ ہوں، یہ  
ہی زخم عبد الملک ابی مروان کے زمانہ میں پھر سرا ہو گیا، اور اس زخم سے شہداء میں جیسا سی سال کی عمر میں وفات دینے والا تھا، پانی، آپ سے بہت احادیث مروی ہیں  
لہ خبیث طیب کا مقابل ہے، طیب کے دو معنی ہیں حلال اور نفیس، لہذا اس کے مقابل خبیث کے بھی دو معنی ہیں حرام اور خسیس، لہذا اس کے زمانے کی اجرت بالاتفاق  
حرام ہے، اور قصد لینے والی کی اجرت بالاتفاق ناپسند یا مکروہ ہے، کتے کی قیمت میں اختلاف ہے، امام شافعی کے ہاں حرام ہے، ہمارے ہاں حلال مگر ناپسندیدہ، لہذا لفظ  
خبیث یہاں بطریق عموم مشترک دونوں معنی میں استعمال ہوا ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود قصد لے کر اس کی اجرت عطا فرمائی اور یہاں اسے خبیث فرمایا اسلئے  
ناپسندیدہ، وہ عمل بیان جواز کیلئے تنہا فرمان کر اہت کیلئے، لہذا احادیث میں تضاد نہیں، لہذا امام ابو حنیفہ کے ہاں یہ ممانعت یا تو تنزیہی ہے یا اس  
وقت کی ہے جب گناہ پانا اسلام میں مطلقاً ممنوع تھا جب شکار و مخالفت کے لئے اسکی اجازت ہو گئی تو یہ ممانعت بھی منسوخ ہو گئی، امام شافعی و  
دگر ائمہ کے ہاں اب بھی کراہت تحریمی باقی ہے، دیوانہ گئے کی قیمت ہمارے ہاں بھی ممنوع ہے کہ وہ قابل نفع مال نہیں جیسے گندہ اٹھا مال نہیں،  
لہ عربی سے مراد زانیہ کی اجرت زنا ہے، اور کابھی کی مٹھانی سے مراد اس کے فال کھولنے وغیرہ باتیں بتلنے یا ہاتھ دیکھ کر تقدیر بتانے کی اجرت  
ہے چونکہ یہ اجرت بغیر محنت حاصل ہو جاتی ہے اس لئے اسے مٹھانی فرمایا، یہ دونوں اجرتیں بالاتفاق حرام ہیں کہ یہ دونوں کام حرام لہذا ان کی اجرت  
بھی حرام ہے لہ آپ کم عمر صحابہ سے یہی حضور انور کی وفات کے وقت نا باغ تھے، لیکن حضور انور سے کلام مبارک سنا ہے کہ وہ میں مقیم رہے

۱۔ خلوٰۃ کی قیمت سے مراد یا تو خون نکالنے کی اجرت ہے یا پتہ لکھ دینا یا خود خون کی قیمت ہے خون شخص ہے کسی کا ہو انسان کا یا جانور کا اس کی قیمت حرام ہے خون کی بیع ہی حرام ہے کھولنا نہیں ہے، آج کل جو آدمیوں کا خون خرید جاتا ہے یا دوسرے آدمی میں داخل کیا جاتا ہے سب حرام ہے کہ انسان کے جوہر کی فروخت اور دوسرے کا استعمال کرنا منوع ہے، ہاں اگر طبیب ماذق کے کہ اس بیمار کی شفا خون داخل کرنے کے سوا اور کسی چیز سے نہیں، تو ایسا ہی جائز ہوگا کہ جیسا کان کے دھوئیں کی ہی دھوت کا دودھ کان میں ٹپکا کر دوسرے ہوتا ہے جیسا کہ لاشہ شامی وغیرہ نے فرمایا ہے ۲۔ سود لینا دینا دونوں حرام ہے اور باعث لعنت، اگرچہ سود لینا دینا وہ جرم ہے کہ اس میں گناہ بھی ہے اور مقرر فیہ پر بلکہ اس کے بچوں پر ظلم بھی اگر حق اللہ تعالیٰ العبادوں میں میں جہ میں ہے ۳۔ گورہ نگہ دنانے سے مراد سوئی کہ ذریعہ میل یا سرسریہ میں لگا کر نقش و لگا کر کرنا یا اپنا نام لکھوانا یہ دونوں کام منوع ہیں طریقہ مشکین میں اور طریقہ کفار و کفار ۴۔ جاندار کا نوٹ لینا حرام ہے غولہ ظم سے ہو یا کیمرو سے، نوٹ لینے والے پر لعنت فرمانے سے ملو ہوتا ہے کہ کچھ لینے والے پر لعنت نہیں فرمائی، اگر کسی کا پیغری میں نوٹ لے لیا گیا تو ظاہر ہے کہ وہ بے قصور ہے، اور اگر عمدہ لکھو یا نوٹ لکھو نا منوع ہے کہ یہ جرم پر امداد ہے ۵۔ پتلی نشا کی چیز خواہ شراب انگوری ہو یا کچھ اور وغیرہ کی یا تاڑی یا کوئی اور چیز مطلقاً حرام ہے، نشہ دے یا نہ دے اس پر فتویٰ ہے، ان سب کی تجارت بھی حرام ہے، خشک نشہ آور چیزیں جیسے بھنگ، فیون وغیرہ کا استعمال نشہ کے لئے حرام ہے، اور دواؤں میں جبکہ یہ نشہ نہ دیں تو حلال، لہذا ان کی بیع حلال ہے کہ ان سے انتفاع حلال بھی ہے، مردار سے مراد وہ مردہ یا جانور ہے جو بغیر زبحہ کیا یا نہیں جاتا لہذا سری پھلی کی تجارت درست ہے، ہتھوں کی تجارت خواہ نوٹوں کی شکل میں ہوں یا مجسم حرام ہے، جیسے ہنومان، بھوانی، راج چندر وغیرہ کے مجسمے یا نوٹوں ان کی تجارت حرام ہے، بچوں کے کھلونے، گڑھیں وغیرہ کی تجارت حرام نہیں کہ یہ بت نہیں ہے ۶۔ سائل کا مقصد یہ تھا کہ اگر مردار کی چربی کی تجارت یا اس کا استعمال بند کر دیا گیا تو سب سے ضروری کام بند ہو جائیں گے لہذا اس کی اجازت دی جائے ۷۔ لینے مردار کی چربی کا استعمال حرام ہے، دھنسی، ایا اس کی تجارت حرام ہے دھنسی، صاف کے ہاں مردار کی چربی، صابن، چراغ یا چمڑوں میں استعمال کرنا حرام ہے



اللہ لَهَا حَرَمٌ شَعْرُهَا أَجْمَلُوهَا ثُمَّ بَاعُوهَا فَكُلُوا مِنْهُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَاتِلَ اللَّهِ إِلَهُهُ وَدُحْرِمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومُ فَجَمَلُوهَا فَبَاعُوهَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ جَابِرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ فِي السُّبُورِ رَأَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ جَمَّ أَبُو طَيْبَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ بِصَاعٍ مِنْ تَمْرٍ وَأَمَرَ أَهْلَهُ أَنْ يُخَفِّضُوا عَنْهُ مِنْ خِرَاجِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ الْقِصْلُ لثَانِي عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ

مردار کی چربی حرام کی تو انہوں نے اسے پھگھلا یا پھر اسے بیجا اور اسکی قیمت کھائی (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عمرؓ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہود کو خدا غارت کرے لے ان پر چربی حرام ہوتی تو انہوں نے اسے پھگھلا یا پھر بیجا لے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت جابرؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے اور بلی کی قیمت سے منع فرمایا لے (مسلم) روایت ہے حضرت انسؓ سے فرماتے ہیں کہ ابو طیبہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فصد لی تو حضور نے اس کیلئے ایک صاع کھجوروں کا حکم دیا لے اور اسکے بالکوں کو حکم دیا تو انہوں نے اسکے وظیفہ آمد سے لے کر دی لے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت

جس تیل فروخت بھی کر سکتے ہیں اور ان مقامات میں استعمال بھی کر سکتے ہیں، کافی کثرت میں حرام ہے چنانچہ نوزل مخروی جو غزوہ خندق میں مارا گیا تھا انکار نے دس ہزار درہم اس کی کثرت کی قیمت پیش کی حضور نے انکار کر دیا، ایوں ہی جس شہد جس دودھ جس کسانا جانور کو کھلا دینا جائز ہے، مگر مردار کی چربی ان میں سے کسی جگہ فروغ نہیں کر سکتے و مراثی و اشعار جس تیل کا چراغ مسجد میں جلانا منع ہے، اشعار و اشعار لے شکوہ کے عام نسخوں میں شیعہ مسلمانوں کو کثرت کی قیمت ہے، اس کا مرجع مسیت ہے بعض نسخوں میں شیعہ مسلمانوں کی قیمت ہے، اس کا مرجع گائے بکری میں کہ ان کی چربی یا بیوی پر حرام نہیں، ادب تھا لے فرمایا ہے، فین انشاء انفعتم خیر من انشاء خیر من انشاء، یعنی بیوی پر مردار کی یا لائے بکری کی چربی حرام کی گئی تو انہوں نے اسے کھلا کر فروخت کیا اور قیمت استعمال کی، بولے کہ ہم نے شہد نہیں کھائی بلکہ کھلی چربی کی قیمت کھائی ہے، معلوم ہو کہ حرام کا حیدر کہنا بھی حرام ہے، ہاں حرام سے بچنے کیلئے میل کرنا اچھا ہے، اشعار و اشعار، اشعار مسلمان ضرورت پر حرام سے بچنے کا حیدر کہتے ہیں، لے یہ کہ مردار کیلئے ہے یا اظہار غضب کے لئے، اس میں مسلمانوں کو بتایا جا رہا ہے کہ تم نے مردار کی چربی اس طرح استعمال کی تو تم بھی میری بددعا کے مستحق ہو گے، اس سے سخت پرہیز کرو، لے بیوی پر چربی کو شہد اور کھلی ہوئی کو درک کہتے تھے، انہوں نے کہا ہم پر شہد حرام ہے، دودھ حرام نہیں، پھر ہم دودھ بھی نہیں استعمال کرتے، بلکہ اس کی قیمت کا میں لائے ہیں، خیال رہے کہ مردار کی کھل پکا کر کام آسکتی ہے، مگر چربی کھلا کر بھی کام نہیں آسکتی، اس حدیث میں چربی کا ہی حکم بتانا مقصود ہے، لے یا تو گئے تہی سے سرانفران گئے تہی میں جیسے دیوا دشت، روشنی کی گرہ سے بانہ کر کے دو چوہوں کا شکار کر کے اور اگر کھول دو تو بھاگ جائے اور یا مطلقا گئے تہی سرادے، اور نہ ہی گراہت تنہا ہی کیلئے ہے، یعنی ان کا فروخت کرنا غیر مناسب ہے، یہ جانور تو بولہ ہی بطور سپردے دینا چاہئیں، یہ حدیث امام اعظمؒ کی دلیل ہے کہ گتے کی بیع جائز ہے، کیونکہ تہی کی بیع تمام ائمہ کے ہاں درست ہے، اور یہاں ممانعت میں گتے تہی دونوں کو ملایا گیا ہے، معلوم ہو کہ گتے کی بیع بھی تہی کی طرح جائز، اگر غیر مناسب ہے، یہ حدیث صحیح ہے، لے ابو طیبہ کا نام یا دینار ہے، القب مسیر، یہ نبی بیاضہ کے غلام تھے، انکے مولے کا نام عیسیٰ بنی مسعود انصاری ہے، یہ قصد لینے کے فن میں بڑی حدت رکھتے تھے، اس حدیث سے معلوم ہو کہ قصد کی اجرت جائز ہے، جہاں



قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَطْيَبَ مَا أَكَلْتُمْ مِنْ كَسْبِكُمْ وَإِنْ أَوْلَادَكُمْ مِنْ كَسْبِكُمْ رَوَاهُ  
الترمذي والنسائي وابن ماجه وفي رواية ابني داود والدارقطني أَنَّ أَطْيَبَ مَا أَكَلُ لِلرَّجُلِ  
مِنْ كَسْبِهِ وَإِنْ وَلَدَاهُ مِنْ كَسْبِهِ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَكْسِبُ عَبْدٌ مَالًا حَرَامًا فَيَتَصَدَّقُ مِنْهُ فَيُقْبَلَ مِنْهُ لَا يَنْفِقُ مِنْهُ فَيُبَارِكُ لَهُ  
فِيهِ وَلَا يَتْرُكُهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ إِلَّا كَانَ زَادًا إِلَى النَّارِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْعَلُ السَّيِّئَ عِمَالَةً وَلَكِنْ

عائشہ سے فرماتی ہیں فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت پاکیزہ غذا جو تم کھاؤ وہ تمہاری اپنی کمائی  
اور تمہاری اولاد تمہاری اپنی کمائی ہے مٹھ کر خسی، نسائی ابن ماجہ اور ابوداؤد و دارقطنی کی ایک  
روایت میں یوں ہے کہ پاکیزہ ترین غذا جو انسان کھائے وہ اپنی کمائی کی ہے اور اس کا بیٹا اس کی کمائی  
سے ہے مٹھ ہے روایت ہے حضرت عبداللہ ابن مسعود سے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرمایا نہیں  
ہو سکا کہ کوئی بندہ حرام مال کمائے پھر اس سے خیرات کرے تو وہ قبول ہو جائے مٹھ اور نہ کہ اس سے خرچ کرتے تو اس  
میں اسے برکت ہو مٹھ اور اس حرام کو اپنے پس منگ کے لیے نہ چھوئے مگر یا اس کا آگ کا تو شر ہو گا مٹھ اللہ تعالیٰ بڑی سے برائی

جہاں ممانعت آئی ہے وہاں تنزیہی گراہت ملو گے وہ فرمایا علی کہ بہت کے بیان کیلئے ہے اور یہ عمل شریف بیان جواز کیلئے، لہذا احادیث متعارضہ نہیں  
خراج سے غلام کی آمدنی مراد ہے، مولیٰ اپنے غلام کو کارہ بار کی اجازت دے دیتا تھا اور کہتا تھا کہ تو مجھے روزانہ اتنے پیسے دے دیا کر بانی کمائی تیری، جیسے آج  
بعض لوگ تنگے گاڑیاں ٹھیکے پر دے دیا کرتے ہیں اسے خراج کہتے تھے، اس حدیث سے چند منطے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ داد و علاج جائز ہے، دوسرے یہ کہ  
معالج و طبیب کو اجرت دینا جائز ہے، تیسرے یہ کہ خراج کم کرنے کی سفارش کرنا جائز ہے، چوتھے یہ کہ نقد لینا جائز ہے، پانچویں یہ کہ نقد کی اجرت جائز ہے۔  
۱۔ اپنے کو یہ کارہ نہ رکھو بلکہ روزی کماؤ اور کما کر کھاؤ اور اولاد کی کمائی بھی تمہاری اپنی کمائی ہی ہے کہ باواوسطہ گویا تم ہی نے کمایا ہے، علما و مفتیان  
ہیں کہ اولاد پر والدین کا خرچہ بوقت ضرورت واجب ہے، اور اگر انہیں حاجت نہ ہو تو مستحب ہے، اور وجوب کی حالت میں مل باپ اولاد کی اجازت کے بغیر  
اس کا کھانا کھا پا سکتے ہیں، مگر غائب اولاد کی چیز اپنے نفقہ میں فروخت نہیں کر سکتے، الا باذن مالک، اس کی تفصیل کتب فقہ میں ملاحظہ فرمائیے، ۲۔ اگرچہ  
ولد مطلق اولاد کو کہتے ہیں مگر ہوا و ملا، مگر ایسے مقلد پر جو مٹھ مٹھ مٹھ ہوتا ہے، کیونکہ وہ کیا کمائی کم کرتی ہیں خود ان کا اپنا خرچہ خاندان پر ہوتا ہے، لیکن اگر مٹھ  
امیر ہو اور باپ فقیر تو مٹھ کی پر بھی اپنے مال سے باپ کا خرچہ لازم ہے، جنیال دے کر حدیث مختلف الفاظ سے آئی ہے، ایک روایت میں ہے اذہب انت  
و مالک لا یبغیے تو اور تیرا مال تیرے باپ کا ہے، دوسری روایت میں ہے انت و مالک لا یبغیے، غرض کہ باپ کو اولاد کا مال خرچ کرنے شرعاً بھی  
حق ہے اور قانوناً بھی، اس سے اشارتہ معلوم ہو رہی ہے کہ اگر اولاد کی کمائی خاص حرام ہے تو باپ نہ کھائے کہ اپنی حرام کمائی کھا تا بھی حرام ہے، تو اولاد کی حرام کمائی  
کیسے حلال ہوگی، اسی لئے اُسے کسب فرمایا، ۳۔ غلام ہے کہ حرام مال کا صدقہ قبول نہیں، رب کی بارگاہ میں حلال مال پیش کرو، خیال رہے کہ حرام مال وہ  
ہے جو حرام نہ ہو سے حاصل کیا جائے، سورا چوری، زنا، شراب، گانا، ناچنا وغیرہ، ۴۔ یہ حرام کمائی میں خود بھی برکت نہیں، حلال میں برکت ہے، گنیا سال میں دس  
بار ہے اور ایک بھی خرچ نہیں ہوتا اور ہر سال میں ایک دو چھ دیتی ہے اور روزانہ ہزاروں خرچ ہوتے ہیں، مگر تھے بکریوں کے نکلتے ہیں نہ کہ گتوں۔

کیونکہ گناہ حرام ہے بکری، ملال اور ملال میں برکت ہے حرام میں ہے برکتی۔ شے یعنی جب تک اس کے دغین اس کا حرام مل کاشیں گے یا نہیں گئے اُسے روزِ نحر میں عذاب ہو تا رہے گا کیونکہ یہ حرام کا سبب بنا، معلوم ہوا کہ جیسے بعض صدقے جاریہ ہوتے ہیں ایسے ہی بعض حرام بھی لگا و جاری ہو جاتے ہیں؛ یہ خیال رہے کہ سرورِ وجہ صلی اللہ علیہ وسلم تو ملک بنتا ہی نہیں، نہ اس کی میراث جاری ہو، بلکہ حق والے پر واپس کر دینا لازم ہے، اور اگر اس کا پتہ نہ لگے تو اس کے نام پر خیرات کر دیا جائے؛ یہاں ان حرام مالوں کا ذکر ہے جو حرام زندگیوں سے اپنے ملک میں آئیں، جیسے گاوکر بجا کر پیسہ کمانا، لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ حرام مال کی میراث کیسی؟

۱۔ سبحان اللہ کیسا نفیس قاعدہ بیان فرمایا کہ جو قرآن شریف میں ہے: **إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْتَابِرْنَ الْكَفَّاتِ** کہ بھلائیوں بڑائیوں کو دفعے کویتی ہیں اور صدقہ کرنا بھلائی ہے؛ اس صدقے سے حرام کماٹی کاٹنا کیوں نہ مشا، ارشاد فرمایا کہ حرام مال سے صدقہ کرنا بھلائی نہیں بلکہ بُرائی ہے، اور بُرائی سے بُرائی نہیں مٹتی، پاک پانی، گندے کپڑے کو پاک کر سکتا ہے نہ کہ ٹپاک پانی ایسے ہی طیب و ملال صدقہ گناہ مشائے گا، نہ کہ حرام کا صدقہ؛ ۲۔ نصیبت کے معانی پہلے بیان کئے گئے یہاں یا گندگی کے معنی میں ہے یا حرام کے؛ ۳۔ یعنی اولاً نہ جاریہ بلکہ سزا پانے کے بعد یا جنت کے درجہ عالیہ میں نہ جاؤنگا بلکہ اونٹنے درجہ میں گوشت سے مراد خود گوشت والا ہے، اور اُگنے سے مراد پردیش یا نا ہے، یعنی جو شخص حرام کھا کر پا، وہ جنت میں کیسے جانے طیب و طیب لوگوں کے لئے ہے؛

۴۔ یعنی حرام خورد و زخ کی آگ کا مستحق ہے کہ مرے اور آگ میں پنپے، کیونکہ **أَلْخَبِيثَاتُ اللَّحْمِ يَتَّبِعْنَ كُنْدَ نَوَكُوْنٍ كَيْفَ كُنْدَىٰ حَيْرِي** ہیں، اگر یہ شخص توبہ کرے یا صاحب حق سے معاف کر لے یا شفاعت سے معافی ہو جائے، تو ہو سکتی ہے یہ صورتیں اس قاعدے سے علیحدہ ہیں یا مرقعات؛ ۵۔ ظاہر یہ ہے کہ آپ نے بلا واسطہ حضور سے یہ سُنا اور یا کیا، کیونکہ حضور انور کی زندگی شریف میں امام حسن مقدس سمجھا رہے تھے، چوں کہ حدیث سننا معجزہ ہے جبکہ کچھ سمجھا رہے ہوں اور ہو سکتا ہے کہ آپ نے کسی صحابی سے سُنا ہو، چونکہ یہ قول رسول تھا اس لئے اسے حضور کی طرف نسبت فرمادیا، جیسے ہم کہہ دیتے ہیں کہ حضور نے یہ فرمایا یا

ہمیں حضور کا یہ فرمان یاد ہے؛ ۶۔ یعنی جو کلام یا کلام تمہارے دل میں کھنکے کہ نہ معلوم حرام ہے یا ملال، اسے چھوڑ دو، اور جس پر دل گواہی دے کہ یہ بیشک ہے



رَاوَى الدَّارِمِيُّ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ وَعَنْ وَابِصَةَ بْنِ مَعْبُدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا وَابِصَةُ جِئْتُ تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ لَجَمْعِ أَصَابِعُهُ فَضَرْبَ يَمِينِهَا صَدْرُكَ وَقَالَ اسْتَفْتِ نَفْسَكَ اسْتَفْتِ قَلْبَكَ ثَلَاثًا الْبِرُّ مَا أَطْمَأْنَنْتَ إِلَيْهِ النَّفْسُ وَالْإِثْمُ مَا أَطْمَأْنَنْتَ إِلَيْهِ الْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي نَفْسٍ وَتَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ وَإِنْ أَفْتَاكَ النَّاسُ رَوَاكَ أَحْمَدُ وَ

راوی نے پہلی چیز روایت غریبی : روایت ہے حضرت واپس بن معبد سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے واپس تمہاری اور گناہ کے متعلق پوچھنے آئے ہوئے ہیں عزم کیا ہاں لے فرماتے ہیں کہ حضور انور نے اپنی انگلیاں جمع کر کے ان کے سینہ پر لگائیں اور تین بار فرمایا اپنے دل سے فتویٰ لے لیا کرو گئے نیکی وہ ہے جس پر طبیعت جھمکے اور جس پر دل مطمئن ہو۔ ۳۵ اور گناہ وہ ہے جو طبیعت میں جھمکے اور دل میں کھٹکے۔ اگرچہ لوگ اس کا فتویٰ دے دیں گے راجح و

اسے اختیار کرو، مگر یہی اسی حضرات کے لئے ہے جو حضرت جی جی توت خدیوہ علم لدنی والے ہوں جن کا فیصلہ قلب و سنت کے مطابق ہو عام لوگ یا بونفاتی و شیطانی و مہیات میں پھنسے ہوں ان کے لئے یہ قاعدہ نہیں رہنمائی دہا دے گا بعض لا پر پڑا ہو تو قلبی حراموں میں کوئی تردد نہیں کرتے اور بعض وہم پرست ہمارے چیزوں کو بلا و حرام و مشکوک سمجھ لیتے ہیں ان کیلئے یہ قاعدہ نہیں ہے، لہذا حدیث واضح ہے کہ اپنے مومن کامل کا دل سے کام دے کلام سے مطمئن ہوتا ہے اور مشکوک اشیاء سے قدرتی طور پر متردد ہوتا ہے، یہاں نصات میں فرمایا گیا کہ جب آیتوں میں تعارض معلوم ہو تو حدیث کی طرف رجوع کرو اور اگر حدیث میں بھی متعارض نظر آئے تو اقوال علماء کو تلاش کرو اور اگر میں بھی تعارض نظر آئے تو اپنے دل سے فتوے لو اور احتیاط پر عمل کرو، یہ سارے احکام صاف دل اور پاکیزہ فہمی کے لئے ہیں نصات مختصر اگر کسی کو جھوٹ سے اطمینان ہو اور گناہ سے خوشی ہو نیکیوں سے دل گھبراتے تو وہ دل کی آواز نہیں بلکہ نفسِ مادی کی شرارت ہے نفس اگر دل پر غالب آجائے تو سب پریشان کرتا ہے اور اگر دل نفس پر غالب ہو تو سبحان اللہ یہی حال عقل کا ہے

عقل زیرِ حکم دل یزدانی است : جو زول آزاد شد شیطانی است

اللہ تعالیٰ دل کو نفس و عقل پر غالب رکھے آمین :

۱۷ یہ فیضی خبر ہے کہ حضرت واپس جو سوال دل میں لے کر آئے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بغیر عرض کئے ہوئے ارشاد فرمایا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں دلوں کے حال پر مطلع فرمایا ہے کیوں نہ ہو انہیں تو تھروں کے دلوں پر اطلاع ہے کہ فرماتے ہیں اُمہ پار ہم سے محبت کرتا ہے

اے کذات پاک تو صبح دھور : چشم تو بندہ صافی الضمیر

۱۸ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت واپس کے سینہ پر ہاتھ رکھ کر ان کے قلب کو فیض دیا جس سے انکا نفس بجائے آثار کے مطمئن ہو گیا اور دل ظلمات شیطانی و دوسروں سے پاک و صاف ہو گیا، صوفیاء اگر ہم جو مریدوں کے سینہ پر ہاتھ مار کر یا توجہ ڈال کر انہیں فیض دیتے ہیں ان کی اصل یہ حدیث بھی ہے :

۱۹ یہی توجہ سے اے واپس گناہ اور نیکی کی پہچان یہ ہے کہ جس پر تمہارا دل و نفس مطمئن ہے وہ نیکی ہوگی اور جسے تمہارا دل و نفس مطمئن قبول نہ کرے وہ گناہ ہوگا یہ حکم حضرت واپس کے لئے آج سے ہو گیا، یہ حضور کے ہاتھ شریف کا اثر ہوا، ہم جیسے لوگوں کو یہ حکم نہیں، یہاں مرقعات نے فرمایا کہ غیر مجتہد

یہ مقتد تو اپنے امام سے فتوے لے اور مجتہد اپنے دل سے : ۳۵ اپنے عام لوگوں کے فتوے کا تم اعتبار نہ کرنا کیونکہ ان کے دلوں پر ہمارا ہاتھ نہیں پہنچا : ۱۷



الدَّارِمِيُّ، وَعَنْ عَطِيَّةِ السَّعْدِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا يَأْسُ بِهِ حَدًّا لِمَا بِهِ يَأْسُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ  
وَعَنْ أَيْسَ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخَمْرِ عَشْرَةَ عَاصِرَهَا وَمُعْتَصِرَهَا  
وَشَارِبَهَا وَحَامِلَهَا وَالْمَحْمُولَةَ إِلَيْهَا سَاقِيَهَا وَبَايِعَهَا وَارِكِلَ ثَمَرَهَا وَالْمُشْتَرِي لَهَا وَالْمُشْتَرَى  
لَهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ، وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ اللَّهُ  
الْخَمْرَ وَشَارِبَهَا وَسَاقِيَهَا وَبَايِعَهَا وَمُبْتَاعَهَا وَعَاصِرَهَا وَمُعْتَصِرَهَا وَحَامِلَهَا وَالْمَحْمُولَةَ

دارمی ابو روایت ہے حضرت عطیہ سعدی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بندہ  
پرہیزگاروں میں سے ہونے کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا جسے کہ مضائقہ والی چیزوں سے ڈرتے ہوئے غیر مضائقہ  
والی چیزوں کو چھوڑ دے لہذا ترمذی ابن ماجہ ابو داؤد سے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کے بائیسوں دس شخصوں پر لعنت فرمائی کہ اس کے غور ڈالے، پکڑا کر لے، پیئے  
والے۔ اٹھائے والے پر اور اس جس کی طرف پہنچائی جائے پلے والے پر چھینے والے پر اسکی قیمت کمانے پر وغیرہ بولے پر اور جس  
پیسے خریدی جائے اس پر لکھ (ترمذی ابن ماجہ ابو روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اللہ لعنت کہے شراب پر خدا اس کے پیئے والے پر اور اس کے چھینے والے اور خریدار پر پکڑنے والے اور بھڑوانے

دل و نفس کا فتوے تو کیا کرنا کہ تہذیبوں کا فتوے ہمارا فیصلہ ہوگا کہ ہمارا ہاتھ تہذیبوں سے رہا ہے شعر

دل کو ٹھنڈا مراد کف پا چاند سا : مینہ پر سکھ دو ذراتم پر کوڑوں درود  
انکھ عطا کیجئے اسی میں جلا دیجئے : جلوہ قریب آگیا تم پر کوڑوں درود

خیال رہے کہ فتوے فتوے بنائے پیش آنا احادیث ہونا یا قوت چونکہ شرعی مسئلہ عادات کے پیش آنے پر معلوم کیا جاتا ہے اور عالم کے حکم حاصل ہوجانے  
سے سائل کو قوت حاصل ہوجاتی ہے اس سلسلہ شرعی کو فتوے کہا جاتا ہے :

یہ فرمان عالی بہت جامع ہے جس میں صمد احکام آگئے احرام سے بچنے کیلئے کردہات سے پرہیز کرنا کہ ہوں سے بچنے کیلئے مشکوک و مشتبہ چیزوں سے  
پرہیز کرنا برے لوگوں سے بچنے کے لئے مشتبہ لوگوں سے الگ رہنا شعر

گلہ دار و آں شوخ و در کیمہ در : کہ داند بر خلق را کیمہ در

اس آگاہ پر یہودیوں گناہ میں مختلف ہیں مگر لعنت کے مستحق بھی ہیں خیال رہے کہ اگر گناہ گار پر بھی لعنت کرنا ہوتا ہے جیسے کہا جائے کہ جو ٹوں پر لعنت گرام لعنت  
صرف اٹھارہ ہوتا ہے کہ گناہ گار مسلمان پر ہوتا نہیں اور بعد سے صرف اس کا کفر پر لعنت ہوتا ہے جس کا کفر پر ناقصی سے معلوم ہو صرف اعلان میں غاوت و بیوی اپنے پر  
لعنت کرتے ہیں کہ اگر میں نے جوٹ کہا ہو تو مجھ پر لعنت ہے بلکہ اپنے لئے اگر وہ غیر و خیر و خیر و شراب بنائے تب بھی لعنت اور اگر دوسرے کیلئے بنائے تب بھی لعنت  
بنانے والے پر بھی اور نوانے والے پر بھی بلکہ اس سے معلوم ہوا کہ گناہ پر دکرنا بھی گناہ ہے جیسے نیکی پر دکرنا نیکی ہے وہب تعالیٰ فرماتا ہے :

والے اٹھائے ولے پر اور جس تک پہنچائی جلتے اس پر ملے (ابو داؤد ابن ماجہ) یہ روایت ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھنے لگایا کہ تم نے کیسے دیکھا کہ وہ اپنی اور اپنی کو چہرہ اور اپنے ظلام کو کھلا دو۔ (تفسیر ابن ماجہ) یہ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں منع فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کتے کی قیمت اور گانے بجانے کی گمانی سے تھوڑے بڑے سدا یہ روایت ہے حضرت ابو امامہ سے فرماتے ہیں فرمایا

وَقَاتُوا نَوْمَكُمْ عَلَى الْبَيْتِ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَا وَلَا تَوَلُّوْا عَلَىٰ إِلَّا شَرًّا وَالْعَدْوُ الْعَدْوُ الْعَدْوُ الْعَدْوُ  
 کر دیا اور اس میں ہر عیب مہر دیا، اسی نے اس کا نام اتم الخبائث یعنی گنہگاروں کی اصل و جڑ ہے کہ شر میں انسان سارے گناہ کر لیتا ہے :  
 یہ کلام عام ہے خواہ چنے والے تک پہنچائی جائے یا دکاندار تک یا استاد تک یعنی شراب پہنچانے کی غرض سے کرنے والا شراب کو بطور امانت رکھنے والا بیچنے  
 والا سب ہی لعنت کے مستحق ہیں : ۱۰۰۰ آپ کا نام محیضہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہے جو ایضہ کے بھائی ہیں غزوہ خندق اور بعد ازاں غزوات میں شریک رہے آپ کے  
 اسلام کا عجیب واقعہ ہے جو اس جگہ اشعۃ المعانی وغیرہ میں مذکور ہے : ۱۰۰۰ حضرت محیضہ خود یہ کام نہ کرتے تھے ، غلاب یہ ہے کہ ان کا غلام کرتا ہو گا جس کا خراج  
 یہ لیتے ہوں گے ، اس نے مسئلہ پوچھا کہ آیا اس میرے غلام کو تجارت دینا اور مجھے گناہ بھارت ہے یا نہیں ؟ چونکہ غلام کا مال پنا مال ہوتا ہے اس لئے یہ حکم نہ اور نہ اگر کسی کی  
 آمدنی کا ذریعہ ضرورت ہو تو اس کے ہاتھ میں چیز فروخت کر سکتے ہیں ، اس سے کہیں مکان وغیرہ لے سکتے ہیں جبکہ وہ اس روپیہ کا مالک ہو گیا ہو ، مسودہ شراب کی قیمت  
 جوئے کی آمدنی کا حکم اور ہے ، ناہائز پیشیوں کی آمدنی کا حکم دوسرا : ۱۰۰۰ حضرت محیضہ یا تو یہ سمجھ گئے تھے کہ یہ ممانعت تنزیہی ہے ، ایسے بار بار دریافت کرنے  
 سے ممکن ہے کہ یہ بھی جانتی رہے ، لیکن لا محققہ یہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم باذن پروردگار ملک احکام شریعی میں ایسے بار بار عرض کرتے رہے ، اور نہ حضور کے  
 منع فرمادینے کے بعد پھر پوچھتے رہنا اور امر کرنا ممانعت فرماں کی وجہ سے نہ تھا ، رب تعالیٰ نے فرمایا ہے : مَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا الْمُؤْمِنَاتِ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ دِينَهُنَّ  
 أَنْ يَكُونَنَّ لَهُنَّ الْخِيَرَةُ فَيُبَيِّعْنَ لَهُنَّ أَنْفُسَهُنَّ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ وَمَنْ يُضْلِلْ فَلَا يَحْتَدِثُ وَلَا يَتَذَكَّرُ ۖ أُولَٰئِكَ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ  
 کہ اسے سنتے فرمادیں ، بہر حال اس حدیث سے دماغ کا اعتراض نہیں پڑ سکتا ، اور صحابہ کرام کی سرکاری ثابت نہیں ہو سکتی : ۱۰۰۰ اس سے معلوم ہوتا ہے  
 کہ یہ ممانعت کو بہت تنزیہی کی ہے ورنہ آزاد و غلام میں فرق نہ ہوتا یعنی آزاد لوگوں کو ایسے اپنی و خلیس بیچنے کی گمانی گمانا اچھا نہیں معلوم ہوتا اس لئے تم خود  
 وہ گمانی نہ کھاؤ تمہاری شان کے لائق نہیں ، البتہ اپنے غلاموں یا جانوروں کو کھلا دو کہ ان کا وہ احترام نہیں جو آزاد مسلمانوں کا ہے ، پھر یہ بھی گندہ چاکر خود  
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نصہ کی اجرت ایک غلام کو عطا فرمائی وہ مثل شریف بیان ہوا کہ لے لے تھا اور یہ فرمان عالی بیان کر رہے ہیں کہ بہت کیلئے ہے ، اللہ انہوں  
 پیشوں میں تعارض نہیں : ۱۰۰۰ صحیح یہ ہے کہ یہ لفظ مذکور ہے پہلے نہ نقطے والی ، بعد میں ربیعہ نقطے کی ، دوسرے مشتق ہے بمعنی گانا ادا کرنا ، اسی نے باجوہ  
 کہتے ہیں جمع مزا میر یعنی حضور را فور نے گانے بجانے کی اجرت لینے اور دینے سے منع فرمایا ، اس سے مراد ناجائز گانے ہیں جیسے رنڈیوں کچھروں کے گیت ،



اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبِيعُوا الْقَيْنَاتِ وَلَا تَشْتَرُوهُنَّ وَلَا تَعْلَمُوهُنَّ وَثَمَنُهُنَّ حَرَامٌ وَ  
 فِي مِثْلِ هَذَا أُتِرَتْ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهُوَ الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ  
 مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعَلِيُّ بْنُ يَزِيدَ الرَّائِزِيُّ يَضَعُ فِي الْحَدِيثِ وَ  
 سَنَدُ كُرْحَدِيثِ جَابِرٍ عَنْ أَكْبَلِ لَهْرٍ فِي بَابٍ مَا يَحِلُّ أَكْلُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، الْقَصْلُ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ رندہوں کو نہ بیچو نہ خریدو نہ لے اور انہیں یہ سکھاؤ نہ اور ان کی قیمت  
 حرام ہے نہ اور اس جیسی صورتوں کے متعلق یہ آیت اتری ہے کہ بعض لوگ کھیل کود کی  
 باتیں خریدتے ہیں نہ (احمد، ترمذی، ابن ماجہ) اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث غریب ہے اور علی ابن  
 یزید راوی حدیث میں ضعیف مانے گئے ہیں نہ اور ہم حضرت جابر کی یہ حدیث کہ بلی کھانے  
 سے منع فرمایا۔ مایکل اکمل کے باب میں اشارة اللہ ذکر کریں گے۔ فصل

نہایت خوبصورت اور بہتر دیا جائے وہ اس حکم سے خارج ہے کہ کسی کی قیمت کی تحقیق پہلی جاہلی ہے کہ اسکی حوت شروع ہے یا اس سے دیوانہ یا بیکار کہ مراد ہے  
 جو مال نہیں جیسے گندہ انداز، گانے کے متعلق تحقیق یہ ہے کہ وہ باجوں کی اجرت دے رہا ہے، ہائز کی جائز و اشادی بیاد میں دف بھانے کی اجرت جائز ہے، اگر  
 یہ دف جائز ہے، کھیل کود کے باجوں کی اجرت ناجائز ہے کہ یہ باجے ناجائز ہیں، طبعی غازی، دف شادی، اعلان چاند و اعلان انظار وغیرہ کے نقارے تمام  
 جائز ہیں، نعمت خواں، بعض صورتوں میں خاص صوفیاء کے لئے خاص قوالی جائز ہے، ان کی اجرت جائز، آج کل عموماً قوالیاں حرام ہیں، ہائز و ناجائز قوالی کی بحث  
 ہماری کتاب جہاد الحق حصہ اول میں دیکھئے اور شامی باب الکراہیت میں مطالعہ فرمائیے، نیز تفسیر احمدی وغیرہ میں ملاحظہ کیجئے۔

۱۵۔ بیٹے گانے بھانے کا پیشہ کرنے والی نوڈلیوں کو بچانے اور گانے کے لئے خرید و فروخت کرو، اگر یہ نیت نہ ہو بلکہ ان سے دوسری خدمت لینے کا ارادہ  
 ہو تو ان کا خریدنا جائز بلکہ بہتر ہے کہ وہ اس ذریعہ سے توبہ کریں گے۔ ۱۶۔ بیٹے نوڈلیوں کو گانے بھانے کی تعلیم دینا حرام ہے، اس سے وہ لوگ عبرت پکڑیں  
 جو اپنی لوکیوں کو کالوں و سکولوں میں گانے کی تعلیم دلاتے ہیں، رب تعالیٰ اس زمانہ کی شر سے مسلمانوں کو بچائے، یہ گانے زنا کے پیش خیمے ہیں، جب نہ حرام  
 ہے تو اس کے اسباب بھی حرام ہیں۔ ۱۷۔ اگر یہ حدیث صحیح بھی ہو تب بھی اس سے مولد قیمت کی کراہیت ہے جبکہ اے گانے بھانے کے لئے فروخت کیا ہو،  
 اُس کے ہاتھ جو ان سے یہ پیشہ کرائے، جیسے شراب بنانے والے کے ہاتھ انگور کی بیج کو بعض علماء منع کرتے ہیں کہ یہ گناہ پر املا ہے ورنہ گانے والی کی نہ  
 قیمت حرام ہے نہ ان کی بیع و رزقات، ۱۸۔ یہ حدیث کریمہ فضیلتی حدیث کے متعلق نازل ہوئی، جو گانے والی نوڈلیاں اور عجمی قہقہے کسانوں کے ناول  
 خرید کر مسلمانوں میں رائج کرنا چاہتا تھا تاکہ مسلمان ان گانوں اور قصوں میں جنس کر اسلامی تعلیم سے یکسر علیحدہ ہو جائیں، اور کہتا تھا کہ محمد مصطفیٰ صلی  
 اللہ علیہ وسلم تو میں عاودہ نمود کے قہقہے سناتے ہیں، میں تمہیں رستم و اسفندیار کی کہانیاں سناتا ہوں، لہذا حدیث میں اضافہ من تبع ضعیفی ہے، یا  
 من تبع ضعیفی کی حدیث سے مراد بات ہے تو من تبع ضعیفی ہے، اور اگر مطلقاً کلام یا کلام ہے تو من تبع ضعیفی ہے، جو کلام یا کلام نفع سے خالی ہو بیحد عبث  
 و بیکار ہو یا مضر ہو یا دین سے روکے، وہ سب لہو ہے، گانا بھانا فقہ قہقہے کہانیاں، نماز کے وقت تجارت میں شعوبیت سب کچھ لہو ہے۔ ۱۹۔  
 ائمہ حدیث نے جیسے امام احمد، یحییٰ، ابو زرہ، نسائی وغیرہ نے علی ابن یزید کو ضعیف فرمایا، شیخ نے اشعۃ اللمعات میں فرمایا کہ حرمت منہا لینے گانے  
 بھانے کی حرمت میں کی احادیث ضعیف ہیں، اس بارے میں کوئی حدیث صحیح سنیں ملی، فقیر کہتا ہے کہ اگر اس بارے میں کوئی حدیث صحیح نہ ملے جب بھی قرآن



کریم کی آیت کافی ہے، نیز احادیث ضعیفہ متعدد ہو کر یہی بات ہی ہوتی ہے۔ سب سے پہلے کتب میں جو چیز اور حلال حرام کا مقابل ہو رہی ہے، اور مشقیات کا بھی ذکر کرنا حرام کی تلاش حرام ہے اور شکی کی کچھ اور درجات تلاش سے مراد سب کو نا اور حاصل ہوتا ہے۔ پہلے یعنی عبادات فرضیہ کے بعد یہ فرض ہے کہ اس پر بہت سے لافضی موقوف ہیں، خیال رہے کہ یہ حکم سب کے لئے نہیں، صرف اُن کے لئے ہے جن کا خروج دوسروں کے ذمہ نہ ہو بلکہ اپنے ذمہ نہ ہو، اور اُن کے پاس مال بھی نہ ہو، اور وہ خود مالدار پر اور چھوٹے بچوں پر فرض نہیں، یہ خیال رہے کہ بقدر ضرورت معاش کی طلب ضروری ہے، صرف اکیلے کو اپنے لائق بال بچوں والے کو قوف کے لائق کما تا ضروری ہے، بَعْدَ الْفَرِیْقَتَیْنِ فَرَاغَیْے سے معلوم ہوا کہ کما کی کی فرضیت نماز روزے کی فرضیت کے مثل نہیں کہ اس کا شکوکا فر ہو، اور تکرار فاسق ہوتا ہے۔

سائل کو شبہ یہ تھا کہ رب فرماتا ہے لَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِنَا ثَمَنًا قَلِيلًا میری آیتوں کو تنگدستی قیمت کے عوض نہ بیجو، اور کاتبہ قرآن اس کی کتابت کو قیمت پر فروخت کرتا ہے یہ بھی گنہگار ہونا چاہیے کہ نفوذ قرآن، قرآن ہی میں شمار ہو جاتا ہے یہی پہلے خلاصہ جواب یہ ہے کہ آیت لَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِنَا میں ان پادریوں سے خطاب ہے جو وہ میرے کرا حکام اپنی بدل دیتے تھے یا چھپا لیتے تھے، کتابت قرآن کرنے والا تو دین کی خدمت کرتا ہے مگر اس کے ذریعہ قرآن کا بقاء ہے اور قرآن کے بقاء سے دین کا بقاء، اس سے معلوم ہوا کہ قرآن چھپ کر فروخت کرنا، قرآن جمید کی جلد سازی پر اجرت لینا، تعویذ لکھنے پر اجرت لگنا، اس میں آیات قرآنیہ ہی لکھی جائیں سب جائز ہیں، ایسے ہی فتوے لکھنے کی اجرت، امامت، اذان، اکیس جا کر وقت مقررہ پر حفظ کھنے کی اجرت لینا دینا سب جائز ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے لَا يَخْنَأُ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ اس کی پوری بحث ہماری تفسیر فی جلد سوم میں دیکھیے: ۱۵ دستکاری میں کتنی بازاری کتابت اور دوسری حلال صنعتیں داخل ہیں اور سچی تجارت سے ہر حلال و صحیح تجارت مراد ہے، فاسد، باطل، مکروہ تجارتیں اس سے خارج ہیں، ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ اس قسم کی احادیث میں یہ دیکھنا ہے ہاتھ سے مراد پوری ذات ہوتی ہے لہذا پاؤں سے چل بھر کر آنکھ سے دیکھ کر دماغ سے سوچ کر جو کماٹیاں کی جائیں وہ سب حلال ہیں، طبابت، دکالت، تفضلہ وغیرہ بھی ہاتھ کی کماٹیاں ہیں: ۱۶ یہ ابو بکر تابعی ہیں، ان کا ذکر معنف نے اکمال میں نہیں کیا اور حضرت مقلد مشہور صحابی ہیں:

تَبَيُّعُ اللَّبَنِ وَيَقْبِضُ الْمَقْدَامُ ثَمَنَهُ فَقِيلَ لَهُ سُبْحَانَ اللَّهِ أَتَبَيِّعُ اللَّبَنَ وَتَقْبِضُ الثَّمَنَ فَقَالَ  
نَعَمْ وَمَا بَأْسُ بِذَلِكَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ نَهْمَانٌ  
لَا يَنْفَعُ فِيهِ إِلَّا الدَّيْنَارُ وَالِدِرْهَمُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ كُنْتُ أَجْهَرُ إِلَى الشَّامِ إِلَى  
مَصْرَ فَجَهِزْتُ إِلَى الْعِرَاقِ فَأَتَيْتُ إِلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ فَقُلْتُ لَهَا يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ كُنْتُ  
أَجْهَرُ إِلَى الشَّامِ فَجَهِزْتُ إِلَى الْعِرَاقِ فَقَالَتْ لَا تَفْعَلْ مَا لَكَ وَلِتَجْرِكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَبَّبَ اللَّهُ لِأَحَدٍ كُمُورَ رِزْقٍ قَامَ مِنْ وَجْهِهِ فَلَا يَدَاعُوهُ حَتَّى يَتَغَيَّرَ لَهْ

سود و دھڑ بھتی تھی اور حضرت مقدم اس کی قیمت لیتے تھے ان سے کہا گیا سبحان اللہ آپ دودھ بیچتے ہیں اور  
اسکی قیمت پر قبضہ کرتے ہیں نہ فرمایا ہاں اس میں کوئی مضائقہ نہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا  
کہ لوگوں پر ایک وہ زمانہ آئے گا جس میں صرف روپیہ میری نفع دے گا نہ (احمد) روایت سے حضرت نافع سے  
فرماتے ہیں میں مصر و شام کی طرف سامان تجارت بھیجا کرتا تھا ایک عراقی کھڑف مال بھیجنے لگا تو اُمّ المؤمنین عائشہ  
صدیقہ کی خدمت میں حاضر ہوا عرض کیا اے مسلمانوں کی مہربان ماں میں شام کی طرف مال بھیجا کرتا تھا اس دھوکہ اراق بھیج رہا  
ہوں نہ فرمایا یہ نہ کرو تمہیں اپنی پرانی منشی سے نفرت کیوں ہو گئی تھی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے  
سنا کہ جب اللہ تم میں سے کسی کے لیے کسی قدر لبر سے رزق کا سبب بنائے تو وہ اسے چھوڑے خشک سبب بدل جائے

لوٹدی سے مراد ملو کہ کوئی ہے جسے آپ نے خرید و فروخت کی اجازت دی تھی اس قسم کے غلام کو فقہاء عہد ما ذون کہتے ہیں نہ لہ شاید اس زمانہ میں اہل عرب دودھ  
کی تجارت کو ناپسند کرتے تھے جیسے آج کل پنجاب میں بھی ذی حیثیت لوگ دودھ بیچنے کو ناپسند کرتے ہیں لگھی فروخت کرتے ہیں یا اس کا مطلب یہ ہو گا کہ آپ جیسے  
عظمت والے لوگوں کو چاہیے کہ دودھ مفت دیا کریں کیونکہ اس میں غیر شریعہ اس پر قیمت کسی نہ لے خلاصہ جواب یہ ہے کہ میں کاروبار سے اللہ رسول منع  
نہ فرمایا وہ حلال ہے ہر عرف یا خیالات سے کوئی شے حرام نہیں ہو جاتی اور اب زمانہ ایسا آگیا کہ کمال نہیں دیکھا جاتا مال کی قدر سمجھتی ہے والد عالم کی تبلیغ  
و وعظ موثر ہے تو ہمیں چاہیے کہ مال کما کر کمال پھیلانی اللہ اکبر جب زمانہ صحابہ میں یہ حال ہو چکا تھا تو اس زمانہ کا کیا پوچھنا اب تو مبلغین علماء کے لئے  
فقیری زہر قاتل ہے والد عالم کا وعظ بھی موثر ہوتا ہے علماء کو چاہیے کہ فقری و زہر داری سے بچیں ملال ذریعوں سے مال ضرور حاصل کریں و مرقات نے  
فرمایا کہ علماء سلف فرماتے تھے خوب تجارتیں اور کمائیاں کرو کیونکہ تم ایسے زمانہ میں ہو جبکہ حاجت مند پہلے اپنے دین کو ہی کما جاتا ہے ایک بار حضرت  
سفیان ثوری کچھ اشرفیاں اپنے ہاتھوں میں آٹ پلٹ رہے تھے اور فرماتے جاتے تھے کہ اگر میرے پاس یہ مال نہ ہوتا تو بنی عباس مجھے دمال بنا لیتے  
کہ مجھ سے اپنے نیل پونچھا کرتے ہاں اس سے معلوم ہوا کہ دنیاوی کاروبار میں بزرگوں سے مشورہ کرنا سنت صحابہ ہے اس سے تجارت میں بزرگوں کا فیض بھی  
شامل ہو جاتا ہے یہ نافع حضرت عبد اللہ بن عمر کے آزاد کردہ غلام میں بڑے محدث میں تابعی ہیں حضرت ابن عمر کی وفات کے بعد بہت شاندار تجارت کرتے تھے ہاں  
یعنے جب تمہیں مصر و شام سے نفع بھی حاصل ہو رہا ہے اور تمہاری تجارت بھی وہاں چمک رہی ہے تو تم وہاں سے متنفر کیوں ہوئے جاتے ہو ؟



أَوْ يَتَكَلَّمُ لَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ : وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ لِإِبْنِ بُكَيرٍ غُلَامٌ يُخْرِجُهُ لِيُخْرِجَهُ  
فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَأْكُلُ مِنْ خِزَاجِهِ فَنَجَّاهُ يَوْمًا بِشَيْءٍ فَأَكَلَ مِنْهُ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ الْغُلَامُ تَذَرِي مَا  
هَذَا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَمَا هُوَ قَالَ كُنْتُ تَكَلَّمْتُ لِإِنْسَانٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَمَا أَحْسَنُ الْكَلَامَ إِنَّهُ  
إِلَّا أَنِّي خَدَعْتُهُ فَلَقِيَنِي فَأَعْطَانِي بِذَلِكَ فَهَذَا الَّذِي أَكَلْتُ مِنْهُ قَالَتْ فَأَدْخُلْ أَبُو بَكْرٍ يَدُهُ فَقَاءَ  
كُلَّ شَيْءٍ فِي بَطْنِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ : وَعَنْ ابْنِ بُكَيرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا

یا بکر! میں نے اس کو دیکھا ہے کہ ابوبکر صدیق کا ایک غلام تھا جو انہیں آمدنی دیتا تھا اسے  
تو صدیق اکبر اس کی آمدنی کھاتے تھے۔ وہ ایک دن کوئی چیز لایا جس میں سے ابوبکر صدیق نے کچھ کھا لیا اسے تب غلام نے عرض کیا کہ آپ جانتے  
ہیں جو یہ کیا ہے ابوبکر صدیق نے فرمایا کیا ہے تو وہ بول لائیں نے سنا نہ جاہلیت میں ایک شخص کی خال کھولی تھی اور میں خال ہانتا تھا میں  
میں نے تو اسے دکھ کر دیا تھا۔ وہ آج مجھے ملتا ہے اس کے عوض وہی ہادی ہے جو آپ نے کھائی تھی فرمائی کہ ابوبکر صدیق نے ہاتھ ڈالا اور  
جو کچھ پیٹ میں تھا سب نفع کر دیا (بخاری) : روایت ہے حضرت ابوبکر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

لے مار میں فرماتے ہیں فقیر سے مراد جو پار میں نفع نہ ہوتا ہے اور تنکر یعنی بڑے نفع سے مراد گھانا اور نقصان ہوتا ہے، یا تو یہ دونوں کلمات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
کے ہیں یا ان لوگوں میں کو روایت میں مشک ہو گیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا یا یکتو مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے ذریعہ آمدنی کو بلا وجہ بند  
نہ کرے کہ اس میں رب تعالیٰ کی ناشکری ہے، بلکہ اس کی نعمت کا شکر ادا ہے، لگی نوکری، بندہ سالار و بارگاہ و جہت محبوب و مخلصت حاصل پر ملوی  
قد میں سرور دہانے ہیں جو شخص جلا و جہت یا اس روپہ ماہوار کی نوکری چھوڑ دے گا تو ایک دن ایسا آنے لگا کہ وہ پندرہ روپے کی نوکری تلاش کر گیا پر شرمیلی ہاں اگر  
قد رتی طور پر بند ہو جائے تو پورا ذکر ہے، اگر اس صورت میں سب تعالیٰ اس سے بہتر روزانہ کھول دیگا یہ حدیث بہت عجیب ہے جس کا خود فقیر نے بار بار تجربہ کیا، ہوتا اور آتے  
ہیں ایک دو گریٹر ٹکڑے اہل عرب اپنے غلاموں کو کاروبار کی اجازت دے دیتے تھے اور ماہوار یا روزانہ کچھ پیسے مقرر کر دیتے تھے جو غلام کوئی کوادکن دے دیتا تھا، خواہ  
وہ کمائی کرتا یا نہ کرتا، دیا دے کرتا یا کم حیا اگر آجکل لوگ ہنگامہ گڑیاں بیٹھے پر دے دیتے ہیں، اسے خرچ کرتے تھے، یہاں اسی کا ذکر ہے، اسے اور غلام سے پوچھا میں  
کہ کہاں سے لایا ہے کیونکہ وہ ہمیشہ ہی لاتا تھا اور آپ کھاتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ ہر چیز کی تحقیق ضروری نہیں، ہم چیز کی حلفت کا گمان غالب ہوا سے کھاتے  
صاحب کرام جنگوں میں کفار کے مل دے اسباب بلکہ پیسے ہوتے کپڑوں پر تنگ کھینچتے تھے ورنہ ان کی تحقیق نہ فرماتے تھے، یہ عمل خلافتِ تقویٰ میں اسے خلاصہ یہ ہے کہ یہ شامی  
دو طرح سے حرام تھی ایک یہ کہ کمانت یعنی فال کھونے کی اجرت اور فال کھونے کی اجرت ہے، اس کی اجرت میں حرام دوسرے یہ کہ دھوکا کی شیرینی ہے، جیسے کوئی میز طیب  
کسی کو دھوکا دے کر طیب بنے، اس کی اجرت ہے، یہ حرام ہے، غالب یہ ہے کہ غلام نے دیدہ و دانستہ بیان پر ہم کی نیت نہ کی تھی بلکہ اسے دھوکا یہ لگا کہ میں نے یہ کمانت اسلام  
سے پہلے کی تھی جب مجھ پر احکام شرعی جاری نہ تھے، کیونکہ یہ اسی کا معادہ ہے اس لیے مٹا ہے، اب مسلمان ہو کر نہ کمانت کروں گا، اجرت لوں گا، اسی خیال پر  
اُس نے جناب صدیق اکبر کو پہلے بتایا میں جن کھل دینے کے بعد اسے کچھ خیال یا پسند ہو چھنے کے لیے عرض کیا، لہذا تو غلام پر یہ اعتراض ہے کہ اس نے یہ شیرینی لی  
کیوں اور حضرت صدیق کو دھوکا دیا کیوں اور جناب صدیق پر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ آپ نے بغیر تحقیق دیکھا کیوں، لہذا یہ حضرت صدیق اکبر کا انتہائی تقویٰ ہے کہ جو شے



لے غذا سے کھانے پینے کی تمام چیزیں حرام ہیں اور جنت کے واسطے سے پہلے داخلہ یوں اس کے اعلیٰ مقام میں داخلہ ملا ہے۔ وہ مسلمان خواہ کتنا ہی گناہگار ہو اگر کائنات میں جائیگا، لے اور اس کا پورا ثواب دے دیا گیا کہ یہ شرعاً اس کی غذا درست ہوگی اور رب تعالیٰ (تبارک و تعالیٰ) تعاقب اللہ تعالیٰ من المستحقین صحت عبادت کا دار و مدار شرط جو اس پر ہے اور قبولیت تقویٰ پر موقوف ہے، تقویٰ صحت کی شرط نہیں، جیسا کہ مذکور ہے، مرقاۃ ہے، یعنی یہ میرا قول نہیں بلکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد عالی ہے، اور مذکور موقوف نہیں بلکہ مرفوع ہے، ایسے موقع پر اپنے لیے بدعا کا نیک طریق کی قسم ہے جس سے مسلمان کو یقین دلائے مقصود ہوتا ہے، لے مسابقت سہل سے ناجائزے نرم زمین معذب کا مقابل، اصطلاح میں ہر نرم جہ کو مہسل کہہ دیتے ہیں، میں معاملات اور میں دینی میں سختی نہ کرنا ملا ہے، معاملات کے معاملات کے معاملات، حجت قرآن، اُحمرہ وغیرہ سارے کاروبار میں جی کا تعلق بندوں سے ہے، عبادات کا تعلق رب تعالیٰ سے ہوتا ہے، مسلمان کے معاملات میں عبادت جی جانتے ہیں اگر نیت غیر خواہ ہے، چنے میں نرمی یہ ہے کہ گاہک کو کم یا خراب چیز دینے کی کوشش نہ کرے اور خریدنے میں نرمی یہ ہے کہ قیمت گھری دے اور بخوبی ادا کرے، جو پاری کو پریشان نہ کرے، تقاضے میں نرمی یہ ہے کہ جب اس کا کسی ہر قسم پر تو نرمی سے لے اور مجبور و مقررہ حق کو حجت دے، اس پر سختی نہ کرے جس میں یہ عین مستحقین جمع ہوں، وہ اللہ کا مقبول بندہ ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے، وَإِنْ كَانَ دُونُ عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ

إِنَّ رَجُلًا كَانَ يَقْنُ كَانَ قَبْلَكُمْ أَنَا هَ التَّلَكُ لِيَقْبَضَ رُوحَهُ فَيَقِيلَ لَهُ هَلْ عَمِلْتَ مِنْ خَيْرٍ قَالَ مَا  
أَعْلَمُ قِيلَ لَهُ أَنْظِرْ قَالَ مَا أَعْلَمُ شَيْئًا غَيْرَ أَنِّي كُنْتُ أَبَايَعُ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا أَلْجَائِيَهُمْ فَا نَظُرُ  
الْمُؤَسِّرَ وَالتَّجَاوَزَ عَنِ الْمُعْبِرِ فَادْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِسُلَيْمَانَ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ  
عَامِرٍ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ اللَّهُ أَنَا أَحَقُّ بِذَلِكَ تَجَاوَزُوا عَنْ عَبْدِئِي وَأَعَنِّي أَنِي قَتَادَةُ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا كُفْرًا وَكَثْرَةُ الْحَلْفِ فِي الْبَيْعِ فَإِنَّهُ يَنْفَقُ ثُمَّ يَحْقُقُ سِرًّا وَآه

تم سے اگلے لوگوں میں ایک شخص تھا جس کے پاس اس کی روح جمع کرنے فرشتہ آیا تو اس سے کہ گیا کہ کیا تو نے کوئی نیک کی ہے۔ وہ بولا میں  
نہیں جانتا اس سے کہا گیا فوراً تو کہہ بولا اس کے سوا کچھ اور نہیں جانتا کہ میں دنیا میں لوگوں سے تجارت کرتا تھا۔ اور ان پر تھا سنا کرتا تھا تو  
امیر کو ہدایت دے دیتا اور غریب کو معافی دے دیتا چنانچہ اس نے اسے جنت میں داخل فرمایا (مسلم کی روایت اس طرح ہے) حضرت ابو  
اور ابو حمزہ انصاری سے پھر رہے فرمایا کہ میں اس مہربانی کا کچھ سے سیوا کرتا ہوں میرے بندے سے درگزر کرو اور اسے حضرت ابو قتادہ سے  
فرمائی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو پار میں زیادہ قسم کھائے سے بچو کہ قسم مال تو بکوا دیتی ہے پھر برکت منادیتی جنت

مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِسُلَيْمَانَ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ اللَّهُ أَنَا أَحَقُّ بِذَلِكَ تَجَاوَزُوا عَنْ عَبْدِئِي وَأَعَنِّي أَنِي قَتَادَةُ قَالَ

لہ ظاہر ہے کہ یہ سوال اس سے مہمانی کے وقت ہوا یا قبر میں اور سوال کرنے والے یا تو وہ فرشتے تھے جو جان نجات لے رہے تھے یا تو وہ کسی اور شخص کے تھے جو قبر میں رہے تھے۔  
مسابقہ ہاں مال کا حساب تو قیامت میں ہوگا، مگر یہ اس شخص کی خصوصیات سے ہے کہ اس سے قبر میں اعمال کا حساب بھی ہو گیا، بعض شامین نے فرمایا تیل بجھنے  
یقال ہے اور یہ واقعہ سوال و جواب کا قیامت میں ہوگا، مگر عملی توجہ قوی ہے، معاملات، استعداد، تہذیب، معلوم ہوا کہ فرشتے وقت اور قبر میں مشر میں انسان کو اپنے  
بڑے بھلے اعمال یاد دہوں گے، رب تعالیٰ فرماتا ہے یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ عَلَىٰ نَفْسِهِمُ بَصِيرَةٌ ۚ وَلَوْ أَن لَّمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ لَغَافُوا فَمَا لَهُمْ شُعْرًا ۚ اَللّٰهُ مَعْنٰی میرے معاملات بہت درست تھے  
ان میں اخلاق کو دخل تھا اگر میرا کوادانے قبر میں دیر لگتی تھی تو میں مہر کرتا تھا، اس پر مہدی، ہنگام کہ سختی کرتا تھا، اور اگر میرا مقروض اور کرنے کے قابل  
نہ ہوتا تو اسے بالکل معاف کر دیتا تھا تاکہ وہ دنیا و آخرت میں پھنسا نہ رہے، اے اس سے دوسرے معلوم ہوئے، ایک یہ کہ جو بندوں پر مہربانی کرتا ہے  
رب تعالیٰ اس پر کرم فرماتا ہے، کسی کو بچانے کی کوشش نہ کر دیکر بچنے کو نہ کرنے کی کوشش کر دو، دوسرے یہ کہ معمولی نیکی کو بھی معمولی سجدہ کر چھوڑ نہ دو  
کبھی ایک تلواریں سبالتا ہے، ممکن ہے کہ چھوٹا عمل بخشش کا ذریعہ بن جائے اور کوئی معمولی گناہ چھوٹا سجدہ کر کر دو، کبھی چھوٹی چنگاری سا گھر جلا دیتی ہے،  
اے یعنی پھنسنے کو ڈھاننا، لوگوں پر رحم کرنا میری صفت ہے، جب تو اخلاق الہیہ سے موصوف ہوتا تو میں بھی تجھے بخش دیتا ہوں، یہ ہی اس مدیریت کا مطلب ہے کہ  
تَخَلَّفُوا بِأَحْكَامِي ۖ اَللّٰهُ تَعَالٰی کی عادات اختیار کر دو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان عبادات کے ساتھ معاملات بھی ٹھیک کرے، اے بعض  
شامین نے فرمایا کہ یہاں زیادہ قسم سے ممانعت ہے، تھوڑی قسم کی اجازت ہے کہ تجارت میں کسی قسم کھائی ہی پڑ جاتی ہے، بعض نے فرمایا کہ چھوٹی قسموں  
سے ممانعت کبھی قسم کی اجازت ہے، مگر ترجیح اسے ہے کہ مطلقاً قسم سے ممانعت ہے، کثرت کا لفظ اتفاق ہے، جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ  
أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً، مقصد یہ ہے کہ خرید و فروخت میں کسی قسم میں نہ کھاؤ کہ کسی چھوٹی قسم میں سے نکل جائے اور اسے بچو تاکہ بھاری سے مضاعف نہ ہو، اے متفقین

مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْخَلْفُ مُتَّفَقٌ  
لِلثَّلَةِ مُحَقَّقٌ لِلْبِرَّةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَا  
يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يَزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابُ آلِيمٍ قَالَ أَبُو ذَرٍّ خَابُوا وَخَسِرُوا  
مَنْ هُم يَا رَسُولَ اللَّهِ الْمُسِيلُ وَالْمَثَانُ وَالْمُتَّفِقُ سَلَعَتُهُ بِالْخَلْفِ الْكَاذِبِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
**الفصل الثاني** عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْشَّاحِدُ  
الضُّدُّوقِ الْأَمِينُ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَالدَّارِ قُطَيْبِيُّ  
وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا أَحَدُ حَدِيثِ غَرِيبٍ وَعَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي غَزَّوَةَ قَالَ

(مسلم) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ قسم سامان بکوانے والی ہے  
برکت شانے والی ہے۔ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابو ذر سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ فرمایا میں شخص ہوں میں جن  
سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن نہ تو کوہم کریگا نہ نظر کرتا اور نہ نہیں گناہوں سے پاک کرے گا اور ان کیلئے دردناک ضربیں اور زور سے ضربیں  
کیا وہ تو ٹوٹے اور خار رہی پڑھ گئے یا رسول اللہ وہ کوہیں فرمایا جہنم لٹکانے والا اسمن جتنے والا اور جھولی قسم سے مل بیچنے والا۔ (مسلم)  
(مسلم) دوسری فصل ہر روایت ہے حضرت ابو سعید سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سچا اور امانت دار جو باری لکھ پھر  
صدیقوں، اور شہیدوں کے ساتھ ہوگا۔ (ترمذی، دارمی، دارقطنی، اور ابن ماجہ) نے حضرت  
ابن عمر سے روایت کی ترمذی نے فرمایا یہ حدیث غریب ہے، روایت ہے حضرت قیس بن ابی غزوة سے فرماتے

شداد کسروے ہے متفق کا مصدر، اتفاق سے نہیں ہے، متفق یعنی ترویج ہے یعنی قسم سے لوگ دھوکا کھا کر خریدتے ہیں اور مال چل پڑتا ہے مگر آئندہ کو  
جھولے تاجر کا اعتبار نہیں رہتا، تجارت متبادر معنی ہے انہوں نے یہ سبق مسلمان بجز قبول گئے کفار خصوصاً انگریزوں نے یاد کر لیا، آج ان کی استبدادی ضربیں  
برپا کی ہے، اسی لیے وہ تجارت میں سب سے آگے ہیں۔ لے ممکن ہے کہ یہاں الضعف میں الضام عمدی ہو اور قسم سے مراد جھولی قسم ہو، برکت مراد آئندہ کا رد ہاں  
جہد ہو یا نہ ہو یا کیے ہوئے ہو یا نہیں گناہ جانا میں گنہگار کسی کو جھولی قسم کھا کر دھوکے سے خواب میں دیدہ آکھیا تو دھوکا کھا جائیگا مگر دوبارہ نہ آئیگا کسی کو آنے  
دیگا، یا جو رقم لے اس سے حاصل کئی اس میں برکت ہوگی کہ حرام میں بے برکتی ہے، معانی معاملات سیکھو لے کلام سے مراد محبت کا کلام ہے، دیکھنے سے مراد کم کا دیکھنا ہے  
اور پاک فرماتے سے مراد گناہ بخشنا ہے یعنی دوسرے مسلمانوں پر نیکیوں کریم ہو گئے مگر ان قسم کے لوگ ان مینوں میناؤں سے محروم ہیں گے لہذا ان سے بچتے رہو لے یعنی پوشش  
کے لیے ٹخنوں سے نیچا پا باندھنا استعمال کریں جیسے آجکل جاہل جو دھریوں کا طریقہ ہے اللہ جو کسی کو کچھ مدد و نصرت دے کر ان کو طے دیں اسان جنائیں لوگوں میں انہیں  
بدنام کریں کہ فلاں آدمی ہمارا دست نگر رہ چکا ہے اور جو جھولی قسم کھا کر دھوکا دے کر مال فروخت کریں گے اس سے معلوم ہوا کہ دیگر مینوں سے تجارت اعلیٰ پیش ہے پھر تجارت  
میں فلاح کی پھر کٹریس کی، پھر عطر کی تجارت افضل ہے ورنہ ان ضروریات زندگی اور ضروریات دینی کی تجارت دوسری تجارتوں سے بہتر پھر تجارتاں جہاں بڑا ہی خوش نصیب ہے کہ اسے



ہیں کہ زمانہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہم کو سوداگر کہاجاتا تھا نہ ہم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گذرے اس سے بہتر ہمارا نام رکھا گیا نہ فرمایا اے تاجروں گے گروہ تجارت میں یہودی اور عجمی قسین ایتلی میں لہذا اسے حضرت سے مخلوط کر دو گئے (البیہوداء و التوندی نسائی، ابن ماجہ، روایت ہے حضرت عبید بن رقیع سے وہ اپنے والد سے راوی وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فسرنا یا قیامت کے دن بیوپاری بدکار اٹھائیں جائیں گے: بخزان کے جو پرہیزگاری جھلکی کریں سچ بولیں مثلاً (ترمذی، ابن ماجہ دارمی) اور ہستی نے شعب الایمان میں حضرت برادر سے روایت کی، اور ترمذی نے فسرنا یا یہ حدیث حسن ہے صحیح ہے: اختیار کا باب ہے وہی فصل: روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں فرمایا

نبیوں کیساتھ شرفِ نسب ہوتا ہے، اٹھ کر بیٹھ کر ایسی ہوگی جیسے غلام کو آٹا کیساتھ بھری بوتلی ہے، یہ طلب نہیں کرتا، تاہم جس میں جانا گیا، اچھا تاہم جو سچا اچھا جہان ہے،  
لے سارے سمار کی جمع ہے، سمار دلال کو کہتے ہیں جو تاجر اور خریدار کے درمیان سودا کرتا ہے، بیٹے سوداگر کو ہم مطلقاً تاجر کو سمار کہنے لگے جیسے ہماری آمد و رفت  
سوداگر دلال کا نام ہے یعنی سودا لگنے والا، مگر اب تاجر کو سوداگر کہتے ہیں، مثلاً یعنی سارے تاجر نام بہتر ہے، کیونکہ قرآن شریف میں اس مفہوم کو تجارت فرمایا گیا ہے۔  
نیز رب نے اچھے انسانوں کے ہاں دلال کا خریدار فرمایا نیز تجارت کے معنی میں ففہ پر الٹ لٹ کر نبیوں کیساتھ غلام ہو چکی، دلال کو بھی کہتے ہیں جو غلام شہوت میں مشغول ہیں، مثلاً مقصد  
یہ ہے کہ تجارت میں کوئی ہی امتیاء کی جائے مگر ہمیں یہی کچھ متوجہ ہو، معمولی قسم نہ سے عمل ہی جاتی ہے اس لیے مسدقہ خیرات مندر کرتے رہو کہ مسدقے سے غضب اللہ کی  
آگ بجھ جاتی ہے، علو آتا، جبر لوگ فقر کو پیسہ پسندتے رہتے ہیں خصوصاً جمعرات کو، اس میں کافرانہ ذبیحہ دینے سے مسدقہ اعلیٰ جہالت ہے، لکھ پر ہیز کاری سے مراد ہے  
گناہ کبیرے خصوصاً اور گناہ کبیرہ کی عادت سے علو ہوا کہتے رہنا یعنی سے ملا رہنا، کارہ و حوکا خیانت سے معفوہ و کرنا، سچ سے ملا رہے سوئے کے متعلق مسائل ہاں کہ ناگر  
عیب ازہو تو اس کو بے عیب ثابت کرنے کی کوشش دکن امرقات و مطلب یہ ہے کہ قیامت میں اس کے تاجر ناقص و ناقص ہو گئے سوائے ان کے جن میں یہ تین صفات ہوں، پرہیزگاری،  
مصلحتی، سچائی، اٹھ اختیار اور غیر سے بنا کیے غیر مصلحتی کی طلب و تلاش، چھٹنے اور پسند کرنے کو بھی اختیار کہا جاتا ہے، پرہیزگاری کے معنی میں بائیس میں ہمارے ہاں چار اختیار  
ہیں، اختیار عقد، اختیار ردیت، اختیار شرط، اختیار عیب، مگر امثال شافعی کے ہاں پانچواں اختیار اور بھی ہے، اختیار مجلس، مگر یہ عیب قبول کے بعد بھی عیبک فریقین، جبکہ سے ہٹ کر نہیں  
انہیں اختیار نہ ملے، کب سے کو کبیں یا ختم کر دیں، جب ان میں سے کوئی جگہ سے ہٹ گیا، یہ خریدار ختم ہو گیا، مگر ہمارے ہاں یہ عیب قبول سے پہلے مکمل ہو جاتی ہے کہ کلاب میں سے کسی کو  
فسخ کا حق نہیں ہوتا، کی تفصیل کتب فقہ میں ہے، اختیار شرط کی مدت تین دن ہے، اختیار عقد میں مجلس کا اعتبار ہے کہ عیب کے بعد جب تک دونوں اپنی جگہ بیٹھے رہیں، دوسرے کو

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُبْتَاعَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْخِيَارِ عَلَى صَاحِبِهِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا  
إِلَّا بَيْعَ الْخِيَارِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ إِذَا تَبَايَعَا الْمُبْتَاعَانِ فُكِّلَ وَاحِدٌ مِنْهُمَا بِالْخِيَارِ  
مَنْ يَبْعُهُ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا أَوْ يَكُونُ يَبْعُهُمَا عَنْ خِيَارٍ فَإِذَا كَانَ يَبْعُهُمَا عَنْ خِيَارٍ فَقَدْ وَجِبَ وَفِي  
رِوَايَةٍ لِلزَّهْدِيِّ أَيْ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا أَوْ يُخْتَارَ أَوْ يَتَّفَقَ عَلَيْهِ أَوْ يَقُولَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خرید و فروخت کر کے دووں میں سے ہر ایک کو اپنے صاحب پر اختیار ہے کہ جب تک وہ الگ نہ  
ہوں گے سوا اختیار والے کے تو (میں بخاری) اور مسلم کی ایک روایت میں یوں ہے کہ جب تاجر خرید و فروخت کر کے دووں میں سے ہر  
ایک کو اپنے صاحب پر اختیار ہے کہ جب تک وہ الگ نہ ہوں گے یا ان کی بیعت ہی اختیار کی ہو۔ جب بیعت اختیار کی ہے تو اختیار لازم ہو گیا ہے اور خرید و فروخت کی روایت  
میں ہے کہ خرید و فروخت کرنے میں سے جب تک الگ نہ ہوں یا اختیار رکھیں اور مسلم بخاری کی روایت میں بھی ہے کہ اگر ان میں سے ایک

قبول کرنے کے لئے کا حق ہے جیسا کہ میں سے کوئی بہت گیا قبول کا اختیار ہر ایک پر ہے کہ عیب ہائے کے ہاں کا ہو، خریدار کے ہاں پیدا ہوا ہو، اور اگر  
ایک عیب تو ہائے کے ہاں مقدار و مقدار کے ہاں پیدا ہو گیا، تو بے داپسی کا حق خریدار کو نہ ملے گا بلکہ چیز کی قیمت کم ہو جائے گی، تفصیل کتب فقہ میں ہے۔  
یعنی خرید و فروخت کرنے والوں میں سے ایک نے عیب ہاں کر دیا تو دوسرے کو قبول کرنے کے لئے اختیار ہے، اور دوسرے کے قبول سے پہلے عیب ہاں کرنے والا  
اپنا عیب غم کر سکتا ہے، مثلاً ہمارے امام اعظم کے ہاں عیب ہائے عیسیٰ کی سے مراد جسمانی عیب گناہیں، بلکہ کلام کی عیسیٰ کی و بعد انی مراد ہے کہ ایک کے میں نے بیعت دی،  
دوسرے کے میں نے قبول کر لی، جتنا خواہ وہاں ہی بیٹھے رہیں یا عیسیٰ ہو جائیں، جب باتوں کا پیر میری ہو گیا بیعت پوری ہو گئی، جب تعالیٰ فرماتا ہے وَأَنْ يَشْكُرُوا لِقَائِ اللَّهِ  
كُلَّ مَنْ مَسَّكَتْ، اگر خداوند بیعت ہو جائیں تو انہیں اپنے فضل سے ہر ایک کو دوسرے سے بے نیاز کر دے گا، یہاں مذکور عیب کی جسمانی عیسیٰ کی مراد نہیں، بلکہ نکاح  
سے عیسیٰ کی یعنی علقہ طلاق مراد ہے نیز جب نکاح کلام صرف عیب ہاں قبول سے ہی منع ہو جائے گی، وہاں اختیار مجلس نہیں ہوتا، تو بیعت میں ایک عقد ہی ہے، وہ بھی صرف  
ایجاب و قبول سے ہو جائی چاہیے، امام شافعی اس تفرقہ سے مراد تفرقہ ابدان لیتے ہیں اور اس لفظ سے عیب مجلس ثابت کرتے ہیں یعنی تاجر و خریدار جب تک اپنی  
جگہ سے ہٹ نہ رہا ہیں انہیں بیعت رکھنے نہ رکھنے کا اختیار ہے، مگر مذہب حنفی قوی ہے، کیونکہ حنفی بیعت دونوں عاقدوں کا نام ہے، عقد قبول سے ہوتا ہے  
تو مبدائی میں تو بیعت چاہیے نہ کہ بدائی، مثلاً اس جگہ عیب ہاں شرط ہے یعنی عیب ہاں قبول کے بعد دونوں بیعت لازم ہو جاتی ہے، لیکن اگر کسی نے اپنے لیے داپسی  
کے اختیار کی شرط لگائی تو اسے تین دن تک داپسی کا حق رہے گا مثلاً خریدار کے لیے کہ قبول کرتا ہوں مگر تین روز تک مجھے چیز واپس کر دینے کا حق ہے کہ اگر خریدار  
دل نہ چاہا تو واپس کر دوں گا، اب اگر یہ ایجاب و قبول ہو چکا ہو خریدار کو اس مدت میں داپسی کا حق ہے، اس کا نام عیب ہاں شرط ہے، مثلاً یعنی جب دونوں میں سے ایک نے  
کہہ دیا کہ میں فروخت کرتا ہوں یا خریدتا ہوں تو دوسرے کو قبول کرنے کے لئے اختیار ہے، اس حق کا نام عیب ہاں شرط ہے، مثلاً کلاب دوسرے شخص کو اس کے عیب ہاں باطل  
کے نیک حق نہ دے، یا یہ خود اپنا اختیار باطل کرے یا دکرے، وجہ کا فال عیب ہاں ذکر کیا ہے، ذکر بیعت اور اگر بیعت ہی قائل ہو تو معنی ہے جو عیب ہاں شرط کی بیعت میں دوسرے فریق پر بیعت لازم  
ہو جائے گی اختیار سے رہ گیا جس نے اپنے لیے اختیار رکھا ہے، مثلاً بیعتان سے مراد وہ بیعت ہے کہ نام چاہتے ہوں یا بیعت کر رہے ہوں وہ مراد نہیں ہیں جو بیعت کر  
چکے ہیں، جیسے عاقدین انہیں کہتے ہیں جو عقد کر رہے ہوں نہ انہیں جو عقد کر چکے، یہ خوب خیال رکھیے اس لفظ سے دھوکا ہوتا ہے، اس لفظ

أَخْبَرَنَا أَبُو خَتَّارٍ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا فَإِنْ صَدَقَا وَبَيْنَا بَوْرَكَ لَمْ يَأْتِ بِيَعِيهِمَا وَإِنْ كَفَا وَكَذَبَا مُحِقَتْ بَرَكَةُ  
بَيْعِيهِمَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ إِبْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَخَذَ  
فِي الْبَيْعِ فَقَالَ إِذَا بَايَعْتُ فَقُلْ لَا خِلَافَةَ فَيُكَانَ الرَّجُلُ يَقُولُهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ۝ الْفَصْلُ  
الثَّانِي عَنْ عُمَرَوِ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

دوسرے کے لئے تو اختیار رکھنا نہایت ہے حضرت حکیم بن حزام سے ملے فرماتے ہیں نبی خدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہاجر و خریدار و غنہ  
میں جب تک الگ نہ ہوں اگر بیع بولیں اور فصل بات نہ ہو کہ وہی تو انہیں اس تجارت میں برکت ہوگی اور اگر جھوٹ بولیں اور جھپٹائیں اور انکی  
تجارت کی برکت نہ ہو جائیگی تھ مسلم بخاری روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ  
میں خرید و فروخت میں دھوکا کھاتا ہوں فرمایا جب خرید و فروخت کرو تو کہو یا کرو دھوکہ نہ کرو چنانچہ وہ صاحب کہہ کر گئے تھے اہل علم بخاری  
فصل دوم بخاری روایت ہے حضرت عمر بن شعیب سے وہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے راوی تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

سے شواہد بخاری مجلس نہایت کرتے ہیں وہ معنی یہ کرتے ہیں کہ جو بیع شرادر کہے وہ مختار ہیں۔

لے یہ جملہ اور مختلفا دلکی تفسیر ہے کہ چونکہ خیار شرط دونوں حالتوں کے لیے نہیں ہو سکتا بلکہ ایک کو اختیار ہوگا، دوسرے پر بیع لازم ہوگی جیسا کہ پہلے وجہ سے  
معلوم ہو چکا ہے آپ حضرت خدیجہ کبریٰ کے بھائی ہیں، واقعہ قبل سے تیرہ سال پہلے خانہ کعبہ میں پیدا ہوئے مایک سو بیس سال کی عمر ہوئی، اس سال  
کفر میں گذارے، ساتھ سال اسلام میں زمانہ جاہلیت میں بڑے سختی سے کہ آپ نے سو غلام آزاد کیے اور سو آدمیوں کو سواری دے کر حج کرانے، اور جب  
خود حج کیا تو سوا نوٹ قربانی کیے، اور عرفہ میں سو سے زیادہ غلام آزاد کیے، بدر میں گذارے کے ساتھ تھے مسلمانوں کے ہاتھ قید ہوئے، پھر آزاد کیے گئے  
فتح مکہ میں ایمان لائے، شہرہ میں مقام زینت میں انتقال کیا، اشد شہرہ یعنی مدینہ تو فرشتہ پیچھے کے عیب چھپا کر خریدار کو دھوکا دے اور خریدار قیمت کے عیب  
چھپا کر تاجر کو دھوکا دے، دونوں کے معاملات صاف ہوں تو برکت ہوگی اور نہ تجارت میں بے برکتی ہی رہے گی جیسا کہ مکمل دیکھا جا رہا ہے تھ یہ دھوکا  
کھا جانے والے حضرت خباب ابن معقلؓ ہیں مالا مال تھے، انہیں دھوکا دے کر چنیز وخت کر دیتے ہیں گے مصائب کرم سے دھوکا دینا  
ممکن نہیں، خدا بر خ کے کسرو سے بچنے نہیں دھوکا دے تھ اس جملہ کے بہت سے معانی کیے گئے ہیں اور ہر معنی کی بنا پر فقہاء کے مذاہب ہیں ہمارے  
ہاں اس کا مطلب یہ ہے کہ تم کہہ دیا کرو کہ بھائی میں تجارتی کاروبار میں سادہ بندہ ہوں مجھ سے قیمت زیادہ نہ وصول کرینا میں اپنے لیے اختیار رکھتا ہوں کسی کو  
دکھانا لگا، اگر قیمت زیادہ لگائی گئی تو مجھے عید شرط ہے واپس کر دوں گا، چنانچہ بعض روایات میں یوں ہے لاخلاتہ ولی الخیار ثلثۃ ایام یعنی دھوکا نہ ہو اور مجھے تین  
دن تک اختیار ہے، اس صورت میں حدیث بالکل واضح ہے، اخیال رہے کہ اگر خریدار غفل سے چیز منگلی خریدے تو اسے واپس کرنے کا حق نہیں اور اس سے بیع فاسد  
ہوگی، ہاں اگر وہی مال خریدے تو اسے خیار عیب ملے گا، بعض ائمہ کے ہاں زیادہ قیمت لگانے پر بیع فاسد ہو جاتی ہے، بعض کے ہاں خریدار کو واپس کا حق ہوتا ہے  
وہ اس جملہ کے اور معنی کرتے ہیں، گندہب متنی نہایت قوی ہے، اور یہی معنی جو فقیر نے عرض کیے تو یہ ہیں، تھ پہلے کہا جا چکا ہے کہ تم کو کے دادا کا نام عبد اللہ بن



ماجر و غیر ملکہ مختار میں جب ہم کہ انگلش ہوں نہ مگر یہ کہ عقد ہی عقیدہ کا ہو کہ ادراسے یہ درست نہیں کہ فریخ تجارت کے ڈرے اپنے ساتھ سے انگلش نہ ہو جائے کہ (ترمذی، ابوداؤد و نسائی) : روایت ہے حضرت ابوہریرہ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کو آپ نے فرمایا دو شخص ایک دوسرے کو راضی کیے بغیر انگلش ہوں کہ (ابوداؤد) : بیسری فصل : روایت ہے حضرت جابر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بدوی کو بیع کے بعد بھی اختیار دیا کہ (ترمذی) اور فرمایا یہ حدیث حسن ہے، صحیح ہے، غریب ہے، پیسود کا باب : کہ فیہ فیصل : روایت ہے حضرت جابر کہ رسول

مردان عام ہے، آپ مردان شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن ماس بن مالک کی روایات مدخول ہوتی ہیں مگر اگر مبدہ میں ضمیر مرد کی طرف ہو تو ان کے دادا محمد بن عمرو  
 ہیں جو تابعی ہیں اور محدث مرسل ہے اور اگر مبدہ کی ضمیر اسبیہ کی طرف ہو تو اسبیہ کے خلاف ہے اقتضا مضارع ہے اور عمرو نے اپنے پر دادا کو پایا یہی  
 نہیں ہے لہذا حدیث منقطع ہے اسی لیے سلمہ بخاری میں اسی استاد سے ان کی روایات ضعیف آئیں (اشع)

میں ہے، لہذا حدیث مسنیع ہے، اسی لیے ہم چار دایوں کی سادہ صورت میں بیان کیا ہے۔  
 ۱۔ اس جملہ کے معنی میں عرض کر دیئے گئے کہ ہمارے علیحدگی سے مراد قوال کی علیحدگی ہے بیٹے ایک کامنا کہ میں نے فروخت کر دی، دوسرے کامنا میں نے  
 قبول کر لی، اور شرافت کے ہاں تفریق اہل مراد ہے یعنی تاجر و خریدار کا تجارت کی جگہ سے الگ ہٹ جانا، اس حدیث سے وہ خیار مجلس ثابت کرتے ہیں و ناقل  
 پہلے عرض ہو چکے، مگر خیار والے عقد میں اس علیحدگی کے بعد بھی صاحب اختیار کے اختیار کا اعتبار ہو گا، یہاں خیار سے مراد خیار شرط ہے جس کی مدت تین دن ہے کہ  
 اس سے زیادہ نہیں ہو سکتا، مثلاً یعنی مقہر پر سیزگار مسلمان کو یہ مناسب نہیں کہ خریدے تھے یہی یا بیچتے ہی وہاں سے چلا جائے اس نخوت سے کہ سامنے والا عیب پر  
 مطلع ہو کر بیع فسخ ذکر دے، خلاصہ یہ ہے کہ خرید و فروخت کرنے کے بعد دونوں کچھ وہاں نہیں رہتا، خریدار بھی طرہ دیکھ بھال لے اور تاجر میسگن لے پر کھڑے جیسے  
 دیوے کے ٹکٹ گھروں پر لکھا ہوتا ہے کہ میسگن کہ سب گنگا کھڑکی چھوڑ دو یہ حدیث امام اعظم کی نویں دلیل ہے کہ خرید مجلس مستحب نہیں، اگر مگر چھوڑنے سے پہلے یہ مکمل نہ ہوتی تو  
 حضور کے اقرار کرنا نہ فرماتے، قالہ کے معنی میں بیع مکمل ہو چکنے کے بعد فسخ کرنا اگر میں مکمل ہی نہ ہوتی تو فسخ کیا: اس سے شوافع خیار مجلس ثابت کرتے ہیں، مگر ثابت ہوتا نہیں، یہ  
 قوال کے خلاف ہے، سیدنا عبد اللہ ابن عمر سے جو منقول ہے کہ آپ خریدتے ہی وہاں سے ہٹ جاتے تھے، مگر بائع یہ مخمذ کہ مے، یہ لکھنا اجتہاد ہے، و صحابی کا اجتہاد نفس کے مقابل  
 لائق پیر وی نہیں، و مطلقاً لکھ اٹھان سے مراد تاخیر میں بیع یا بیع قبول کے بعد بھی تاخیر خریدار ایک دوسرے کو مزید وجہ سے مطمئن کر کے وہاں سے نہیں، و صو کا دے کر بھاگنے کی کوشش  
 ذکر کر۔ یہ بھی خیار مجلس ثابت نہیں ہوتا، اس حدیث کی تائید اس سے ہے اَلَا نَتَكُونُ يَتَقَالَةُ عَنْ تَوَاضُعٍ مِنْكُمْ، ایجاب قبول کے بعد بھی ایک دوسرے کو مطمئن کر دینا  
 ہے کہ اگر کسی کو اطمینان نہ ہو تو بیع واپس کر دی جائے، یعنی ایک دہائی نے شرم اگر کچھ فروخت کیا تھا، پھر وہ اس فروخت پر پشیمان ہوا، وہ سمجھا کہ یہ سستی پاک گئی، تو اپنے اُسے

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ الدُّبُّوَّ وَمُوكِلَةَ وَكَاتِبَةَ وَشَاهِدِيَةَ وَقَالَ هُمْ سَوَاءٌ زَوَاهُ مُسْلِمٌ  
وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الذَّهَبُ بِالدَّهَبِ  
الْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ وَالْقُرُّ بِالْقُرِّ وَالْمِلْحُ بِالمِلْحِ مِثْلًا بِمِثْلِ سَوَاءٍ  
تَسْبَوَاهُ يَدًا أَيْدٍ فَإِذَا اخْتَلَفَتْ هَذِهِ الْأَصْنَافُ فَبَيْعُوا كَيْفَ شِئْتُمْ إِذَا كَانَ يَدُ أَيْدٍ أَسْرًا  
مُسْلِمٌ وَعَنْ أَنَسٍ سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الذَّهَبُ بِالدَّهَبِ  
وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ وَالْقُرُّ بِالْقُرِّ وَالْمِلْحُ بِالمِلْحِ مِثْلًا بِمِثْلِ يَدًا

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سود کھانے والے کھانے والے اور اس کے گواہ ہونے والے کی اور قریباً سب برابر ہیں (مسلم)  
روایت ہے حضرت عبادہ بن صامتؓ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سونا سونے کے عوض اور چاندی  
چاندی کے عوض، گیسوں گیسوں کے عوض اور جو جو کے عوض چھوڑے چھوڑے کے عوض نمک نمک کے عوض برابر برابر  
ہو، ہاتھ ہاتھ بچو جب یہ قسمیں بدل جائیں تو جیسے چاہو بچو۔ جب کہ ہاتھ ہاتھ ہو گئے (مسلم) روایت  
ہے حضرت ابو سعید خدریؓ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سونا سونے کے عوض اور چاندی  
چاندی کے عوض، گیسوں گیسوں کے عوض جو جو کے عوض اور چھوڑے چھوڑے کے عوض نمک نمک کے عوض برابر برابر ہاتھ

اسے چیز والیں کر لینے کا اختیار دیا اس طرح کہ خرید کو فروغ پر دینی فرمایا اس سے بھی غیاب میں ثابت نہیں ہو سکتا اگر خرید میں جو چاہو سود اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار دینے  
کے کیا معنی ہوتے، اس کا مطلب یہ ہے کہ جسہ و ثور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع کو ہونے کے بعد سود سے اپنے اختیار دیا، کہ وہ خود بوجہ بنا بیٹھنے لایا، تو دیکھ جانا اسی لیے زمین  
کو جہاں پیدا کر دیا وہ ہوتی ہو وہ کھیتے ہیں شریعت میں دیکھو اس زیادتی کو کہتے ہیں جو عوض سے مالی ہوا، نفس عقد میں مشروط ہو جائیں میں ہم جنس و ہم وزن مال ہوں  
جیسے ایک سیر گندم دے کر سوا سیر لینا، اگر جنس یا وزن میں فرق ہو گیا، تو سود نہ ہوا، دیکھو اس سے بھی کچھ کہتے ہیں الف سے بھی ی سے بھی، مگر قرآن شریف میں صریحاً  
سے لکھا ہوا ہے، کہ چونکہ قرآن شریف کی تلاوت و کتابت سب کچھ منقول ہے، امید ہے کہ بعد از ان اسلام فرماتے ہیں کہ سود و ستر گناہ میں چھوٹا گناہ ایسا ہے جیسے انہی مال سے  
زنا کرنا ایک درہم سود کا ۷۰ گنا سے بڑا ہے، قرآن شریف میں سود خود کو اللہ رسول سے جنگ کرنے کا اعلان دیا گیا،

لے سود کھانے والے کا ذکر پہلے فرمایا کہ یہی بڑا گناہ ہے کہ سود لینا بھی سب اور کھانا بھی ہے، دوسرے پر یعنی مقروض اور اس کی اولاد پر ظلم بھی کرتا ہے اللہ کا بھی  
حق مارتا ہے اور بندوں کا بھی، لے یعنی اصل گناہ میں سب برابر ہیں کہ سود خود کے سود و معاون ہیں گناہ ہر گناہ کا بھی گناہ ہے جب تعالیٰ نے صرف سود خود کو کھانا جنگ  
دیا، معلوم ہوا کہ بڑا مجرم یہی ہے، لے الذہب اور اس کے معطوفات سوا، موقوف ہیں، مبتدا ہونے کی وجہ سے اور بالذہب وغیرہ خبر ہو سکتا ہے کہ منصوب ہوں۔  
فعل پوشیدہ بیعہ کا معنی لینے ان چیزوں کو جب ان کی ہم جنس کے عوض فروخت کرو تو وہ طر فر بار و مطلقاً زیادتی ہوگی یہاں چھ چیزوں کی زیادتی میں نقصان ہے کہ حرام  
ہے ان کے اسرار میں اللہ کا امتحان ہے، ہمارے ہیں ہم جنس و ہم وزن میں زیادتی حرام ہے، لے خدا صمد ہے کہ ہم جنس و ہم وزن میں تو زیادتی بھی حرام ہے اور اوصاف بھی لیکن اگر  
صرف ایک جو جیسے اند سے کے عوض دے، یا صون وزن ایک جو جیسے گندم کے عوض جو، تو زیادتی حلال ہے اوصاف حرام۔

ہر ہاتھ چھوٹے جو زیادہ سے زیادہ لے اس نے سو کا کاروبار کیا یعنی اللہ اور دینے والا اس میں برابر ہے (مسلم) روایت ہے انہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سونا سونے سے برابر کے بغیر نیچو اور بعض کی بعض پر زیادتی نہ کرو گے اور چاندی چاندی کے عوض برابر برابر کے بغیر نیچو۔ بعض کی بعض پر زیادتی نہ کرو گے اور ادھار نقد کے عوض نہ چھو ۵۵ (مسلم بخاری) اور ایک روایت میں یوں ہے کہ سونا سونے کے عوض اور چاندی چاندی کے عوض برابر برابر کے بغیر نہ چھو گے: نقاد

لے خبیال رہے کہ سود کی حرمت صرف ان چھ چیزوں سے خاص نہیں ان چھ چیزوں کا ذکر اس لیے ہے کہ دوسری چیزیں کو بھی اس پر قیاس کیا جاسکے علت قیاس میں فقہاء کا اختلاف ہے ہمارے ہاں منس و ذنی یا کیل میں اتحاد علت قیاسی ہیں لہذا صریح ہے کہ سود و شخصوں سے قائم ہے دینے والے اور لینے والے سے لہذا سود کے دونوں مجرم ہوں گے کزن دونوں نے حرام کاروبار کیا اگرچہ لینے والا بزرگ گناہ مروجہ جیسا کہ پیسہ ذکر کیا گیا اس وقت خبیال رہے کہ نام و کام میں کیساں ہونا ہم و ذینت لہذا لگائے اور کبریٰ کے گوشت ہم جنس نہیں کہ نام اگرچہ دونوں کا گوشت ہی ہے مگر کام میں قاعدہ میں فرق ہے اور سودا کو باجمہ مذلت نہیں کہہ سونے کے باثرتی، ماشا، تولیہاں اور لوہے کے باثرتی ہیں لہذا کبریٰ کو گائے کے گوشت میں زیادتی جائز ایسے ہی سونے کو لوہے میں زیادتی مٹال ہے، کبریٰ کا گوشت، ایک سیر دے کر گائے کا گوشت دوسرے لیا جائے یا دو توڑ سونا دس کے دس کو ہارے لیا جائے یا ایک انڈا دو انڈوں کے عوض ایک گڑھا کھانا دو گڑھے کھانے کے عوض لے لیا جائے کہ تم سے اور کثر سے ذنی یا کیل چیز نہیں بلکہ انڈا عددی ہے اور کثیر از عددی یعنی اتنے گائے کی کھانے کپڑے انڈوں سے ناپ کر فروخت ہوتے ہیں ان میں زیادتی سود نہیں، لکھ جی سونا خواہ مضروب یعنی مسکوری مسکوبو یا پتھر نیز نقشیں زیور جو یا سادہ و فطرہ و ذلت میں برابر ہوتا ضروری ہے، اگر ایک تولہ سونا کی اشرفی دو تولے سونے کے پترے کے عوض فروخت کی، یا دو تولہ لاکھ یا دو نقش و نگار والا زیور چاندی کے سونے کے عوض بیجا تو حرام ہے، نقش یا سکہ کا اعتبار نہیں، وزن کا اعتبار ہے، یہ مسئلہ ثبت خیال میں رکھنا چاہیے، لکھ یعنی چاندی کی تجارت کا بھی یہ ہی حکم ہے کہ برابر کے عوض فروخت کر دینا اگر چاندی کے ایک درہم کے عوض دو تولہ چاندی لی، تو حرام ہوا، آج کل روپیہ لوہے کا ہے اور نوٹ کا لکھ اس لیے یہ بیع جائز ہے کہ ایک روپیہ کی دو تولہ چاندی میں یا دو روپیہ کی چاندی ایک تولہ خریدیں کیونکہ لوہا یا کاغذ چاندی کی ہم جنس نہیں، بعض حجاج اگر بڑی دو روپیہ کی عوض سعوی ایک ریال لیتے تھے حرام تھا کہ دہر دو تولہ چاندی باقی تھی اور دہر ایک تولہ چاندی مٹی تھی اب نوٹ میں بیعت نہیں، لکھ خیال رہے کہ سود و قسم کا ہے، ایک زیادتی کا سودا دوسرے اعداد کا سودا نہ زیادتی کے سود کی حرمت و دشمنوں پر موقوف ہے، ہم جنس ہونا، ہم وزن ہونا، مگر اعداد کے سود کی حرمت صرف ایک شرط پر موقوف ہے، یا ہم وزن ہونا، یا ہم جنس ہونا، لہذا سونے چاندی کی تجارت میں زیادتی مٹال ہے، اگر ایک تولہ سونا کے عوض چار تولہ چاندی لے لیں، مگر اعداد حرام ہے، خود از نفس قبضہ کر لے کسی طرف سے اعداد نہ ہوں کہ سونا چاندی اگرچہ جنس الگ ہیں مگر وزن و دھن کا ایک ہے کہ دونوں تولہ ماشہ سے کہتے ہیں، لکھ دونوں روایتوں میں فرق یہ ہے کہ وہاں مثلاً بمثل تھا اور یہاں ذن یا وزن ہے



عَنْ مَعْمَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ 'الطَّعَامُ  
بِالطَّعَامِ شَلَوْنُ قَتْلٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'الذَّهَبُ بِالدَّهَبِ  
رَبْوُ الْإِهَاءِ وَهَاءُ وَالْوَرَقُ بِالْوَرَقِ رَبْوُ الْإِهَاءِ وَهَاءُ وَالذُّبُرُ بِالذُّبُرِ رَبْوُ الْإِهَاءِ وَهَاءُ وَالشَّعِيرُ  
بِالشَّعِيرِ رَبْوُ الْإِهَاءِ وَهَاءُ وَالشَّمْرُ بِالشَّمْرِ رَبْوُ الْإِهَاءِ وَهَاءُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَ  
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا عَلَى خَيْرِ نَجَاءٍ لَا يَتَمَرَّجُنِي فَقَالَ

ہے حضرت معمر بن عبد اللہ سے فرماتے ہیں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا ، غصہ کی منسل سے بیع  
برابر برابر کر دے (مسلم) ، روایت ہے حضرت عمر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونا سونے کے عوض  
سود ہے مگر نقد ، نقد چاندی چاندی کے عوض سود ہے مگر نقد ، نقد اور گندم گندم کے عوض سود ہے مگر نقد ، نقد اور جو  
جو کے عوض سود ہے مگر نقد ، نقد اور چھوڑا سے چھوڑا رس کے عوض سود ہے مگر نقد ، نقد (مسلم بخاری) ، روایت ہے حضرت  
ابو سعید اور حضرت ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو خرید کر حکم بنایا تو آپ کی خدمت میں اعلیٰ درجے کے غریب لائے

میں سے معلوم ہوا کہ سونے چاندی میں برابری وزن سے کہ ضروری ہے ، بیابانی سے برابری کا فی نہیں ، مثلاً دو انچ کا چاندی کا چار انچ کا چاندی کے پترے کے  
عوض فروخت کر رہا ہے ، اور دونوں کا وزن برابر ہو ، اگر دو طرفہ دو انچ کے پترے چاندی کے ہوں مگر ان کے وزن میں فرق ہو تو بیع حرام ، وزن کا لحاظ ہے  
اور وزن ہی کی برابری ضروری ہے ،

لے طعام طعام سے بنا جھٹکا ، طعام ہر کھانے کی چیز کو کہتے ہیں خواہ پھل ہو یا دانے اگر ہم جنس اور ہم وزن ہوں تو زیادتی حرام ہے ، لینے کی چیزوں کو اس  
پر قیاس کیا گیا ہے ، لہذا جنس یا کمر کی کا دو دھ ، سرسوں یا تیل کا تیل اگرچہ دو طرفہ ایک جنس ہوں تو زیادتی حرام ، دو جنس ہوں تو زیادتی حلال لہذا ایک سیر  
بھینس کے دو دھ کے عوض دو سیر کمری کا دو دھ یا ایک سیر سرسوں کے تیل کے عوض دو سیر تیل کا تیل (فروخت کر سکتے ہیں ، کہ جنس مختلف ہے لہذا بعض  
اشارہ میں نے فرمایا کہ حاکم دراصل حاکم تھا بیٹے محمد بیٹے لے لے اسم فعل ہے بیٹے امر اک کو ہمزہ سے بدل دیا ، معنی یہ ہیں کہ ایک دوسرے سے کے یہ لے  
یعنی نقد ، بعض نے فرمایا حاکم اسم فاعل بیٹے امر ہے ، ہمزہ کو حرب سے یا فتح ، معنی وہ ہی ہیں محمد بیٹے لے لے اس سے مراد نقد ہی ہے ، مطلب یہ ہے کہ جیسے ہم  
ہم جنس میں زیادتی حرام ہے ، ایسے ہی ادھار میں حرام ہے ، دو طرفہ نقد ہو تو چاہیے ، لہذا اس حدیث سے اشارہ بیع طعامی کا جواز نکلتا ہے کہ فرقیں امن سے کہ نہ  
کیں ، ایک قیمت دیدے دوسرا مال ، حضرت سفیان ثوری ایک بار والے کی دکان پر گئے ، آپ نے کھانا ہمارے سامنے درجہ رکھ دیا اس نے ایک تار آپ کے  
سامنے رکھ دیا ، آپ انارٹھا کر چلے آئے درقات ، بات کوئی نہ کی اس سے بیع طعامی کا ثبوت ہوا بیع طعامی معمولی و اعلیٰ ہر قسم کے مال میں ہو سکتی ہے ، دیکھو یہاں  
چاندی سونے کی تجارت میں طعامی کا کافی مالی گٹھی لگے خیال رہے کہ سونہ چاندی فرکر تمام دھاتوں کی طرح اشارہ فرمایا ، اور گندم و جو فرکر تمام دانہ و غلے کی  
جانت اور چھوڑا سے فرکر تمام پھلوں کی طرح اشارہ فرمایا ، مطلب یہ ہوا کہ ہر قسم جنس و ہم وزن چیز خواہ دھات کی قسم سے ہو یا غلے کی قسم سے خواہ پھلوں کی  
قسم سے ان میں زیادتی سود ہے حرام ہے ، یہ تفصیل مذہب حنفی کی تائید فرماتی ہے کہ ہم جنس و ہم وزن میں زیادتی حرام ہے ، لہذا بطور ہدیہ پیشکش فرماتے

اَكُنْ تَمْرٍ خَيْرٌ هَكَذَا قَالَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَنَأْخُذُ الصَّاعَ مِنْ هَذَا بِالصَّاعِ عَيْنٍ  
وَالصَّاعِ عَيْنٍ بِالثَّلَاثِ فَقَالَ لَا تَفْعَلْ بَعْ الْجَمْعِ بِالذَّرَاهِمِ ثُمَّ اتَّبَعَ بِالذَّرَاهِمِ جَنِيْبًا وَقَالَ  
فِي الْبَيْزَانِ مِثْلَ ذَلِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ جَاءَ بِلَالٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَمْرٍ رِثِي فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَيْنَ هَذَا قَالَ كَانَ عِنْدَنَا

توفر یا اگر خبر کے سارے چھوڑے ایسے ہی ہوتے ہیں عرض کیا نہیں یا رسول اللہ ہم ان چھوڑوں کا ایک صلہ دو صاعوں کے عوض اور  
دو صاع عین کے عوض خرید لیتے ہیں لے تو فرمایا ایسا نہ کرو بلکہ غلو کو دور ہموں کے عوض چھوڑ دو ہموں سے کھرے خرید لو اور  
دو فی چیزوں کے متعلق بھی اسی طرح فرما لے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابی سعید سے فرماتے ہیں کہ حضرت بلال بنی کریم صلی اللہ  
علیہ وسلم کی خدمت میں برقی کھجوریں لائے تھے تو ان سے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کہاں سے آئے عرض کیا ہمارے پاس  
کے بے جنب چھوڑوں کی ایک اعلیٰ قسم کا نام ہے جسے ہمارے ہاں شریفی گندم اعلیٰ قسم کا ایک گندم ہے۔

لے یعنی غیر بیہر قسم کے چھوڑے ہوتے ہیں اعلیٰ میں ردی ہیں، ہم ردی سے اعلیٰ خرید لیتے ہیں اس طرح کہ لڑائی کے زمانہ میں دو گئے ردی دیتے ہیں اور  
گڑی میں لگتے، یا معمول اعلیٰ دو گئے کے عوض اور بہت اعلیٰ لگتے۔ کہہ دو عرض خرید لیتے ہیں یہ بھی اسی طرح خرید سے ہوئے ہیں اگر ردی خرے دیکر اعلیٰ خرے  
اس سے نصف لے گئے ہیں لے یعنی اب تک جو کر لیا وہ کر لیا اٹھیں آئندہ اس طرح تبادلہ نہ کرنا کرنا شروع ہے، خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے  
لے لے والے پر نہ تو فتاویٰ فرمایا نہ ان کی کھجوروں کی واپس کا حکم دیا، نہ انہیں ان کھجوروں کے استعمال سے منع فرمایا بلکہ ظاہر یہ ہے کہ ان کا یہ کہنا قبول نہیں فرمایا۔  
صرف آئندہ کے لیے منع فرما دیا کیونکہ اسی سود کے قوانین مثلاً نہ ہونے سے سود کی حرمت نئی نئی ہوئی تھی اور قانون یا تفصیل قانون مثلاً نہ ہونے سے پہلے  
مخلاف دزدی کرنے والوں پر فتاویٰ نہیں ہوتا جبکہ بے خبری میں گریں، اس وقت بے خبری کا مدد درست ہوتا ہے، مگر قانون مثلاً نہ ہونے کے بعد بے خبری  
مدد نہیں، لہذا اب اگر کوئی اس طرح کی تجارت کرے گا تو مجرم ہو گا جو کھجور بخرید و فروخت میں نہ ہوگی، لہذا حدیث واضح ہے، لے یعنی درمیان میں دیکھ لو  
سود نہ نہ کہ اور سود درست ہو جائیگا کہ سود و دیرزدی خرے ایک روپیہ کے عوض بیچ دو روپیہ خرے ایک سیر سے لے لو، اس سے دو سیر معلوم ہوئے  
ایک روپیہ سود کی علت ہم میں اور ہم دونوں ہوتا ہے کہ حضور انور نے وزن کا لحاظ فرمایا یہی "ان کا نہ ہے" امام شافعی کے ہاں سونا چاندی میں سود ہے،  
اور کھانے کی چیزوں میں سود ہے، طعمیت سود کی علت ہے یا ثقیب حدیث ان کے خلاف ہے، دوسرے یہ کہ حرام سے بچنے کے لیے شرعی میلے کرنے جائز ہیں  
اگر سود روپیہ و دوسروں کے عوض فروخت کرنے ہیں تو اس سے سود روپیہ کے عوض کپڑے کا تھا یا خرید لو، پھر وہ بھی تھا، دو سو کے عوض فروخت کر دو، یہ وہ بھی  
صورت ہے جس کی تعلیم یہاں دی گئی، مگر شرعی حیلوں کا ثبوت قرآن شریف سے بھی ہے، ایوب علیہ السلام نے بیماری کے زمانہ میں اپنی بیوی رحمت کو سو کوٹے  
مارنے کی قسم کھائی تھی، صحت یاب ہوئے پر نہ ان سے فرمایا اُخْذْ بِمَا لَكَ مِنْهُنَّ مَا تُغْنِيكَ عَنْهُنَّ فَإِنَّهُنَّ مَبْرُورٌ وَلَا تُخْذَنَّ بِهِنَّ فَإِنَّهُنَّ مَبْرُورٌ وَلَا تُخْذَنَّ بِهِنَّ فَإِنَّهُنَّ مَبْرُورٌ وَلَا تُخْذَنَّ بِهِنَّ  
پوری کرنے کا سبب ہوا، مگر حرام سے بچنے کا سبب جائز ہے، احکام شرعی میں تبدیلی کی نیت سے حیل کرنا حرام، حیل کی پوری بحث ہماری کتاب بابا الحق صحتہ اول میں  
دیکھیے، لے برقی غریب کی مشہور اعلیٰ کھجور ہے، اب کی قسم کہ کون یا بیخ تاہم میں ہے کہ یہ غریب تھا یعنی اچھا چل خاکی سے عربی میں منتقل کیا گیا اور برقی بنا دیا گیا۔

لے آؤۃ الفت کا فتح، ادا کی شداد کسر وہ اس کو سکون یا دوا دے دو تو اس کا سکون یا ادا کی الفت سے تبدیل، اگر منکر تو کہ، ادا و یا آہ ایسے الفاظ ہیں جو تکلیف، بیماری یا اظہار  
افسوس کے موقع پر بولے جاتے ہیں، یہاں حضور انور نے اظہار افسوس کے لیے فرمایا یعنی ہائے افسوس تھے اس کی بھی وہی صورت ہے جو پہلے مذکور ہوئی، یعنی  
ادلا و صانع رومی مجبوریں ایک روپیہ کے عوض فروخت کر دے، پھر اس روپیہ سے ایک صانع اعلیٰ کمپوریں لے لو، یہ دو معین ہو جائیں گی، اور سود نہ بنے گا، وہ  
جو روایت میں آتا ہے کہ رزین ابن ارقم کی ام والدہ نے عائشہ صدیقہ سے عرض کیا کہ میں نے یہ کہہ دیا کہ سو میں ایک لاکھ دینار بھی، اور شرط یہ لگا لی کہ جب  
میں تم بچو میرے ہاتھ بیچنا، ہونا غنچہ قرآن آج ہونے سے پہلے میں نے یہ لکھ دیا کہ رزین ابن ارقم سے چھ سو میں خرید لی تو اُم المؤمنین نے فرمایا کہ رزین ابن ارقم سے کہہ دینا  
کہ تمہارے سارے نیک اعمال باطل ہو گئے، اقم نے یہ بیع نابائز کی دیکھ کر اُم المؤمنین کے اس بیع کے ناجائز نہ کہنے کی دوجہ ہو سکتی ہیں، ادا نے عرض کی صبح  
دست مقرر نہ ہونا، دوسرے بیع بالشرط ہونا، لہذا وہ حدیث اس حدیث کے خلاف نہیں، تھتہ تفسیر یہ بھی لکھا ہوا علام تھا، اس کا مقصود تھا مولے سے نجات  
پانا، مگر ظاہر یہ کہ کوئی ہوں، صاحبین کہ آپ کے پاس رہنا چاہتا ہوں، حضور انور نے بھی اس کی تحقیق فرمائی، اور اس سے ہجرت پر بیعت لے لی، بتخیال ہے  
کہ اگر وہ اشد تعاضل نے اپنے محبوب کو ہر کھلے چھپے کی اطلاع دی، مگر علم کا ہر وقت حضور ضروری نہیں، حافظ کو سارا قرآن یاد ہوتا تھا، مگر ہر نظر ہر وقت سامنے  
نہیں رہتا، لہذا اس سے حضور کی بے علمی ثابت کرنا حماقت ہے، تھتہ اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے، ایک یہ کہ غلام مولیٰ کی بغیر عازت ہجرت نہیں کر سکتا  
وہ دوسرے یہ کہ بیعت فسخ نہیں ہو سکتی، کہ حضور نے اسے خرید لیا مگر اس کی بیعت فسخ نہ کی، تیسرے یہ کہ غیر سودی مال میں زیادتی کی جائز ہے، چنانچہ ایک بکری  
دو کے عوض فروخت کر سکتے ہیں، کیونکہ حیوان سودی مال نہیں کہہ کر نہ کہلی ہے، روزنی، ہاں حیوان کی حیوان سے ادا دیا بیع ناجائز ہے، حضرت رافع ابن خدیج



بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ إِشْتَرَيْتُ يَوْمَ خَيْبَرَ قَلَادَةً بِأَلْفِي عَشْرَ دِينَارٍ فِيمَا ذَهَبٌ وَخَرَزٌ فَقَصَلْتُهَا  
فَوَجَدْتُ فِيهَا أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِي عَشْرَ دِينَارٍ أَفْذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا  
تُبَاعُ حَتَّى تَقْضَلَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ۚ الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نِيَّاتِيْنَ عَلَى النَّاسِ رُفْقَانُ رَافِقُ الْحَدَّاءِ أَكِلَ الزُّبُونِ لَمْ يَأْكُلْ أَصَابَهُ مِنْ  
تُجَارِهِ وَيُزَوِّي مِنْ عُبَارِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ ۖ وَعَنْ عُبَادَةَ  
بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَتَّبِعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ وَلَا الْوَرِقَ

ابن ابی عبید سے فرماتے ہیں میں نے خیر کے دن بارہ دینار کے عوض ایک ہار خریدی جس میں سونا بھی تھا اور موتی کے ٹکے بھی ہیں  
نے اسے کھول ڈالا تو اس میں سونا بارہ دینار سے زیادہ پایا لہٰذا تو اس کا ذکر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا حضور انور نے فرمایا ایسے  
ہار بغیر جدا کیے نہ بیچ جائیں گے (مسلم) ۱۰ دوسری فصل ۲ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے راوی کسی کو آپ نے فرمایا لوگوں پر ایسا نہ آئے گا جب کہ سود کھائے بغیر کوئی نہ رہے گا لہٰذا اگر سود نہ بھی کھائیے تو اسے  
سود کا اثر ضرور پہنچے گا یہ بھی روایت ہے کہ اس کو جلائے بیچے گا لہٰذا (احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ) ۲ روایت ہے حضرت عبادہ  
ابن صامت سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سونا سونے کے عوض اور چاندی سے چاندی

ایک اونٹ دو کے عوض بیچا، شہ یعنی دو طرفہ کمبوری ہوں ایک جانب کی کمبوریوں کا وزن معلوم ہو، مگر دوسری کا معلوم نہ ہو، چونکہ یہ مال سودی ہے، اور اس کا معلومیت کی  
وجہ سے سود ہو جانے کا اندیشہ ہے، لیکن ہے کہ وہ نامعلوم ڈھیلے سے کم یا زیادہ ہو، اس لیے منع نہ کیا گیا، روپے یا گندم کے عوض کمبور کا نامعلوم ڈھیلے  
خریدنا ناگہانہ ہے، مشکوٰۃ کے اس نسخے میں لکھا ہے، بعض مقلد کلیل، اللہ کے نسخے میں لکھا ہے، بعض کلیل و پیمانہ

لہٰذا اس طرح کہ ہار کے سونے کا وزن بارہ دینار کے وزن سے زائد تھا، تو مجھے سونا زیادہ ملا، اور موتی کے سنگے اس کے علاوہ، لہٰذا کیونکہ ایسی تجارت میں سود  
کا قوی اندیشہ ہے، اگر یہاں ہار کا سونا برابر بھی ہو، تب بھی سود تھا کہ موتی لانا، تھے ایسی صورت میں دینار ہار کے سونے سے زائد چاہئیں، تاکہ زیادتی موتی کے  
مقابل ہو جائے اور عقد میں سود نہ رہے، بخیرال رہے کہ اس موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آئندہ کے لیے تو ایسی تجارت کی ممانعت فرمادی، مگر یہ بیع ربوہ  
نہ ذرائع، اور خریدار کو واپسی کا حکم نہ دیا، کیونکہ اس زمانہ میں مسئلہ سے ناواقفی مذمتی، کہ قانون سود پورے طور پر وضع ہوا تھا، مشہور اب اگر ایسا عقد کوئی بنا و اتفی سے  
کرتے تو واپس کرنا ہو گا جیسا دشمنی ہار اگر سونے کے عوض بیچا جائے، تو سونے کا وزن معلوم ہو، یا بھی ضروری ہے، اور جو سونا ہار کے عوض دیا جائے، اس کا زیادہ  
ہو، یا بھی لازم، تاکہ یہ زیادتی ہار کے موتی وغیرہ کے عوض ہو جائے، لہٰذا اس طرح کہ سود کا رواج عام ہو جائیگا، اور ہر شخص جلا واسطہ یا بالواسطہ کہیں نہ کہیں سود کھا ضرور  
کے گا، میرا کہ آجکل ہو رہا ہے، کوئی کاروبار بغیر ہنگ کے نہیں چلتا، اور کوئی ہنگ بغیر سود کے نہیں دینا، اس لیے اس سودی روپیہ سے جو کاروبار ہو گا، اس میں سود ضرور شامل  
ہو گا، لہٰذا معنی اس نہ انداز میں بعض لوگ سود میں گئے، بعض دیس گئے، بعض سود کی گواہی، و خرید و بیعہ کریں گے، بعض لوگ ان سودی کاروبار والوں کے گھر دعوت کریں گے  
بعض لوگ ان سے دینی کاموں میں چندہ لیں گے، بہر حال یہ سودی پیر کسی نہ کسی ذریعہ پر مجبور رہیں گے، مسئلہ یہ کہ ان کی مخلوق کو کہ صلاح ہی ہو، مگر ہم اس کے

بِالْوَرَقِ وَلَا الْبُرِّ وَلَا الشَّعِيرِ وَلَا التَّمْرِ وَلَا الْمُرِّ وَلَا الْمِلْحِ بِالْمِلْحِ إِلَّا سَوَاءٌ بِسَوَاءٍ  
عَيْنًا يَعْنِي يَدًا يَدًا وَلَكِنْ يَبْعُو الذَّهَبَ بِالْوَرَقِ وَالْوَرَقَ بِالذَّهَبِ وَالْبُرَّ بِالشَّعِيرِ وَ  
الشَّعِيرَ بِالْبُرِّ وَالتَّمْرَ بِالْمِلْحِ وَالْمِلْحَ بِالتَّمْرِ يَدًا يَدًا كَيْفَ شِئْتُمْ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي  
وَقَاصٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ تَيْمَرِي التَّمْرِ بِالزُّطْبِ فَقَالَ

چاندی، گیہوں کے عوض گیہوں، جو کے عوض جو، چھو ہارے چھو ہارے کے عوض اور نمک نمک کے عوض نہ جو کر برابر  
لے نقد نقد سے ہاتھ، ہاتھ لے لیکن سونے کو چاندی کے عوض اور چاندی کو سونے کے عوض اور گیہوں کو جو کے عوض اور جو کو  
گیہوں کے عوض، چھو ہارے نمک کے عوض ہاتھ، ہاتھ جیسے ہاتھ جو تھ (شافعی) یہ روایت ہے حضرت سعد ابن ابی وقاص  
سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کتاب سے مجھ جیسا ہاروں کے عوض خریدنے کے متعلق پوچھا کیا تھ تو فرمایا

ہاں ملازمت کے عوض لینا، اس سے چندہ لینا، اس کے ہاں دعوت کا تا وغیرہ سب کچھ جائز ہے ہاں خالص حرام کما فی دالہ کے ہاں نہ ملازمت ہائز نہ ان سے  
یہ معاملات درست و کتب فقہ اسی ہے یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سود عام ہو جانے کی خبر دی، مگر سب لوگوں کو فاسق یا گنہگار نہ فرمایا، سود و فاسق ہے، مگر جسے  
سود کا ظہار یا بخل پہنچا اسے فاسق نہیں کہہ سکتے، دیکھو رب تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو فرعون کے ہاں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ابوطالب کے ہاں پرورش کے لیے رکھا، انکی  
کمائیاں یقیناً مخلوق میں خالص ملال نہ تھیں، مگر مخلوط مال کی دعوت یا چندہ حرام ہوتے، تو رب تعالیٰ اپنے کلمہ حبیب سلوۃ اللہ علیہا وسلم کی پرورش ان کے ہاں نہ  
کرا، نیز اگر مخلوط مال سے یہ سارے معاملہ بکر دینے جائیں، تو ان کوئی دینی آوارہ انداز سے مسجد میں نہ لٹا، یہاں آباد نہیں رہ سکتے، کہ ان میں ہر شخص سے چندہ لیا جاتا  
ہے، خالص ملال کی تحقیق نہ کرتے ہیں نہ کر سکتے ہیں، یہ مسئلہ ضرور ضیال میں رکھا جائے، اس قاعدے سے آئین کے حکم وغیرہ مخلوق کی نوکریوں کا حال بھی  
معلوم ہو گیا، یہ مزدور ہے کہ اس وقت خالص ملال روزی ملتا تا ممکن نہیں تو مشکل ضرور ہے۔

لے خصال دیکھو روزی چیزوں کی بربادی و دن سے ہوگی، اور کمال یعنی پادالی چیزوں کی بربادی، آپ سے شریعت میں سوا چاندی و زرہ ہیں، اور گندم جو کھل، تو  
سونے چاندی و دھاتوں کو و دن میں برابر کر کے خرید و فروخت کرو، اور گندم جو کو تو یہ پیمانہ سے برابر کر کے فروخت کرو، لہذا ایک سیر چاندی گندم کی بیع ایک سیر  
ملکی گندم سے تا ہائز ہے، مگر و دن میں تو برابر ہونے کے پیمانہ میں برابر نہیں، لیکن گندم پیمانہ میں کما آئے گی و دن میں زیادہ، ایسے ہی ایک سیر گندم کی بیع ایک سیر گندم کے  
آٹے سے تا ہائز ہے، کہ ایک سیر آٹا زیادہ گندم کا ہوتا ہے، اور رات سے بیع ہم جنس و ہم وزن چیزوں کی بیع میں زیادتی کی بھی حرام ہے، اور اُدھار بھی حرام، برابر  
دواور در طرفہ نقد دوا اور ہم وزن تو ہوں مگر ہم جنس نہ ہوں جیسے گندم و دھن یا ہم جنس تو ہوں ہم وزن نہ ہوں، جیسے اخروٹ یا انڈے، کہ اگر نہ فروخت کیے  
جاتے ہیں، تو ان میں زیادتی کی ہائز مگر اُدھار حرام اور ہم جنس و وزن دونوں میں مختلف ہوں، تو کئی میثی بھی ملال اور اُدھار بھی درست جیسے روپیہ سپر سے  
مذکورہ چیزوں کی خرید و فروخت، اس کی تفصیل کتب فقہ میں ملاحظہ کریں گے، یعنی چونکہ ان کی جنسیں مختلف ہیں لہذا ان میں زیادتی کی حلال ہے، لیکن ہم وزن میں  
اُدھار حرام ہوگا، جیسا کہ پہلے حدیث میں اور اسی شرح میں گزر چکا، کات و لمعات سے اگر نہ کچھ خشک چھو ہاروں کے عوض برابر برابر فروخت کی جائے تو  
درست ہے، یا نہیں کہ اس وقت تو برابر ہی ہیں، سوال نہایت اعلیٰ ہے۔

أَيْتَقُصُّ الرُّطْبُ إِذَا بَيْسَ فَقَالَ نَعَمْ فَهَذَا عَنْ ذَلِكَ رَوَاهُ قَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ  
وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ قَلْبَةَ، وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ مُرْسَلًا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
نَهَى عَنْ بَيْعِ الدَّخْمِ بِالْحَيَوَانِ قَالَ سَعِيدٌ كَانَ مِنْ مَيْبِرِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ  
السُّنَنِ، وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِأَيِّ  
الْحَيَوَانِ نَسِيئَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ قَلْبَةَ وَالدَّارِمِيُّ، وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو

کی کچھ خشک ہو کر کم ہو جاتی ہے مٹھ جی کیا ہاں تب آپ نے اس سے منع فرما دیا تھا (مالک، ترمذی، ابو داؤد  
نسائی، ابن ماجہ ۵۱ روایت ہے حضرت سعید ابن مسیب سے (ارسال ہے) کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
جانور کے عوض گوشت بیچنے سے منع کیا تھا حضرت سعید فرماتے ہیں کہ یہ زمانہ جاہلیت کے جوئے سے تھا (شرح سنن)  
روایت ہے حضرت سمو ابن جندب سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جانور کی جانور کے عوض، ادھار تجارت سے  
منع فرمایا تھا (ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی) روایت ہے حضرت محمد اللہ ابن عمرو

لے یہ سوال ہوا قن کی بہر نہیں کرتے کچھ خشک ہو کر کم ہو جاتا ہے اصل ظاہر ہے خصوصاً اہل عرب پر خصوصاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر بلکہ آئندہ جواب کی تمہید  
کے لیے ہے، جیسا کہ روایتی کلام سے ظاہر ہے وقرات، لے امام شافعی دصاحبین کے ہاں کچھ اور غریبی کی بیع برابر میں ناجائز ہے، اس حدیث کی  
بنیاد مگر ہمارے امام اعظم کے ہاں برابر برابر کی بیع درست ہے اور لا قویہ مدیث ضعیف ہے اس سے حرمت جیسا مسئلہ ثابت نہیں ہو سکتا (اشعہ اگر مدیث  
صحیح بھی ہو تو اس سے ادھار کی بیع ملو ہوگی، اگر ایک جنس میں ادھار کی بیع حرام ہے دوسری روایات میں لفظ نسائی آیا ہے، اگر کوئی بیع کشمکش یا منتفے  
سے زیادہ گوشت کی بیع خشک گوشت سے اسی اختلاف پر ہے کلام اعظم کے ہاں برابر برابر کی درست دیگر لے کے ہاں منوع وقرات، لے حضرت سعید ابن مسیب  
افضل تابعین سے ہیں، انھوں نے بغیر ذکر صحابی حدیث کو حضور سے روایت فرمادیا، اسی کا نام ارسال ہے مدیث مرسل امام شافعی کے ہاں معتبر نہیں، ہمارے  
ہاں معتبر ہے، لے اس حدیث کے ظاہری معنی پر حضرت امام شافعی کا عمل ہے، اسی کے ہاں گوشت جانور کے عوض فرضت کرنا مطلقاً منوع ہے خواہ گوشت اور  
جانور ایک ہی جنس کے ہوں یا مختلف جنس کے اور خواہ جانور صلال ہو یا حرام، چنانچہ ان کے ہاں گائے کے گوشت کے عوض گدھا خریدنا بھی حرام ہے، اور بکری کا  
گوشت خریدنا بھی حرام، امام محمد کے ہاں اگر جانور صلال ہو اور گوشت جانور حرام جنس ہوں تو گوشت جانور کے گوشت سے زیادہ ہونا ضروری ہے، اگر بکری میں دس سیر  
گوشت ہے تو دوسرا گوشت بارہ تیرہ سیر چاہیے، اور اگر جانور و گوشت زیادہ چاہیے تاکہ یا کوئی کمال وغیرہ کے عوض ہو جائے، اگر بکری میں دس سیر گوشت ہے تو دوسرا گوشت  
بارہ تیرہ سیر چاہیے، اور اگر جانور و گوشت مختلف جنس ہوں تو مطلقاً بیع درست ہے، امام اعظم کے ہاں یہ کوئی قیدی نہیں ان کے ہاں جانور کی بیع گوشت کے عوض ہر طرح جائز ہے،  
اور اس حدیث میں ادھار بیع مراد ہے یعنی جانور کو گوشت کے عوض نقد بیعنا تو صلال ہے ادھار بیع حرام کہ جانور کو اپنا ہونا چاہتا ہے اور گوشت کا ادھار میں قیدیں مشکل ہوتا  
ہے لغات وقرات، لے معنی کفار عرب کھیل کا بھی تھا کرتے تھے اور عقد کا بھی یہ جانور و گوشت کی بیع کو عقد کا تھا قرار دیتے تھے کہ اگر جانور میں گوشت اس گوشت سے  
زیادہ نکل آیا تو گوشت والا بیعت گیا اور اگر کم نکلا تو جانور والا بیعت گیا گوشت والا بار گیا، لے اس مسئلہ کی تحقیق اور اس میں صحابہ و تابعین اور ائمہ دین کا اختلاف پہلے



بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُحْمَلَ زَجِيشٌ فَنَفِذَتْ الْإِبِلُ فَأَمَرَ أَنْ  
يَأْخُذَ عَلَى قُلُوبِ الصَّدَقَةِ فَكَانَ يَأْخُذُ الْبَعِيرَ بِالْبَعِيرَيْنِ إِلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ رَوَاهُ أَبُو  
دَاوُدَ: **الفصل الثالث** عَنْ أَسَافَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ رُبُوا  
فِي النَّسَبَةِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَا يُؤْفِي مَا يَدُ بَيْدٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: **وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلَةَ**

ابن عاص سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک لشکر کے ساتھ تیار کر لیا کہ وہ اپنے تئیں اودھ سے لے کر اودھ تک لے کر آئیں تو حضور نے انہیں حکم دیا کہ صدقہ کی اودھوں کے عوض سے ہیں، تو وہ صدقہ کے اودھ لے کر آئے تک ایک اودھ دو اودھوں کے عوض لینے لگے (ابو داؤد) پھر پھر فصل ۳ روایت ہے حضرت اسرار بن زید سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سود اودھ میں ہے ایک روایت میں یوں ہے جو اودھ: اتھ نقد ہوں میں سود میں گن (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عبد اللہ بن حنظلہ سے

بیان ہو چکا کہ بعض کے ہاں اگر دو طرح ہاں اور اودھ ہوں تو بیع ناجائز ہے، اگر ایک طرف اودھ اور ایک طرف نقد تو درست ہے ہمارے ہاں ہاں اور کی ہاں اور اودھ بیع مطلقاً منع ہے ایہ حدیث ہماری دلیل ہے کہ اس میں کوئی تفصیل نہیں۔

یعنی حکم یا لشکر کو سوار یوں ہوتا ہے اور دیکر سالان سے میر کر دیں گے یعنی بعض سپاہیوں کو وٹ ڈالے، اودھ نعم ہو گئے اور سپاہی بچ رہے، کلاؤں کم تھے اور سپاہی زیادہ تھے گئے اس کی صورت یہ ہے کہ آج لوگوں سے اودھ خرید لو، اور ان تا جہل سے وعدہ کرو کہ جب تک کلاؤں کے اودھ آئیں، تو تم کو ایک کے عوض ایک اودھ کے عوض ہمارے دینے جائیں گے، یہ حدیث ان لوگوں کی دلیل ہے کہ جو ہاں اور کے اودھ کی بیع جائز کہتے ہیں، ہمارے امام صاحب فرماتے ہیں کلاؤں تو یہ حدیث ہی ضعیف ہے، اس ضعیف حدیث سے استدلال درست نہیں، اور اگر صحیح بھی ہو تو ضعیف ہے، یہ حکم اس وقت تک اسکا اسلام میں سود حرام نہ ہوا تھا، ہماری دلیل حضرت سمو کہ حدیث ہے جو ابھی گزر گئی، کہ وہ حدیث صحیح بھی ہے اور غیر ضعیف بھی اس حدیث میں ایک اشکال یہ بھی ہے کہ اودھ کی بیع میں وٹ اور اودھ ہوتا ہے، اور زکوٰۃ کے اودھوں کی وصول کا وقت مقرر نہیں، بشخص اپنا سال گزرنے پر زکوٰۃ دیتا ہے، زکوٰۃ کے لیے کوئی حدینہ یا تاریخ مقرر نہیں ہو سکتی، نہ کہ یہ حدیث کسی طرح قابل عمل نہیں، ضعیف ہے ضعیف ہے یا مجمل یا مشکل ہے حدیث عمرو بن لہیع پر ترجیح رکھتی ہے ولغات، گئے یہ حدیث منافی ہے ذکر حقیقی، جیسے رب کا فرمان **وَأَعْلَمُكُمْ عَلَيْهِمُ الْمُتَيْنِ** میں کہ قرآن کریم نے ہر صوف چھ ہاں اور کی حرمت بیان کی حصر کے طریقہ پر یہ مشرکین کے بھیر، سائبہ وغیرہ کے مقابلہ میں ہے، وہ دگٹا، گدا وغیرہ بھی صلال نہیں ہے، کسی شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہم کو برابر برابر فروخت کرنے کے متعلق دریافت کیا ہو گا۔ یا مختلف الجنس کو زیادتی کمی سے بچنے کے بارے میں پوچھا ہو گا، تو فرمایا ان صورتوں میں سود صرف اودھ میں ہو گا نقد میں نہیں، ایک سیر گندم دوسرے کے عوض یا ایک سیر گندم ایک سیر گندم کے عوض نقد بیچ سکتے ہیں، اودھ نہیں، لہذا اللہ لوہوں کے اودھ میں حرام ہے، یعنی ان کا رتبہ صرف اودھ میں ہے، اور ہو سکتا ہے کہ الف لام استفہاتی ہو یعنی اودھ میں مطلقاً زیادہ حرام ہے، خود دونوں کے عوض نقد میں کیا ہوں یا صرف جنس میں یا صرف نقد میں کیا ہوں، نقد کی تجارت میں ربط جب حرام ہو گا جبکہ دونوں عوض جنس میں بھی ایک ہوں وزن میں بھی، لہذا یہ حدیث گدشتہ مثلاً ہمیشہ کے خلاف:

ولغات ۱۱ شعر، مرقات

عَسِيْلُ لَمَلَايِكَةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَرَهُمْ رَبَوِيَا كُلُّهُ الرَّجُلُ وَهُوَ  
يَعْلَمُ أَشَدَّ مِنْ سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ زِينَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالذَّاقِطِيُّ وَرَوَى الشَّيْخُ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ  
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَرَأَ وَقَالَ مَنْ بَدَّلَ لَحْمًا مِنَ السُّجَّتِ فَأَتَانَا أُولَى بِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَبْوَاتِهِمْ سَبْعُونَ جُزْءًا أَيْسَرُهَا أَنْ يَتَّكِمَ الرَّجُلُ أَقْنَهُ عَنْ ابْنِ

جنہیں فرشتوں نے غسل دیا نہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سود کا ایک درہم جو جانے ہوئے انسان کھائے تھے وہاں سے  
بار زنا سے سخت تر ہے تھ (احمد، دارقطنی، ابی ہریرہ نے شعب الایمان میں حضرت ابن عباس سے روایت کی وہاں یہ  
روایت ہے کہ اگر باجی کو گوشت حرام سے لگا ہو گا تو آگ اس سے بہت قریب ہوگی تھ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سود کے ترے جسے میں جن سے کچھ حرام ہے کہ اس میں سے نہ کرے تھ روایت ہے حضرت ابن

ابن عباس سے کہ حضرت منقذ کی صفت ہے کہ عبد اللہ کی حضرت منقذ غزوہ فاحمد کے دن تو عروس تھے ابھی جنابت سے غسل نہ کیا تھا کہ اعلان جہاد ہو گیا  
بنبرغل کیے چلے گئے اور شہید ہو گئے انہیں حضرت جبریل دیکھا نیل نے غسل دیا، ان کی نعش شریف سے پانی ٹپک رہا تھا، اس لیے ان کا لقب عسلی الملائکہ  
ہوا، ان کے بیٹے حضرت عبداللہ بھی صحابی ہیں، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت سات سال تھے، انصار کے سردار تھے، انہی میں معاویہ کی حیات میں انصار  
مدینہ کے آپ لے توڑ دی اور بڑھ کے ان اپنے مددگاروں کے سات بیٹوں کے ساتھ یو۔ یہی لشکر کے ہاتھوں شہید ہوئے بڑے شہیدی و پرہیزگار تھے، راضی  
تھے کھانے سے ہمارے سود لینا، خواہ کھانے یا چنے یا کسی اور استعمال میں لائے یا صرف جمع کر کے رکھے چونکہ تمام استعمالات میں کھانا زیادہ اہم ہے، اس لیے  
اُس کا ذکر فرمایا، ہمارے اصطلاح میں بھی سود لینے والے کو سود خوار کہتے تھے، سود خوار کا معنی ہے ایک درہم سے مراد معمولی سال ہے، جاننے کی قید اس لیے  
لگائی کہ بے علم میں اگر سود کا پیسہ استعمال میں آجائے تو گناہ نہیں، اسی لیے منقذ کو کئی دالے کے ہاں دعوت دینی دیکھا تاہم مذہب کہ نہیں شریعت میں کس مال سے کھانا  
پکا گیا، تھ ایک سود کے چیس زنا سے بڑھنے کی چند وجوہیں ہیں، زنا حق اللہ ہے اور سود حق العباد و جو توبہ سے معاف نہیں ہوتا، سود خوار کو اللہ رسول سے جنگ کا  
اعلان ہے، زانی کو یہ اعلان نہیں، سود خوار کے خلاف خانہ کا بندھنا ہے، زانی کے متعلق یہ بندھنا نہیں، سود خوار مقررہ مال اور اُس کے مال بچوں کو تباہ کرتا ہے، اسی لیے سود خوار  
پر زیادہ سختی ہے، دعوات معارف نیز مومن مسلمان زنا سے قوت نفرت کرتے ہیں مگر سود سے نہیں، حکمرانوں اور گناہوں کو روکنے کی کوشش کرتی ہیں مگر سود کو رواج دیتی  
ہیں اس سے بچنا مشکل ہے، تھ معنی جیسے مٹی کے تیل میں گچ بٹا کر آگ میں جلا دیا جاتا ہے، ایسے ہی سود رشوت ہوئے، چوری و غیر حرام مال سے پیدا شدہ گوشت  
دور زخم کی آگ میں بہت جلد جلے گا، چو کہ فساد سے خون اور خون سے گوشت جتا ہے، اس لیے غذا بہت پاکیزہ ہونی چاہیے، حرام غذا کا اثر سارے بدن پر پڑتا ہے

تھ لینے مال سے زنا کرنا جب کترین درہم ہوا، توبہ دیتے اس سے زیادہ سخت ہوں گے، چو کہ اہل عرب سود کے بہت زیادہ عادی تھے ان سے سود چھوڑنا انسان  
نہ تھا، اسی لیے سود پر زیادہ دھم دینا ضروری سمجھا، جسے کہ زنا اگر مرد عورت کی دھم دینا سے جگہ زیادہ تر عورت کی رضا سے ہوتا ہے، اسی لیے رب تعالیٰ نے  
زنا میں عورت کا ذکر پہلے فرمایا، کہ فرمایا اَلْزَّانِيَةُ وَالزَّانِي، مگر سود میں مقررہ مال کی رضا قطعاً نہیں ہوتی، اس وجہ سے بھی سود کے احکام سخت تر ہیں کہ یہ گناہ  
ہے اور ظلم بھی صرف مقررہ مال پر نہیں بلکہ اُس کے مدار سے بچوں پر سود خوار ایک تیر سے بہت سوں کا شکار کر دیتا ہے

مَسْعُودٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الرِّبْوَ وَإِنْ كَثُرَ فَإِنَّ عَاقِبَتَهُ تُصِيرُ إِلَى  
قُلْ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى أَحْمَدُ الْإِخْيَرِيُّ عَنْ أَبِي مُهْرَيْرَةَ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُنِيتُ لَيْلَةً أُسْرِمِي بِي عَلَى بُطُونِهِمْ كَالْيُوتِ فِيهَا الْحَيَاةُ  
تُذْرَى مِنْ خَارِجٍ يُطَوْنَهُمْ فَقُلْتُ مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِئِيلُ قَالَ هَؤُلَاءِ أَكَلَةُ الرِّبْوِ رَوَاهُ أَحْمَدُ  
وَابْنُ مَاجَةَ وَكَانَ عَلَى أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ أَكِلَ الرِّبْوِ وَ  
مُوكِلَهُ وَكَاتِبَهُ وَمَا يَنْعِي الصَّدَقَةَ وَكَانَ يَنْهَى عَنِ النَّوْحِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَكَانَ عُمَدَتَيْنِ الْخَطَابِ أَنَّ اخِرَ

مسعود سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سود اگرچہ بہت ہو مگر انجام کمی کی طرف ہوتا ہے اس لیے یہ  
دونوں حدیثیں ابن ماجہ بیہقی نے شعب ایمان میں روایت کیں اور احمد نے آخری حدیث روایت کی۔ روایت ہے حضرت  
ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم شب معراج اس قوم پر پئے جن کے پیٹ کو ٹھریوں کی طرح نھے جن میں  
سانپ نھے جو پیٹوں کے پھر دیکھے جا رہے تھے کہ ہم نے کہا اے جبریل یہ کون ہیں انہوں نے عرض کیا کہ یہ سود خوار ہیں  
(احمد، ابن ماجہ) روایت ہے حضرت علی سے کہ انہوں نے رسول اللہ کو کون کر آپ نے سود کھانے والے اور کھلانے والے  
بچنے والے زکوٰۃ نہ دینے والے پر لعنت فرمائی ہے اور آپ خود سے منع فرماتے تھے کہ (اسی) روایت ہے حضرت علی بن ابی طالب سے کہ جو آدمی

لحمہ زبان مسلمان کے لیے ہے کہ سود کا انجام لعنت و لعن ہے اس کا بہت تجربہ ہے فقیر نے جسے جسے سود خوار آخر برباد ہو گیا ذلیل و خوار ہونے دیکھے  
بعض مبداء و بعض ویر سے سود کا پیلا صل مال بھی لینے دہرہ بادر کھاتا ہے اگر کفار کو قبل جانے تو صل مکتا ہے ہر ایک کی فلاح مختلف ہے اس حدیث  
بالکل ظاہر ہے کسی تاویل کی ضرورت نہیں دستور انور کی ثقہ و حقیقت میں اور آخرین ہے اس لیے آپ کی نگاہ نے وہ واقعہ دیکھ لیا جو آئندہ بعد قیامت  
ہو نیا الا تھا اور نہ اس وقت تو درخ میں کوئی دھماکہ انداز و جنت میں مسافر جہنم کے لیے داخلہ بعد قیامت ہوگا اور جو سود خوار جو مس ہو تا ہے کہ کھاتا  
معتوا ہے جس وہوس زیادہ کرتا ہے اس لیے ان کے پیٹ دانتی کو ٹھریوں کی طرح ہوں گے لوگوں کے دل جو ظلم و مصل کیے تھے وہ سانپ بچھو کی  
شکل میں نمودار ہوں گے آج اگر ایک معمولی کنیر میٹ میں پیدا ہو جائے تو تدرستی گڑھاں ہے آدمی بقیار ہو جاتا ہے تو سمجھ لو کہ جب اس کا پیٹ سانپوں کی پھوڑوں  
سے بھر جائے تو اس کی تکلیف و بیکاری کا کیا حال ہو گا کہ اس کی پناہ کس غلبہ یہ ہے کہ یہ واقعہ جہان معراج کا ہے صرف منامی یعنی خواب کی معراج کا نہیں کیونکہ جبریل علیہ السلام  
کا ساتھ ہونا اور یہ سوال جواب اس بیکاری کی جہانی معراج میں ہونے ہیں تاکہ اس سے معلوم ہوا کہ اگر یہ سود دینا بھی حرام ہے جرم ہے مگر سود لینا زیادہ سخت جرم ہے کہ  
صور انور نے سود خوار کا یہ حال ملاحظہ فرمایا کہ سود خوار جس ظالم میں سود دینے والا سمجھا رہے مگر ظالم نہیں بلکہ ظالم و ظالم ہے کہ صدر سے مراد صدر واجبہ  
یعنی زکوٰۃ ہے یا زکوٰۃ بھی اور فطرہ و قربانی بھی یعنی جس مسلمان پر یہ صدقہ واجب ہوں مگر نہ وہ تو اس پر لعنت لرائی اس کو دینے والا سمجھنے والا جو سود خوار کے  
گناہ پر معاون و مددگار ہیں اس لیے سب لعنت میں آئے مسلمان اپنے شرم کم کر دیں دستور بات کو حتمی الامکان حتم کر دیں مگر سودی قرض سے ہمیں مسلمان اکثر  
مقدمہ ہادیوں اور شادی غنی کی حرام رمعوں میں سودی قرض جیسے ہیں اس کے خلاف اوصاف بیان کر کے جہاد آواز سے دینا قولی و عملی ہے جیسے اسے



مَا نَزَّلَتْ آيَةُ الْبُرْهَانِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُبِضَ قَلَمُ يُفَسِّرُهَا لَنَا فَدَعَا الْبُرْهَانَ  
وَالزَّيْبَةَ رَوَاهُ ابْنُ قَاجَةَ وَالذَّارِهِيُّ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا  
أَقْرَضَ أَحَدُكُمْ قَرْضًا فَلَهُدَى إِلَيْهِ أَوْ سَمَلَةٌ عَلَى الدَّائِيَةِ فَلَا يَرْكَبُهَا وَلَا يَقْبِلُهَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ حَرْجٌ  
بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ قَبْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ قَاجَةَ وَالْيَافِئِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْرَضَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فَلَا يَأْخُذْهُ هَدْيَةٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ

آیت اتری وہ سود کی آیت ہے لہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی سود کی پوری تشریح نہ کی تھ لہذا پھر سود بھی  
اور نیک و شہر سے بھی تھ (ابن ماجہ، دارمی اور ابی حاتم سے روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب  
تم میں سے کوئی کچھ قرض کسی کو دے پھر مقررہ مناسبت سے کچھ ہدیہ دے یا اسے اپنے گھوڑے پر سوار کرے تو سوار نہ ہو نہ ہدیہ قبول کرے تھ  
مگر اس صورت میں کہ ان دونوں کی آپس میں یہ رسم پہلے سے جاری ہو تھ (ابن ماجہ، ترمذی، شعب الایمان) یہ روایت ہے ان ہی سے وہ  
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں جب کوئی شخص کسی کو قرض دے تو اس سے ہدیہ قبول نہ کرے تھ (بخاری اپنی تاریخ میں)

میرے ہمارے ہمارے گھوڑی کے سوار وغیرہ اور پینا، بال، نوچنا، کپڑے بھاڑا، سینہ کو تھام کر، اعلیٰ نوبہ یہ تمام ہی سنت کا باعث اور سنت ممنوعہ ہیں، اب تعالیٰ نے صبر  
کا حکم دیا ہے نہ کہ کپڑے بھاڑنے اور چپنے مہلانے کا۔ لہٰذا معنی احکام کی آیات میں سب سے آخری سود کی آیت اتری، اس کے بعد احکام شریعہ کی کوئی آیت  
نہ آئی، لہٰذا یہ حکم ہے، منوع نہیں، وہ آیت یہ ہے اَلَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَتَغَيَّرُ وَاسْمُهُمْ اَلْكَافِرُونَ اَلَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَتَغَيَّرُ وَاسْمُهُمْ اَلْكَافِرُونَ اَلَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَتَغَيَّرُ وَاسْمُهُمْ اَلْكَافِرُونَ  
کہ مطلقاً آخری یہ آیت ہے، اور معاملات و احکام آخری آیت سود کی آیت ہے، لہٰذا معنی حضور اللہ اس آیت کے نزول کے بعد بہت کم ظاہری میات سے دنیا میں  
رہے، اور جس قدر زیادہ حضور اللہ کو ملا وہ دوسرے اہم کاموں میں گذرنا ہی ہے اس آیت سود کی تفصیلی تفسیر ہو سکی، صورت چھ چیزوں میں سود کی حرمت کی تفصیل فرمائی  
نیز سود کی تفصیل قدسے واضح بھی تھی، اور حضور انور سے چھ چیزوں کی تصریح فرما دی تھ کہ عداوت کو قوائین سود کی رہی، فرادی تھی، اصول مقرر کر دیئے تھے، ان  
وجہ سے تفصیل کی چند ضرورت نہ رہی تھی، پھر بعد میں علماء امت نے اس مسئلہ کو بھی بالکل واضح کر دیا، لہٰذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ دین اسلام پورا واضح  
نہ تھا کہ ایک مسئلہ مخفی رہ گیا، اصول تو اس کے بھی واضح ہو گئے، فروع مسائل بعد میں واضح ہوئے، لازمات سے معنی جن چیزوں کی تصریح حضور انور نے  
فرمادی، ان میں ہی سود نہ لو، ان کے علاوہ دیگر چیزوں میں بھی سود سے بچو، جن میں سود یقیناً ہے ان میں بھی نہ لو، جہاں سود کا شک ہو وہاں بھی بچو، وہم کا اعتبار نہیں  
شک و دہم میں فرق ہے، دلیل سے پیدا ہونے والا شک کہلاتا ہے، بلا دلیل مشبہ و دہم ہے، لہٰذا معنی اگر قرض منواہ و مقررہ من میں پہلے سے ہدیہ کے میں دین یا اور  
خدمات کا دستور نہ تھا، قرض لینے کے بعد مقررہ من ہدیہ لایا، یا عاریہ گھوڑا وغیرہ پیش کیا، تو ظاہر ہے کہ قرض کی دہر سے وہ یہ سب کچھ کر رہا ہے، اسی میں  
میں سود کا اندیشہ ہے کہ جو قرض نفع دے وہ سود ہے، اور ہدیہ اور گھوڑے کی سواری بھی تو نفع ہی ہے جو اس قرض کا باعث ہوا، لہٰذا اس میں سود کا احتمال  
ہے، ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سخت تیز دھوپ میں اپنے مقررہ منکی دیوار کے سایہ میں دکھڑے ہوئے دھوپ میں گھڑے رہے، عرض کر کے فرمایا  
کہ قرضتا بول یہ سایہ سود نہ بن جائے، شک کہ اب یہ ہدیہ قرض کی دہر سے نہیں بلکہ پرائی دوستی کے سبب ہے، یہ ہی حکم حکام کے بڑا اللہ و موتوں کا ہے کہ وہ عام بدلتوں

هَكَذَا فِي الْمُنْتَقَى: وَعَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَلَقَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ  
 بْنَ سَلَامٍ فَقَالَ إِنَّكَ يَا رَضِي فِيمَا الزُّبُرِ فَأَنْشِ فَإِذَا كَانَ لَكَ عَلَى رَجُلٍ حَقٌّ فَأَهْدِنِي إِلَيْكَ  
 حَتَّى تَبْنِي أَوْ حَتَّى شَعْبِي وَأَوْ حَتَّى فَلَا تَأْخُذْ فَإِنَّهُ رُبُّوهُ الرِّوَاةُ الْغَارِيَةُ: بَابُ الْمُنْتَقَى  
 عَنْهَا مِنَ الْيَتَمِ: بِالفَصْلِ الْأَوَّلِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَنِ الْمَدِينَةِ أَنَّ يَسِيمَ عُمَرَ خَالَطَ إِيَّاهُ وَإِنْ كَانَ كَرَمًا أَنْ يَبْدِيَ بِرَيْبٍ كَيْلًا

اسی طرح منتقے میں ہے کہ روایت ہے حضرت ابو بردہ ابن موسیٰ سے فرماتے ہیں میں مدینہ منورہ آیا کہ تو حضرت عبداللہ ابن سلام  
 سے ملا آپ نے فرمایا تم اس بکرہ رہتے ہو جہاں سود پیدا ہوتا ہے کہ تو اگر تم کو کسی پر کچھ حق ہو میری وجہ سے یا جو کا بوجھ دے کہ یا چاہے  
 کا گناہ دے تو میری گزرتو کر یہ سود ہے کہ (غاری) باب جن تجارتوں سے ممانعت کی گئی ہے کہ پہلی فصل: روایت صحیح حضرت  
 ابن عمر سے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منازت سے منع فرمایا ہے وہ جس پر اگر مجبور ہو تو اپنے بارے کے پھیل خشک  
 کجور کے عوض ناپ سے فروخت کرے اور اگر انکسور کا کھیت ہو تو انکسور کشمش کے عرس ناپ سے فروخت کرے

میں جاسکتے ہیں اور ان کے بدلے اور خاص دعویٰ قبول کر سکتے ہیں جن کے ساتھ حکومت ملے سے پہلے ہی یہ تعلقات ہوں، حاکم بننے پر نہ کسی کی خاص دعوت  
 کھائیں نہ پہلے میں کہ یہ بھی رشوت ہیں، لوگ دعوتیں اور بدلے دینے کرتے پر پانچ کام نکالتے ہیں ظلم لگاتے ہیں کہ خیال رہے کہ یہ ممانعتیں تفرسی اور  
 امتیاز ہیں، میں میں تقویٰ کا حکم دیا گیا، درحقیقت سود وہی ہے جس کی شرط لگائی جاسے یا عرفاً مشروط ہو، امام مالک فرماتے ہیں کہ قرصواہ اور حاکم ایسے  
 ہیں کہ ہرگز قبول نہ کرے اور اگر قبول کرنا پڑ جائے تو اس کے عین دیدہ و مرقات مع زیادت

لے منتقے پر وزن معطل یا غلبہ مضی ملے اس سے ایک نتیجہ عالمی کتاب ہے جس میں فقہی مسائل کی ترتیب سے احادیث جمع کی گئی ہیں، اس کے مؤلف امام احمد ابن حنبل کے  
 ساتھیوں میں سے کوئی صاحب ہیں، شد، سعادت، مرقات، منہ حضرت ابو بردہ جناب ابو موسیٰ اشعری کے صاحبزادے تھے اور تابعین سے تھے، کوڑ کے قاضی انتفاہ  
 مدینہ منورہ ریاست و سلام کے لیے حاضر ہوئے، اس زمانہ میں جو صحابہ کرام موجود تھے ان سے ملاقات کی، ان میں حضرت عبداللہ ابن سلام بھی تھے، یہاں اس ملاقات کا ذکر  
 بیان فرماتے ہیں کہ بعض عراق میں اب بھی سود کا میں دین عام ہے، بعض مسلمان بھی غلطی سے سود کا میں دین کر لیتے ہیں، اسے سود بکھتے ہیں، لہذا وہ خود تو نہ کھاؤ گے  
 اپنے جانوروں کو کھاؤ گے وہ بھی قبول نہ کر و اگر نکلیت میں تو تنہا ہی آئے گا، پھر جو بھی کھائے مجرم نہ ہو گے .... حقیقت کے نفع کے  
 لشکر سے بچنے پر چارہ جسے عرب میں رطب اور آب بھی کہتے ہیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے: يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ انْصُرْ مَعَنَا لَعَلَّكَ كَمِعًا بِرِيبٍ كَرِيمٍ، خلاصہ یہ ہے کہ مقروض سے  
 اپنے جانور کے لیے بری کھاس بھی نہ لو کہ یہ بھی سود ہے اس سے معلوم ہوا کہ اپنے جانور کو بھی حرام غذا نہ کھائے یہ بھی معلوم ہوا کہ سود یا رشوت لے کر دوسرے کو رو  
 دینے سے بھی مجرم بری نہ ہو جائے گا، وہ گنہگار ہی نہ ہے گا، بعض لوگ اپنا جانور دوسرے کے کھیت میں چرا لیتے ہیں، یہ بھی چوری ہے، اس چارے سے  
 جو درود حاصل ہو گا مشکوک ہو گا بہت احتیاط چاہیے، اس حدیث میں غور کرو اپنے معاملات سمجھاؤ کہ منوع تجارتیں چند قسم کی ہیں، بیع فاسد، بیع باطل،  
 بیع مکدہ، بیع فاسد کرنا منع ہے، اگر بعد قبضہ مفید نکسے اور بیع باطل یا سبکی ملک کا فائدہ نہیں دیتی، قبضہ سے پہلے نہ بعد میں بیع مکدہ مطلقاً مفید ملک ہے

أَوْ كَانَ عِنْدَ مُسْلِمٍ وَإِنْ كَانَ زُرْعًا أَنْ يُبْعَ بِكُلِّ طَعَامٍ نَهَى عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا فِي عَيْنِ الْمُزَابَنَةِ قَالَ وَلِلزَّابَنَةِ أَنْ يُبَاعَ مَا فِي رُؤُسِ الْخَلِّ بِقَمَرٍ بِكُلِّ صَمْتٍ  
إِنْ زَادَ فَلَيْ وَانْ نَقَصَ فَعَلَى وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُخَابَرَةِ  
وَالْمُخَافَلَةِ وَالْمُزَابَنَةِ وَالْمُخَافَلَةُ أَنْ يُبْعَ الرَّجُلُ الذَّرْعَ بِمِائَةِ فَرَقٍ حِنْطَةٍ وَالْمُزَابَنَةُ أَنْ  
يُبْعَ الْقَرْنَى رُؤُسَ الْخَلِّ بِمِائَةِ فَرَقٍ وَالْمُخَابَرَةُ كِرَاءُ الْأَرْضِ بِالثَّلْثِ وَالذَّرْعُ رِوَاةُ مُسْلِمٍ

لہ اور مسلم کے نزدیک یہ ہے کہ اگر کھیت ہو تو روزانہ خشک دانوں کے عوض پچیس پیچے ان سب سے منع فرمایا کہ (مسلم بخاری)  
ان ہی دونوں میں ایک روایت یوں ہے کہ مزاربہ سے منع فرمایا اور فرمایا کہ مزاربہ یہ ہے کہ درخت میں لگی کھجوریں معین پچانے چھوڑا دیں  
کے عوض پیچے کہ اگر زیادہ ہوں تو میری اور اگر کم ہو تو مجھے نہ ہو روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے بیع مخابره، مخافہ اور مزاربہ سے منع فرمایا مخافہ یہ ہے کہ کوئی شخص اپنا کھیت سو فریق گندم کے عوض پیچے لہ اور مزاربہ یہ ہے  
کہ درخت میں لگے چھوڑا دیں سو فریق کے عوض پیچے اور مخابره زمین کو کرایہ پر دینا ہے تہائی یا چوتھائی پر لہ (مسلم)

اگرچہ ایسا کہ چھانیں بیسے اذان بعد ہو چکنے کے بعد نماز جمعہ سے پہلے تجارت کس کس کا کرنا جائز لیکن بیع دست ہوگی کہ مزاربہ زمین سے بنا بیسے دفع کرنا جائز کرنا  
جو کس بیع کو بعد میں ایک شخص ہماری رکھنا چاہتا ہے اور جسے نہ صلایا نظر کرتے خشک کرنا چاہتا ہے اس لیے اسے خرمن کہتے ہیں یعنی دفع کی جانے والی بیج۔

لہ خلاصہ یہ ہے کہ خشک پھل ہم جنس تر پھلوں کے عوض ہو درخت پر گئے ہیں فروخت کرنا خشک پھل کا وزن تو معلوم ہوا اگر درخت پر گئے ہوئے تر پھلوں کا  
وزن معلوم نہ ہو صرف اتنا ذرا ہو یہ حرام ہے کہ اس میں سود کا احتمال قوی ہے۔ اس امر مانیں کہ پھل مختلف اجنس ہوں تو منافع نہیں، لہ یعنی بخاری و مسلم کی  
روایتوں میں آؤ اور ان کا فرق ہے کہ بخاری میں اوکلان ہے اور مسلم میں ان کاں۔ لہ طعام سے مراد گندم ہے یا تمام دانے، یعنی کھیت میں درختوں میں لگے  
ہوئے گندم کے خوشے، دوسری خشک گندم کی عوض فروخت کرنا منع ہے کہ خشک گندم کا وزن تو معلوم ہے، مگر خوشک گندم کا وزن معلوم نہیں اور مال  
ربوی ہے جس میں زیادتی کمی سود ہے، لہ اس بیع سے بچے۔ لکھ معنی خرید کے کہ تر سے باغ میں لگی ہوئی کھجوریں مٹنی ہوں میری ہیں، کم ہوں تو مجھے  
نقصان ہے، زیادہ ہوں مجھے نفع، یہ حرام ہے کہ اس میں سود ہے، لہ مخابره مخبر سے بنا یعنی خیر والا معاملہ کرنا جو حضور انور نے عیسے کے سود سے کہا کہ  
افات حضور انور کے اور کام کاج یہود کا، پیداوار نصف نصف، یا خیار سے بنا بیسے نرم زمین جس میں زمین ایک کی ہو اور اس کا نرم کر کے جو تان بونا دوسرے  
کے دانے، مخافہ حقل سے بنا بیسے ابھی وزر خیز زمین کھیت کو اسی لیے عقل کہتے ہیں کہ بیج حقی الامکان ابھی زمین میں ہوا جاتا ہے لہ فرق اس کے رخ سے  
وہ میانہ ہے جس میں سوار رطل بیسے لکھ سیر گندم مائے اور فرق اس کے بزم سے، وہ میانہ ہے جس میں ایک سو میں سیر گندم آنے بیسے ڈیڑھ من، یہاں فرق کا ذکر تشیل  
کے طور پر ہے بیسے گندم کی معین مقلد کھیت واسے کوڑے، اور اس کی کھڑی کھیتی خرید سے وغیرہ، اشعار قات مزاربہ پھل کی خرید فروخت کو کہا جاتا ہے اور  
مخافہ دان کی ایسی تجارت کو کہ مخابره اور مزارعہ فرمایا ہم سنے ہیں یعنی زمین کاشت کے لیے کرایہ پر دینا، ان میں فرق یہ ہے کہ مخابره میں تخم کرایہ دار کا ہوتا ہے،  
اور مزارعہ میں تخم مالک زمین کا، صرف کام کرایہ دار کا، مخابره یا مزارعہ کو امام ابو حنیفہ منع فرماتے ہیں، اس حدیث کی وجہ سے، معاصین جائز کہتے ہیں، واقعہ



۱۔ معاد و عام سے بنا جیسے مغل یا برس جیسے مشاہیر و شہرے اور مسانہ سنت سے، معاویہ ہے کسی باغ کی چند سال کی بہار خرید لی ہائے، جیسا کہ اکل عام دعا ہے یہ  
بیع باطل ہے کہ اس میں وہ چیز خریدی ہی ہائی ہے جو ابھی پیدا بھی نہ ہوئی جیسے کہ پہلو کے غیر پیدا شدہ کچھ خرید لینا بیع میں مدخل نہیں ملتا چاہیے، اور غیر پیدا شدہ چیز مال  
نہ گناہنے ہی نہیں، ۲۔ استثناء کی صورت یہ ہے کہ باغ کا ایک یا کعبت والا خرید لے سکے کہ اتنے روپے کے عوض میں نے یہ پٹل تیرے ہاتھ فروخت کیے  
مگر ان میں سے دس من میرے ہاتی تیرے، یہ منع ہے کہ دس من عمل جانے پر بقیہ کی غیر من کرکے قبول یا بالکل نہ ہونہ صرف دس من میں اس باغ یا کعبت میں ہوں  
جو کہ بیع مجمل رہ جاتا ہے اس لیے منع ہے، ۳۔ عرا یا عربہ کی بیع ہے جسے خالی ہونا، امریکہ کی صورت یہ ہے کہ کوئی باغ والا اپنے باغ کا ایک درخت کسی فقیر کو  
دیے کہ تو اس کے پٹل کھا یا اگر اب فقیر ان پٹلوں کی وجہ سے باغ میں آنے مانے لگے، جس سے ملک کے بال بچوں کو تکلیف ہو اس لیے ملک اُسے کھ  
کھو دیں اس درخت میں لگے ہوئے پٹل کے عوض دے کہ باغ سے رحمت کروے، اگرچہ یہ بھی مزابین بیع معلوم ہوتی ہے مگر حقیقت تبدیل یہ ہے اس لیے  
جائز ہے اس کی اور تفسیر بھی ہے مگر یہ قوی ہے اشعار مرقات لغات، ۴۔ آپ صحابی ہیں انصار ہیں ستم میں پیدا ہوئے، حضور انور کی وفات کے وقت  
اکھڑے سال کے تھے، بعض محدثین نے فرمایا کہ آپ بعد از رضوان میں شریک ہوئے اور مدد و تمام غزوات میں حاضر رہے، دانش عالم، ۵۔ شعر سے مراد ترکھور ہے  
کہ اکثر زیوہ کو ہی شریفین پٹل کہا جاتا ہے نہ کہ خشک گو: قر سے مرو خشک چھو بارے ہیں، چونکہ ترکھور شوکر گرگٹ جانی ہے، اور خبر نہیں کنٹی ٹھنے، اس لیے اس میں  
شوکر استعمال ہے، ۶۔ یہاں عربہ کی صورت یہ ہے کہ باغ والے نے کسی فقیر کو ایک درخت کے پٹل خیرات دیئے یہ فقیر اتنے روز تک صبر نہیں کر سکا کہ نو سو بمصر  
تولڈا رہے کھا تا رہے، دوسرے فقیر کے پاس خشک چھو بارے تھے اسے اور اس کے بچوں کو ترکھوریں کھانے کا شوق تھا، چھو بارے والا فقیر چھو بارے  
کے عوض میں ترکھوریں خرید لے، اب درخت والے کو کھنے چھو بارے ملی گئے، اور چھو بارے والے کو ترکھوریں، اگرچہ یہ بیع مزابینہ ہوئی، مگر فقر کی حاجت روانی  
کے لیے جائز رکھی گئی، مرقات میں ہے کہ جب بیع مزابینہ سے منع کیا گیا تو فقراء و مساکین یا رگا و بنوی میں حاضر ہونے اور عرض کیا کہ ہم لوگ ترکھوروں سے خود ہوجا میں

الْعَرَابِ بِخَرْصِهَا مِنَ الثَّمَرِ فَيَبَادُونَ ثَمَّةً أَوْ سِقِ أَوْ ثِي خَمْسَةً أَوْ سِقِ شَكَّ دَاوُدُ بْنُ الْحَصِينِ  
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ تَخْلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى  
يَبْدُوَ صَلَاحُهَا لَهَا الْبَائِعِ وَالْمُشْتَرِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ تَخْلَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَلِ حَتَّى  
تَذْهُو عَنْ السُّنْبَلِ حَتَّى يَبْيَضُ وَيَأْمَنَ الْعَاثَةُ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ تَخْلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى تَذْهُو قِيلَ وَمَا تَذْهُو قَالَ حَتَّى تَحْمَرَّ وَقَالَ أَرَأَيْتَ إِذَا امْتَنَعَ اللَّهُ

کرم پانچ و سق سے کم یا پانچ و سق تک درخت کے چل اندازاً چھوٹاروں کے عرض پچ دس لہ داؤد ابن حصین نے شک کیا کہ سلم  
بخاری اور روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھلوں کی تجارت سے ان کی بچتگی  
ظاہر ہونے سے پہلے منع فرمایا تھا تا جب کو بھی منع فرمایا اور خریدار کو بھی منع (اسلم بخاری اور سلم کی ایک روایت میں یہ ہے کہ سرخ  
ہونے سے پہلے کھجور کے چل کی تجارت سے اور سفید پڑنے سے پہلے اور آبات سے امن سے پہلے بایلوں کی تجارت سے منع فرمایا ہے: رقا  
ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھلوں کی تجارت سے منع فرمایا  
حتی کہ وہ رنگ پھر میں نہ عرض کیا گیا کہ رنگ پڑے کیا ہے فرمایا مسخ ہو جائیں فرمایا تاؤ اگر اللہ تعالیٰ چل روکے

تب معذور اور نہ بیع عربی کی اجازت دی معلوم ہوا حضور تکب احکام ہیں۔

لہذا حق کی بیع ہے، اس وقت وہ پیدا ہے جس میں مصلحت چل جاتی ہے، ایک مصلحت قریباً اس سے چار سیر ہوتا ہے، چونکہ باغ والے فقرا کو ایک دو درخت ہی عاریتہ  
دیا کرتے تھے جس میں انلازہ اتنی ہی کمجوریں ہوتی تھیں اس لیے حق ہی کی اجازت دی گئی، تھیں اس حدیث اسناد میں داؤد ابن حصین بھی ہیں اور ابن عثمان ابن عفان  
کے آزاد کردہ غلام محمد بن عثمان کے بارے میں اختلاف کیا، ابن معین کہتے ہیں وہ نقد تھے، دیگر محدثین کے نزدیک غیر نقد، ابو حاتم کہتے ہیں کہ تھے تو ضعیف، مگر  
چونکہ امام مالک نے ان سے روایت لے لی اس لیے قوی ہو گئے، اشد، یعنی داؤد ابن حصین کو یاد دہا کر کے شیخ نے پانچ و سق فرمائے یا اس سے کم حق یہ ہے کہ  
بیع عربیہ پانچ و سق سے کم میں ہاؤز ہے پانچ میں تا ہاؤز اور یہ بیع صرف فقرا کر کے امیر ذکر میں، مرقاۃ و اشعہ جہاں ایک فقہی معنی جاتا ہے، بتاؤ وہ کون سی بیع  
ہے جو فقیر کر کے امیر ذکر ہے، وہ بیع عربیہ ہے تھ یعنی درختوں پر گئے ہوئے ان پھلوں کی تجارت سے منع فرمایا جو باغی ناقابلِ نفع ہوں، جن سے کوئی نفع حاصل  
نہ ہو سکے یا محل کچے و زرم محل، جب سخت پڑ جائیں تو اگر پرانی کچے ہوں ان کی بیع ہاؤز ہے کہ ان سے نفع حاصل ہو سکتا ہے، جیسے کچے نام کھٹائی اپار مر جے  
میں کام آتے ہیں، کچی کمجوریں یعنی بسر کھائی جاتی ہیں، معلوم ہوا کہ ناقابلِ نفع محل مال ہی نہیں، اور تجارت میں وہ طرہ مال پہلے، تھ تا جب کو اس سے منع فرمایا کہ محل  
ہلاک ہو جانے کی صورت میں وہ خریدار سے قیمت بغیر کچھ دیئے گئے گا اور خریدار کو اس لیے منع فرمایا کہ ہلاکت کی صورت میں اس کا مال ضائع ہو جائے گا یہ بیع  
بالاتفاق منوع ہے اس کی حماقت میں حضرت عبداللہ ابن عباس، جابر، ابو ہریرہ، زید بن ثابت، ابو سعید خدری، عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم، معین سے  
امادیت مروی ہیں، تھ یعنی گندم جو وخیرو کی بالیاں سفید پڑنے سے پہلے اور کھجور وخیرو چل سرخ ہونے سے پہلے خطرہ میں ہوتے ہیں، بے وقت بارش  
آمد می وخیرو سے برادر ہو سکتے ہیں اس لیے ان کی بیع ذکر، بالیاں سفید ہونے پر اور کھجوریں وخیرو سرخ ہونے پر اگر عمر میں ہائیں، تو کچھ دیکھ کاہاتے

لَثَمَرَّةٍ بِمِ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مَالَ أَخِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ السَّيِّئِينَ وَأَمَرَ بِوَضْعِ الْجَوَارِيحِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ: وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ بَعَثْتُ مِنْ أَخِيكَ تَمْرًا فَأَصَابَهُ خَائِضَةٌ فَلَا يَجِدُ لَكَ أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُ شَيْئًا بِمِ تَأْخُذُ قَالَ أَخِيكَ بِغَيْرِ حَقٍّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ: وَكَثُرَ ابْنُ عُثْمَانَ قَالَ كَالْوَأَيْتِنَا عَوْنُ الطَّعَاةِ

تو تم سے کوئی اپنے بھائی کا مال کس کے عوض لے گا (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برسوں تک کی فروخت سے منع فرمایا تھے اور آفتوں کے نقصانات دمنع کر دینے کا حکم دیا تھا (مسلم) روایت ہے انہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر تم اپنے کسی بھائی کے ہاتھ پھل جو تمہارے پھر ان پر کوئی آفت آن پڑے تو تمیں سمجھنا کہ اس سے کچھ بھی لو، تم اپنے بھائی کا مال ناحق کیسے لے سکتے ہو فقہ (مسلم) روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ لوگ غلہ بازار سے اپنے گھوڑے

پس ان کی بیع درست ہے نیز واکل بیع بال بیع درست ہے، سہ صحیح ہے کہ ٹھیک، حضرت یحییٰ بن یزید کا دامن مٹا ہے ذکر باب افعال کا نہا یزید ہی میں مستعمل ہے، غلہ مذکور میں ہے مؤنث بھی، اس لیے اس کے میٹھے مؤنث مذکور و غلہ آئے ہیں قرآن شریف میں ایک جگہ ہے غُلٌّ خَاوِيَةٌ، دوسری جگہ ہے وَغُلٌّ مَنقَعَةٌ، زہی یزید مستعمل ہے زہی یزید کو کھد:

سہ ظاہر ہے کہ یہ سوال حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا گیا اور جواب سرکار مال نے دیا، حضرت انس اس سوال جواب کے ناقل ہیں، ممکن ہے یہ سوال حضرت انس سے کیا گیا ہو اور آپ نے یہ جواب تقریر فرمائی ہو، خلاصہ یہ ہے کہ پہلے سننے پڑنے سے پہلے غلو میں ہیں آفات سے بہاد ہو سکتے ہیں ہر آدمی کی صورت میں بالغ خریدار سے قیمت کس چیز کے عوض لے گا، سہ معنی باغ کی چھ ہماریں خریدنے سے منع فرمایا مثلاً خریدار مالک باغ سے کہے کہ میں تجھ سے اس باغ کی چھ سال تک کی ہماریں خریدتا ہوں تو کہہ یہ متعدد معنی اس کی خریداری ہے جو بھی پیدا بھی نہ ہوئی نہ ال جی اس لیے منع ہے، اس مخالفت پر بھی سب کا اتفاق ہے، سہ یہ حکم بادشاہ وقت کو ہے، اگر خراج زمینوں کے عراج کی وصولی میں آفات کا خراج کم کر دیں دھما دیں اور ہو سکتا ہے کہ بالغ کو حکم ہو یعنی اگر مالک باغ نے رسیدہ پھل فروخت کیے ابھر بھی توڑنے سے پہلے کوئی آفت آگئی تو بہتر یہ ہے کہ بقدر نقصان قیمت کم وصول کرے، اور اگر ساری قیمت لے چکا ہے تو بقدر نقصان واپس کر دے، یہ حکم استنباطی ہے، اب میں نیک لوگ اس پر عمل کرتے ہیں، حکام تباہی کی صورت میں مکان معائنات یا کم کر دیتے ہیں، سہ معانی فرماتا مہربان بتانے کے لیے ہے، اور نہ مسلمان کے باغ باغ جیسے یا کافر کے ہاتھ حکم یہ ہی ہے جو آگے آ رہا ہے یہ تقاضا انسانیت ہے، سہ اگر قبضہ دینے سے پہلے پھل بر باد ہو گئے، تب تو از روئے فتویٰ بالغ کو قیمت لینا حرام ہے کہ جب خریدار کو کچھ دیا ہی نہیں، تو قیمت کس کی سے رہا ہے، اور اگر قبضہ دینے کے بعد جاک بونے، تو از روئے فتویٰ قیمت لینا ملال بیٹے ٹھیک نہیں ایسے موقع پر رعایت کرنی چاہیے، امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر مال شان دار نے دھکانے کے لیے ہے، یا حدیث میں وہ صورت مراد ہے کہ پھل درستی سے پہلے فروخت کیے پھر وہ ضائع ہو گئے تو جو کچھ وہ بیع ہی درست نہ تھی لہذا قیمت کیسی، حضرت امام مالک کے ہاں رسیدہ پھل بھی جاک ہو جانے پر قیمت واپس کرنا ہے، وہ اس حدیث سے ظاہری معنی پر عمل کرتے ہیں (مرقاۃ)



فِي أَسْلِ السُّوقِ فَيَبِيعُونَهُ فِي مَكَانِهِ فَتَهَا هُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ يَبِيعِهِ فِي  
مَكَانِهِ حَتَّى يُنْقَلَوْهُ زَوْا أَبُو ذَاوُدَ وَلَمْ أَجِدْ فِي الصَّحِيحَيْنِ: وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ابْتِاعَ طَعَامًا فَلَا يَبِيعُهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ  
عَبَّاسٍ حَتَّى يَكْتَالَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَمَّا الَّذِي كَلَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ الطَّعَامُ أَنْ يُبَاعَ حَتَّى يَقْضَى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا أَحْسِبُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا مِثْلَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

میں خرید سے مجھے لے پھر اسی جگہ بیچ دیتے تھے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اسی جگہ بیچ دینے سے منع فرما دیا  
حتیٰ کہ اسے وہاں سے منتقل کر دیں تھے (ابو داؤد) میں نے حدیث بخاری میں نہ پائی نہ روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو غلہ خریدے تو اس پر قبضہ کیے بغیر بیچے تھے اور حضرت ابن عباس کی روایت میں یوں کہ  
اسے ماپ لے تھے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں جس چیز سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا  
یہ ہے کہ غلہ قبضہ کیے بغیر فروخت کر دیا جائے حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ میں یہ چیز غلہ ہی کی مثل سمجھتا ہوں تھے (مسلم، بخاری)

لے (ابو داؤد) میں ایک طرف سے لوگ آتے تھے دوسری طرف سے نکلتے تھے آئے والے غلہ کو اعلیٰ سوق کہتے تھے بعد ہرے تا جرمال کے اونٹ داخل  
کرتے تھے، نکلنے والے عمدہ کو اسفل سوق، یہاں وہ بھی مراد ہے، ورنہ زمین مدینہ ہوا ہے، وہاں اونچائی نیچائی نہیں تھی قبضہ کیے ہوئے جیسا کہ اگلے  
مضمون سے ظاہر ہے، لہٰذا بعض ازلے فرمایا کہ منتقل چیزیں بغیر قبضہ کیے خرید کر کے قبضہ میں نہیں آتیں یعنی ان پر قبضہ کرنے میں وہاں سے منتقل کر دینا ضروری  
ہے، وہ اس حدیث کے ظاہر سے دلیل پکارتے ہیں مگر حق یہ ہے کہ یہاں نقل سے مراد نقل مکانی نہیں بلکہ نقل قبضہ ہے یعنی اُسی جگہ پڑی ہوئی چیز پر قبضہ کیے  
(فروخت کرنا منع ہے، اگر چیز وہاں ہی رہی مگر اسے اپنے قبضہ و کنٹرول میں لے لیا تو اس کی بیع درست ہے جیسا کہ اگلی حدیث میں آ رہا ہے، اگلی حدیث اس حدیث  
کی شرح ہے کہ وہاں حتیٰ یستوفیہ اور حتیٰ یکتالہ ہے، لہٰذا حدیث واضح ہے اگلی حدیث کے متعارض ہیں نہیں، لہٰذا قبضہ سے پہلے چیز کی فروخت  
باز نہیں، قبضہ کی مختلف صورتیں ہیں، مکان میں اپنا سامان رکھ دینا یا اپنا نقل مکانی قبضہ ہے، زمین میں مدینہ کی طرح اپنا قبضہ ہے، اونٹنی کھلی چیز کا قبضہ  
تاپ کر لینا قبضہ ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خریدی ہوئی چیز کو بغیر قبضہ میں فروخت کر سکتے مگر اسے یہ کہہ سکتے ہیں کہ قبضہ کی قیہ فروخت کے لیے ہے اسی طرح  
جو چیز وراثت سے آئی اس کی بیع قبضہ سے پہلے بھی جائز ہے و مرقاتہ شہ جو چیز تاپ تول سے خریدی جائے اس کا تول تاپنا مشتری کا قبضہ ہوتا ہے، یکتالہ، لفظ  
یستوفیہ کی تفسیر ہے، مگر جو چیز اعمار از فروخت و خرید کی جائے جیسے وزن کے ذمہ کی تجارت وہاں تاپ تول ضروری نہیں، وہ جو حدیث شریفین میں ہے کہ  
فلکے بیع جائز نہیں جب تک کہ تاخر خریدار دونوں کے وزن معلومہ معلومہ نہ ہو جائیں یعنی تاخر بھی تول لے اور خریدار الگ تول لے، وہاں وہ صورت مراد ہے جہاں دو بیع  
جمع ہوں، جیسے بیع مسلم یا غیر کسی سے غلہ خریدے اور مسلم کے خریدار سے کہے کہ تو اس پر قبضہ کر، تو اب ایک بار وہ تو لے، جس نے مسلم ایہ یعنی بائع کو نقد دیا، اور  
دو بار وہ مسلم یعنی خریدار تو لے، عام بیعوں میں مثلاً ایک تول ہی کافی ہے، جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا، لہٰذا یہ حدیث اس دو بار تول کی حدیث کے خلاف  
نہیں و مرقاتہ لے یعنی حضور انور سے میں نے صرف غلہ کے متعلق سنا ہے کہ نقد کی بیع بغیر قبضہ کے جائز نہیں، مگر میرا اجتہاد یہ ہے کہ ہر چیز کا یہ ہی حکم ہے کہ بغیر

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقْلُوبُوا الرِّكَانَ لِبَيْعٍ وَلَا بَيْعَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعٍ بَعْضٌ وَلَا تَتَّاجِسُوا وَلَا يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَائِدٍ وَلَا قَصْرٌ وَالْإِبِلُ وَالْغَنَمُ مِنْ إِبْتِاعِهَا بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ خَيْرُ النَّظَرَيْنِ بَعْدَ أَنْ يُجْلِبَهُمَا أَنْ يَصِيحَبَا أَمْسَكْنَا وَأَنْ سَتَنظُمَا رِزْهًا وَصَاعًا مِنْ تَمْرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ بِالسَّيْلِجِ مِنْ أَشْأَى شَأْنٍ مُصَرَّاةً فَهُوَ بِالْخِيَارِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَإِنْ

روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تجارتی قلعے سے آگے ہی نہ جاؤ اور کوئی دوسرے کی خریداری پر خریداری نہ کرے اور نہ فروغ بڑھاؤ سب اور نہ شہری دیہاتی کے لیے تجارت کئے گئے کہ ادا و نیت و کبریٰ کو نہ روکو نہ پھر جو اس کے بعد جانور خریدے سے دوسرے کے بعد دونوں میں بیسویں کا اختیار ہے تا اگر اس سے بعضی تو کوٹے اور اگر ناریضی ہو تو اسے واپس کر لے ایک صلہ چھوڑ دوں گے (مسلم بخاری) اور اس کی روایت میں بھی ہے کہ جو روٹی ہوئی ہو کر خریدے تو اسے تین دن تک اختیار ہے

قبضہ کی انکی فروخت درست نہیں کیونکہ حکمت مشرک ہے، تو حکم بھی مشرک ہے، معلوم ہوا کہ قیاس کرنا جائز ہے اس حدیث سے، اس کے یو پاری و ہر پکڑیں کہ کپڑے کا جواز روایت سے جتنا ہے ابھی کہ می بندہ گا، پر نہیں بیچ پاتا کہ کئی جگہ اس کی فروخت نفع سے ہو سکتی ہے، بعد میں پھر ان کے دیوانے ہوتے ہیں بغیر دیکھی اور بغیر قبضہ کی ہوئی چیز کی تجارت ہرگز نہ کرنی چاہیے کہ یہ شرعاً ناگاہی ہے اور سنت نقصان کا باعث بھی۔

لے یعنی تجارتی قلعے کی آمدنی کرشمہ سے باہر ہی اس سے سامان نہ خریدو، بلکہ انھیں بازار میں مال لے آئے دو جا کہ انھیں بازاری جہاں کی خبر ہو جائے، اداؤں کے بازار میں آمد سے نرخ ادا ہوا جائے، ملکہ یہاں لفظ بیع یعنی فروخت میں ہو سکتا ہے اور بیع خرید میں بھی یعنی جب دو شخص کوئی چیز خرید و فروخت کر رہے ہیں اور سودا طے ہو چکا، اور قریباً بات نہ ہو گئی، تو نہ تو کوئی شخص جہاں بڑھا کر وہ چیز خریدے اور نہ کوئی شخص جہاں مست کر کے خریدار کو توڑے، یہ دونوں باتیں منہاج میں، بیلام کا یہ حکم نہیں، ہاں بولی دیتے وقت بات طے نہیں ہوتی، بولی بڑھانے وہ سے یہ ہانا ہے، ملکہ بیلام میں اگر کوئی شخص بولی بڑھا دے، اگر خرید نامتصور نہ ہو، صرف چیز کی قیمت بڑھانا مقصود ہو کہ دوسرا آدمی اس سے زیادہ کی بولی دے یہ نہیں ہے اور ممنوع ہے کہ دھوکا دہی ہے، لکھا اس طرح مال لانے والے دیانتوں کو آج کے جہاں پر مال فروخت نہ کرے اسے بلکہ اس کا مال خود سنبھال لے کہ جب ملکہ ہو گا فروخت کر دوں گا، مگر آج کل بعض برصغریہ یا دال کرتے ہیں کہ جہاں ہے، کہ اس سے چیزیں منگلی ہوئی ہیں بلکہ قلعہ بڑھانے کا خطو ہوتا ہے، باہر کا مال کئے و تکرار حقوق کو آلام رہے، حد قصورات، کے پیش من کے فتح سے، یا بالکسرت کے فتح من کے پیش سے (اسم) تھریہ سے بنا بیٹے دودھ تھریہ میں، روک دینا، نہ نکالنا ایسے جانور کو مصلحت کہتے ہیں، یہ حرکت خریدار کو دھوکا دینے کے لیے کی جاتی ہے کہ وہ زیادتی دودھ سے دھوکا کھا کر قیمت زیادہ دے جائے، ملکہ یعنی اگر کسی نے دودھ کا جانور خرید لیا کہ دھوکا کھا گیا کہ خریدتے وقت تو دودھ زیادہ تھا بعد میں کم نکلا، تاہم نے کئی وقت سے دودھ نکالا تھا، اس لیے اس وقت دودھ بہت ہوا، تو ب خریدار کو متیار رہے، ملکہ یعنی اگر جانور رکھتا ہے تو خریدار اگر رکھنا نہیں ہے تو اس دودھ کے عوض جو اس نے پیاسا سے چار سیر خرشت جانور فروخت کر کے دے کو دیدے، اس دودھ کے عوض جو خریدتے وقت جانور کے ساتھ لیا تھا کہ وہ تاجر کی ملک ہو جانور کا تھا لہذا تاجر کی ملک تھا، اس حدیث کے قاصر پر امام شافعی کا عمل ہے وہ فرماتے ہیں کہ وہ دودھ تصور ہو یا زیادہ اس کے عوض ایک صلہ چھوڑ دے ہی دینے چاہئیں گے جیسے نفس کی دین سو گونہ ہیں کہ قاتل مقتول کی دین سو گونہ دے گا، نفس مقتول خواہ کیسا ہی، دانی یا امالی ہو اور خریدار کو دھوکا

رَدَّهَا رَدَّ مَعَهَا صَاعًا مِنْ طَعَامٍ لَأَسْمَاءَ: وَعَنْهُ وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْقُوا الْجَلْبَ فَمَنْ تَلَقَّاهُ فَاشْتَرِيْهُ مِنْهُ فَإِذَا أَتَى سَيْدَةَ السُّوقِ فَهُوَ بِالْجَيْحِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ: وَعَنْ ابْنِ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْقُوا السِّلْعَ حَتَّى يَهْبِطَ بِهَا إِلَى السُّوقِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْهُ وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبِيعُ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ: وَعَنْ

پھر اگر اسے واپس کرے تو اس کے ساتھ گندم کے سوا ان کوئی اور ایک صاع سے لے کر روایت ہے انہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم لوگ غلامانے والوں سے آگے ہی نہ چلو گے جو کوئی ان سے آگے چل جائے اور غلامی کرے پھر جب قافلہ روڑہ بازار میں آئے تو اسے اختیار ہے (مسلم) اور روایت حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ آئے والے مسلمان سے لگے ہی نہ چلو گے حتیٰ کہ اسے بازار میں لانا لاجائے لگے (مسلم بخاری) روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی شخص اپنے بھائی کی بیع پر بیع نہ کرے اور نہ اپنے بھائی کے پیغام پر بیع کرے ہاں اگر جب کہ جب سے اسے اجازت دیدے ہے (مسلم) روایت حضرت

جابر کے واپس کر دینے کا حق ہوگا، امام ابو منیفہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث قابل عمل نہیں کہ قرآن کریم کی اس آیت کے ضیاع سے قاعدتاً واجباً و اعتدائی علیہ کہ جس سے درود بھارت کی قیمت یا مثل دیا معلوم ہوتا ہے یا حدیث سورہ طہ ہونے سے پہلے کہ ہے کہ اس وقت معاملات میں اس قسم کی گئی تھی وہ حالت، لغات وغیرہ)

لے حدیث کا یہ جزاء ام شافعی کے بھی خلاف ہے کہ ان کے ہاں حدیث جابر کے ساتھ صرف ایک صاع کھوری ہی دی جاتی ہے کھجور یا چھوٹا رس کے سوا کوئی اور چیز نہیں دے سکتے اگر اس جزاء سے معلوم ہوا کہ سوا گندم کے اور فلفلے بھی دے سکتے ہیں ہمارے امام صاحب کے ہاں یہ حدیث یا منسوخ ہے حرمت شود کی احادیث سے یا

متروک العمل قرآن کریم کی مخالفت کی وجہ سے، لگے بلب ہاں بک کی بھی بیع ہے اور بلب کی بھی ہاں باہر سے مال لانے والا قافلہ یا کوئی عام شخص اور محبوب باہر سے لایا ہوا مال، اونٹ وغیرہ ہوں یا اور مال، میاں و دونوں معنی ہو سکتے ہیں یعنی مال لانے والے قافلے سے شہر سے باہر لے کر مال نہ خرید لایا یا باہر سے لائے ہوئے مال

سے بیرون شہر میں دجا لیا، مثلاً اگر بلب ہاں بک کی بیع تھی تو سید سے ملو سوا قافلہ ہے اور اگر محبوب کی بیع تھی تو سید سے ملو مال کا مالک ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ بیع درست ہو چکی تھی ورنہ اختیار رد کے کیا معنی اور کسے کیا ملے، رد بیع جب ہو سکتا ہے جبکہ بیع درست ہو چکی ہو، حق یہ ہے کہ مالک مال کو

بیع رد کرنے کا حق جب ہوگا جبکہ بازار میں وہ چیز گرائی ہو اور اس کے سستی سے لے لگی ہو، لیکن اگر بھادو برابر ہے یا اور دال ہے تو اختیار نہیں، یہ ہی قول قرین کیا گیا ہے کہ رد کا حق و دفع نقصان کے لیے ہوتا ہے، جب اس کا نقصان ہوا ہی نہیں تو رد کیسا امر قافہ، لگے تا جہوں سے باہر شہر ہی جانے کی ممانعت یا تو جب ہے

جبکہ شہر میں ہو، مال قافہ ہو، یا جب بیکر ان سے سنت خرید یا بیانیے، اصل بھادو بتایا نہ جائے، اگر یہ دونوں چیزیں ہیں تو باہر جاننا جائز ہے، ضلع فنیق آباد میں اکثر دکاندار میٹھی بیٹھے رہتے ہیں، گاؤں سے آنے والوں کا مال وہاں ہی خرید بیٹھے ہیں شہر و دونوں مانتیں جب ہیں جبکہ خریدار دکاندار ایک قیمت پر راضی ہو چکے ہوں ایسے ہی لڑکے لڑکی والے پیغام نکاح پر راضی ہو چکے ہوں کہ اس صورت میں اس کے بھادو بھادو دینے یا پیغام نکاح دینے میں پہلے کا

نقصان ہوگا، ہاں اگر بھادو شخص اجازت دیدے تو درست ہے اور اگر پہلے فریقین کی دین مندی مکمل نہ ہوئی تھی صرف کچھ بات ہی تھی، تو دوسرے شخص بھادو



ابن ہریرۃ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يسلم الرجل على أسوم أخيه المسلم  
رواه مسلم: وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع حاضر لباد دُعوا  
الناس يذرك الله بعضهم من بعض رواه مسلم: وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن لبستين وعن بيعتين هي عن الملائكة والمناجدة في البيع  
والملائكة لمن الرجل ثوب الأحميد بالليل وبالنهار ولا يقلبه إلا بملك والمناجدة  
أن يئد الرجل إلى الرجل بثوبه يئد الآخر ثوبه ويكون ذلك بيعها عن غير نظر ولا تراص

ابن ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کے بھادر بھادوڑ لگا کر اسے نہ (مسلم) روایت ہے  
عید سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قہری دہائی کے لیے تجارت نہ کرے کہ لوگوں کو جوڑو دے کہ اللہ بعض  
کو بعض کے ذریعہ روزی دے (مسلم) روایت ہے حضرت ابوسعید خدری سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو  
پہناؤں سے منع فرمایا درود تجارتوں سے لگاؤ چھیننے کی تجارت سے منع فرمایا اور چھوٹے کی بیچ تو کسی شخص کا دن رات میں دوسرے  
کا کپڑا اپنے ہاتھ سے چھو لیتا ہے کہ سوچو نے کے اور اور طرح نائے پٹے کہ اور چھیننے کی بیچ یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کی  
طرف اپنا کپڑا چھینکے اور دوسرا اس کی طرف اپنا کپڑا چھینکے اسے ان کی بیچ ہو جائے بغیر دیکھے بجائے کہ اور قیصر کپڑا

بڑا ہی سکتا ہے اور پیغام بھی دے سکتا ہے۔

لے لا یسلم الرجل من لا یسلم اب النسر کانس دامتہ کانبہ سوم سے شوق  
جسے بھادوڑ نہ یعنی کوئی شخص طے شدہ بھادوڑ بھادوڑ لگا کر اس میں پٹے مرید یا پٹے تاجر کا نقصان ہے مسلمان کی فداقتی ہے اس حکم میں کافر ہی ہیں  
شامل ہے ہاں ساری کا ذکر بھادوڑ چھوٹا کر خرید لینا یا گھٹا کر فروخت کر دینا درست ہے لازمات کہ کافر عربی کو نقصان پہنچانا درست ہے اس کی شرح پٹے  
جو ملے کہ جب دہائی لوگ گاؤں سے قلعہ لائیں تو اس فروخت کر لینے وہ ان کا نقد نو دھری جمع نہ کر لیں تاکہ لائی فروخت کیا جائے کہ اس سے شرم گزانی  
بڑھتی ہے اب بھی تنگی پر اسٹاک کرنا، ایک کرنا ممنوع ہوتا ہے کہ میں اگر شروالوں کو مل گاؤں والوں کے ذریعہ روزی لے ارنائی میں سو جائے تو تم کیوں  
آکر بن کر اسے روکنا چاہتے ہو قانون قدرت یہ ہی ہے کہ بعض بندوں کو بعض کے ذریعہ روزی ملے کسی کی دیوار گزرتی ہے تو درج مزدوروں کی روزی  
کھلتی ہے لگہ بستیں لام کے سروے لبس یعنی پٹے یا شمش کا تشبیہ ہے یعنی وہ پہنا دے یا در طرح لباس پہنا بیعتیں بیعت کا تشبیہ یعنی فروخت یہاں  
مطلقاً تجارت کے معنی میں ہے جس میں خرید و فروخت دونوں شامل ہیں ایک بیع میں خرید اور دو دونوں گناہوں کے ہے کہ ان دونوں صورتوں میں خریدار کو  
پسند دیکھنے کا موقع نہیں ملتا جس سے وہ مال کے عیب و خرابی پر مطلع نہیں ہوتا اور خریداری بعد اطلاع چاہیے لکھا اب بھی بڑے شوروں میں اس نامعلوم بیع کا  
دوراج ہے کہ وہ ان پر پزیریں چلی جاتی ہیں خریدار نے جس چیز پر ہاتھ لگا دیا وہ یک لکھی بات چٹ کر دیکھنے کی اجازت نہیں اس بیع میں اکثر دھوکا ہوتا ہے خریدار  
ت بات نہ چہ کا ظاہر سمجھا ہوتا ہے اندرون غلاب کے کپڑے سے مراد وہ کپڑا ہے جسے فروخت کرنا ہے یعنی کپڑا کپڑے کے عوض بیچنا ہے تو کوئی دوسرے

الْبَيْسَتَيْنِ اشْتَمَالَ الصَّمَاءَ وَالصَّمَاءُ أَنْ يَجْعَلَ تَوْبَهُ عَلَى أَحَدٍ عَالِقِيهِ فَلْيَبْدُ وَأَحَدٌ شَقِيهِ  
لَيْسَ عَلَيْهِ تَوْبٌ وَاللَّبْسَةُ الْاُخْرَىٰ اِخْتِيَاؤُهُ بِتَوْبِهِ وَهُوَ جَالِسٌ لَيْسَ عَلَيْهِ فَرْجٌ مِنْهُ شَيْءٌ  
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْحَصَاةِ وَ  
عَنْ بَيْعِ الْغُرَرِ وَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ ابْنِ عُثْمَانَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حَبْلِ الْحَبْلَةِ

کی پسندیدگی کے رہے دو ممنوع پھنسانے ایک تو صما و پھناؤ ہے صماء یہ ہے کہ اپنا کپڑا ایک کندھے پر اس طرح ڈالے کہ  
دوسری کروٹ کھلے سب کے اس کے اوپر کپڑا بالکل نہ ہو بلکہ اوپر پھناؤ اپنے کپڑے سے اعتبار کرتا ہے جبکہ وہ بیٹھا ہو کر شرکاء  
پر کپڑا بالکل نہ ہو بلکہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابوہریرہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پتھر پھینکنے کی  
بیعت نہ ادا دھوکے کی بیعت سے منع فرمایا تھ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمل کے حمل کی

کے کپڑے کو نہ دیکھے اپنا کپڑا اس کی طرف پھینکے اور وہ اس کی طرف یہ پھینک ہی بیعت ہو جائے یہ بھی اس بیعت ممنوع ہے کہ اس میں دیکھ بھال کا موقعہ نہیں ملتا۔  
اسے خیال ہے کہ صماء و صم سے بنا بیٹے غرض ہوں کہ کوئی اصول مستند نہ ہو اس لیے سخت پتھر کو صغیر و صما کہتے ہیں یعنی خوش چہان اور سخت ہند کی ہولی سرسٹر  
شیشی تار و یہ صمام کہتے ہیں اشمال صا کی دو تفسیریں ہیں ایک یہ کہ انسان اپنے بدن پر از سر تا پا ایک کپڑا اس طرح مضبوطا پیٹ لے کہ باقی باقی  
کھٹا مشکل ہو جائے یہ بھی ممنوع ہے دوسری تفسیر وہ ہے جو بیاں مذکور ہے کہ صم پر صرنا ایک کپڑا ہوا وہ بھی اس طرح اور صا جانے کہ او صاحبان متکا  
کہ جب ایک کندھا کھٹا ہے تو اس طرف کا سا لہان کھٹا رہے گا جو کہ نہ نکلا پھنسا رہا ہے اس لیے ممنوع ہے اطواف میں جو اعتبار کرتے ہیں وہاں ستر نہیں کھٹتا کہو بلکہ  
تسبیہ بھی بندھا ہوتا ہے اس اعتبار اگر وہ بیٹھے کو کہتے ہیں اس طرح کہ چوڑائی میں پرگے ہوں دونوں گھٹنے کھڑے ہوں اور دونوں ہاتھ گھٹنوں کا مسکنہ ہاتھ سے  
ہوں اگر صرنا ایک کپڑا اور اگر اعتبار کیا گیا ہو تو شرکاء رہ نہ ہو جائے گی لہذا ممنوع ہے لیکن اگر تسبیہ بندھا ہو تو جو کہ ستر نہیں کھٹتا لہذا ہاتھ سے وہ ہودیت  
شرع میں ہے کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سایہ میں اعتبار فرمائے بیٹھے تھے وہاں یہ دوسری سورت تھی لہذا یہ حدیث اس محل شریف کے خلاف نہیں دونوں حدیثیں حق ہیں و اللہ  
الاعمال و غیرہ اسلئے پتھر پھینکنے کی بیعت کی تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ زمین کا شہ پار علیہ زمین سے کہے کہ میں پتھر پھینکتا ہوں جہاں میرا پتھر گرے وہاں تک کی زمین ہوں  
پانچ سو روپیہ میری ہو گئی یہ ممنوع ہے دوسرے یہ کہ وہاں پر مختلف چیزیں رکھی ہیں خریدنے کے کہیں ٹکڑے پھینکتا ہوں جس چیز پر ٹکڑے لگ جائے وہ دوسرے کے عوض میرا  
ہے تیسرے یہ کہ حجر کے میں ٹکڑے پھینکتا ہوں جس چیز پر لگے وہ دوسرے کے عوض میری ہے یہ سب مباحیت کی بیعت تھیں جو کہ ان میں دھوکا ہے اس لیے ممنوع  
ہیں اس عز و یا تو غرہ بالغ سے یعنی محبوبوں کا انجام حبیر یعنی خطرناک یا غرہ یا کسر سے بنا بیٹے دھوکا اسی سے غرور ہے بیعت غرور کی بہت صورتیں ہیں ریع ممانہ  
اور پتھر پھینکنے کی بیعت وغیرہ بھی اس میں داخل ہیں دریا میں پھلی ہوئی آؤٹے ہونے پر نہ سے جگہ گئے ہونے غلام کی بیعت سب بیعت غرور ہیں امام شافعی کے ہاں یہ بیعت ناسد ہیں  
ہمارے ہاں کسی ناسد کہیں باطل خیال رہے کہ ہاتھ ہاں ناسد و باطل بیعت میں فرق ہے کہ بیعت ناسد سے بعد تبسہ ملک ماسل ہو جاتی ہے بیعت باطل میں کہیں  
ملک ماسل نہیں ہوتی مگر امام شافعی کے ہاں وہ دونوں بیعتیں ایک ہی ہیں اس کی مفصل بحث کتبہ میں ملاحظہ فرمائیے۔

۱۔ اس بعد شریف کے دو بیٹے ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ کل بیٹے کو میری اور منی گیا جس سے اس کے بیٹ کی بچی حسب ہواں ہو کر بچی دے گی اس کی بیٹی مہم آج کرتا ہوں، بیٹ باطل ہے، اگر معدوم چیز کی بیٹ ہے، نہ معلوم اور منی کے بیٹ میں مادہ ہے یا نہ دوسری یہ کہ کسی خجارت میں عمل کے عمل کی پیدا میں سے اور اہمیت یا اور سامان کی لذت مقرر کی جائے، کہ اس کی قیمت میں جب دوں گا حسب اس اور منی کے بیٹ کی بچی بچہ دے گی، یہ بیٹ فاسد ہے کہ وقت اور معمول ہے سلفہ اس ہمد کی دہی و تفسیر میں جو ابھی عرض کی گئیں کہ اوٹ خرید اگر اس کی قیمت نکال اور منی کے عمل کی بچی کے بچہ بخنے پر دی جائے گی یا وہ ہمارے خریدے ہے جو اس اور منی کے عمل کی بچی بخنے کی یہ بیٹ ضرور ہے پہلی صورت میں فاسد ہے دوسری صورت میں باطل، سلفہ حسب ہواں کے فلفہ کو بھی کہتے ہیں، اور زکے مادہ پر چوٹ کرنے کو بھی، اور اس عمل کی اجرت کو بھی، میں تمام بیٹے درست ہیں، یہ اجرت اکثر فقہائے اہل حرام ہے بعض نے ہائز اس ہے خلاف مستحب تاکہ نسل منقطع نہ ہو جائے کہ فقیر اجرت کے زوال سے اس پر راضی نہ ہوں گے تو نسل ہی ختم ہو جائے گی، اگر زکوہ مار بیٹ لے کر مادہ پر چوٹ لگائی گئی، پھر بطور ہبہ زوالے کو کچھ دے دیا گیا یا خود زکوہ کچھ کھلا دیا گیا تو بالاتفاق جائز ہے رعایت و مروتات، ممانعت کی وجہ ہاں ہے کہ نہ معلوم نہ کنی بار چوٹ کرے اور نہ معلوم کہ مادہ مالہ ہو کہ جو، غلاب میں جنس کو تیار کرانے کی اجرت دو روپایا یک بار چھوڑنے کے لیتے ہیں، اس بار میں کہتے ہیں بار بست کرے، ایک بار یا دو بار، سلفہ اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کو اپنی زمین و پانی کاشت کے لیے دے کہ تخم تو عفتی کا جو اور زمین و پانی زمین دے گا، اور پیداوار کا کچھ حصہ اس کام والے کو دے جسے متاخرہ کہتے ہیں، اس کے جواز میں اختلاف ہے جو بیٹے ذکر ہوا، سلفہ یعنی اگر کسی کے پاس اپنی ضرورت سے بچا ہوا پانی ہو تو وہ کسی پیاسے آدمی یا پیاسے جانور کو پانی دے، اس کی قیمت نہ سلفہ کہ یہ خلاف عروت ہے، لیکن اگر درویش شخص اپنے کو دانی بچا ہوا دینا چاہتا ہے تو اس کی بیٹ باطل درست ہے (مروتات)، غالباً یہ مکمل کنوؤں اور کھیت والوں کو ہے جن کا پانی نالی کے ذریعہ کھیت میں بہتا ہے، اس نالی سے کوئی شخص یا جانور پانی پی لے، جہاں عرب شریف میں پانی کی تجارت پر ہی پانی والے گوارہ کرتے ہیں ان کے لیے یہ مکمل نہیں ہے۔



اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَمَاءُ فَضْلُ الْمَاءِ لِيُبَايِعَ بِهِ الْكَلَاءُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَزَعَ عَلَى صُبْرَةٍ طَعَامٍ فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِيهَا فَتَالَتْ أَصَابِعُهُ بِلَدٍّ فَقَالَ مَا هَذَا يَا صَاحِبَ الطَّعَامِ قَالَ أَصَابَتْهُ السَّمَاءُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَفَلَا جَعَلْتَهُ فَوْقَ طَعَامٍ خَشِيَ بَرَاءَةَ النَّاسِ مِنْ عَشَى فَلَيْسَ مِنِّي رَوَاهُ مُسْلِمٌ: **الفصل الثاني** عَنْ جَابِرٍ قَالَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الثَّنِيَاءِ إِلَّا أَنْ يُعْلَمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ: وَعَنْ أَنَسٍ

علیہ وسلم نے کہ بچا ہوا پانی نہ بچا جائے نکلاس سے گھاس فروخت کی جائے (مسلم بخاری) روایت ہے ان ہی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غلہ کے ایک ڈھیر رکھتے تو اپنا ہاتھ خرباس میں ڈال دیا آپ کی انگلیوں نے اس میں ترسی پانی تھ تو فرمایا اسے غلہ والے یہ کیا عرض کیا یا رسول اللہ اسے بارش پڑ گئی تھ فرمایا تو گیلے غلہ کو تو نے ڈھیر کے اوپر کیوں نہ ڈالا تاکہ اسے لوگ دیکھ لیتے تھ جو ملاوٹ کرے وہ ہم میں سے نہیں (مسلم) دوسری فصل: روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فروخت میں امتننا کرنے سے منع فرمایا مگر جب کہ وہ شے معلوم ہو کہ (ترمذی) روایت ہے حضرت انس سے

کہ اس صورت میں یہ پانی بچا ہوا نہیں بلکہ اپنی ضرورت کا ہے وہاں پانی کی قیمت معلوم کویت سے آگے دیکھتے ہیں یہ تجارت بڑی ضروری و لازمی ہے، ہم نے اس سفر میں مندرجہ راج میں روپے ڈرام پانی خریدا، قریباً سو میل کے بعد ۸۵ EA میں یہاں دو تین کنویں ہیں، ان کنویں پر دروازے انسان ہا نور اگر پانی پیتے ہیں، سینکڑوں روپے کا پانی فروخت ہوتا ہے

سہ یعنی کنویں والا پانی کی بیج کو گھاس کی بیج کا دریا بناتے اس کی سہت یہ ہے کہ کسی شخص نے خبر زمین جسے عربی میں موات کہتے ہیں آباد کی، وہاں کنواں کھوا لیا، لوگ اس زمین کے اور گروہ اپنے جانور پلاتے ہیں، وہ زمین موات جو ہوئی، یہ شخص جانوروں کو چرتے سے روک نہیں سکتا، وہ ہمارے کرے کہ کسی ہا نور کو ہلا موات پانی نہ پینے دے جو اس کے اپنے کنوئیں کا ہے، قیمت یہ ہو کہ اس پانی کی روک سے جانور بیل کی گھاس چرنا چھوڑ دیں گے، پھر یہ گھاس میری اپنی ہوگی، کہ اس سے جینکناؤں کو، یہ بزم ہے کہ کنواں تو اس کا ہے مگر زمین سرکاری چھوٹی ہوئی ہے، یہ پانی کے بہانہ پر لگا کہ گھاس پر قبضہ کرنا چاہتا ہے، اور نہ اپنی زمین کی کھڑی گھاس اور کافی ہوئی گھاس کی بیج جائز ہے، مرقعات، یہاں ذکر میں یعنی چراگاہ کا ہے سہ یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم غلہ کے بازار میں قشر لیتے گئے تو کسی دکان پر گندم یا جو یا کسی اور غلہ کا ڈھیر تھا حضور انور نے اُس ڈھیر میں اپنا ہاتھ شریف داخل کیا تو پرہیزگار ڈھیر کے اوپر تو غلہ سوکھا ہوا ہے، گزند سے گھبراہے یعنی تاجر نے لوگوں کو دھوکا دے رکھا ہے غالباً دکاندار کو یہ خبر نہ تھی کہ یہ بھی بزم ہے، وہ سمجھے تھے کہ خود گھبراہے گناہ ہے، جو بارش سے قدرتی طور پر گھبراہے اس میں ہمارا کیا گناہ لہذا اس سے اُن معمولی کا منتق بہت نہیں ہوا نیز گناہ کر لیا اور چیز بے منتق کچھ اور یہ گناہ تھا جس سے توبہ ہو گئی، اگر اس گناہ پر جرم ہاتھ تو بے ذرکتے تو منتق ہوتا، رب تعالیٰ فرماتا ہے وَكَمْ لَكُمْ لَعِينٍ وَاعْتَلَىٰ مَا فَتَكُلُوا سَهَ یعنی گندم بارش سے بھیج گیا تھا میں نے اس سے پیگے ڈھیر پر شوکا گندم ڈال دیا غلام یہ ہے کہ خود دھوکا دے اور پر کا حق نہ سوکھا گیا تھا، اور زبان پر صواب نہ ہوتا، بلکہ سوکھا گندم ڈالا گیا تھا سہ یعنی سوکھا گندم اور نہ ڈالنا چاہیے تھا تاکہ خریدار دھوکا نہ کھاتا، اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے، ایک یہ کہ تجارتی چیز کا عیب چھپا ہوا گناہ ہے، بلکہ خریدار کو عیب پر مطلع کر دے کہ وہ چاہے تو

تجارت  
میں دھوکہ

قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْعَنْبِ حَتَّى يَسُودَ وَعَنْ بَيْعِ الْخَبِّ حَتَّى يَشْتَتَ هَكَذَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَلَيْسَ عِنْدَهُمَا بِدَوَائِثِهِ هَكَذَا عَنْ بَيْعِ التَّمْرِ حَتَّى تَزْهُوَ الْأَيْدِ رَوَاهُ ابْنُ عُمَرَ قَالَ تَهَى عَنْ بَيْعِ التَّمْرِ حَتَّى تَزْهُوَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ أَنَسٍ وَابْنِ مَرْثَدَةَ النَّبِيِّ فِي الْمَصَابِيحِ وَهِيَ قَوْلُهُ هَكَذَا عَنْ بَيْعِ التَّمْرِ حَتَّى تَزْهُوَ لَا تَمَّا ثَبَتَ فِي رِوَايَتَيْمَا عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ تَهَى عَنْ بَيْعِ الْخَبِّ حَتَّى تَزْهُوَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَى عَنْ بَيْعِ الْكَلْبِيِّ بِالْكَالِيِّ رَوَاهُ

فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انگور فروخت کرنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ سیاہ پڑ جائیں اور دانوں کی بیج سے منع فرمایا حتیٰ کہ سخت پڑ جائیں نہ (ترمذی و ابو داؤد نے یوں ہی روایت کی ان دونوں کے اس حضرت انس کی روایت یہ نہیں ہے کہ چھوڑا کر کی فروخت سے منع فرمایا تاکہ سرخ پڑ جائیں مگر حضرت انس کی روایت سے فرماتے ہیں کہ حضور نے چھوڑا کر کی بیج سے منع فرمایا حکم سرخ ہو جائیں نہ اور ترمذی و ابو داؤد نے حضرت انس سے روایت کی اور وہ زیادتی مصابیح میں ہے یعنی حضور کا فرمان کہ چھوڑا کر کی بیج سے منع فرمایا حتیٰ کہ سرخ ہو جائیں یہ ان دونوں کی روایت میں حضرت ابن عمر سے ہے فرماتے ہیں کہ کھجور کی تجارت سے منع فرمایا تاکہ سرخ پڑ جائیں مگر ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے، غریب ہے، اور روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ادھار کی بیج ادھار سے کرنے سے منع فرمایا (دارقطنی) :

میب وادھار کہ خریدے، چاہے خریدے، دوسرے کو ماکہ یا بادشاہ کا بازار میں گشت کرنا، کاندھوں کی، ان کی چیزوں کی بات کرنا، ذوق تحقیقات کرنا، قصور ثابت ہونے پر ان میں مکرر مانتے، آج سو یہ تحقیقات کا کہہ گئے ہیں اس کا اندازہ حدیث ہے، شہ اس سے معلوم ہوا کہ تجارتی چیز میں میب پیدا کرنا بھی حرام ہے، اور قدوقی پیدائش میب کو چھوڑنا بھی حرام، اور کھجور بیج سے بیگے نہ کہ چھپا، تلاوت ہی میں داخل فرمایا، مستثنیٰ وہ منوع ہے جس سے بیج بعض مہول ونا معلوم رہ جائے، جیسے کوئی شخص باغ کے پھل فروخت کرے اور کسے کران میں سے دس میں تو میرے ہوں گے باقی تیرے ہا، فروخت ایسا دھیر پھار میں گندم میرا داتی تیرے ہا، فروخت کرنا ہوں، کتاب یہ خبر نہ رہی کہ باقی ہے کتنا، لیکن گریوں کے کڑا، سے مانتا یا ہوا، اتنی میرے باقی تیرے، تو جائز ہے کہ یہ استثنا معلوم ہے۔

لے پھلوں کی تیاری مختلف صورتوں سے معلوم ہوتی ہے، چنانچہ دانے والے سیاہ انگور کی تیاری اس پر سیاہی بھگنے سے معلوم ہوتی ہے، اور دانوں کی تیاری سختی سے معلوم ہوتی ہے کہ پھل کی دانے سے سخت معلوم ہوتی ہے، اور ان سے قبل کہ تو انگور قابل فطرت ہی ہے، دانے کی بیج جائز نہیں، کیونکہ بیج میں دو طرفہ مال چاہیے، اور یہ دونوں چیزیں اس وقت مال نہیں تھے یہ صاحب مصابیح امام نبوی پر اعتراض ہے کہ انھوں نے ابو داؤد و حضرت انس کی روایت میں یہ جملہ بھی شامل کیا، مالا کہ یہ جملہ حضرت ابن عمر کی روایت میں ہے، نہ کہ حضرت انس کی تھے، یہ امام نبوی پر دوسرا اعتراض ہے کہ انھوں نے حضرت انس کی روایت میں عن بایع الخب نقل کیا، حالانکہ یہ روایت عبد اللہ ابن عمر کی ہے، اس میں عن بایع الخب نقل ہے، نہ کہ عن بایع الخب، حضرت یہ جملہ کہ کسی جمل کی بیج اس کی تیاری اور قابل انتفاع ہونے سے پہلے جائز نہیں، اور ہر چیز کے قابل انتفاع ہونے کی حالت میں مختلف ہیں، بلکہ اس کی بہت صورتیں ہیں، ایک تو یہ ہے کہ بیج کے وقت قیمت دی جائے نہ جمع پر قبضہ ہو، یا جائز ہے، جو بیج کے لیے کم سے کم

لہذا ان کے دادا عبداللہ ابن عمر و ابن عباس میں ان کی روایت میں ہمیشہ تیس ہوتی ہے کیونکہ خبریں کہ جتنی ہاکی ضمیمہ عرب کی طرف لکھتی ہے یا اپنی طرف  
 عربی میں عراق کی چند لغتیں ہیں عراق، اربان، طبرستان، اربان، پہلے حرف کو پیش، دوسرے کو جوڑا، اور آخری دو میں پہلے حرف کو زبر بھی ایسا کی صورت  
 یہ ہے کہ خریدار بھاڑے ہوتے وقت کچھ رقم بچنے والے کو دیدے اور وعدہ کرے کہ فلاں تاریخ کو میں پوری رقم دے کہ چیزے لوں گا اگر نہ لوں تو یہ رقم ضبط  
 عیسا کہ جمل عام رواج ہے یہ بیع تین اماموں کے ہاں منع ہے مگر امام احمد ابن حنبل کے ہاں جائز حضرت عبداللہ ابن عمر کی روایت میں اس کی اجازت میں ہے  
 ہم یہ کہہ چکے ہیں کہ حضرت عمر و ابن شعیب کی روایتیں سندس و منقطع ہوتی ہیں و مرقات اسلئے مضطر سے مراد یا مجبور ہے یا محتاج یعنی کسی کی چیز میراثہ خرید و کہ و امنی  
 نہ ہو تم اس کی چیز فروخت کر دو، یہ بیع فاسد ہے، کبھی حکومت ظلمت کس کا مال نیلام کر دیتے ہیں وہ بیچارہ دودھار رہتا ہے حکومت کے برائے یا شکیں کی دسولی کے  
 لیے چیزیں نیلام ہوتی ہیں ان کا خریدنا جائز نہیں یا یہ مطلب ہے کہ جو محتاج شخص قرض یا بیع کی دوسرے شے اگر اپنی چیزیں مذات سستی بیچے، وہ دیکھ خلاف مرآت  
 ہے بلکہ ایسے کی حق الا مکان ادا کر دو، و مرقات و شدہ بخیاں رہے کہ دیوالیہ کا مال نیلام کر دینا جائز ہے مگر حاکم نیلام کرے، یہ ظلم بیع نہیں ہے بلکہ  
 قرض خانوں کا قرض ادا کرنے کے لیے ہے لکن دھوکا کی تجارت سے مراد یا تو فریب کی ہے کہ تاجر ناقص مال کو اچھا بنا کر کسی کے ہاتھ بیچ دے، اس صورت میں خریدار  
 کو خیر عیب ملے گا کہ چیز کے عیب پر مطلع ہو کر واپس کر سکے گا یا اجازت کی بیع مراد ہے کہ ظاہر چیز کا اچھا ہو و ہر دوں خراب، اس صورت میں خریدار عیب  
 چھل کھنے سے مراد چھل قابل قفع ہوتا ہے، لہذا جو چیزیں نقد ہو کر استعمال کی جاتی ہیں ان کی گندہ کی بیع جائز ہے، اور جو چیزیں کچی بھی کام آتی ہیں ان کی کچی کی بیع



کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توڑ پھوڑتے ہیں تو میں ویسے ہی کچھ دے دیا جاتا ہے تو اسے حضورؐ نے ہدیہ کے متعلق اجابت دی کہ (ترمذی) اور روایت حضرت حکیم ابن حزام سے فرماتے ہیں مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا جو چیز میرے پاس نہ ہو اسے فروخت کر دے کہ (ترمذی) اور ترمذی ابوداؤد واد نسائی کی ایک روایت میں ہیں ہے فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کونسی شخص آتا ہے مجھے فروخت کرنے کو کہتا ہے اور میرے پاس چیز موتی نہیں ہے تو میں اس کے لیے بازار سے خریدیں ہوں کہ تو فرمایا جو چیز تمہارے پاس نہ ہو وہ بیخوٹا روایت ہے حضرت ابوہریرہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بیع میں دو فروختوں سے منع فرمایا (۱) مالک (ترمذی) ابوداؤد

محمی درست ہے، ہم کچھ گدزد و غث کیسے جاسکتے ہیں مٹر کی جھیلیں کچی بھی سبزی کے طور پر کام آتی ہیں، ان کی کچی کی تجارت درست ہے، جسے کہ کر کو ادھر پر  
 جھوڑنے کی اجرت کیسا ہے وہاں اس کا رواج عام تھا اب بھی اس کا عام رواج ہے، تھو جھوڑ ملکہ کے نزدیک یہ ممانعت تحریمی ہے اور اس کی اجرت  
 کردہ نخری امام احمد حنبل کے ہاں بلا کر سب جائز یہ حدیث جھوڑ کی دلیل ہے، بطریق باب انتقال سے ہے، طریق جانور کی منی کو بھی گتے میں اور اس کی  
 جوت کو بھی یہاں دوسرے معنی میں ہے، (مرقات)

سہ اس سے معلوم ہوا کہ اگر زوالہ عاریتہ ہانور دیدے، پھر راہ والا بطور بد یہ اسے کچھ پیسے یا ہمارے دے، تو بلا گرفت درست ہے، یہ ہی تمام افسکار مذکور ہے۔  
غرض کہ مجبور کے ہاں اس کی اجرت منع، بد یہ جائز، سہ اس میں لبا کے ہونے غلام، دوسیا کی محفل، ہلا کے پرناے یا لگم شدہ مال کی تمام بیع و افل ہے، اگر یہ  
تمام سبب میں منع ہیں، ہاں بیع مسلم بالاتفاق جائز ہے اگر یہ بائع کے پاس وہ چیز عقد کے وقت ہوتی تھی، یا نہیں دوسرے کے مال کی بیع اس کی بغیر اجازت ہو تو  
بے گرفت وہ اجازت دیدے تو جائز ہو جائے گی سہ اس کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ بازار سے اس کے لیے خریدے جسے دلالی کہتے ہیں یہ تو درست ہے،  
دوسرے یہ کہ اپنے لیے خریدے اور خود مالک ہی کہ پہلے خرید کر کو دے یہ منع ہے، یہاں یہ ہی ملو ہے، گلاس صورت میں اس نے یہ چیز فروخت کی جس کا وقت بیع  
مالک نہ تھا، ہاں ایسی چیز کا وعدہ بیع کر لینا یا آرڈر (ORDER) لے لینا درست ہے، جیسا کہ آج کل بعض لوگ کرتے ہیں کہ مذکور (ORDER) دوسول  
کر کے چیز خرید کر بھیجتے یا بنا کر دیتے ہیں، ہم سوچیں سے جو تا بخواتے میں سالی پہلے دے دیتے ہیں اسے مستفاد کا کہتے ہیں یہ بالاتفاق درست ہے، لگہ میں مرقعات  
نے فرمایا کہ اس جگہ غیر مقبوض یا غیر مملوک اعیان کی بیع منع ہے، جیسے کہے میں فلاں غلام تمہارے ہاتھ فروخت کرتا ہوں، حالانکہ وہ غلام یا تو اپنا ہے ہی نہیں، یا ہے  
مگر عبا کا ہوا ہے یا فلاں پرندہ جو آؤ رہا ہے، فروخت کرتا ہوں کہ شکار کر کے تمہارے حوالہ کر دوں گا یہ منع ہے مگر ضمانت کی بیع جائز ہے خواہ مملوک یا مقبوض  
ہو یا نہ ہو، جیسے بیع مسلم میں اور چیز بخواتے ہی ہوتا ہے، یہ بہت نفیس توصیہ ہے، سہ ایک بیع میں دو چیزوں کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ یوں کہے میں فلاں چیز

ذَاوَدَ وَالنَّسَائِيُّ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ تَمَّهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعَتَيْنِ فِي صَفَقَةٍ وَاحِدَةٍ رَوَاهُ ابْنُ شَرَحٍ السُّنَّةِ : وَعَنْ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ سَلَفٌ وَبَيْعٌ وَلَا شَرْطَانِ وَلَا رِبْحٌ فَلَمْ يُضْمَنْ وَلَا يَبْعُ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ : وَعَنْ

نسائی : روایت ہے حضرت عمرو بن شعیب کے وہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے راوی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عقد میں دو فروختوں سے منع فرمایا (شرح سنن) روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ تو ادھار اور فروخت ہمارے ساتھ اور نہ فروخت میں دو شرطیں ہمارے ساتھ داسکا نفع جائز جسکا ذمہ دار نہ ہو اور نہ وہ چیز نہ بیچنا حلال جو چیز سے پاس نہ ہو (ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابو داؤد ترمذی نے فرمایا یہ حدیث صحیح ہے : روایت ہے

نقد دین روپے میں فروخت کرتا ہوں ادھار میں روپے کے عوض یہ منوع ہے کہ اس میں قیمت کا صحیح پتہ نہ لگا، دوسری بیع بالشرط، اگر یوں کہے ہیں اپنا غلام تجھے سو روپے میں دیتا ہوں بشرطیکہ تو مجھے اپنی لونڈی یا زمین بچاؤں روپے میں دیدے، گلاس میں بھی قیمت ایک اعتبار سے معمول ہے، اس کے علاوہ دیگر بیع بالشرط میں منع ہے بشرطیکہ شرط فاسد ہو، اگر شرط صحیح ہو تو بیع درست ہے۔

لحصفہ کہتے ہیں باقہ مارنے یا باقہ مٹانے کی چونکہ اہل دین بیع کے وقت تا جبر سے باقہ مٹاتے تھے، اس لیے بیع کو بھی منفعہ نہ دیتے ہیں، بیع ایک بیع کے ضمن میں دوسری بیع کر لینے سے منع فرمایا، اس کی دوسری بیع اس کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ باقہ خریدار سے کہے میں تیرے باقہ یہ چیز سو روپے کے عوض فروخت کرتا ہوں بشرطیکہ تو مجھے دس روپے قرض میں دے، یہ حرام ہے، کہ ایک تم کا سود ہے کہو کہ خریدار نے دس روپے قرض کے عوض میں اس چیز کے خریدنے کا نفع میں حاصل کر لیا، یا اس کے برعکس کہ قرض مانگنے والے سے ماہوار کسے میں تجھے سو روپے اس شرط پر قرض دیتا ہوں کہ دس روپے میں اپنی بکری میرے ہاتھ فروخت کرے، یعنی بیع میں قرض کی شرط ہو تو بیع اور قرض میں بیع کی شرط ہو تو بیع، دوسرے یہ کہ ماہوار قرض مانگنے والے سے کہے میں تجھے سو روپے قرض دیتا ہوں بشرطیکہ تم میری فلاں چیز اتنے میں خرید لینے منگی، اس میں بھی وہ ہی تابعت ہے کہ قرض کے ذریعہ نفع کمادیا ہے، لہذا اس جملہ کی شرح میں بہت گفتگو ہے، بعض محدثین تو فرماتے ہیں کہ یہ جملہ بیع جملہ کی تفسیر ہے یعنی سلف بیع کی، بعض نے فرمایا کہ دو کا ذکر اتفاق ہے، بیع بالشرط مطلقاً منع ہے جیسا کہ بعض اداویث میں ہے کہ حضور انور نے بیع اور شرط سے منع فرمایا، ان کا خیال ہے کہ شرط ان سے مراد دونوں قسم کی شرطیں ہیں، یعنی نہ تو باقہ خریدار پر کوئی شرط لگانے کہ چیز تیرے ہاتھ فروخت کرتا ہوں بشرطیکہ دو ماہ تک اس کو میں ہی استعمال کروں گا یا تو مجھے اتنے روز کے لیے اپنا مکان عاریضہ یا گریہ پر دے، اور نہ خریدار تا بر کوئی شرط لگانے کہ کچھ تو خریدتا ہوں بشرطیکہ تو مجھے سیکڑ یا دھوکہ دے، یہ دونوں قسم کی شرطیں بیع کو فاسد کر دیں گی، جب کہ شرطیں خود فاسد ہوں، شرط فاسد وہ کہلاتی ہے جسے بیع نہ چاہے جسے خود بیع ہی چاہے وہ شرط صحیح ہے، اس کی تجارت فاسد نہیں ہوتی جیسے تاجر کے کہ چیز بیچتا ہوں بشرطیکہ تو مجھے روپے کھرکے یا اسی نقد دے یا خریدار کہے کہ خریدتا ہوں بشرطیکہ مال اصل ہو، نقل نہ ہو وغیرہ، لہذا یہی جو چیز تیرے قبضہ میں نہ ہو اس کا بیچنا بھی منوع ہے اور جس چیز کا تو اس کا مالک نہ ہو اس کی فروخت بھی منع، مال

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنْتُ أبيعُ الْإِبِلَ بِالنَّقِيعِ بِالذَّنَائِيزِ فَأَخَذُ مَكَانَهَا الذَّارِهِيَّ وَ أبيعُ بِأَلِ الذَّارِهِيَّ فَأَخَذُ مَكَانَهَا الذَّنَائِيزَ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَكْرَتِي ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَا بَأْسَ أَنْ تَأْخُذَ بِهَا بِعَرِّيَوْمِهَا مَا لَمْ تَقْتَرِفْ أَوْ يَتَيْنَكُمَا شَيْءٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ ابْنُ دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ وَ الدَّارِمِيُّ وَ عَنْ الْعَدْلِيِّ بْنِ خَالِدِ بْنِ هُوْذَةَ أَخْرَجَهُ كِتَابًا هَذَا مَا اشْتَرَى الْعَدْلِيُّ بْنُ خَالِدِ بْنِ هُوْذَةَ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى مِنْ عَبْدِ اللَّهِ أَوْ أَمَةٍ لَزْدَاءَ وَلَا عَائِلَةَ وَلَا خُبْنَةً يبيعُ الْمُسْلِمُ الْمُسْلِمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں میں نقیع باناریں اونٹ اشرافیوں کے عوض فروخت کرتا تھا لہٰذا پھر اشرافیوں کے عوض درہم سے لیتا تھا اور درہم کے عوض فروخت کرتا تھا پھر ان کے عوض اشرافیاں سے لیتا تھا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضور سے اس کا تذکرہ کیا آپ نے فرمایا اس میں مضائقہ نہیں کہ اس دن کے بھلے سے چلو جب تک کہ تم اس طرح ایک نہ ہو کہ تمہارے درمیان کچھ بقایا ہو (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، دارمی) اور روایت ہے حضرت عداری بن خالد بن ہوذہ سے کہ انہوں نے ایک تحریر نکالی کہ یہ وہ ہے جو عداری بن خالد بن ہوذہ نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خریدا حضور سے غلام یا لونڈی خریدی جس میں نہ کوئی عیب ہے نہ فساد نہ کوئی شرابی نہ مسلمان کی مسلمان سے بیع نہ (ترمذی) اور فرمایا یہ حدیث منسرب ہے نہ

یعنی من سے مراد ہونے چاہئے عثمان و عتبہ میں نہ آئی جیسے ہم کوئی چیز خریدیں اور بیع نہ کیے فروخت کر دیں یہ منع ہے اس کی شرح گز رہی

لے نقیع لون و ق سے مدبر منور کے قریب ایک جگہ تھی جس میں بازار تھا اور میل لگا کر تجارت اور ایک جگہ کا نام بھی ہے جو مدبر منور سے میں کو س نو رہا جہاں پہلے معنی مراد ہیں لے آپ کا یہ عمل اپنے ہمتا سے تھا آپ نے خیال فرمایا کہ شاید درہم ایک دینار ہی ہے اور ایک دینار دو درہم ہی ہیں اور درہم کے عوض دینار لینا گویا درہم ہی میں ہیں معلوم ہوا کہ صحابہ کرام نہ مذہبوی میں حضور انور کے پاس رہتے ہوئے بھی اجتہاد کرتے تھے یہ بھی معلوم ہوا کہ معتین پر قدرت ہوتے ہوئے بھی عین پر عمل جائز ہے و درقات لے یعنی متدار یا عمل و در شرطوں کے جائز ہے ایک تو درہم و درہم کے موجودہ عباد کا اعتبار ہوگا ان کے عباد بدستے رہتے ہیں ہمارے ہاں بھی ایک درہم میں اثنی عشر ہے میں روپیہ کی تھی پھر چڑھتے چڑھتے اسی قوسے تک پہنچ گئی دوسری شریعت ہے کہ معتین دو فوں بدلہوں پر قبضہ کیے بغیر نہیں کیونکہ اشرافی کے عوض چاندنی کے درہم لیتا یا اس کے برعکس بیع صرف ہے اور بیع صرف میں اگر جنس مختلف ہوں تو زیادتی جائز مگر اگر اقسام مختلف ہوں تو کم و بیش بیع صرف کے احکام جاری کیے گئے لے آپ تمیلہ بنی ربیعہ سے میں بصرہ کے دیہات میں رہتے تھے غزوہ حنین کے بعد اسلام لائے مسلمان ہیں مگر آپ سے صرف ہی ایک حدیث مشقول ہے معنی اس میں نہ کوئی بیماری نہ جہنم ہر ص وغیرہ اور نہ کوئی بری عادت نہ چوری شراب خواری وغیرہ و نفرت والی کوئی چیز جیسے سڑی ہوتا وغیرہ و مانند وہ عیب کلاما ہے جو کبھی ہلاکت کا باعث بن جائے غلام صریح ہے کہ یہ غلام ظاہری اور چھپے ہوئے عیب سے پاک ہے اس میں کوئی ایسی غزالی نہیں ہے جس سے خریدار کو خیال عیب ہے اس تحریر میں اس باب اشارہ ہے کہ خرید و فروخت اگرچہ ولی بلکہ نبی سے ہو اس پر شرعی احکام منوط ہادی ہوں گے اور اس قسم کی تحریریں



روایت ہے حضرت انس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کس و پیالہ نکالا تو فرمایا اس کس و پیالے کو کون خریدتا ہے۔ تو ایک صاحب بولے میں انہیں ایک درہم دیتا ہوں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کون ایک درہم پر بڑھاتا ہے۔ دوسرے صاحب نے دو درہم حاضر کیے تو ان ہی کے ہاتھ فروخت کر دیں تھے (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)۔

تیسری فصل: روایت ہے حضرت واثلہ ابن اسقع سے تھے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے

کی شان کے خلاف نہیں ہوگی یہ بھی معلوم ہوا کہ قانون جامع نامہ تاجری کی طرف سے جو ناما ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقِيلِ لِلَّذِينَ عَلَىٰ الْحَقِّ يُسْكِنُونَ  
خبردار کی طرف سے یہی خبر یہ نامہ ہو سکتا ہے کہ اس میں بھی امتیاز ہے۔ یعنی یہ ایسی خبر یہ وفروخت ہے جیسی مسلمان کی مسلمان سے ہوتی ہے کہ مسلمان  
ہے بھائی مسلمان کا غیر خواہ ہوتا ہے آئے دھوکا نہیں دیتا، وہ بیع مسلمان کی نبی سے حتیٰ کہ عام مسلمان سے، اخیال رہے کہ نبی انبوی مومن و مسلم ہوتے ہیں نہ کہ اصطلاح  
اصطلاح میں تو وہ عین ایمان ہیں لکن ان کو اتنے سے انسان مومن جتنا ہے، اسی لیے بیع منسوب ہے کہ کان تشبیہ پوشیدہ ہے، کیونکہ اس کی اس میں عبادی جو بیع  
میں ان کے بارہی، مضمین (ماتے میں بیس پیشی) اخیال رہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بیع قبل خرید و فروخت و وفوں کی ہیں مگر جو بیع بعد فروخت بہت کم کی ہے، انہی حالت  
میں جس وہ بڑا کس ہے جو فروخت پر ڈالا جائے یا فرشتہ پھرایا جائے، اچھا، کس جو ایک آدمی ہی اور دے سکے کسا، کھاتا ہے، یہ دونوں چیزیں حضور انور  
صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی نہ تھیں بلکہ ایک فقیر و مسکین کی تھیں جو حضور انور سے کچھ مانگنے آیا، فقہ مسطور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے جیک سے بچا  
یا اس کی دو چیزیں نیلام کر کے اسے کام پر لگا دیا، تھے اس حدیث سے چند منے معلوم ہوا تھے ایک یہ کہ نیلام ہائز ہے جسے عربی میں بیع مثنیٰ کہتے ہیں  
کہتے ہیں، دوسرے یہ کہ ایک کے بھاؤ پر دوسرا آدمی بھاؤ لگا سکتا ہے جبکہ پہلا بھاؤ طے نہ ہوا ہو، جن احادیث میں بھاؤ پر بھاؤ لگانے سے منع کیا گیا ہے وہاں  
بھاؤ طے ہو چکے کے بعد مراد ہے، تیسرے یہ کہ کسی کی چیز دوسرا آدمی وکیل بن کر فروخت کر سکتا ہے، چوتھے یہ کہ بیع تعاطی یعنی نقطہ بین دین سے  
ہائز ہے اگرچہ مندر سے ایسا قبول نہ ہو، پانچویں یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہماری جان و مال کے مالک ہیں کہ ہماری چیز بغیر ہماری رضامندی فروخت  
کر سکتے ہیں، کیونکہ وہ صحابی حضور سے مانگنے آئے تھے نہ کہ چیز بکوانے، مگر حضور نے ان سے بغیر پوچھے ان کی چیزیں نیلام کر دیں، قرآن شریف فرما  
رہا ہے کہ مسلمان کو حضور کے مقابلہ میں اپنی جان و مال کا کوئی اختیار نہیں، جس کا جس سے چاہیں نکال کر دیں، فرماتا ہے مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ  
تھے آپ کے اسلام کے وقت میں اختلاف ہے، بعض فرماتے ہیں کہ تیاری غزوہ تبوک کے وقت ایمان لائے، بعض فرماتے ہیں کہ اس سے  
پہلے لائے تھے بلکہ اصحاب صفہ سے تھے، تین سال حضور انور کی خدمت میں رہے، ۸ یا ۱۰ سال کی عمر میں دمشق میں وفات پائی۔  
دمشق کے آخری صحابی ہیں (۱۱ شعب)

يَقُولُ مَنْ بَاَعَ عَيْنَا الْحَمِينِ لِيُوَدِّلَ فِي مَقْتِ اللَّهِ أَوْ لَمْ تَزَلْ لِمَلَاؤِكَةٍ تُلْعَنُهُ رَوَاهُ ابْنُ  
 مَاجَةَ: بَابُ الْفَصْلِ الْأَوَّلِ: عَنْ ابْنِ عُثْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 مَنْ ابْتِئَاءَ نَحْلًا بَعْدَ أَنْ تَوَبَّزَ قَمَرُهُمَا لِلْبَنَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ لِلْبَنَاءِ وَمَنْ ابْتِئَاءَ عَبْدًا وَلَمْ  
 يَمَالَ فَمَالَ لِلْبَنَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ لِلْبَنَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَى الْجَاهِلِيُّ الْمَعْنَى الْأُولَى  
 وَحَدَّثَهُ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ كَانَ يَسِيرُ عَلَى الْحَجَلِ لَهُ قَدْ أُعْيِيَ قَمَرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سنا کہ جو عیب دار چیز فروخت کرے جس پر خیر وارد نہ کرے تو وہ اللہ تعالیٰ کی ناراضی میں رہے گا یا فرشتے اس پر لعنت کرتے رہیں گے۔  
 (ابن ماجہ) باب ۱۰: پہلی فصل ۱۰ روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص  
 پیوند لگانے کے بعد درخت کھجور خریدے کہ تو اس کے پھل بیچنے والے کے ہوں گے ہاں اگر خریدار شرط لگائے کہ اور جو کوئی ایسا  
 غلام خریدے جس کے پاس مال ہو وہ تو اس کا مال بیچنے والے کا ہوگا ہاں اگر یہ کہ خریدار شرط لگائے کہ غلام انجاری نے فسخ پہلی صورت بیان کی  
 روایت ہے حضرت جابر سے کہ آپ ایک اونٹ پر سفر کر رہے تھے جو تھک گیا تھا اس پر بیٹا کریم صلی اللہ علیہ وسلم گزرے

لہ غنیمت یا قوی کے شکر اور گسرنے سے ہے صفت مشابہت یا ی کے سکون سے مصدر اگر مصدر نہ تو مبالغہ کے لیے ارشاد ہوا جیسے جو عیب دار چیز کو فروخت  
 کرے وہ گویا اس کا عیب فروخت کر رہا ہے، عیب کا تاجر ہے، اس جرم پر اپنی محنت سزا اس لیے ہے کہ دھوکا دینا مومن کی شان کے خلاف ہے، نہ  
 مومن کو دھوکا دے نہ لاف کو بیہ شرفی، قوی علی جرم ہے۔ اس باب میں منوع تجارتوں کے متعلق مختلف احادیث مذکور ہوں گی، اس لیے اس کا ترجمہ مفہوم فرمایا  
 یعنی منفرقا ما دیث کا باب جس میں مختلف منوع تجارتوں کا ذکر ہے، مثلاً کھجور کی تاجر کے منفعہ ہم باب الاقسام میں عرض کر چکے ہیں کہ کھجور کی شاخ مادہ کھجور پر لگا  
 تاکہ پھل اچھے اور زیادہ آئیں، یہاں مراد ہے تاجر کے بعد پھل لگ گیا تاکہ منوع سے خارج ہے اگر تاجر جو پھل سے لگا رہا ہے پھل نہیں گئے، تو یہ حکم بھی نہیں،  
 مگر یہاں پھل والا درخت مراد ہے جس کے پھل پختہ یا لگد ہو چکے ہوں، مثلاً امام مالک وشافعی وحنبل کے ہاں تاجر والے پھل دار درخت کے پھل خریدار کے  
 ہوں گے اور اگر تاجر شرک کرے تو اس کے ہوں گے، ہمارے ہاں بہر حال پھل بالغ کے ہیں، ہمارے ہاں تاجر سے مراد پھل دار جو جانا ہے، اگر درخت پھلدار نہیں،  
 تو خواہ تاجر جو پھل ہو، حکم بھی یہ نہیں، اہل ابی ہل کے ہاں پھل بہر حال خریدار کے ہیں کہ درخت کے تابع ہیں، مثلاً یعنی غلام، مازوں، عتاقہ جسے تجارت کی اجازت مولے  
 نے دے رکھی تھی اس وجہ سے اس کے پاس مال جمع ہو گیا، مثلاً اس سے فروخت کیا گیا، تو مال جو کہ مولیٰ کا تھا اسی کا رہے گا، یہاں کی نسبت غلام کی طرف قبضہ کی  
 نسبت نہ کر سکتے کہ وہ مال تھا مولیٰ کا، اگر قبضہ میں غلام کے تھا، مثلاً یعنی اگر خریدار کے کہیں وہ غلام منع اس کے مال کے خریدتا ہوں تب تو مال خریدار کا ورنہ مال کا امام عظیم  
 کے ہاں فروخت شدہ غلام کے تمام کے کپڑے بھی بالغ کے ہوں گے مگر خریدنے کے بعد خریدار سے اپنا متنبہ پہنانے بالغ کا متنبہ تاجر سے حرقات اس سے معلوم ہوا کہ  
 ہاں خریدار تو اس کی بھول، ذخیرہ اور دوسرے جسم کا مال بالغ کا ہوگا، اگر خریدار شرط لگائے تو اس کا ہوگا، خیال رہے کہ اگر غلام کے پاس چاندی کے دوپے تھے، تو  
 اس کا مع روپوں کے خریدنے کے وہ ہی احکام ہیں گے جو بیع صرف کے ہوتے ہیں، یعنی اگر خریدار چاندی سے خریدے تو اس کے روپوں سے زائد روپے لے،  
 تاکہ اصل روپے روپے کے عوض ہو جائے اور زیادتی غلام کے عوض کر یہ بیع صرف غلام کی نہیں بلکہ چاندی اور غلام کی ہے۔

بِهِ فَضَرِيهٖ فَسَارَسِيْرُ الْاَيْسِ يَسِيْرُ مَثْلَهُ ثُمَّ قَالَ بِعْنِيْهِ بِاَوْقِيَةٍ قَالَ فَبِعْتُهُ فَاَسْتَشَيْتُ حُمْلُوْنَهُ  
اِلَى اَهْلِيْ فَلَمَّا قَدِمْتُ الْمَدِيْنَةَ اَتَيْتُهُ بِالْجَمَلِ وَنَقَدَنِيْ لَمَنَّهُ وَفِيْ رِوَايَةٍ فَاَعْطَانِيْ ثَمَنَهُ  
وَرَدَّهُ عَلَيَّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِيْ رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ اَنْتَهٗ قَالَ لِبَلَالٍ اِقْضِيْهِ وَرَدَّهُ فَاَعْطَاهُ  
وَرَادَهُ قِيْرًا طَاهًا وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ بَرِيْرَةَ فَقَالَتْ اِنِّيْ كَاتِبْتُ عَلَى تِسْعِ اَوَاقٍ فِيْ  
كُلِّ عِلْمٍ وَفِيَّهٖ فَاَعْيِنِيْ فَقَالَتْ عَائِشَةُ اِنْ اَحَبَّ اَهْلُكَ اَنْ اَعْدَهَا لَهُمْ عِدَّةً وَاحِدَةً

تو اسے ملا تو وہ اونٹ الیس کی سیڑھ لگا کر ایسا کبھی چلتا تھا کہ چھ حضور نے فرمایا ہے یہ سب تمہارا ایک اوقیہ میں پیدا ہوا ہے چھ ایک ہونے لگا  
ایک ایسی سواری کی شرط لگانا کہ چھ چھ میں میرا یا تو حضور کے پاس اور شرط یا حضور کے لئے مجھے اس کی قیمت کوئی کدی اور ایک روایت میں ہے کہ  
اس کی قیمت عطا فرمائی اور اونٹ بھی دیکھ کر یہ یا کہ اسم بخاری اور بخاری کی ایک روایت ہے کہ آپ نے حضرت بلال سے فرمایا کہ انہیں قیمت دے دو اگر دو گنا  
زیادہ بھی دیدو تو انہوں نے ایک قیراط زیادہ دیا شعور روایت حضرت عائشہ سے فرمائی کہ میں نے حضرت بریرہ کو عطا کیا اور وہ اس کی قیمت دے کر دو گنا  
ایک اوقیہ لے آپ میری امداد فرمائی کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ تمہارے لئے یہ چند کریں کہ میں اس میں سے ایک روایت دے دوں اور تمہیں آزاد کر دوں

لہٰذا یہ حضور انور کا معجزہ ہے۔ معلوم ہوا کہ ان کا اتنا بڑا زور و دل کا زور ہے۔ بے شماروں کا سہارا اب بھی جس کمزور پر حضور لگا کر کم فرما دیں وہ طاہور و جہلے شعور  
تو مراد وہ دوسری ہیں زور و نبوت و خواں و شیریں میں (اشعر)

یا رسول اللہ مجھے تم دل بخشو، پھر میری بہادری دیکھو، مجھے اپنی قیامت دیکھو، اونیہ الف کے پیش یا بیع سے، چالیس درہم کا ہوتا ہے مگر  
وقیہ بغیر الف کے کسی اوقیہ کے ہم معنی ہوتا ہے اور کسی سات مثقال کا، اس کی جمع دقا ہے جیسے خطبہ کی خطایا، اور اوقیہ جمع اوقا ہے جیسے عجوبہ کی جمع اعاجیب  
اس سے معلوم ہوا کہ مال والے کو اس کا مال بیچنے کی رحمت دینا جائز ہے و مرقات، لہٰذا اس حدیث کی بنا پر امام احمد نے ہانفہ کی بیع بالشرط جائز رکھی کہ بائع  
اس پر اپنے لیے سوار ہونے کی شرط لگا سکتا ہے، امام مالک کے ہاں حضورؐ سے فاصلہ تک سواری کی شرط لگانا جائز ہے کیونکہ اس موقع پر ہینہ طیبہ قریب تھا، لیکن  
امام اعظم و شافعی کے ہاں یہ شرط مطلقاً ناجائز ہے کیونکہ دوسری احادیث میں بیع بالشرط سے ممانعت فرمائی گئی ہے، اس حدیث کے متعلق ان دو ہزار گویوں  
نے چند باتیں فرمیں ایک یہ کہ یہ شرط داخل بیع نہ تھی بلکہ بعد بیع جاریت وہ اونٹ لیا گیا جیسا کہ بعض روایات میں ہے دوسرے یہ کہ یہ شرط حضرت جابر  
نے پیش نہ کی بلکہ حضور انورؐ نے بطور رعایت عطا فرمائی، جیسے آج کل بعض تاجر کشن یا نعامی بوڈ پر چمیریں بیچتے ہیں کہ یہ شرطیں خود اپنی طرف سے لگا دیتے ہیں،  
یا پوسٹ آفس (POST OFFICE) کا ٹکڑہ خطوط لگانے تک اس شرط پر بیچتے ہیں کہ ہم مال منزل پر پہنچا دیں گے، تیسرے یہ کہ یہ سودا بیع حق حقیقہ نہ تھی  
جیسا کہ آگے رہا ہے کہ حضور انورؐ نے حضرت جابر کو رقم بھی عطا فرمادی اور اونٹ بھی دے لیا و مرقات، لہٰذا اس جملہ نے اس تجارت کی نوعیت بتلا دی کہ لفظ  
بیع شرط کے لئے مگر حقیقت عطا کی تھی ۵۵ قیراط تو سے واقف کو کہتے ہیں واقف تمہاری درہم ہے، لہٰذا قیراط درہم کا چھٹا حصہ ہوا، یہ قیراط حضرت جابر کو قیمت سے  
الگ دیا گیا تھا جسے حضرت جابر ہمیشہ اپنے پاس رکھتے تھے اور خرچ کرتے رہتے تھے، سنی کہ یہ بڑا ہی معاصیہ کے زمانہ میں واقعہ خرہ کے موقع پر جب  
یزیدی فوج نے حضرت جابر کا مال لوٹا تو یہ قیراط بھی پھینک دیا و مرقات، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر دائرے قرض وادائے متوقع کا کوئی بتانا بھی جائز ہے اور حق



وَأَعْتَقْتُ وَيَكُونُ وَلَدًا لِي قَدْ هَبْتُ إِلَى أَهْلِيهَا قَبُولًا إِنْ يَكُونُ الْوَلَدُ لَهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرٌ مِمَّا وَأَعْتَقْتُ ثُمَّ قَالَ أَنَا بَعْدُ فَمَنْ بَالُ رِجَالٍ يَشْتَرُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَأَكَانَ مِنْ شُرُوطَ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَكُوبَاطِلٌ وَإِنْ كَانَ بِأَمَةٍ شَرْطٌ فَقَضَاءُ

اور تیسری وہ میرے لیے رہے لہ وہ اپنے مولادوں کے پاس نہیں انہوں نے اس کا انکار کیا مگر یہ کوئی اور ان کیلئے ہو کہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم انہیں سے لادو آزاد کرو دے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے جمع میں قیام فرمایا اللہ کی حمد و ثنا کی تھ پھر فرمایا بعد حمد و ثنا کے لوگوں کا کیا حال ہے کہ ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو اللہ کے کتاب میں نہیں ہیں لہ جو شرط بھی ایسی ہو جو اللہ کی کتاب میں نہیں وہ باطل ہے اگرچہ سو شرطیں ہوں لہ لہذا اللہ کا فیصلہ

نچھڑا وہ دنیا میں ہاڑیہ یا دنی سودہ یعنی سود کی نوعیت کچھ اور ہوتی ہے۔ جسے حضرت بریرہ ہمدانی کریمہ رحمہا علیہا پر پہلے ایک بیوی کی لڑکی تھیں۔ پھر حضرت عائشہ صدیقہ کی لڑکی تھیں۔ آپ کی ایک پر آزاد ہوئی کہ بیوی نے آپ کو نکاح کیا تھا۔ پھر حضرت عائشہ صدیقہ نے خرید لیا اور عائشہ صدیقہ کی متعین پہلے بیوی تھی۔ مکاتیب وہ غلام ہے جسے مولے کہ دے کہ اتنی رقم مجھے دے تو آزاد ہے۔

لہ اس طرح کو تو اپنے نوادہ بدل کتابت سے معذور کر دے جس سے کتابت ختم ہو جائے پھر جس تھے نوادہ قیس کے مومن خرید کر آزاد کر دوں تو تم میری آزاد کر دے لڑکی جو اور تیسری وہ میرے لیے ہو اور مکاتیب کی بیع درست نہیں۔ اور جو مکاتیب کی لہذا کہ اس کا بدل کتابت آزاد کر دے وہ اس کا مالک نہیں ہو جاتا۔ نہ ولا اسے ملتی ہے۔ لہذا یعنی بریرہ کے مولیٰ اس نسخ کتابت پر تو راضی ہو گئے۔ فروخت کر دینے پر بھی راضی ہو گئے۔ مگر فروخت میں شرط یہ لگاتے تھے کہ ولا یعنی حق میراث انہیں ملے۔ یہ شرط بھی فاسد تھی۔ اس سے بیع بھی فاسد ہوتی۔ لہذا اس حدیث کی بنا پر امام مالک اور احمد بن حنبل مکاتیب کی بیع جائز مانتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ حضور انور نے بریرہ مکاتیب کی بیع درست رکھی۔ مگر ہمارے امام اعظم دینا فی فرماتے ہیں کہ مکاتیب کی رہنا سے اس کی فروخت کتابت کا بیع ہے۔ گویا مکاتیب اپنی کتابت ختم کر رہا ہے اور اپنے کو فروخت کر رہا ہے۔ یہاں یہ بھی ہوا۔ بعض ائمہ نے اس حدیث کی وجہ سے بشرط حق بیع کو جائز رکھا کہ بیان حضرت عائشہ صدیقہ نے لڑکی کی شرط پر خرید لیا ہمارے ہاں ایسی بیع فاسد ہے کہ بیع بشرط ہے۔ یہاں یا حضرت بریرہ نے یہ شرط لگائی تھی بلکہ خود امام المومنین نے آزادی کی پیشکش کی تھی بشرط اور پیش کش میں برافرق ہے لہذا وہاں سے پہلے حدیثی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حدیثی سنت صحابہ ہے۔ دونوں ہی پر مبنی ہیں کہ کتابت سے مراد بالوجہ معذور ہے۔ اس سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا دین اسلام کیونکہ یہ قاعدہ مولود المومن معصوم۔ ولا آزاد کرنے والے کی ہے۔ قرآن شریف میں موجود نہیں۔ بالیس کے معنی ہیں کہ یہ شرط قرآن کا قاعدہ کے موافق نہیں۔ اس صورت میں کتابت سے مراد قرآن شریف بھی ہو سکتا ہے۔ اور قاتل تھا اس حدیث پر بہت ہی اعتراضات ہیں۔ اس لیے بعض محدثین نے اس ساری حدیث ہی کا انکار کر دیا ہے۔ بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ اس شرط نے لہم اسے عائشہ کی شرط قبول کر لیا اور خرید لیا۔ ولا ہمارے لیے ہو ہو کہ اس حدیث پر حسب ذیل اعتراض پڑ جاتے ہیں۔ اولاً مکاتیب غلام کی بیع جو شرط مانا جائز ہے۔ دوم بانع کی شرط کو قبول کر لیا۔ یہ بیع بشرط ہوتی ہے۔ یہ بھی فاسد ہے۔ یہ بشرط معصوم یعنی یہ بھی فاسد ہے۔ دوم بانع کو حاکم دینا کہ اس کی شرط ولا منظور کر لیا۔ مگر ولا اسے نہ ملے بلکہ خرید کر کوئے۔ کیسے ہو سکتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

اللہ اَحَقُّ وَشَرُّطُ اللہِ اَوْثَقُ وَاِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ اَعْتَقَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم عَنْ بَیْعِ الْوَلَاءِ وَعَنْ ہِیْبَتِہٖ مُتَّفَقٌ عَلَیْہِ: **الفصل الثانی**  
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حُفَّافٍ قَالَ ابْتِغَتْ عَلَامًا فَاسْتَغْلَلَتْ ثُمَّ ظَهَرَتْ مَعَهَا عَلَیْبٌ فَخَاصَمَتْ فِیْہِ  
اِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِیزِ فَقَضَیْ لِی بِرَدِّہِ وَقَضَیْ عَلَیْ بِرَدِّ غَلَّتِہِ فَاکْتُتُ عُرْوَةً فَاُخْبِرْتُہُ فَقَالَ

لائی مل ہے اور اللہ کی شرط بہت مضبوط ہے ولا اس کیسے ہے جو آزاد کرے اور مسیحیاری اور دینیت حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری فروخت اور اس کے برابر سے منع فرمایا تھا کہ بخاری اور دوسری فصل: درایت حضرت محمد بن حنفیہ سے کہ فرماتے ہیں نے ایک غلام خریدیں اس نے اس کی آمدنی وصول کی پھر میں اس کے ایک عیب سے مطلع ہوا تو میں نے اس کا مقدمہ حضرت عمر بن عبد العزیز کی خدمت میں پیش کیا تو آپ نے مجھے اس کے واپس دینے کا فیصلہ اور اس کی آمدنی ہوائیہ کا حکم دیا پھر میں حضرت عروہ کے پاس گیا اور انہیں خبر دی وہ بولے

ان چیزوں کی اجازت دیں بعض شامین نے اس حدیث کو درست ہاگردا اشتہار طبعی لکھ کر کوئی کے معنی میں لیا اور معنی یہ کہے کہ ان کے خلاف شرع ہو کہ ولا اس کے ہوگی جیسے وَمَنْ اَسَاءَ فَلَهَا مِنْ اَمَلِیْ کے معنی میں ہے مگر صحیح بات وہ ہے جو یہاں مرقات نے فرمائی کہ جو نگہ عرب شریف میں اس قسم کی بیع بالشرع کا عام رواج تھا اس رواج کو توڑنے کے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عائشہ صدیقہ کو اس بیع کی خصوصی اجازت دی تاکہ آئندہ اس بیع کا سلسلہ ہی ختم ہو جائے اب یہ بیع جائز نہیں جیسے حضور انور نے مجتہدین و ارجح میں حج کے احرام کو عمرہ میں تبدیل کر دیا تاکہ یہ عقیدہ ختم ہو جائے کہ نماز حج میں طہر حرام ہے ایسے ہی یہاں ہوا ورنہ یہ حدیث ظاہری معنی پر کسی مذہب کے موافق نہیں اور دیگر تمام احادیث کے خلاف ہے (مرقات)

لے اس زبان مال سے چند مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ منور کا فیصلہ رب تعالیٰ کا فیصلہ ہے دیکھو یہ قانون کہ الْوَلَاءُ لِمَنْ اَعْتَقَ: ولا آزاد کرنے والے کو ملتی ہے حضور کا قانون ہے مگر فرمایا قَضَاءُ اللہِ کیوں نہ ہو رب فرماتا ہے وَمَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللہَ دوسرے یہ کہ اگر کفار مسلمانوں سے تجارت کریں تو انہیں اسلامی قوانین کی پابندی کرنا ہوگی دیکھو یہاں بائع یہودی ہے مگر چونکہ خریدار عائشہ صدیقہ ہیں اس لیے اس پر سارے اسلامی قانون جاری ہو گئے لہذا کافر مسلمان کے ہاتھ منور یا شراب نہیں بیچ سکتا آپس میں کنارہ اس قسم کی بیع کر سکتے ہیں ولا واقعی سے بتائے قریب شریعت میں استحقاق میراث کو ولا کہتے ہیں کہ اگر غلام لا وراثت ہو جائے تو اس کی میراث موی کو ملے ہو کہ ولا مال نہیں ہے نیز معنی کے ساتھ ایسی لازم ہے جیسے نسبی قرابت و اہل کے ساتھ نسب منتقل نہیں ہو سکتی اس لیے اس کی بیع ناجائز ہے قریب تمام امر کا اس پر اتفاق ہے جن لوگوں نے ولا کی بیع یا ہب جائز رکھا انہیں غالباً یہ حدیث پہنچی نہیں تو وہی اشتد لغات مرقات سے صحیح یہ ہے کہ غلام تو تابعی ہیں جن سے صورت بھی ایک روایت مروی ہے لیکن ان کے والد غفلات اور والدہ ابیاد و فلول صحابی ہیں قید نبی خفلات سے ہیں محمد عیم کے ذہن اور رخ کے سکون سے ہے غفلات رخ کے چش اور رخ کے زبر سے ہے اشتد لغات آدمی سے مراد غلام کی کمائی ہے اور عیب سے مراد وہ پڑنا عیب ہے جو بائع کے ہاں سے آیا لغت میں غلام آدمی کو کہا جاتا ہے جو کسیت بار بار ہاتھ سے ماسل ہو جائے چل دوڑا بچے کراہ وغیرہ یہاں کی کمائی مراد ہے یعنی مجھے غلام کے عیب کا پتہ اس وقت پہلا جب میں اس کی کچھ کمائی حاصل کر چکا تھا یعنی پہلے تو میں نے فروشدہ سے کہہ کر غلام واپس لے لے مگر جب وہ راضی ہوا تو خلیفہ السلیمن حضرت عمر بن عبد

أَرْوَحُ إِلَيْهِ الْعَشِيَّةَ فَأُخْبِرُهُ أَنْ عَالِشَةَ أَخْبَرَتْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي مِثْلِ هَذَا أَنَّ الْخَرَاجَ بِالِضَّمَانِ فَرَاحَ إِلَيَّ عُرْوَةُ فَقَضَى لِي أَنْ أَخْذَ الْخَرَاجَ مِنَ الَّذِينَ قَضَى بِهِ عَلَى لَهُ زَوَادِي شَرَحَ السُّنَّةَ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اخْتَلَفَ الْبَيْعَانِ فَالْقَوْلُ قَوْلُ الْبَائِعِ وَالْبَيْعُ بِالْخِيَارِ سَرَوَالُ الذَّرْمِذِيِّ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ فَكَّجَةَ وَالذَّارِمِيُّ قَالَ الْبَيْعَانِ إِذَا اخْتَلَفَا وَالْبَيْعُ قَائِمٌ بَعْنِيهِ وَ لَيْسَ بَيْنَهُمَا بَيِّنَةٌ فَالْقَوْلُ فَأَقَالَ الْبَائِعُ أَوْ يَتَرَأَّدُ إِنْ الْبَيْعُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللہ اکو میں شکے پاس جہاؤں نکلا وہاں نہیں بتاؤں گا کہ حضرت عائشہ نے مجھے خبر دی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جیسے مقدمہ میں فیصلہ یہ فرمایا کہ آمدنی خمر کے عوض ہے لہذا خمر کے پاس سے وہ گئے تو انہوں نے فیصلہ فرمایا کہ آمدنی اس شخص سے والے سے لوں جسے دے دینے کا حکم مجھے دیا تھا لہذا (شرح سنہ) روایت ہے حضرت عبد اللہ ابن مسعود سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب بایع و خریدار جھگڑیں تو بایع کی بات مجرب ہے اور خریدار کو اختیار ہے لہذا (ترمذی) اور ابن ماجہ و دارمی کی ایک روایت میں یوں ہے کہ بایع و خریدار جب جھگڑیں اور چیز ویسی ہی موجود ہو اور ان کے درمیان گواہ کوئی ہو نہیں تو قول وہ ہی ہو گا جو بایع کہے یا دونوں یہ سچ والے کہیں: روایت حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا

کی بارگاہ میں مقدمہ دائر کیا کہ یہ غلام واپس کیا جائے۔ تب آپ نے یہ فیصلہ کیا کہ غلام واپس دو اس کی آمدنی بایع کے ہوا کہ وہ اور اپنی قیمت اس سے وصول کرے۔

لہذا آپ نہ صرف عروہ ابن زہرہ کی مشہور تاملی میں مدینہ منورہ کے مسات قاریوں سے ہیں، قرشی جہاں اسدی میں سنہ ۳۳۰ھ میں پیدا ہوئے، بڑے فقیہ تھے، آپ نے فرمایا کہ حضرت عمر ابن عبدالعزیز نے یہ فیصلہ غلط کیا کہ غلام کی اتنے دن کی آمدنی تمہیں واپس کرنا نہ ہوگی میں انہیں عرض کر دوں گا کہ ہو گا اس زمانہ میں خریدار غلام پر کھانا پینا وغیرہ خرچ بھی کر چکا ہے اس لیے آمدنی اس کے خرچ و ضمان کے عوض ہے، لہذا یعنی میں بایع کو غلام اور اس کی آمدنی دے چکا ہوں، مگر مجھے آمدنی واپس دلوانی لگتی، معلوم ہوا کہ حکم کے فیصلہ کی اپیل کرنا جائز ہے، خواہ اس کے پاس کسے یا اس سے بڑے حاکم کے پاس، امام شافعی فرماتے ہیں کہ ایسی صورت میں خریدار سے ہونے جانور کے بیچنے، اذن و دود و درخت کے پھل وغیرہ خریدار کے ہوں گے اور اصل شے واپس ہوگی، امام مالک کے ہاں جانور کے بیچنے مال کے ساتھ واپس ہوں اذن و دود و واپس نہ ہو گا، ہمارے ہاں خریدار کے پاس بیچنے اپیل کی پیدائش سے جانور یا درخت واپس نہ ہو سکے گا، بلکہ خریدار نقصان سب سے گھا، ان تمام ائمہ کے دلائل کتب فقہ میں ملاحظہ فرمائیے چنانچہ عمر ابن عبدالعزیز نے یہ سب کرنا پڑا فیصلہ واپس لے لیا اور اب یہ ہی فیصلہ کیا، معلوم ہوا کہ اگر فقہ حنفی مکہ منقسم کے خلاف ہو تو ثبوت جہانے کی، لہذا قیمت کی مقدار میں جھگڑیں یا اختیار شرط میں اصدار قیمت کی مدت میں یا بیع کی صفت میں نہ ہو کہ کسی قسم کا صلہ یا ہب ملے، لہذا اس صورت میں خریدار اپنے دعوے پر گواہ لائے اگر اس کے پاس گواہ ہوں تو بایع تمہارے ہر مالک خریدار کو اختیار دے دے کہ وہ خریدے یا نہ خریدے، یہ اس بارہ میں ہمارا مذہب یہ ہے کہ اگر میں چیز موجود ہے اور قیمت میں اختلاف ہے۔



اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اقال مسلماً اقالہ اللہ عثرۃ یوم القیمۃ رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ و فی شرح السنۃ یلفظ المصابیح عن شریح الشاہی مرسلاً الفصل الثالث عشر  
ابن ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشتری رجل من کان قبلكم عقاراً  
من رجل فوجد الذی اشتری العقار فی عقارہ جرۃ فینما ذهب فقال لہ الذی  
اشترى العقار خذ ذہبک عینی انما اشتريت العقار ولم اتبع منك الذہب فقال بایع  
الارض انما بعثک الارض و فایمنما فانتخا لم ی رجل فقال الذی تخا کما یلذ انکما

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مسلمان کی فسخ بیع قبول کرے تو اُس کی قیامت کے دن اس کی غلطیاں معاف فرمادی جائیں گی (ابو داؤد  
ابن ماجہ) اور شرح سنن میں مصابیح کے لفظ بطریق ارسال شرح شامی سے روایت کیے گئے ہیں سری فیصلہ روایت حضرت  
ابوسیر سے فرماتے ہیں کہ یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتب سے اگلے لوگوں میں ایک شخص نے دوسرے سے زمین خریدی  
تو زمین کے خریدار نے اپنی اس زمین میں ایک شے کی بانی جس میں سونا بھرا تھا کہ تو خریدار نے بیع سے کہا اپنا سونا مجھ سے لے لو میں نے تم  
سے زمین خریدی تھی۔ سونا نہیں خریدتا تھا۔ بیچنے والا بولا میں نے تو تیرے ہاتھ زمین اور جو کچھ زمین میں ہے سب  
بیع دیا لگے چنا پھر یہ دونوں ایک شخص کے پاس نقد مر لے گئے تو جسے انہوں نے بیچنا تھا وہ بولا شے

تو فیصلہ گواہی پر ہوا اور اگر گواہی دونوں کے پاس ہو تو زیادتی قیمت کی گواہی دینی ہوتی ہے اور اگر کسی کے پاس گواہی نہ ہو تو دونوں قسم گواہی کے اور بیع منع ہو  
جائے گی اور اگر قیمت و بیع دونوں میں جھگڑا ہے تو قیمت کے بارے میں بیع کی گواہی قبول ہوگی اور بیع کے متعلق خرید کی لیکن اگر مدت یا شرط وغیرہ  
بعض قیمت پر قبضہ کرنے میں اختلاف ہو جائے تو قسم کسی پر نہیں اس بارے میں جو مختلف احادیث مروی ہیں وہ صحیح نہیں لہذا اس حدیث مشہور پر اعتماد چاہیے  
کہ گواہی پر بیع اور قسم پر رخصت

لہ معنی اگر خرید و فروخت مکمل ہو چکے کے بعد خریدار چیز واپس کرنا چاہے یا بیع وہ چیز واپس لینا چاہے تو اگر پر انہیں یہ حق تو نہیں مگر فریق آخر کو چاہیے کہ اسے  
منظور کرے اور سامنے والے پر مبرا کی کرے جس کے بدلہ میں پروردگار اس کی خطا میں اور غلطیاں معاف فرمائے گا لہ مصابیح کے الفاظ میں منی اقال  
مسلماً صافۃً کہ وہما اقال اللہ عثرۃ یوم القیمۃ یہ معنی مصابیح پر اعتراض ہے کہ انہوں نے یہاں ابو داؤد ابن ماجہ کی روایت متصل  
ہوتے ہوئے روایت مرسل کا ذکر کیا متصل کو چھوڑ دیا لہ معنی جب خریدار نے اس زمین میں کوئی یا بنیا د کھودی تو اس میں دھنہ بابا کان و دھنیل جانے کے احکام  
کتب فقہ میں دیکھئے لگے بھان انہی کیسے ایماندار لوگ تھے خریدار کہہ رہا ہے کہ میں نے صرف زمین خریدی ہے اور یہ سونا زمین میں نہیں بیچتا ہے بلکہ کتابہ کہ زمین کی رخصت میں  
اس کے اندر کی تمام چیزیں یک جہاں ہیں جیسے اسکے اندر کالیانی اور کن وغیرہ لہذا یہ سونا بھی پاک گیا اور زمین کی طرح اس کا بھی ثوبی مالک ہو گیا لہذا ظاہر ہے کہ یہ شخص حکومت کا  
مقرر کردہ حاکم تھا بلکہ ان کا اپنا مقرر کردہ بیع تھا اور یہ کتابہ کہ حاکم ہی جو ہر بات نے فرمایا کہ بعض محدثین کے خیال میں یہ حاکم داؤد علیہ السلام تھے و اللہ اعلم

لَا وَصَدَّقُوا بِالْأَكْثَرِ قَوْلًا كَالْبَيِّنَاتِ هِيَ يَا عَلِيٍّ هَذَا كَلِمَةُ الْحَقِّ مَعِيَ أَنْ يَجْعَلَ بَرْدًا خَرَجَ كَرْدًا وَكَيْفَ تَقْرَأُونَ بِهَذَا شَيْئًا مَثَلًا  
 خيال رہے کہ وفینہ کے یہ احکام ہمارے دین میں نہیں، ہمارے اس وفینہ اگر کفار کا ہے تو اس کا اور حکم ہے، اور اگر مسلمانوں کا ہے تو اور حکم ہے، یہاں فیصلہ کس کا  
 وفینہ ہے، علامات سے کیا جائے گا، تفصیل کتب فقہ میں دیکھئے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قاضی و حاکم مثنیٰ ہذا مکان فریقین میں مسلح کی کوشش کرے  
 اور ان کو اچھی بات کا حکم کرے، مسلمان کے غویٰ مسلمان بننے پر دگرا، سو نہایت شریعت میں مسلم یہ ہے کہ قیمت فی الحال دی جائے، چنانچہ اصرار ہو، یہ  
 تجارت سات آٹھ شرطوں سے جائز ہے، چونکہ اس بیع میں قیمت فوراً سپرد کی جاتی ہے اس لیے مسلم کھاتی ہے اسے بیع سلف یعنی اصرار کی بیع بھی کہتے  
 ہیں، مگر مال میں اس میں اصرار ہوتا ہے، دین مسلم کا ثبوت قرآن شریف سے بھی ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: وَإِذَا تَدَايَيْتُمْ بِالْبَيْنِ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَالْكَبَوُ  
 یہاں بیع مسلم مراد ہے، دین کے معنی ہیں جس معنی قید کرنا، روکنا، شریعت میں کرنا، کو دین کہتے ہیں، جس کی حقیقت یہ ہے کہ کسی کے حق کی دیر سے اپنی کوئی چیز مقدار  
 کے پاس رکھ دی جائے کہ جب یہ شخص مقدار کا حق لاکرے، اپنی چیز لے لے، دین کا ثبوت قرآن شریف سے بھی ہے، حدیث شریف سے بھی، چنانچہ رب تعالیٰ فرماتا ہے  
 قَدْ هَانَ الْقَبُولُ وَهَانَ الْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ  
 وقت وہ زبردہ گروی ہی تھی جو جناب صدیق اکبر نے مجھ کو الیٰ وادعوا لعلہا وعلات، لعلہ اس طرح کر دانے چل سال دو سال کے اصرار پر خریدتے تھے کہ قیمت آج  
 دے دی، اور دانیہ پھل سال دو سال کے بعد لیں گے، ظاہر یہ ہے کہ دانیہ اور پھل ایسے ہوتے تھے جو سال بھر تک بازار میں ملنے رہیں، کیونکہ بیع مسلم میں یہ بھی  
 شرط ہے کہ وہ چیز عقد کے وقت سے اگلے وقت تک بازار میں ملتی رہے، لعلہ اس حدیث سے بیع مسلم کی تین شرطیں معلوم ہوئیں، خریدی چیز کا وزن معلوم ہونا، پیمانہ  
 معلوم ہونا، وقت اور مقدار ہونا، احسان کے ہاں تصریح بیع مسلم کی شرط ہے، امام شافعی کے ہاں نہیں، لہذا یہ حدیث امام اعظم کی دلیل ہے باقی شرائط نیز کی ذات  
 دو صفت کا معلوم ہونا، ادا کی جگہ متعین ہونا، وقت اور ایک چیز کا بازار میں ملنا دوسری احادیث و دلائل سے معلوم ہو گا۔

ظَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ إِلَى أَجَلٍ ذَرَعَالَهُ مِنْ حَدِيدٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْهَا قَالَتْ  
تَوَاتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدِرْعُهُ مَرْهُونَةٌ عِنْدَ يَهُودِيٍّ بِثَلَاثِينَ صَاعًا  
مِنْ شَعِيرِ زَوَاةِ الْبَحَارِيِّ: وَكَانَ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْظَهَرُ  
يُزَكُّ بِتَفْقِيهِهِ إِذَا كَانَ مَرْهُونًا وَلَبْنُ الذَّرِيرِ ثَرِبٌ يَنْفَقَتُهُ إِذَا كَانَ مَرْهُونًا وَعَلَى الذَّيْعِ

ایک یہودی سے ملے غلام اور مسلمانوں تک کیسے خرید اور اپنی لوبے کی زرہ اس کے پاس گروی رکھی تھی (اسلم بخاری) روایت  
انہی سے فرمائی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مال میں وفات پائی کہ آپ کی زرہ ایک یہودی کے پاس بیس صاع جو کے عوض  
گروی تھی تھی (بخاری) اور روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سواری گروی ہو  
تو اس کے خراج کے عوض اس پر سوار ہو جاسکتا ہے اور جب تک گروی ہو تو اس کا دودھ خرچ کے عوض بیا جاسکتا ہے لہٰذا اور سوار ہونے

لہٰذا اس یہودی کا نام ابو شعم تھا۔ قبیلہ بنی نضیر سے تھا۔ یا تو اس وقت حضرت انس کے پاس تھا تو جو تھے کسی صحابی کے پاس ضرورت سے داند تھے یا حضرت صحابہ  
حنوفہ انور سے گروی لینے پر برگزیدہ تیار تھے۔ اور گروی رکھنا ضروری تھا تاکہ آئندہ اس گروی کے مسائل لوگوں کو معلوم ہو سکیں اس لیے یہودی سے قرض  
لیا اور اسے گروی دیا۔ حنفہ انور نے ابو شعم سے کچھ جوا نکال دیے تھے۔ یہاں کہ دوسری روایات میں ہے۔ لہٰذا اس واقعہ سے بہت سے احکام شرعیہ  
معلوم ہوئے۔ کفار سے خرید و فروخت اور قرض کا میں دین جائز ہے۔ اگرچہ ان کی آمدنی خاص ملاں نہیں۔ وہ شراب و سوار کی ہیں تجارتیں کرتے ہیں خود کا  
کاروبار بھی کرتے ہیں۔ ہر مخلوق آمدنی واسے کا یہی حکم ہے حضور انور نے دنیا میں زبرد وقت امتیاز کی۔ جنگی سامان کفار کے ہاں گروی رکھنا درست ہے اگرچہ  
بجائے جنگ ان کے ہاتھ ہتھیار فروخت کرنا ممنوع ہے۔ ان کی کفار اپنے مال و اسباب کے شرعی مالک ہیں۔ ان گھر میں بھی درست ہے۔ قرآن کریم میں دین  
رکھنے کے لیے جو سفر کی تید ہے کہ وہ ان گناہوں علی سطر لایہ قید اتفاق سے استرازی نہیں بخیاں رہے کہ کفار کے ہاتھ قرآن شریف یا مسلمان غلام  
فروخت کرنا ممنوع ہے۔ دین میں میعاد ادا مقرر ہونی چاہیے تاکہ جھگڑا نہ پڑے و مرقعات۔ لہٰذا یا تو یہ وہی واقعہ ہے جو ابھی مذکور ہوا یا یہ دوسرا واقعہ ہے۔ یہ  
زرہ حضرت ابو بکر صدیق نے چھوڑی اور حضرت علی کو مرحمت فرمادی و مرقعات اور حضور انور کے تمام وعدے و قرض حضرت صدیق اکبر نے ادا کیے۔ وہ خود روایت میں  
آتا ہے کہ مقرر قرض میت کی روح ادا سے قرض سے پہلے چھٹی رہتی ہے یہ اس صورت میں ہے کہ میت نے بلا ضرورت قرض لیا ہو یا ناجائز کام کے لیے یا اس کی  
نیت ادا کی نہ ہو لہٰذا اس حدیث پر کوئی اعتراض نہیں۔ ایک صاع ساڑھے چار سیر کا ہوتا ہے۔ تو کھل دھا سیر ہوئے یعنی تین می چندہ سیر تھے۔ حضور علیہ السلام کے نزدیک اس حدیث  
کے معنی یہ ہیں کہ مالک یعنی مقروض اپنی گروی چیز کا خرچہ برداشت کرے اور اس سے نفع حاصل کر سکتا ہے۔ لہٰذا اگر گروی بیس یا گھوڑے کا خرچہ مالک یعنی مقروض دے گا۔  
اور دودھ یا سواری کا حق بھی مقروض ہی کو ہو گا۔ اس صورت میں حدیث ظاہر ہے اگر یہ مطلب ہو کہ قرض خواہ گروی پر خرچ کرے۔ اور اس کے دودھ سواری سے فائدہ  
اٹھائے تو حدیث دیکھو یہ حدیث منسوخ ہے کہ جو قرض نفع کا ذریعہ ہو وہ حرام ہے امام احمد و اسحاق اس حدیث کی بنا پر فرماتے ہیں کہ قرض خواہ دین۔ نفع بھی اٹھائے۔  
اس پر خرچ بھی کرے۔ وہ بھی صرف سواری و دودھ کی اجازت دیتے ہیں۔ باقی منافع حاصل کرنا ان کے ہاں بھی حرام ہے مگر ان کا یہ قول ضعیف بھی ہے اور جمهور علماء اور  
احادیث دیکھو کہ مخالف ہیں۔ کیونکہ ان کے ہاں بھی اگر مریوں غلام قرض خواہ کے قبضہ میں فوت ہو جائے تو اس کا کفن و دفن مالک پر ہے نہ کہ قرض خواہ پر۔



لے اگر ضرورتاً اس گروی کا دودھ دینا استعمال کرے۔ تو غریبوں کے دوا دار اگر ضرورتاً اس کی یہ چیزیں نہ دے، تو رب کی آمدنی سے اس کے یہ خرچ پونے کیے جائیں مگر آد فی بیج رہے تو وہ ضرورتاً اس کے پاس لانا ہے جو دارقرض کے وقت دی جائے۔ اور اگر خرچ نہ دے جائے تو قرض میں شمار ہوگا جب ضرورت قرض اور یہ خرچ ادا کر لیا تب ایسی چیزیں ہیں گے کہ لا یفیلق باب افعال کا مصادر معروض ہے۔ پہلا ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی چیز کا گروی نہ دینا مگر وہ مالک معروض سے دیا، نہیں بلکہ اس میں کو اس مضمون کے استعمال کا حق ہے کہ میں گروی چیز کے منافع ملک کے ہوں گے اور اس کے تمام مصادر ملک ہی پر ہوں گے وہ مضمون ضرورتاً اس کے پاس بطور امانت مقبوض رہیگا یہ حدیث گذشتہ حدیث کی شرح ہے کہ ملک میں مضمون کے نفع حاصل کر لیا اور اس پر ہی اس کے خرچے ہو گئے۔ مضمون یعنی ضرورتاً اس کو نفع لینے کا حق ہے نہ اس پر خرچ یہ ہی مجموعہ اصطلاحات کا ہے کہ حدیث اور یہ حدیث اس کی تفسیر ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ رب پر ضرورتاً اس کا قبضہ نہ ضروری ہے مگر قبضہ کا دوام ضروری نہیں ملک کچھ دیر کے لیے ضرورتاً سے مضمون لے سکتا ہے کہ بغیر اس سے نفع کیلئے تھا مثلاً گھروں معروض اور اس کے فاعل ام شافعی میں جو کہتا ہے کہ مضمون ہذا ورنہ نائب فاعل مطلب یہ ہے کہ مصابیح میں تو مرسل مردی ہے اور ام شافعی نے مسلسل اسناد سے بھی روایت فرمائی عن سعید بن مسیب عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ یعنی شرح احکام میں ہمارے دن ضروری ہے، تو مکہ والوں کا وزن معتبر کر وہ لوگ عموماً تاجر ہیں، انھیں دن ذات وزن سے کام لیتا ہے اور جہاں تا پ ضروری ہے، تو دینہ والوں کے تا پ کا اعتبار ہے کہ یہ لوگ عموماً کاشتکار ہیں، انھیں تا پ کا کام لیتا ہے دیکھو کو وہ چاندی مٹونے کے وزن پہنے اور وزن سے جے تو اس میں گدالوں کا وزن اور فطروں تا پ کا اعتبار ہے تو دینہ والوں کا تا پ مٹونے کا ہے یہ کہان و چیزوں سے مراد تا پ قول، جیسا کہ ترجمہ ہے کہ ہر جہاں بعض شافعی نے ان دو سے مراد غزوہ جہاد کیا مگر یہ خلاف ہے ہر حدیث اس میں نہ لانی جاتی ولغات

قَبْلَكُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ۚ الْفَصْلُ الثَّالِثُ ۚ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَلَا يَضُرُّهُ إِلَى غَيْرِهِ قَبْلَ أَنْ يَقْبِضَهُ  
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ ۚ بَابُ الْإِحْتِكَارِ ۚ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ ۚ عَنْ مَعْبَرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْتَكَرَ مَوْخَا طِيٍّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ۚ وَسَنَدُ كُرْحَيْشَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُ كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ فِي بَابِ الْغَنَى ۚ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ۚ الْفَصْلُ الثَّانِي ۚ عَنْ  
 عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْجَائِلِ مَرْزُوقٌ وَالْمَحْتَكِرُ مَلْعُونٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

ہیں ملے (ترمذی) ۴ تیسری فصل ۴ روایت ہے حضرت ابو سعید خدری سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے کہ جو کسی چیز کو بیع مسلم سے خریدے تو اسے قبضہ سے پہلے دوسرے کو نہ دے گا (ابوداؤد، ابن ماجہ)  
 غدر روکنے کا باب ۴ ۴ پہلی فصل ۴ روایت ہے حضرت عمر سے کہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جو غدر روکے وہ خطا کر رہے ہے (مسلم) اور ہم حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث  
 کہ بنی نضیر کے مال کا الا انشاء اللہ تعالیٰ باب الغنی میں ذکر کریں گے ۴ دوسری فصل ۴ روایت ہے حضرت  
 عمر سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں غدر غیوالا روزی دیا جائے گا روکنے والا لعنتی ہے (ماجر)

لہ ان امتوں سے مراد حضرت شیب علیہ السلام کی امت ہے جو قول و باپ میں جلائی کرتے تھے کہ جیسے تھے زیادہ دیتے تھے کم کہیں گے وہ امت بھی جماعت تھی ۴ اسے  
 انہیں ام جمع فرمایا گیا ہے یہ کلمہ اس قاعدہ کی بنا ہے کہ کسی چیز کی فروخت قبضہ سے پہلے جائز نہیں، فقہ کے مراد قبضہ، متقل کرنا ہے یعنی بیع مسلم میں خریدار مسلم یا غیر مسلم  
 چیز کو قبضہ سے پہلے دوسرے کی طرف منتقل نہیں کر سکتا نہ بیع سے دہیر یا صدقہ ہے، مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ بیع مسلم میں خریدار کسی اور چیز سے تبادلہ نہیں کر سکتا مثلاً بیع سے  
 کدو خریدے تھے اور قبضہ سے پہلے جو سے تبادلہ کر دے یہ ناجائز ہے ۴ احکام کے بارے میں علم و بصیرت ضرورت میں انسان یا جانور کی غذاؤں کا ذخیرہ کرنا  
 اشکار کہلاتا ہے، نگلی کے زمانہ میں اشکار ناجائز ہے، زانی میں جائز یعنی اگر انسان یا جانور کو ضرورت ہے، بازار میں یہ چیزیں عتی نہیں مگر یہ ظالم اور زیادہ منکافی  
 کے اشکار میں اشیا ضرورت کا ذخیرہ کیے جاسکتے ہیں، یہ خرم ہے، مانعت کی تمام مہیوں میں اشکار سے بھی مراد ہے، مطلقاً ذخیرہ کرنا حرام نہیں اور نہ مسلمان غلبہ ہو  
 ذخیرہ کی تجارت نہ کر سکیں گے، اشکار و مرقعات ۴ آپ عمر ابن عبداللہ صحابی ہیں، قریشی عدوی ہیں، قدیم الاسلام ہیں، پہلے حبشہ کی جانب ہجرت کی، پھر وہاں سے مدینہ  
 طیبہ کی طرف، وہی عمر گداری، مال کے علاوہ ہتھیار، تابین، تیغ، تاجین کا نام ہے، جن میں عمر ابن راشد بہت مشہور ہیں، ظاہر ہے کہ یہاں عمر صحابی مراد ہیں، اور  
 حدیث متقل ہے، اور ہو سکتا ہے کہ عمر تا بھی مراد ہوں اور حدیث مرسل جو اشعار ۴ یعنی گنگا رام کا کہتے ہیں حدیث کی بنا پر فرمایا کہ مطلقاً مال کا ذخیرہ کرنا ناجائز  
 ہے، مال غذا کی قسم کا ہو یا اور باقی جہور رائے کے ہاں صرف غذاؤں کا روکنا منع ہے وہ بھی صرف نگلی کے زمانہ میں، اگر اس کے روکنے سے بازار پر کوئی اثر نہیں پڑتا اور چیز عموماً  
 مل ہی رہی ہے تو کیا کر سکتا ہے، مرقعات ۴ یعنی جو تاجر باہر سے شہر میں غلات لائے ہیں کی وجہ سے یہاں کا قسط اودھو ہوا ہے، اللہ اسے روزی دے، اور سچے غلات

وَالنَّازِئِي: وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ غَلَا السَّعْرُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ سَعَزَلْنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسْعِدُ الْقَائِمُ الْبَاسِطُ الرَّازِقُ وَإِنِّي لَا رَجُؤَ أَنْ أَتُفَكَّرَ رَبِّي وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ يَطْلُبُنِي بِمُظْلَمَةٍ بَدَأَ بِهَا وَلَا قَالَ رَوَاهُ الْبُزْجَانِيُّ وَأَكْبَرُ دَاوُدَ وَابْنُ قُاجَةَ وَالنَّازِئِي: الْفَصْلُ الثَّلَاثُ: بِعَيْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ سَمِعْتُ

(دارمی) یہ روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھادو پڑھتے تھے تو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ بھادو پڑھنا بدیہی ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بھادو مقرر فرماؤ لا اللہ ہے وہ ہی تنگی و فراخی فرماتا اور روزی رساں ہے کہ میری آزدی ہے کہ اپنے رب سے اس طرح ملوں کہ تم میں سے کوئی مجھ سے نعمتی یا مالی ظلم کا مقابلہ نہ کر سکے (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی، ابویسری، فصل: روایت ہے حضرت عمر بن خطاب سے فرماتے ہیں میں نے

کو دنیاوی وکے قسط پیدا کر دے اس پر نہ کی ہٹکار ہو، اور ہو سکتا ہے کہ میری جو معنی غلہ لائے واسے کو کرکٹیں میں کی اور وغیرہ والا معنی ہی مرے گا۔

یعنی دن بدن گرانی بڑھتی جا رہی ہے آپ ہر چیز پر کنٹرول (CONTROL) فرماتے ہوئے ہمارے مقرر فرما دیں کہ کوئی شخص اس سے زیادہ ہمارے پر فروخت نہ کرے تاکہ خریداروں کو آسانی ہو، جیسا کہ آج کل حکومتیں کرتی رہتی ہیں مثلاً میں ہمارا کار کا تاجروں کی گرانی و درجائی رب کی طرف سے ہے یہ قدرتی چیز ہے جو انسان کی تدبیر سے دفع نہیں ہو سکتی اس کے لیے سب سے مانیں مانگو کہ وہ ہم سے ارزانی کیجے، انجان اس کی کیا پکار فرماں ہے تجربہ شاد ہے کہ کنٹرول (CONTROL) سے ارزانی نہیں ہوتی گرانی بڑھ جاتی ہے کہ پھر تا جریک (BLACK) سے دو گنی گنی قیمت پر فروخت کرتے ہیں بلکہ کبھی چیز ناپید ہو جاتی ہے جیسا کہ چرخ کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے رد فرما دیا جو وہ مفید کب ہو سکتی ہے مثلاً معنی میری وفات اس حال میں ہو یا قیامت میں اس طرح انھوں نے کسی بندہ کا مجھ پر کوئی حق نہ ہو، ورنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو رب سے اتنے قریب ہیں اور اسے ایسے ملے ہوئے ہیں کہ جو ان سے مل جائے وہ رب سے مل جاتا ہے، رب فرماتا ہے کہ اگر مجرم آپ کے دروازہ پر آ کر استغفار کرے تو رب کو پائیں گے حضرت حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں، شعرو

هَمَّ إِلَهُ النَّبِيِّ بِاسْمِهِ ۖ إِذْ قَالَ فِي الْخَمْسِ الْمَوْزُونِ أَشْهَدُ

یعنی رب نے توان کے نام کو اپنے نام کے ساتھ اذان و کھرو وغیرہ میں تلاپا ہے، ہم نے عرض کیا ہے، شعرو

وہ رب کے ہیں رب ان کلمے جو ان کا ہے وہ بیکار ہے ۖ بے گن کے جو رب سے ملا چاہے دیوانہ ہے سٹولی جیسے

بہر حال رب سے ملنے سے مراد وفات یا قیامت میں امتحان ہے، مثلاً معلوم ہو کہ چرخوں پر کنٹرول کرتا، ان کے ہمارے مقرر کر دینا تا جرموں پر بھی ظلم ہے اور خریداروں پر بھی، تا جرموں پر اس لیے کہ جب انہیں وہ چیز اس بھادو پڑتی نہیں تو وہ بھیجیں گے کیوں کہ اگر حکومت جبراً سستی کیو دے، تو یہ دوسرے کے مال میں ناحق نقصان ہے، اور اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ تاجر جو پاد چھوڑ دیں گے اور لوگ بھوکے مریں گے، جیسا کہ اب بھی مشاہدہ ہو رہا ہے، ہاں اگر حکومت خود تجارت کرے یا تاجروں کو مناسب بھادو پر مٹا کر دے، پھر فروخت کا بھادو مقرر کر دے، جس سے تاجروں کو نقصان نہ ہو اور چیز ناپید نہ ہو تو جائز ہو سکتا ہے اس کی تفصیل اسی جگہ لغات شرح مشکوٰۃ میں ملاحظہ فرمائیے، کچھ مقامات نے بھی اس پر روشنی ڈالی ہے، خریداروں پر اس لیے کہ جب



رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ احْتَكَزَ عَلَى السُّلَيْمِينَ طَعَامَهُمْ ضَرَبَهُ اللَّهُ بِأَجْدَاهِ وَالْأَفْلَاسِ رِوَاةُ ابْنِ مَاجَةَ وَالْبَيْهَقِيِّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَزَيْنٌ فِي كِتَابِهِ: وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ احْتَكَزَ طَعَامًا أَرْبَعِينَ يَوْمًا يُرِيدُ بِهِ الْغَلَاءَ فَقَدْ رَزَى مِنَ اللَّهِ وَرَزَى اللَّهُ مِنْهُ رِوَاةُ زَيْنٍ: وَعَنْ مَعَاذٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَنْسِلُ الْعَبْدُ الْمُحْكِمُ إِنْ أَرْخَصَ اللَّهُ الْأَسْعَارَ خَزَنَ وَإِنْ أَغْلَاهَا فَرَحَ رِوَاةُ الْبَيْهَقِيِّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَزَيْنٌ فِي كِتَابِهِ: وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رسول اللہ کو فرماتے سنا کہ جو مسلمانوں پر ان کی روزی دہندہ کے لئے اللہ سے کوڑھ اور غلے میں اسے لے  
داہن ماحجہ بیہقی شعب الایمان اور زین نے اپنی کتاب میں (روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے  
میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو چالیس دن غلہ روکے تھے کہ اس کے منگے ہونے کا انتظار کرے تھے تو وہ  
اللہ سے دور ہو گیا اور اللہ اس سے بیزار ہو گیا (شہ زین) روایت ہے حضرت معاذ سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا غلہ روکنے والا بندہ جنت برائے کہ اگر اللہ مجھ کو سست کرے تو بخیر و اگر مجھے کرے تو خیر (شہ  
بیہقی شعب الایمان اور زین) اپنی کتاب میں (روایت ہے حضرت ابو عامر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

ماجر کنز ول کی وجہ سے مال باہر سے لانا چھوڑ دیں گے تو خریدار مال کہاں سے حاصل کریں گے، شہر میں غلہ پڑھانے کا یا بیہر ایک: BLACK) ہو کر مال  
بہت ہی گراں مے کا جیسے آج دیکھا جا رہا ہے۔ لہذا ان کی روزی فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ فرمایا کہ اگر مطلقاً منوع ہے، مگر مسلمانوں پر احکام زیادہ ہر مسلمان کو تکلیف  
دینا دوسروں کو تکلیف دینے سے بدتر ہے، لہذا حق یہ ہے کہ یہ بلا خبر نہیں بلکہ بدعا ہے گویا تمہارے لئے فائدہ و خیر و کر کے لوگوں کو مٹوا دینے والا نبی کی  
بدعا کا مستحق ہے، اور اس کے برعکس مسلمانوں پر وسعت کرنے والا نبی کی دعا کا مستحق ہے، لہذا چالیس دن کا ذکر حد بدری کے لیے نہیں، تاکہ اس سے کم احکام جائز  
ہو، بلکہ مقصد یہ ہے کہ جو احکام کا عادی ہو جائے اس کی یہ سزا ہے، چالیس دن کوئی کام کرنے سے عادت پڑ جاتی ہے، اس لیے چالیس دن نماز، جماعت  
کی تکبیر اولی پانے کی پڑی نصیحت ہے، کہ اتنی مدت میں وہ جماعت کا عادی ہو جائے گا، لہذا ہر ایک احکام میں یہ ہی قید ہے کہ غلہ کی گزنی کے لیے اس کا ذخیرہ کرنا  
منوع ہے، وہ بھی جیکہ لوگ تنگی میں ہوں، اور یہ بہت زیادہ گزنی کا انتظار کرے کہ خوب فقع سے بیچے، لہذا یہ فرمان مالی شان انتہائی مضرب کا ہے، جو بادشاہ  
کی مفاہلت سے مل جانے اس کا مال کیا ہوتا ہے، جو چاہے اس کا مال لوٹ لے جو چاہے اس کا خون کرے جو چاہے اس کے زین و فرزند کو ہلاک کر دے، تو جو  
رب تعالیٰ کی امان و وعدہ سے محفل گیا اس کی بدعالی کا اندازہ نہیں ہو سکتا، لہذا یہ ایک جملہ بزرگ باعظاؤں کے لیے ہے، رب تعالیٰ عفو کار کے یہ حدیث احمد و حاکم نے  
کچھ فرق کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ سے روایت فرمائی، لہذا اس سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کی تکلیف پر غرض جو تاوان کی خوشی پر تارض ہونا، یعنی آدمیوں کا کام ہے،  
خوشی و غم میں مسلمانوں کے ساتھ رہنا چاہیے، غلہ کے ناجائز موبادلوں کا عام مال یہی ہے کہ گزنی میں کرکٹ کا دل میچہ جاتا ہے، گزنی کے لیے ہا ہا مل کرتے  
ہیں، اسٹے و فیغیر پڑھتے ہیں، لوگوں سے فدا کی دعا میں کرتے ہیں، خود بات، وقت پر ہر شہر ہو تو ان کے گھر صحت نام سچہ جاتی ہے،

وَسَلَّمَ قَالَ مَنِ اخْتَرَكَ طَعَامًا اَوْ بَعِيْنًا يَوْمًا ثُمَّ تَصَدَّقَ بِهِ لَمْ يَكُنْ لَهُ كَفَّارَةٌ رَوَاهُ رَزِيْنٌ  
 بَابُ الْاِفْلَاسِ وَالْاِنْتِظَارِ الْفَصْلُ الْاَوَّلُ عَنْ ابْنِ هُدَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى  
 اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَيُّمَا رَجُلٍ اَفْلَسَ فَاذْرَكَ رَجُلٌ مَالَهُ بِعَيْنِهِ فَلَهُوَ اَحَقُّ بِهِ مِنْ غَيْرِهِ  
 مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ ابْنِ سَعِيْدٍ قَالَ اُصِيبَ رَجُلٌ فِي عَمَلٍ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فِي ثَمَارٍ اِنْتَاغَهَا فَكَلَّمَ كُنِيْنَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقُوا عَلَيَّ فَتَصَدَّقَ  
 النَّاسُ عَلَيَّ فَلَمْ يَبْلُغْ ذَلِكَ وَفَاءً دِيْنُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَزْرَمَاتِهِ

وہم نے فرمایا جو چالیس دن غلامی کے لئے چھ روئے سارا خیرات بھی کر دے تب بھی اس کا کفارہ نہ ہوگا کہ (رزین) باب  
 دیوالیہ کفر اور مہلت دینا مکہ پہلی فصل باب روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے کہ جو دیوالیہ ہو جائے کہ پھر کوئی شخص اپنا مال بیعہ اسی طرح جائے کہ خود دوسروں سے زیادہ حق دار اس کا یہ  
 ہی ہوگا کہ (اسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابو سعید سے فرماتے ہیں کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کچھ بھلوں میں  
 جو اس نے خریدے تھے گھاسے میں پڑ گیا تو اس پر بہت قرض ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس پر صدقہ کر دو  
 لوگوں اسے صدقہ دیا مگر صدقہ اس کے اواسٹے قرض تک نہ پہنچ سکا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے قرض خواہوں کو فرمایا جو پاؤ

لے چالیس دن فرمانے کی حکمتیں ابھی عرض کی جا چکیں ہو سکتا ہے کہ ہاں میں دن سے کم احتکار کرنے والے کا یہ حکم نہ ہوگا کہ اس کی طبیعت میں سخت نہ ہوگا  
 کہ یعنی اگر اس صدقہ کا ثواب پانے کا کہ یہ ثواب اس گناہ کا کفارہ نہ ہو سکے گا جو غلام رو گئے سے ہوا یہ حدیث ابن عمر کے حضرت معاذ سے کچھ نقلی فرق کیساتھ  
 روایت فرمائی کہ اناس نفس بھٹے پیہ کا مصدر ہے مجزہ سلب کی ہے لہذا اس کے معنی ہونے پید رہنا ہو سکتا ہے کہ مجزہ تفسیر کی ہو یعنی اس کے پاس  
 روپیہ اشرفیوں کی بجائے پیسے بن جانا یا پیسے رہ جانا، انتظار نظر سے بنا بیٹھے ڈھیل یا مہلت دینا بیٹھے مقررین کا دیوالیہ ہو جانا اور اس کو قرض خواہوں یا حکومت  
 کی طرف سے مہلت دینا کہ مال حاصل ہونے پر ادا کرے، اسی میں اس پر تقاضا ہو یہ حکم قرآن کریم سے ماہل ہوا فرماتا ہے، اِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُتِقْوْهُ  
 اِلٰى مُبْسَرَةٍ اِسْ مہلت دینے کا بڑا اجر و ثواب ہے، لہذا امام شافعی علیہ الرحمۃ کے ہاں میں عام ہے جس میں ساری قسم کے دیوالیہ داخل ہیں، مگر احسان کے ہاں  
 میں سے مراد وہ خریدار ہے جو تاجر سے ادا خرید کر لیا یا پھر دیوالیہ ہو گیا، اس فرق مطلب کی وجہ سے ان دونوں اماموں میں بڑا اختلاف ہے جیسا کہ آئندہ ذکر ہوگا کہ  
 جعینہ پانے سے مراد یہ ہے کہ نہ تو ذاتاً وہ مال دتا ہو نہ صفاتیاً، کہ نہ تو وہ چیز دیوالیہ نے خرچ کر کے فنا کر دی ہو نہ اسے وقت یا جیسا بیع کر دیا ہو یا اگر ایسا کر چکا ہے  
 تو اس کا یہ حکم نہیں، لہذا امام شافعی کے ہاں اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ اگر دیوالیہ کے پاس کسی کو اپنا مال مل جائے تو وہ اپنا مال لے لے دوسرے قرض خواہ اس میں شریک  
 نہ ہوں گے یہ مال کسی قسم کا بھی ہو، ہمارے احسان کے ہاں اس سے صرف یہ صورت مراد ہے کہ کسی شخص نے کسی سے کوئی چیز بشرط اختیار خریدی کہ خریدار بائع کو وقتاً جا نا ک  
 خریدار دیوالیہ ہو گیا تو بائع اپنا اختیار استعمال کر کے چیز واپس لے سکتا ہے اور اگر اس مال کی کچھ قیمت بھی لے چکا ہے، تو بقدر قیمت و منہ کر کے باقی چیز واپس لے سکتا  
 ہے، اس کے علاوہ اور کسی صورت میں یہ مال نہیں لے سکتا، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے یہ ہی فیصلہ فرمایا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی یہی منقول ہے

مذہبات الیہ اختلاف خیال میں ہے، لکن میں اس نے بہت باج و دلوں سے قرض چل خریدے، پھر با تو چل یکدم ادرال ہو گئے کہ ان کا بھاؤ بہت گر گیا یا چل خراب ہو گئے، دیوالیہ ہو گیا، ان کا قرض ادا نہ کر سکا، نہ اس کے مال کی قیمت سے یہ ان کا قرض ادا ہو سکتا تھا، دیوالیہ اسی کو کہتے ہیں کہ میں لوگوں نے اسے صدقات و خیرات میں مٹی لایا مکان دیئے، مگر قرض اتنا زیادہ تھا کہ اس کا مال اور یہ صدقات لکھ بھی ادا نہ ہو سکتا تھا، صدقہ کا یہ حکم استنباطی تھا، معلوم ہوا کہ دیوالیہ کو صدقہ دینا بہتر ہے، کسی مسلمان کی گردن چھوڑنا بہت نا پسند ہے، لکن یعنی مقروض کی تمام مالک تھمالی مال، جائیداد، مکانات و غیرہ جو کچھ اس کی ملک و قبضہ میں ہے، تم لوگ آپس میں بھدر حصہ تقسیم کر لو، اگر تمام مالک قرض کا نصف ہے، تو ہر قرض خواہ اپنا آدھا قرض وصول کرے، مگر قرض کا اتنا ہی ہے تو ہر قرض خواہ اپنا اتنا ہی قرض وصول کرے، سو حضرت امام اعظم کی دلیل ہے کہ کوئی شخص مقروض کے قبضہ سے کسی خاص چیز پر قبضہ نہیں کر سکتا بلکہ قرض خواہوں کے ساتھ بھدر حصہ وصول کر لیا، لکن میں اس وقت زیادہ نہ ملے گا اور ہم مقروض کو قید و بند کر سکتے ہیں، اسے مملت دو، جب اس کے ہاں مال ہو جائے گا تو وہ یہ مطلب نہیں کہ اب اتنا اقبیہ قرض ملے گا ہی میں، ہاں گایا یا معاف ہو گیا، ان خیال رہے کہ اس مقروض کو قید کر لیا یا جاسکتا ہے جس کے متعلق شبہ ہو کہ اس کے پاس مال تو ہے مگر چھپایا ہے پھر جب اس کی نادری معلوم ہو جائے تو اسے قید میں کیا جاسکتا، لکن لوگ کہتے ہیں کہ وہ لوگ مراد ہے جو مقروضوں سے تقاضا کرنے کو مقررتھا جیسا کہ عام تجارتی سبکداریوں پر لکھتے ہیں، قاضی کو بھی کہتے ہیں، لوگ وہ غلام کو بھی اس کے نفی معنی ہیں جو ان کے پاس ارا قرض معاف کرنے یا کچھ قرض یا مملت دیدے کہ عہدہ ہی تقاضا نہ کرے، معافی میں یہ سب کچھ داخل ہے، لکن اس کے سارے گناہ بخش دے اس سے چند مسئلے معلوم ہوتے ہیں، ایک یہ کہ غلام یا نوکر کو قرض وصول کرنے کا وکیل کر سکتے ہیں، دوسرے یہ کہ وکیل کو معافی یا نرمی کرنے کی امانت دے سکتے ہیں، تیسرے یہ کہ دعا میں جوع کے بیٹھے استدعا کرنا بہتر ہے کہ اس نے کیا تھا عتقا کہ اگر ایک کے حق میں دعا قبول ہو گئی تو مثلاً اللہ رب کے حق میں قبول ہو جائیگی، چوتھے یہ کہ گذشتہ دین کے حکام ہمارے بے ہی قابل مل میں جیکہ قرآن یا حدیث میں نقل ہے، دوسری ہرقات، پانچویں یہ کہ اپنے مقروض پر مہربانی کرنا اچھا ہے۔



يَقُولُ مَنْ أَنْظَرَ مَعْصِرًا أَوْ وَضَعَ عَنْهُ ابْحَاكَ اللَّهُ مِنْ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ  
 أَبِي الْيُسْرُقَانِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَنْظَرَ مَعْصِرًا أَوْ وَضَعَ عَنْهُ أَظْلَمَ  
 اللَّهُ فِي ظِلِّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي زَافِعٍ قَالَ اسْتَسْلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَكْرًا كَجَاءِئُهُ إِبِلٌ مِنْ الصَّدَقَةِ قَالَ أَبُو زَافِعٍ فَأَقْرَبَنِي لَنْ أَقْضِيَ الرَّجُلَ بَكْرَهُ فَقُلْتُ لَا أَجِدُ  
 إِلَّا جَمَلًا وَخَيْلًا رَأَيْتَا عِيًّا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ آيَاكَ فَإِنَّ خَيْرَ

فرمانے سا کہ جو تکدست کو مہلت دے یا معافی ملے تو اللہ اسے روز قیامت کی تکالیف سے نجات دے گا۔ اسلم یہ روایت ہے  
 حضرت ابوالیر سے کہ فرماتے ہیں میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سا کہ جو کسی تکدست کو مہلت یا معافی دے گا تو اللہ اسے  
 اپنے سایہ میں جگہ دے گا۔ (اسلم یہ روایت ہے حضرت ابو زافع سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جوان اونٹ  
 قرض لیا تھا پھر آپ کے پاس صدقہ کے اونٹ آئے ابو زافع کہتے ہیں مجھے حضورؐ نے فرمایا کہ دیکھ اس شخص نے قرض خواہ الاونٹ لے کر دوں میں نہیں عرض کیا  
 کہ میں تو اس کے اچھا سامانی دانت والا اونٹ ہی پارہ ہوں۔ ثعنب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے وہ ہی ہے دو کہ بہتسیرین شخص

ذریعہ ہے، لہٰذا گلوب کات کے پیش میں اس کے رخ سے کر بے کی معیہ یعنی تکلیف، محنت، مشقت، اس لفظ میں قیامت کی دھوپ، پیاس، گھبرائٹ، ملائگی  
 منی وغیرہ سب کچھ داخل ہے، لہٰذا قلی نفس تعین سے جائز ہے تاخیر کرنا، دیر لگانا، مہلت دینا، وضع سہرا یا قرض یا صل معاف کر دینا، اگر قرض خواہ کی طرف سے  
 کوئی قرض کو اس کی اجازت ہو تو وہ یہ کام کر سکتا ہے، خلاصہ یہ ہے کہ ہم میں رب تعالیٰ کے مقروض ہوں لہٰذا اپنے مقروضوں کو معافی یا اسمانی و رقم پرانہ سالی کرے گا۔  
 لہٰذا تکدست کی قید لگانے سے معلوم ہوا کہ مقروض جو فراخی ہو مگر نادہندہ ہو، اسے مہلت نہ دی جائے، وہ نہایت النفس ہے، اس سے وصول ہی کیا  
 جائے، لہٰذا خلاصہ یہ ہے کہ قیامت کی تکالیف سے بچنا یا ہو تو لوگوں کو مصائب سے بچاؤ لکھا تَدِينُ تَدَانُ، لہٰذا آپ کا نام کسب این بکریہ کنیت  
 ابوالیر القناری ہے یہ معیت عقبہ وغزوہ بدر میں شریک ہوئے، آپ ہی نے بدر کے دن حضرت عباس ابن عبد المطلب کو قید کر کے بارگاہ رسالت میں  
 پیش فرمایا ۵۵ھ میں مدینہ پاک میں وفات پائی وہاں ہی دفن ہوئے، انھیں ۵۵ھ مہلت و معافی میں فرق واضح ہے، مگر دونوں کی جزا و ثواب یکساں ہے،  
 ۵۵ھ اپنے سایہ سے مراد عرش اعظم کا سایہ ہے کہ قیامت میں صرف اسی کا سایہ ہو گا وہاں ہی دھوپ اور تپش سے امان ہوگی، مقروض پر آسانی کرنے والا اتمانی  
 میں اپنے گناہ یاد کر کے روتے والا، گناہ کرنے کے ارادہ پر رب کو یاد کر کے ہٹ جاتے والا وغیرہ اس کے سایہ میں ہوں گے، لہٰذا ظاہر یہ ہے کہ فقر و  
 پریشانی ات کرنے کو قرض لیا، ورنہ آپ صدقہ کے اونٹ سے امان فرماتے اور ہو سکتا ہے کہ اپنے لیے قرض لیا ہو پھر صدقہ کا اونٹ اپنی حبیب سے  
 خرید کر ادا قرض کر دیا اور وہ قیمت خیرات کر دی ہی ہو مگر جو جوان اونٹ کو کہتے ہیں، اسی لیے حضرت ابو بکر صدیق کو ابو بکر کہا جاتا ہے کہ آپ جوان اونٹ  
 پر سواری کرتے تھے، انھیں یا اس لیے کہ بکر کے معنی ہیں اول، چونکہ آپ ایمان صحابیت وغیرہ بہت کمالات میں اول رہے، لہٰذا آپ کو ابو بکر یعنی اولیت  
 دے کر کہا گیا ابو بکر یعنی والد، یہ حدیث امام شافعی و جمہور ائمہ کی دلیل ہے، کہ جوان کا قرض لینا جائز ہے ہمارے امام اعظم کے ہاں منع ہے، وہ اس حدیث کو  
 منسوخ فرماتے ہیں، لہٰذا اگر فقیر کے لیے قرض لیا عاتب تو اس کے معنی ظاہر ہیں اور اگر غریب کے لیے قرض لیا تھا تو مطلب وہ ہی ہے جو ابھی عرض کیا گیا

النَّاسِ أَحْسَنُهُمْ قَضَاءً رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا تَقَاطَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَغْطَلَهُ فَلَمْ أَصْحَابَهُ فَقَالَ دَعُوهُ فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا وَاشْتَرَاؤًا لَهُ بَعِيرًا فَأَعْطَوْهُ أَيَّاهُ قَالُوا لَا نَجِدُ إِلَّا أَفْضَلَ مِنْ سَنَدِهِ قَالَ إِشْتَرَوْاهُ فَأَعْطَوْهُ أَبَاهُ فَإِنْ خَيْرَكُمْ أَحْسَنَكُمْ قَضَاءً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَكَعْدَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وہ ہے جو قرض بھی طرح ادا کرے (مسلم) یہ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تقا طعہ کر لیا تو آپ پر سختی کی گئی کہ یہ کچھ کرنا چاہتا تو حضور نے فرمایا کہ اسے چھوڑ دو کہ حق دینے کا حق ہے لہذا اس کے لیے اونٹ خرید لیا وہ اسے دے دو صحابہ نے عرض کیا کہ تم تو اس کی عمر سے بہتر ہی باتیں فرمایا وہ ہی خرید لیا اور وہی اسے دے دو کہ تم میں بہترین وہ ہے جو قرض بھی طرح ادا کرے (مسلم بخاری) یہ روایت ہے ان ہی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

کہ صدقہ کے اونٹ کی قیمت فقیر کو دے دی اونٹ قرضخواہ کو عطا فرمایا جیسے آج ہم قرانی کی کمال کی قیمت غیرت کر دیتے ہیں اس صدقہ کی فروخت جائز ہے، شہ فقہی چھ برس کی عمر والا اونٹ جس کے رباعی دانت آگ گئے ہوں، رباعی دانت وہ میں ہو کیلوں کے برابر ہوتے ہیں۔

لہذا اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے، ایک یہ کہ اگر مقرض غیر شرط لگائے قرض سے کچھ زیادہ دے سے خواہ وصفت کی زیادتی ہو یا تعداد میں وہ سود نہیں سود وہ ہے جو قولاً یا عادتاً مشروط ہو امام مالک کے یہاں غیر مشروط زیادتی عدد میں حرام ہے، زیادتی وصف درست ہے، دوسرے یہ کہ قرضخواہ کو غوثہ لی سے قرض ادا کرے، خیال رہے کہ یہاں حضور انور نے اسلئے درجہ کا اونٹ قرضخواہ کو دیا اور اس کی قیمت اپنی طرف سے فقیر کو دی، لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ صدقہ کا مال اس طرح رعایت یا مروت کر کے دینا کیسے درست ہے، مثولی کو چاہیے کہ صدقہ کی بہتری کی تدبیر کرے، گو یا یہ اونٹ

حضور انور نے خود قرض لے کر ادا فرمایا پھر اس کی قیمت صدقہ میں دی و مرقات لکھتے ہیں کہ سنی کرنے والا قرضخواہ یا کوئی بیوی وغیرہ کافر ہو گا یا آدابہ توافقت بدوی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے احترام سے خبردار رہتے، وہ تو فقیر قرض میں بھی گفتگو میں بہت سختی کرتے تھے اور حضور انور تحمل فرماتے تھے، ورنہ

صبر کلام سے یہ سختی ناممکن ہے (لغات و مرقات) لکھ مار پیٹ یا سخت جواب یا بارگاہ عالی سے نکال دینا چاہا، لکھتے ہیں قرضخواہ کو حق ہے کہ اگر مقرض غنی ہو کہ مال مثولی کرے تو اس کے خلاف دعویٰ کر دے یا اسے ظالم خائن کہے یا کہے کہ تو نا دہند بہاد خود ہے خیال رہے کہ یہ قانون نا دہند مقرضوں کے لیے ہے جو حضور انور نے اس موقع پر بیان فرمایا، ورنہ حضور انور ان تمام مال مثول وغیرہ سے معصوم ہیں شہ یعنی جو اونٹ اس نے آپ کو قرض دیا تھا وہ کم عمر اور دبلا تھا اب بازار سے ایسے بڑے کم عمر اونٹ نہیں ملتے، اس سے اچھے موٹے رباعی ملدے ہیں، لہذا طبرانی، ابن حبان، امام بیہقی نے

حضرت زید بن اسلم سے روایت کی کہ میں یہود کے بڑے پادریوں میں سے تھا میں نے حضور انور میں تمام علامات نبوت تو دیکھ لی تھیں وہ کی آواز نکلتی کرنا چاہتا تھا ایک علم دوسرے سختی کے جواب میں نرمی، میں نے حضور انور کو کچھ مجبور سے ادا کر دیا اور وقت ادا سے دو دن قبل تقاضا کرنے کے لیے آگیا، آپ کی پادری کپڑے نہایت سختی سے بولا کہ میرا قرض دو، بنی عبد المطلب علو نا دہند ہوتے ہیں، جناب مکرار وق نے فرمایا کہ اگر اس آستانہ کا ادب مانع نہ ہوتا تو یہ تلوار میرے سر پر ہوتی، حضور انور نے فرمایا اسے عمر میری جو تا کہ تم مجھے قرض ادا کرنے کا مشورہ دیتے، تم نے انشا میرے حق پر سختی کی کہاؤں کا

قَالَ مُطَّلُ الْعَيْنِ ظَلَمَ فَإِذَا اتَّبَعَهُ أَحَدُكُمْ عَلَى صُلَىٰ فَلْيَتَّبِعْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ تَقَاعَضَ ابْنُ أَبِي حَدْرَدٍ دَيْنَالَهُ عَلَيْهِ فِي عَمْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَرْفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا حَتَّى سَمِعَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِهِمَا فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَشَفَ سَجْفَ خُجْرَتِهِ وَنَادَىٰ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ يَا كَعْبُ قَالَ لَتَيْتُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَشَارَ إِلَيْهِ أَنْ ضَرَعَ الشَّظْرَ مِنْ دَيْنِكَ قَالَ كَعْبٌ قَدْ تَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ثُمَّ فَأَقْضِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَمِ قَالَ كُنَّا

فرمایا عینی کا مال شول ظلم ہے لہ اور جب تم میں سے کسی کو فرض مٹنی ہو تو ایک بہانے تو خواہ قبول کر لے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت کعب ابن مالک سے کہ انہوں نے مسجد میں ابن ابی حدرد سے اپنے قرض کا تقاضا کیا تھے زمانہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں تو ان کی آوازیں کچھ اونچی ہو گئیں۔ جتنے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر سے سن لیں تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف تشریف لائے جتنے کہ اپنے حبسہ و شریف کچھ روئے اٹھایا اور حضرت کعب ابن مالک کو پکارا فرمایا اے کعب عرض کیا حضور حاضر ہوں آپ نے اپنے ہاتھ شریف سے اشارہ کیا کہ آدھا قرض معاف کر دو حضرت کعب نے کہا یا رسول اللہ میں نے کر دیا۔ فرمایا اٹھو اب ادا کر دو (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت سلمان الکوری سے فرماتے ہیں ہم

قرض ادا کر دیا اور میں صانع زیادہ مجبور ہیں دے دو اس سختی کے عوض جو تم نے اس پر کیا میں نے کہا اے عمر میں نبوت کی روئے علامتوں کا استعان کہہ دیا تھا میں نے دیکھا ہے میں نے پڑھا ہوں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ یہ تو قرض خواہ کا معاملہ ہے آستانہ عالیہ پر بھیک مانگنے والوں نے سختی سے مانگا ہے اور معذورانہ طور سے انہیں عطا نہیں بھی دی ہیں اور وہاں بھی عیساکہ بخاری ابو داؤد وغیرہ کی روایت میں ہے (مرقاۃ)

بلکہ میں میں معذور من کے پاس اس کے قرض کے لیے جیسے جو بھڑکے تو وہ ظالم ہے اسے قرض خواہ دلیل بھی کر سکتا ہے اور دلیل بھی بھجوا سکتا ہے یہ شخص معذور من گنہگار رہیں ہو گا کیونکہ ظالم گنہگار ہوتا ہے اس کے معاملہ کے معنی ہیں قرض دہانی ذمہ یعنی اپنا قرض دوسرے کے ذمہ ڈال دینا آئیے بابا افعال کا ماضی ماضی ہے یعنی ماضی بنایا مہانے، قرض یعنی معنی جس کی حسیب مال سے بھری ہو یہ امر مستحالی ہے یعنی اگر تمہارا معذور من تم سے کہے کہ میرا قرض غلام سے وصول کر لینا اور وہ غلام بھی قبول کرے تو بہتر ہے کہ اس معذور من کا بچھا چھوڑ دو اور اس معنی سے ہی وصول کر لیں تیس تو اپنے قرض سے عرض ہے کہ میں کا نام عبد اللہ ابن ابی حدرد ہے اکنیت ابو محمد بیت مدینہ اور غزوہ خیبر میں شریک تھے مسجد سے مراد غار مسجد ہے کہ داخل مسجد میں دنیاوی کلام ممنوع ہے بلکہ حضرت کہتے ہیں کہ ہاں کہہ سکتے ہیں قرض دہانوں نے کہا ہو گا کہ میرے پاس ابھی نہیں اس سے بھگا پیدا ہو گیا ہو گا عیساکہ عورتا تقاضے کے وقت ہوتا ہے کہ سہماں اللہ کیا نفیس فیصلہ ہے کہ قرضوں میں معینوں کا بھگا اٹھ فرمایا اس سے چند مسئلے ثابت ہوئے ایک یہ کہ قرض کی معافی کی صورت میں بقیہ قرض کی ادا فوراً منوری ہے دوسرے یہ کہ معذور مسجد میں قرض کا مطالبہ کرنا جائز ہے تیسرے یہ کہ معافی کی رعایت کی سفارش کرنا جائز ہے چوتھے یہ کہ قرض کے صلح کرنے والا فریقین کا لحاظ رکھے کہ کچھ اُسے دے گا کچھ اپنے پاس رکھے یہ کہ جائز سفارش قبول کر لینا بہتر ہے چھٹے یہ کہ اشارہ پر اصرار کر سکتے ہیں کہ کلام کے تقاضا ہے کہ معذور اللہ نے اسے قرض کا اشارہ فرمایا (مرقاۃ)



جَلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَتَى بِجَنَازَةٍ فَقَالُوا صَلِّ عَلَيْهِمَا فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ  
 دَيْنٌ قَالُوا لَا فَقَضَى عَلَيْهِمَا ثُمَّ أَتَى بِجَنَازَةٍ أُخْرَى فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ قِيلَ نَعَمْ فَقَالَ فَمَنْ  
 تَرَكَ شَيْئًا قَالُوا ثَلَاثَةٌ ذَنَابُهُ فَقَضَى عَلَيْهِمَا ثُمَّ أَتَى بِالثَّالِثَةِ فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ قَالُوا  
 ثَلَاثَةٌ ذَنَابُهُ فَقَالَ هَلْ تَرَكَ شَيْئًا قَالُوا لَا فَقَالَ صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ فَقَالَ أَبُو قَتَادَةَ صَلِّ  
 عَلَيْهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى دِينِهِ فَقَضَى عَلَيْهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھے کہ ایک جنازہ لایا گیا لوگوں نے عرض کیا اس پر نماز پڑھیں لے فرمایا کیا اس پر کچھ قرض ہے  
 لے عرض کیا نہیں آپ نے نماز پڑھ لی پھر دوسرا جنازہ لایا گیا فرمایا کیا اس پر کچھ قرض ہے عرض کیا ہاں فرمایا کیا کچھ مال چھوڑا  
 بھی ہے عرض کیا میں ان شرفیاں تو حضور کے پاس پر نماز پڑھ لی تھیں پھر دوسرا جنازہ لایا گیا فرمایا کیا اس پر کچھ قرض ہے عرض کیا  
 تین اشرفیاں فرمایا کیا اس نے کچھ مال چھوڑا بھی ہے عرض کیا نہیں لے فرمایا اپنے یاد رکھو کہ نماز پڑھو۔ ابوقتادہ نے عرض کیا  
 یا رسول اللہ آپ اس پر نماز پڑھیں اس کا قرض میرے ذمہ ہے کہ جس نے نماز پڑھی ہے اس پر نماز پڑھیں۔ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے وہ فرمایا  
 لے غالباً عرض کرنے والے اس میت کے والی وارث تھے یا اس کے دوست احباب اس زمانہ میں ہر شخص کی کوشش یہ ہوتی تھی کہ ہر ایسی میت پر جنازہ حضور  
 پر عرض ہاں یہ وہ دوسرے جنازے حضور کی بارگاہ میں لائے جاتے تھے لے قرض سے مراد ہندوں کا حق مالی ہے خواہ بڑی کامر ہو یا کسی کا تجارتی دکان  
 یا باغ کا یا ہوا اصد جسے دست گرداں کہتے ہیں لے غالباً حضور انور کو کشت امام یاموسی سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ اس پر قرض تین دینار یا اس سے بھی کم  
 ہے اس لیے آپ نے اس جواب پر نماز پڑھ لی اور اگر قرض اس سے زائد ہو تا تو آپ نماز پڑھتے جیسے گناہ گار معنوں سے ظاہر ہو رہا ہے ولغات و مرقات  
 لے شاید یہ تین جنازے ایک ہی دن ایک ہی مجلس میں کچھ فاصلہ پر لائے گئے اور ہو سکتا ہے کہ مختلف دنوں کے واقعات ہوں مگر پہلا احتمال زیادہ ہو گا  
 لے اس واقعہ سے چند مسائل معلوم ہوئے ایک یہ کہ نماز جنازہ قرض کفایہ ہے کہ بعض کے ادا کرنے سے ادا ہو جاتی ہے اور دوسرے یہ کہ گناہ یا بڑی برائی  
 روکنے کے لیے عالم دین یا شیخ وقت گناہ پر جو جنازہ پڑھنے سے انکار کر سکتا ہے تاکہ لوگ عبرت پکڑیں اور یہ دس بھوڑ دیں انصاف مدینہ قرض لینے  
 کے بہت عادی تھے ان کے مکانات جہانیا دیں سامان بیہود کے ہاں گوی تھے معمولی باتوں پر قرض لے لیا کرتے تھے اس بڑی رسم کو مٹانے کے  
 لیے حضور نے مقرر فرمایا کہ یہ سختی فرمائی پھر حسب یہ آیت کریمہ اَتَتْهُمُ اُولٰٓئِیْ بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَلْقَسْبِہُمْ قَوْمٌ کَاذِبٌ اَعْلَانِ فَرَادِیَا کہ اب  
 جو فوت ہوا کرے گا تو اس کا مال اس کے وارثوں کے لیے ہو گا اور اس کا قرض یا اس کے قریب بچوں کی پرورش میرے ذمہ ہو گی حق تو یہ ہے  
 کہ اب بھی میں اور ہمارے بچوں کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہی پال رہے ہیں جیسے قرآنی زمان اُولٰٓئِی بِالْمُؤْمِنِیْنَ سارے مسلمانوں کو شامل ہے ایسے  
 ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش سب مسلمانوں کو شامل ہے تیسرے یہ کہ میت کی طرف سے ضامن بننا جائز ہے اکثر علماء کا یہی قول ہے امام اعظم کے  
 ہاں یہ ضمان جائز نہیں اور فرماتے ہیں کہ یہ ضمانت نہ تھی بلکہ وعدہ ادا تھا ضمانت اور وعدہ ادا میں بڑا فرق ہے امام صاحب کے ہاں اگر میت مال چھوڑے  
 تو اس کی تقسیم میراث یا ادا لے قرض کی ذمہ داری جائز ہے واز لغات و مرقات خیال رہے کہ صاحبین کے ہاں میت کی ضمانت

مسئلہ علیہ وسلم سے راوی فرمایا جو لوگوں کے مل کر قرضے جس کے ادا کرنے کا بھرتہ ارادہ رکھے لے تو اللہ اس سے ادا کراپی دیتا ہے اور جو اس کے برباد کرنے کا ارادہ کرے تو اللہ اس پر بربادی ڈال ہے لے روایت ہے حضرت ابو قتادہ سے فرماتے ہیں ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ فرمائیے اگر میں اللہ کی راہ میں ممبر کر کے ادا طلب کر کے مجھے ہتھے نہیں بلکہ آگے بڑھتا ہوں تو کیا اللہ میری غلطی میں مشا دیکھتا ہے رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں جب وہ شخص چل دیا تو اسے پکارا اور فرمایا ہاں قرض کے سوا حضرت جبرائیل نے یوں ہی کہا ہے ﴿مسلم﴾ روایت ہے حضرت عبد اللہ ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

اسی حدیث کی تباہ کاریاں ہے۔ فتوے قبولی صاحبین پر ہے۔

سلفہ اور طالبہ ہے کہ ایسا آدمی بغیر ضرورت قرض سے گا ہی نہیں، اور نہ تا جائزہ کامل کے لیے قرض سے گا، اب کا نوت رکھنے والا قرض سے ہی لامکان بچتا ہے۔  
 تھکے یعنی جس کی نیت قرض لینے وقت ہی اوگرنے کی نہ ہو، پہلے ہی سے مل مارنے کا ارادہ ہوا ایسا آدمی بے ضرورت ہی قرض سے لیتا ہے اور ناجائز طور پر بھی ا  
 غرض کہ یہ حدیث بہت سی ہلا تیل پٹرشل ہے اور تجربہ سے ثابت کہ نیک آدمی کا قرض ادا ہو ہی جاتا ہے، خواہ نہ عمل میں خود لگا کرے یا بعد موت اُس کے وارث  
 ادا کریں جیسا کہ حضرت ابو بکر صدیق نے حضور انور کی وفات کے بعد حضور کا قرض ادا کیا، نیزہ چھوڑائی، باگر یہ بھی نہ ہو تو روز قیامت رب تعالیٰ ایسے مقروض کا قرض  
 اُس کے قرض خواہ سے معاف کر دیا گا قرض خواہ کو قرض کے عوض جنت کی نعمتیں بخش دیگا، ہر حال حدیث واضح ہے، اس پر یہ اعتراض نہیں کہ حضور انور پر قرض کیوں  
 رو گیا تھا وہ رب نے کیوں ادا کر دیا، اگر حضرت صدیق کا ادا کرنا رب تعالیٰ کی طرف سے تھا اور نہ یہ اعتراض ہے کہ بعض مقروضوں کے قرض قیامت میں رب تعالیٰ  
 ادا یا معاف کر دیا جیسا کہ احادیث میں ہے، سچے معنی میں بحالت عبادہ صابر بھی، فلول بہادر بھی، غازی بھی اور آخر میں شہید بھی کیا تھی معاف ہو جہنم پر میرے گناہ معاف  
 ہوں گے یا نہیں، بلکہ یعنی ہاں تیرے سداے اگلے کچلے مغیرہ کیسہ و گناہ معاف ہوں گے اُس سے معلوم ہوا کہ غازی شہید تمام گناہوں سے پاک صاف ہو جاتا ہے، یعنی  
 اُسے شخص میرے فرمان کا مطلب غلط سمجھنا، تمام مفادات سمجھنا، معاف ہوں گے، نہ کہ حقوق خصوصاً حقوق العباد وہ تو ادا کرنے سے ہی معاف ہوں گے، مجھے  
 میرا اہل میں نے اسی کو بڑائی کہ مجھے سبھاؤں کو تویر کا م غلط سمجھے فقیر کی اس طرح سے بہت سوالات اٹھ گئے نہ یہ اعتراض پڑ سکتا ہے کہ قرض گناہوں میں داخل  
 ہی نہ تھا قرض تو حضور نے ہی یا یہ پچاس کے استغاثہ فرس کیا نہوت حق شیعہ کہ حضور کو تبلیغ گناہ تھا، اس لیے میرا امین نے تبلیغ نہ کیا، کسکا یا، اندیہ کہ حضور انور نے  
 پہلے اُسے مسئلہ غلط کیوں بتایا، تبلیغ میں غلطی تو شان نبوت کے خلاف، وظیفہ و حیو و خیال سب کے ممال نفس قرض کی معافی کا ذکر ہے، جو جہاد و شہادت سے بھی میں ہوں یا  
 حج کے بیان میں قرض میں اٹل شول، مجھو لے وعدے وقت پڑاؤں کے حوالہ ہے، مجھے بخشش کا وعدہ فرمایا کہ عمامی کے قرض میں معاف ہو جاتے ہیں، یعنی قرض کے گناہ معاف



شہید کے سارے گناہ بخش دیئے جلتے ہیں سوائے قرض کے (مسلم) یہ روایت ہے حضرت ابوہریرہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی وفات یافتہ شخص لیا جاتا جس پر قرض ہو تا تو آپ پوچھتے تھے کیا اس نے ادائے قرض کیلئے کچھ چھوڑا ہے پھر اگر خبر دی جاتی کہ اس نے ادائے قرض کیلئے کچھ چھوڑا ہے تو نماز پڑھ لیتے تھے ورنہ مسلمانوں سے فرماتے کہ اپنے باپ پر نماز پڑھ لو لے کہ جب اللہ نے آپ پر کتابیں فرمائیں تو کھڑے ہو کر فرمایا میں مسلمانوں کا ان کا جانوں سے زیادہ ولی ہوں لے تو جو مسلمان فوت ہو قرض چھوڑے تو اس کی ادا میرے ذمہ ہے اور جو مال چھوڑے تو اس کے ورثہوں کے لیے ہے (مسلم بخاری) یہ دوسری فصل ہے روایت ہے

موسما ہے لہذا احادیث میں تعارض نہیں، اس سے معلوم ہوا کہ میرزا امین نے قرآن کے علاوہ اور بھی چیزیں قائل فرمائی ہیں۔

[illegible]



خَلَدَهُ الذُّرْقَى قَالَ جِئْنَا أَبَاهُ زَيْدَةَ فِي صَاحِبٍ لَنَا قَدْ أَفْلَسَ فَقَالَ هَذَا الَّذِي قَضَى فِيهِ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْمَانًا رَجُلٌ نَاتٍ أَوْ أَفْلَسَ فَصَاحِبُ الْمَتَابَةِ أَحَقُّ بِمَتَابَةٍ  
إِذَا وَجَدَهُ بِعَيْنِهِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَابْنُ مُكْتَجَةٍ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مَعْلُوقَةٌ بِدَيْنِهِ حَتَّى يَقْضَى عَنْهُ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَابْنُ مُكْتَجَةٍ وَابْنُ  
وَابْنُ قَاجَةَ وَالْأَزْمَعِيُّ وَعَنْ الْبَزَّازِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو خلدہ ذرقی سے لے فرماتے ہیں ہم حضرت ابو ہریرہ کے پاس اپنے ایک دیوالیہ ساتھی کے متعلق گئے تھے تو فرمایا کہ یہ وہ واقعہ ہے  
جس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ جو شخص دیوالیہ ہو کر فوت ہوا گئے تھے تو انہیں سامان والا اپنے سامان کا زیادہ  
حق دار ہے جب کہ عینہ وہ ہی پائے گئے (شافعی، ابن ماجہ، ابی داؤد) حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے مومن کی جان اپنے قرض میں متعلق رہی ہے جسے حتیٰ کہ اس کا قرض ادا کر دیا جائے گئے (شافعی، احمد، ترمذی، ابن ماجہ  
دارمی) ابی داؤد سے حضرت براء بن عازب سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

پتہ لگا کر جس طرح قلعہ کے کارب سے جہاں اس طرح قلعہ مندر سے ہے یعنی دینی ایمانی اعمال وغیرہ اس کو صاحبِ دوق ہی سمجھ سکتا ہے۔

لے آپ کا نام خلدہ ابن دینار ہے ابو خلدہ کنیت، قبیلہ عامر ابن ذریق سے ہیں جو بنی قریظہ کا ایک غافلان ہے روٹی گئی کرتے تھے، ان میں ہیں ثقہ ہیں حضرت انس  
ابو الداعیہ خواہد حسن بصری سے روایات کرتے ہیں ان سے وکیع وغیرہ نے روایات ہیں بدمرقات، اشعث لغات، لے جن پر قرض بہت ہو گیا تھا ادا کی کوئی صورت  
نہ تھی، ان کے پاس کچھ ایسے خریدے ہوئے مال میں تھے جن کی قیمت ادا نہ ہوئی تھی، ہم نے حضرت ابو ہریرہ سے دیوالیہ کے مسائل پوچھے تھے فوت  
ہو جانے کا ذکر اس لیے فرمایا کہ اب اس سے قرض وصول ہونے کی کوئی صورت نہیں رہتی نہ ملک میں تو یہ یہی کہ آئندہ کا کر دے گا، لے اس کی بحث باہل لاس  
کے شروع میں گزرتی، لاس سے مراد یا تو امانت کی چیزیں ہیں یا وہ چیزیں جو دیوالیہ نے دیکھ کر نکلنے سے پہلے خریدیں یا عیال بائع کو تھا، وہ دیوالیہ ہونے پر اپنے عیال کا  
حق استعمال کر سکتا ہے مگر جو چیز فروخت کر چکا ہے اس کی قیمت میں دوسرے قرضوں اموال کے برابر ہوگا کہ اسے بقدر قرض وصول ہوگا، لے یا تو فی الحال جنت میں  
داخل ہونے یا نیکوں کے ساتھ ہونے یا دجالت حاصل کرنے سے روکی جاتی ہے، ادا نہ کرنے کی منظر رفتی ہے یا قیامت میں قرض کی ادائیگی جنت میں جانے  
سے روکی جائے گی جب تک کہ قرض کی معافی یا کوئی اور صورت نہ ہو جائے، کتنی ہی صالح نیک بوجہت میں داخل نہ ہو سکے گی، لے یہاں مرقات نے فرمایا کہ اس  
قرض سے وہ قرض مراد ہے جو انسان بغیر ضرورت کے لے لے اور ادا نہ کرنے میں تاخیر مال مثالی کہے اور مرتے وقت ادا کے لیے مال نہ چھوڑے اگر ان تین  
شرطوں میں سے ایک شرط بھی نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے امید ہے کہ اسے محسوس نہ کرے گا، یہاں دوسری احادیث میں ہے چنانچہ ابن ماجہ میں ہے کہ  
قیامت میں قرض کو مقرر قرض سے قصاص دلوایا جائے گا سوائے تین مقروضوں کے ایک وہ جو جہاد وغیرہ دینی ضروریات کے لیے قرض لے دوسرے  
وہ جس کے ہاں بے گن مہیت نہ ہو اس کے گن دین کے لیے قرض لے، تیسرے وہ جو اپنے دین پر خطرہ محسوس کرے اور نکاح کے ضروری  
وہاں خرچ کے لیے قرض لے، ان کے قرض دین تعالیٰ قرضوں میں سے معاف کر دے گا، وہ حدیث اس حدیث کی شرح بدمرقات

صَاحِبِ الدِّينِ فَاسْأَرْبَدَيْنِيهِ يَشْكُو إِلَى رَبِّهِ الْوَحْدَةَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ فِي تَنْزِيهِ السُّنَنِ وَرَوَاهُ  
 أَنَّ مَعَاذُكَ كَانَ يَدَّ أَنْ فَأَتَى عُرْمَاءُ وَهُوَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَاعَ النَّبِيُّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكَ كُلِّ فِي دِينِهِ حَتَّى نَفَاةً مَعَاذَ يُغَيِّرُ شَيْءَ مُرْسَلٍ هَذَا الْفُظُّ الْمَضَارِ بِبَيْعٍ وَ  
 لَحْرَاجِدًا فِي الْأُصُولِ لَا فِي الْمُنْتَقَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ مَعَاذُ  
 بْنُ جَبَلٍ شَاكِيًا سَخِيًّا وَكَانَ لَا يُنْسِكُ شَيْئًا فَلَمْ يُزَلْ يَدَّ أَنْ حَتَّى أُغْدِقَ مَا لَكَ كُلِّ فِي

قیامت کے دن مقرر ہوا ہے کہ جس نے قرض میں گرفتار ہے گا اسے حکم ہے کہ اپنے رب سے تنہائی کی شکایت کرے گا (قرآن سنو اور مروی ہے کہ حضرت معاذ قرض ہو جانے سے اسے اس کے قرض خواہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے قرض میں ان کا سارا مال بیع دیا جسے کہ حضرت معاذ غلام یا بچہ اٹھ گئے یہ یہ مصایح کے لفظ میں اسے میں نے منقہ کے سوا کسی اصول کی کتاب میں نہ پایا ہے وہاں عبد الرحمن بن کعب ابن مالک سے روایت کی فرمایا حضرت معاذ ابن جبل مئی جوان تھے کچھ بچے تھے وہ قرض لیتے رہے تھے حتیٰ کہ ان کا سارا مال قرض میں ڈوب گیا

لے کر اپنے دوست و احباب سے ملے دیکھا کہ کیا ہائے گا اس کے سارے ایک اسباب جنت میں پہنچ جائیں گے مگر یہ نہ جائے گا اگر یہ کتاب ہی ایک و صاب ہو سب تعالیٰ سے اپنی تنہائی اور جنت میں نہ پہنچ سکے کی فریاد کرے گا، شہور چھانے گا یہ تنہائی و تاخیر اور میدان قوشی و صوب و پیش میں کھڑا رہنا ہی اہمیت ہوگی تھ کسی تنہا کو نہ پائے گا جو اس کا قرض ادا کرے، صرف یہ ہی صورت ادا ہے قرض کی ہوگی کہ کذب تعالیٰ اس مقررہ کی نیکیاں قرض خواہ کو قرض کے عوض سے اُن سے معاف کرے، تھ حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ کے مقررہ ہوتے رہنے کی وجہ تھی کہ آپ سنی بہت تھے قرض لے کر بھی خیرات و صدقات دیتے رہتے تھے، تھ کہ ہمارا قرض ادا کیا جائے، معلوم ہوا کہ قرض خواہوں کا کچھری میں مقررہ پر دعوے کرنا حاکم سے فرما دے کہ نادرست ہے، اس کی اصل یہ ہی حدیث ہے، یہ حدیث مختصر ہے، اولاً حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو قرض ادا کرنے کا حکم دیا، انہوں نے عرض کیا کہ میرے پاس روپیہ بالکل نہیں، پھر اُن کے ہاتھ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا مال بیع فرمایا یا فروخت کر دیا، اب بھی اس پر ہی عمل ہے، ہاں اگر مقررہ نہ ہو تو اسے قرض کر کے نہ اپنا مال فروخت کرے، تب حاکم اسے قید کر دے تاکہ وہ اپنا مال خود فروخت کرے، قرض ادا کرے یا حاکم کو فروخت کی اجازت دے، جبکہ حاکم اس کا مال فروخت نہیں کرے گا، امر قاتلہ بعض موعودوں میں قرض خواہوں کے مطالبہ پر حاکم خود بھی فروخت کر سکتا ہے اور دیوبند کو مجبور بھی کر سکتا ہے کہ ملاں کر دے کوئی اس سے لین دین نہ کرے یہ دیوبند ہے حدیث مشکوٰۃ ہے یعنی یہ حدیث صحاح ستہ و تہذیب کتب حدیث میں نہیں موصوفہ ابن تیمیہ کی کتاب منقحہ میں ہے صاحب مشکوٰۃ کا مقصد یہ ہے کہ میری تلاش میں کی ہے کہ مجھے کتب اصول میں یہ حدیث نہ ملی، اُن میں ہے منروا، اگر نہ ہوتی تو منقحہ میں نہ ہوتی، لہذا یہ مصابیح پر موعود اصن نہیں بلکہ دفع اعتراض ہے، خیال رہے کہ ہم احناف کے ہاں مرسل حدیث قبول ہے، عیسا کہ کتب اصول میں مصرح ہے، تھ یعنی حضرت معاذ کی سخاوت کا یہ حال تھا کہ اپنی آمدنی میں سے تو کب بچاتے، مدد کی خیرات، صدقے، ہڈیاں میں خرچ کر کے اور قرض بھی لیتے رہے، دعوتیں، ہدیے، صدقے، خیرات کرتے رہے۔

بلکہ یہاں مال سے مراد وہ چیز ہے جس میں جگہ مانگا اور دگر کا سامان سواری کے ساتھ وغیرہ ہی کہ اگر وہ چیز ہو تو ان چیزوں کے فروخت کی کیا ضرورت تھی، ان خیال  
رہے کہ قرض اولاً وہ چیز ہے ادا کیا جاتا ہے پھر منقولہ سامان فروخت کر کے پھر غیر منقولہ مانگا اور دگر ہونے کا سامان فروخت کر کے سٹہ یا تو یہ سارا کچھ قرض  
معاف کر دیں یا قرض خواہوں کو مسکین کی مفارش فرمادیں کہ ان کی کچھ اور ملت دے دیں، مطالبہ قرض جلدی نہ کریں لیکن حکم میں یہ سب چیزیں داخل ہیں سٹہ  
یعنی قرض خواہوں نے حضور انور کی مفارش میں نہ مانی نہ تو قرض ہی معاف کیا نہ ملت ہی دی ان خیال رہے کہ حضور انور نے قرض خواہوں سے مفارش فرمائی  
تھی، حکم نہ دیا تھا اور پیغمبر کی مفارش یا مشورہ ماننا بہتر ہے واجب نہیں، حکم ماننا واجب ہے اس مشورہ کے نہ ماننے سے حضرت معاذ کو باطل  
مابوسی ہو گئی کہ جب قرض خواہوں نے حضور انور کی مفارش نہ مانی تو اب کسی کی مانیں گے، تب وہ عمل پیرا ہوا جسے مذکور ہے لکن اس سے معلوم ہوا کہ حاکم  
اولیٰ الیہ کا سامان مال منقولہ وغیرہ منقولہ فروخت کر کے اس کا قرض ادا کر دے گا کوئی چیز مٹ کر رہنے کا مکان مٹ کر چھوڑ دے گا، آج کل حکام کبھی مقرر قرض کا  
مافاشی مکان وہ بھی مختصر سا چھوڑ دیتے ہیں یہ بھی کسی جسے سا جو کار و بوالیہ کے لیے وہ سب ہی نیلام یا فروخت کر دیتے ہیں ان خیال رہے کہ حضور انور صلی اللہ  
علیہ وسلم کا یہ عمل یا ان قانون کے لیے تھا اور حضرت جابر کے والد کا قرض بطور معجزہ تمام ادا کر دیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرض اولاً مانگا، پھر ایک کچھور بھی کہہ چوئی  
یہ کرم کر یا نہ تھا اگر یہاں قانون پر عمل نہ ہوتا، تو بعد کے لوگوں کو یہ حکم کیسے معلوم ہوتے، لہذا حدیث پاک پر اعتراض نہیں کہ یہاں بھی حضرت جابر کی طرح قرض  
ادا کیوں نہ کر دیا گیا، دیکھو بعض سالوں کا حضور انور نے قبل ہی یہ الزام کیا کہ انہیں کام پہنکا دیا، اور بعض سالوں کو عطیے دیکر غنی کر دیا، جلوسے مختلف ہیں شہ آپ  
صعاب ہیں لکن یہی مادہ حضرت میں رہتے تھے، پھر عارف میں قیام کیا آپ کا نام پہلے الہک تھا حضور انور نے شریہ رکھا، آپ اپنے کسی جمہور کو ادا کر کے معظم  
جہاگاتے تھے شریہ کے معنی ہیں جہاگ آنے والا لکن معنی جو مقروض مال رکھتا ہو مگر قرض ادا نہ کرے ہو تو قرض خواہ کو حقوق ہے کہ اسے ذلیل کرے، اس کی نادمی کا طعنہ  
نہیں آئے اسے حاکم سے سزا دلوانے، سزا خود نہ دینا حاکم سے دوانے لکن معنی ابن مبارک نے حضور کے دونوں کلمات کی تفسیر یوں فرمائی کہ اگر وہ عجز و عیسی کے معنی یہ ہیں



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْتَازُ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِمَا فَقَالَ هَلْ عَلَى صَاحِبِكُمُ دَيْنٌ قَالُوا نَعَمْ  
قَالَ هَلْ تَرَكَ لَهُ مِنْ وَفَاءٍ قَالُوا لَا قَالَ صَلُّوا عَلَيْهِ صَاحِبُكُمْ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ  
دَيْنُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَدَّمُ فَصَلَّى عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ مَعْنَاهُ وَقَالَ لِعَلِّكَ اللَّهُ رَهَانَكَ  
مِنَ النَّارِ كَمَا تَكُنْتَ رَهَانُ أَخِيكَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ عِبَادِ مُسْلِمٍ يَقْضِي عَنْ أَخِيهِ دَيْنَهُ  
لَا فَلَكَ اللَّهُ رَهَانَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ الشُّنَّةِ وَوَحَّجَ ثَوْبَانِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَاتَ وَهُوَ بَرِيٌّ مِنَ الْكِبْرِ وَالْغُلُولِ فِي الدِّينِ دَخَلَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک جنازہ لایا گیا کہ تاکا پ اس پر نماز پڑھیں تو فرمایا کیا تمہارے دوست پر کچھ قرض ہے کہ لوگوں نے کہا ہاں  
فرمایا کیا اس کی ادا چھوڑ دی ہے عرض کیا نہیں فرمایا اپنے دوست پر نماز پڑھو تو کہہ حضرت علی ابن ابی طالب نے عرض کیا  
یا رسول اللہ اس کا قرض میرے ذمہ ہے حضور آگے بڑھے اس پر نماز پڑھی کہ ایک روایت میں اس کے معنی میں اور جناب علی سے فرمایا اللہ تمہارے  
نفس کو آگ سے آنا دے گئے جیسے تم نے اپنے مسلمان بھائی کی بہن چھوڑ لی ہے ایسا کوئی مسلمان بندہ نہیں جو اپنے بھائی کا قرض ادا کرے  
مگر قیامت کے دن اللہ اس کی بہن کو چھوڑ دے گا کہ (شرح سنن ابی داؤد) روایت ہے حضرت ثوبان سے فرماتے ہیں یا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو اس حال میں مرے کہ وہ طرور ریاضات اور قرض سے پاک نہ صاف ہو وہ جنت میں داخل ہوگا کہ ۱۔

کراس سے سخت کلامی کرے مثلاً کہے تو ظالم ہے تا دہند ہے تو گوں کا مال دے والا ہے یہ مطلب نہیں کہ اسے تہمتیں یا ناجائز الزام لگائے اس طرح سزا کا  
مطلب یہ ہے کہ اسے حاکم کے ذریعہ قید کر دے یہ مطلب نہیں کہ اسے خود مارے پیٹے یا قتل کرے یا سب سے بے جا میں رکھے۔

۱۔ جنازہ میں کسو سے وہ ڈول ہے جس میں میت رکھی جائے اور حج کے نفع سے خود میت یہاں نفع سے ہے، ۲۔ پہلے کہا جا چکا ہے کہ مالی معاملات  
کے قرض کو دین کہا جاتا ہے جیسے کسی کے ذمہ کرایہ یا مال کی قیمت رہ گئی ہو، اور دست گردان کو قرض کہتے ہیں یہاں وہ نون معنی مراد ہو سکتے ہیں، اور ممکن ہے  
کہ بطریق عموم مشترک عام معنی مراد ہوں، ۳۔ ہم پڑھیں گے پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ حضور کی یہ سختی لوگوں کو قرض سے ڈالنے کے لیے تھی، کہ اہل مدینہ  
عموماً بلا ضرورت بھی قرض لے لیتے تھے، اسی سختی کے بغیر یہ عادت چھوٹ نہیں سکتی تھی، حکیم کا فقر بھی رحمت ہے، ۴۔ اس کی بحث پہلے گزری تھی  
کہ میت کی طرف سے کفار اور مشرکین کے لئے جائز ہے ہمارے ہاں بھی مہینے میں جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کہ حد بان بعض مہینوں سے پہلے ہی گروی رکھی ہوئی چیز  
جو کہ شخص کا نفس اپنے حلیہ بد اعمال میں مشغول رہے کہ اس لیے حد بان سے مراد نفس لیا جاتا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے كُلُّ نَفْسٍ نَاجِسَةٌ فَإِذَا فَرَغْتَ فَطَهِّرْهَا وَفَرَّادِهَا  
رَحِيمٍ كَيْ تَبْعَ جَسَدٍ كَرِيمٍ كَرَامٍ جو کہ ہر انسان کا حضور گروی رکھتا ہے تو گویا ہر شخص مہینوں کا مجموعہ ہے، ۵۔ یعنی عیادت اور  
تمہارے بندوں کی سادہ کر دے تمہارے ساتھ ہی قیامت میں ایسا ہی معاملہ کیا جائیگا، اگر چنانچہ تمہارے تو حضور گویا اور اگر چھینے ہوئے کو چھوڑاؤ گے تو چھوڑ دینے جاؤ گے  
خیال رہے کہ میت کو قرض سے چھوڑانے کی دو صورتیں ہیں، اپنا قرض ہو تو معاف کر دو، دوسرے کا ہو تو ادا کر دو، ۶۔ کبر معنی عزت دینے کے کہ اپنے مسلمان  
بھائی کو معتبر سمجھے اور اپنے کو اونچا جانے، یہ ممنوع ہے، گناہ پر کبر خصوصاً عہد میں ثواب ہے، انبیاء و اولیاء پر کبر کفر ہے، غلو نقل سے بنا جیتے

الْثَّرْمِذِيِّ وَابْنُ فَاحِجَةَ وَالْأَزْهَبِيُّ: وَعَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
 إِنْ أَظْهَرَ الذُّبُوبُ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ يُلْقَاهُ بِهَا عَبْدٌ بَعْدَ الْكِبَائِرِ الَّتِي كَلَّمَ اللَّهُ عَنْهَا أَنْ يَمُوتَ  
 تَحِلَّ عَلَيْهِ ذَنْبٌ لَا يَدْعُ لَهُ قَضَاءٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ: وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ السُّرْتِيُّ  
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الصُّلْحُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا صُلْحًا حَرَّمَ حَلَالًا أَوْ  
 أَحَلَّ حَرَامًا وَالْمُسْلِمُونَ عَلَى شَرْطِهِمْ إِلَّا شَرْطًا حَرَّمَ حَلَالًا أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا وَلَا الْتَزِيمَ  
 وَابْنُ فَاحِجَةَ وَأَبُو دَاوُدَ أَنْتَهَتْ رِوَايَتُهُ عَنْ قَوْلِهِ شَرْطُهُمْ: الْفَصْلُ الثَّالِثُ: عَنْ

(ترمذی، ابن ماجہ، دارمی) روایت ہے حضرت ابو موسیٰ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں  
 کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان بڑے گناہوں کے بعد جن سے اللہ نے منع کیا سب سے بڑا جرم ہے کہ انسان مقررہ حد  
 کو مرنے جس کی اور نہ چھوڑے (احمد، ابو داؤد) روایت ہے حضرت عمرو بن عوف سرتی سے کہ وہ نبی کریم صلی  
 اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ آپ نے فرمایا مسلمانوں میں صلح جائز ہے مگر اس صلح کے جو حلال کو حرام کر دے یا حرام  
 کو حلال لگے اور مسلمان اپنی شرطوں پر رہیں مگر اس شرط کے جو حلال کو حرام کرے یا حرام کو حلال لگے (ترمذی و ابن ماجہ)  
 ابو داؤد، اور ابو داؤد کی روایت شدہ وہم پر ختم ہو گئی ہے تیسری فصل: روایت ہے حضرت

ہند صاحبہ کہ خیانت کو دھ سے قیامت میں انسان کے اتے بندے ہوں گے مگر نہ ہوا اس نے اسے غلام کہتے ہیں غلام کا کمرہ سے عداوت دیکھو اور اس کے رخ سے  
 قید و بند مگر یہ غلام قیامت میں خیانت کو کہتے ہیں مگر یہاں مطلقاً خیانت مرنے سے خواہ مال کی برائیت و مکر و کید و ایمان کی یا کسی کے امر اور مصلحت کے  
 دین کے لئے۔ ہم مرنے کہہ چکے ہیں۔ مگر بے گناہوں دین سے مراد بندوں کا قرض شریعت کا اور رب کا سب انہوں نے اس حدیث بہت جامع ہے۔ اس حدیث سے  
 معلوم ہو رہا ہے کہ قرض بے گناہ دیکھو جس کی کہ اسے فرمایا گیا بَعْدَ الْكِبَائِرِ اور نہ ذات خود ممنوع ہے۔ اس وقت منع ہے۔ جبکہ اس کے ذلیل و گنہگار کے حقوق مارے جائیں  
 اور ممکن ہے کہ یہاں قرض سے وہ قرض مراد ہو جسے انسان بلا ضرورت یا حرام میں پوری کرینے چاہے۔ اور اگر کسی کی نیت نہ ہو۔ وہ نہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سب  
 وقات ہوئی تو آپ کی ذمہ قرض میں گری تھی۔ اور آپ نے کچھ غل میراث یا ادائے قرض کے واسطے نہ چھوڑا، حج و غیرہ کچھ متادہ وقت تھا صلیقہ کہنے آپ کا قرض ادا  
 کیا، ہذا حدیث اس کے خلاف نہیں۔ بلکہ آپ قرض اسلام صابی ہیں آپ کے ہی متعلق ہے آیت کریمہ اَتْرَىٰ تَوَلَّوْا اَوْ اَعْيَبْتُمْ نَفْسَكُمْ مِنَ الدَّامِغِ  
 حینہ منورہ میں رہے ہیں امیر معاویہ کے آخر زمان میں انتقال فرمایا۔ اسے جو کچھ اکثر قرض کے موقع پر ہی صلح کرائی جاتی ہے۔ کہ کچھ قرض خواہ  
 کو دیا جاتا ہے۔ کچھ مقررہ قرض کو کہ قرض منورہ کچھ معاف کر دے اور مقررہ منجھدی اور کر دے اس لیے صاحب مشکوٰۃ یہ حدیث دیکھو مقررہ قرض کے باب  
 میں لائے۔ بلکہ مثلاً زمین میں اس طرح صلح کرائی جاتے کہ غلام اس صورت کی ہو کہ اس کی دوسری بیوی کے پاس نہ جائے گا یا مسلمان مقررہ قرض  
 اس قدر شراب و سود اپنے کا قرض منورہ کو دے۔ پہلی صورت میں حلال کو حرام کیا گیا۔ دوسری صورت میں حرام کو حلال۔ اس قسم کی صلحیں حرام ہیں۔ جن  
 کا نوزدین واجب ہے۔ مثلاً یعنی مسلمان نے جس سے جو شرط کی ہو اسے پورا کرے۔ اس میں وعدہ ہے، مگر اسے، قیامتیں سب داخل ہیں۔ ان میں شرطوں

سَوْدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ جَلَبْتُ أَنَا وَمَخْرَقَةُ الْعَبْدِيِّ بَدَأَ مِنْ هَجْرَ فَأَتَيْنَاهُ فَلَهُ فَجَاءَنَا  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُنِي فَسَأَوْنَاهُ بِسَرَاوِيلَ فَبُعِنَا لَهُ وَنُتِمَ رَجُلٌ يَزِينُ بِالْأَجْرِ  
فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنٌ وَارْجِحْ زَوَاكُ الْأَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالزَّمِيذِيُّ وَ  
ابْنُ قَلْبَةَ وَالذَّائِبِيُّ وَقَالَ الزَّمِيذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ لِي  
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَيْنٌ فَقَضَانِي وَزَادَنِي رَوَاكُ الْأَبُو دَاوُدَ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ

سويد ابن قیس سے فرماتے ہیں کہ میں اور خزفہ عبیدی نے مقام ہجر سے کھڑا لائے ہم اسے کہ منظم میں لائے تو ہمارے  
پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آیا وہ چلتے ہوئے تشریف لائے تو ہم سے پانچ ہجر کا بھیوا چکیا لائے ہم نے وہ آپ کے ہاتھ بھر دیا وہاں  
ایک شخص تھا جو مزدوری پر نکلتا تھا اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو دل دواور بچا تو لوگ (احمد ابو داؤد  
ترمذی ابن ماجہ دارمی ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے صحیح ہے کہ روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں کہ  
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر میرا کچھ قرض تھا تو مجھے علی فرمایا اور زیادہ دیا کہ (ابو داؤد روایت ہے حضرت عبد اللہ

کا تو روینا واجب ہے کیونکہ حق اللہ اور حق شریعت سب پر مقدم ہے کہ یہ حدیث احمد ابو داؤد حاکم نے حضرت ابو ہریرہ سے پہلا جملہ نقل فرمایا۔ سید ابن  
قیس کی کثرت ابو عمرو سے صحابی ہیں آپ سے صرف یہ ہی ایک حدیث مروی ہے بخزفہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ یا علی اللہ پر دونوں صاحب شرکت میں مقام ہجر  
کھڑا ہمارے کے بلے لگتے تھے ہم کھڑا مشہور تھا ہجر تین ہجرتوں کے نام ہیں میں ایک شہر ہے بحرین کے ایک علاقہ کا نام بھی ہے اور وہ منورہ کے قریب ایک ایسی ہی  
جگہ (راشدیہاں تیسری جگہ مراد ہے ایک کھڑا ایسی جگہ کا یا علاقہ مراد اسے حضور خیر صلی اللہ علیہ وسلم سے پانچ ہجر فرمایا تو ثابت ہے۔ اگر بیت ثابت نہیں ہوشت تہیہ شریعت  
استعمال فرمایا حضرت عثمان غنی شہادت کے دن پانچ ہجر پہنچے ہوئے تھے۔ پانچ ہجر ایسی آپ کی شہادت ہوئی۔ ہمارے کھانے کا مطلب ہے کہ ہمارے کرکھڑا یا ہجرت اس  
حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ مکان ہجر کا نام نہ تھا بلکہ اس کی قیمت نہ دینا بلکہ اس سے لے کر ان کے گھر لانا سنت ہے۔ ان کے ہاتھ سے ہجر لے کر اسے اس جگہ لانا کہ اس میں  
مارہیں حضور خیر کے زمانہ شریعت میں پانچ ہجر استعمال ہوتا تھا کہ ہجر اس زمانہ میں نوٹ کرتے ہیں اور ہم لانا کہ ہجر اس کے گھر میں بیت وقت لگتا تھا اس لیے تو ان کے  
ہاتھ لگاتے تھے وہم تو نے وہاں ہجر لکھ کر اس سے حضور خیر کے ہاتھ لے کر اس کی قیمت نہ دینا بلکہ اس سے لے کر ان کے گھر لانا سنت ہے۔ اگر قیمت کی تو لاکھ خیر کے ذمہ مال تو لاکھ  
بارع کے ذمہ لگے کہ قیمت دینا خیر کے ذمہ لگے۔ اور مال دینا بارع کے ذمہ لگے۔ تو نے وہ جس کا لاکھ لگے۔ اس سے مال لے لیکن مال کی تو لاکھ خیر کے ذمہ لگے۔ یہ ہے۔  
یہ شرط ہے۔ لکھ لینے جو قیمت لے ہے اس سے زیادہ دے دو۔ یہ کرم کر یا نہ کرے شہر سے زیادہ قیمت ملے گی، مہنگی خیر نے ہی نقصان ہے۔  
لے شہر سے زیادہ دینے میں احسان۔ نقصان ہوا احسان چاہا ہے اسے ناکہ ابن میان اور حاکم نے اپنے مستدرک میں نقل فرمایا ہجرت  
مے لکھا ہے وہ ہی واقعہ ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر سے مدینہ منورہ کے راستے میں ان کا تھا ہوا اور  
عمرہ۔ اس کی قیمت مدینہ منورہ میں تشریف لاکر مرحمت فرمائی۔ اور اوٹ میں دے دیا۔ اور قیمت بھی زیادہ ملے گی۔  
چوں کہ یہ زیادتی عقد میں مشروط نہ تھی اس لیے سود نہیں بلکہ انعام اور کرم خسروانہ ہے۔ اس کی تحقیق خیر صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ہے۔



بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ قَالَ اسْتَقْرَضَ مِنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعِينَ أَلْفًا فَجَاءَهُ مَالٌ  
فَدَفَعَهُ إِلَيْهِ وَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَهْلِكَ وَنَالِكَ إِنَّا جَزَاءُ الشُّلْبِ الْحَمْدُ وَالْإِذَاءُ  
رِوَاةُ النَّسَائِيِّ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصْبَيْنِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى رَجُلٍ حَقٌّ مِنْ أَخْرَجَهُ كَانَ لَهُ بِكُنْ يَوْمَ صَدَقَةِ رِوَاةُ أَحْمَدَ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ  
الْأَحْوَلِ قَالَ مَاتَ أَخِي وَتَرَكَ ثَلَاثَ مِائَةٍ دِينَارٍ وَتَرَكَ وَلَدًا صِغَارًا فَأَرَدْتُ أَنْ أُلْفِقَ  
عَلَيْهِمْ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَخَاكَ مُحَبُّوْسٌ بِدَيْنِهِ فَأَقْضِ عَنْهُ

ابن ابی ربیعہ سے فرماتے ہیں کہ مجھ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چالیس ہزار قرض لینے کے بعد آپ کے پاس مال آیا کہ تو  
مجھے ادا کر دیا اور فرمایا اللہ تعالیٰ تمہارے گھروں پر بار بار ملے میں برکت دے قرض کا عوض شکر اور ادا ہے (سائل) :  
روایت ہے حضرت عمران بن حصین سے فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کا کسی شخص پر کوئی حق ہو وہ اسے  
مہلت دے دے تو اسے یہوں کے عوض صدقہ کا ثواب ہو گا (احمد) روایت ہے حضرت سعد بن احول سے فرماتے  
ہیں میرا بھائی وفات پا گیا اور اس نے تین افریاس چھوڑیں اور چھوٹے بچے چھوٹے ہیں نے چاہا کہ ان پر خسروں کروں  
تو مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا بھائی قرض میں گرفتار رہے ان کا قرض ادا کرو۔

یہ قصہ مذکور اس وقت چالیس ہزار روپے قرض تھے غالباً کسی جہاد میں شکر پر خرچ کے لیے قرض لیے ہوں گے ورنہ اتنے بڑے قرض کا حضور انور کو ذاتی خرچ  
کے لیے ضرورت نہ تھی۔ الحمد للہ ابھی سرقات میں نظر پڑا کہ یہ قرض طرہ حنین کے لیے لیگی تھا فقیر کا خیال درست نکلا۔ اور یہ رقم مدیم تھی۔ یہ کسی  
جہاد سے مالی نسیبت آیا۔ یا طرہ طہارۃ یا بیت آیا تھا۔ اس سے اشارہ ہے کہ قرض ہوا اور کربا وہ نہ دے کیوں کہ انما حصہ کے لیے آتا ہے۔ لیکن یہاں  
وجوب لازم کا ذکر ہے کہ مقروض پر ادا اندھا دھنوں لانا ہیں۔ مگر زیادتی و مقروض کا مہربانی ہے۔ ہلکے حدیث زیادہ دینے کا امارت کے خلاف نہیں ہو سکتا  
معلوم ہوا کہ مقروض دلی تنگی سے قرض ادا کرے بلکہ خوش دلی سے دے اور دعائیں بھی دے کہ قرض ادا نہ کرنے سے اس پر مہربانی کی۔ اسے حق  
میں قرض ادا میں مکان، مکان کا کرایہ ۱۱ چنے لام کا اجرت تمام حقوق داخل ہیں: من فرما کرے اشارہ لیا کہ جو بھی مہلت دے دے یا دلواسے یا مہلت کا  
سبب بن جائے۔ اسے ہر دن صدقہ کا ثواب ہے۔ مثلاً یکم تاریخ کو کرایہ دے کر کرایہ ادا کرنا لازم ہے کسی نے سقا رشی کر کے لکھ دو ہار دن کی مالک  
مکان سے مہلت دلوادی کہ یہ تو بچا رہہ طریق ہے۔ ابھی اس کے پاس نہیں ہے۔ کچھ مہلت دے دو۔ تو مالک مکان کو بھی ادا اس سقا رشی کو بھی  
ان دو ہار دنوں میں ہر دن اتنے روپے خیرات کرنے کا ثواب ملے گا۔ اس لیے اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے فرمایا کہ صدقہ دینے سے قرض وینا پھر  
مہلت دینا افضل ہے۔ صدقہ تو غیر حاجت مند بھی لے لیتے ہیں مگر قرض حاجت مند ہی لیتا ہے۔ اس طرح کہ قرض خواہوں کو کچھ نہ دوں سب  
اس کے بچوں پر ہی خرچ کروں۔ یا پہلے بچوں پر خرچ کروں ان کے جوان ہونے پر اگر کچھ بچے تو قرض خواہوں کو دوں۔ عرب میں اس قسم کہ کہہ قاصد میوں کا عام  
رواج تھا کہ یعنی پہلے قرض دو، اس سے بچنے والا کے بچوں پر خرچ کرو، اب بھی حکم یہی ہے۔ کہ ادا کے قرض میراث سے پہلے ہے۔ اولاً کفن و دفن

قَالَ قَدْ هَبْتُ فَقَضَيْتُ عَنْهُ ثُمَّ جِئْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ قَضَيْتُ عَنْهُ وَلَمْ تَبْقِ إِلَّا امْرَأَةٌ تَدْعِي دِينَارَ بْنَ وَلَيْسَتْ لَهَا بَيْتَةٌ قَالَ أَعْطُهَا فَإِنَّهَا صَادِقَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَكَانَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا يَفْنَاءَ الْمَسْجِدِ حَيْثُ يُوضَعُ الْجَنَازُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ يَنْظُرُنَا فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصَرَهُ قَبْلَ النَّمَاءِ فَظَرَنَّا طَائِفًا بِصَدْرِهِ وَوَضَعُ يَدَهُ عَلَى جَبْهِهِ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا أَذْزَلَنَا مِنَ التَّشْدِيدِ قَالَ فَسَكَنَّا أَيُّومَنَا وَلَيْسَتْ نَأْمَلُ نَزْرَ الْآخِرِ

فرمانے میں میں چلا اور ان کا قرض ادا کر دیا پھر میں نے حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میں نے بھائی کا سارا قرض ادا کر دیا ہے کچھ باقی نہ رہا اب ایک عورت دینار بنوں کا دعویٰ کرتی ہے اور اسکے پاس گواہ ہے نہیں فرمایا اسے دید و دہ بھی ہے (اچھا) روایت ہے حضرت محمد بن عبد اللہ بن جحش سے کہ فرماتے ہیں ہم مسجد کے صحن میں بیٹھے تھے جہاں جنازے رکھے جاتے ہیں تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان تشریف فرما تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نگاہ آسمان کی طرف اٹھائی پھر کچھ دیکھا پھر اپنی نگاہ شریف بھائی ادا ہونا ہاتھ اپنی پیشانی پر رکھا فرمایا سبحان اللہ سبحان اللہ کیسی سختی نازل ہوئی تھی فرماتے ہیں ہم ایک عورت کا قرض غامض رہے ہم نے بھائی کے سوا کچھ نہ دیکھا

بھائی کا قرض بھائی سے وصیت کا اجراء پھر تقسیم میراث اس کا مقدمہ عدالت میں ہے۔ لے یعنی جن کے قرضوں کا ثبوت گواہی وغیرہ سے تھا وہ ادا کر دیا اس میں سے ایک حصہ باقی نہ رہا لے غالباً حضور انور کو اس بی بی کی سہاگن وحی سے مطلع ہوئی۔ اس لیے جیسے وہ وحی کا اتباع سمجھانوں پر لازم ہے۔ ایسے ہی اس وحی کا اتباع بھی لازم ہے۔ ورنہ عالم اپنے مخصوص علم پر مقدمہ نہ فیصلہ نہیں کر سکتا گواہی و شہادت پر ہی فیصلہ کرے گا ورنہ قاتل یہ حدیثیں باب الافلاس میں اس میں لائی گئیں کہ ان سے دیوالیہ کے احکام میں عہد تھا ہے۔ ورنہ ان میں دیوالیہ کا ذکر نہیں۔ لے آپ قرطبی اسدی صہابی ہیں۔ ہجرت سے پہلے سال پہلے پیدا ہوئے اپنے والد عبد اللہ بن جحش کے ساتھ پہلے تو حبشہ کو ہجرت کر گئے پھر مدینہ منورہ کو حضرت ام المومنین زینب بنت جحش کے بھائی حضور انور کے سامنے ہیں۔ عظیم المرتبت صہابی ہیں۔ (ملعات، مرقیات، اشعہ)۔ لے یعنی جس جگہ جنازہ رکھا کرنا جنازہ پڑھی جاتی تھی اس سے معلوم ہوا کہ زمانہ نبوی میں جنازہ داخل مسجد میں نہ ہوتی تھی بلکہ خانہ مسجد میرا کرتی تھی یہی امام اعظم کا قول ہے کہ جنازہ داخل مسجد میں منع ہے۔ لہذا امام صاحب کی دلیل ہے۔ مگر یہ کہ خانہ مسجد میں جنازہ صرف نماز کے لیے رکھے جاتے ہیں۔ نہ کہ وہ کسی مقصد کے لیے امام شافعی کے ہیں داخل مسجد میں بھی جنازہ کی نماز درست ہے۔ لہذا مرقیات، اشعہ یہ لفظ اصل میں بیضا تھا مگر بیضا نام ہے بیان قریب کے لیے یعنی ہم سے اتنے قریب تھے کہ گویا پشت سے پشت کی ہوتی تھی عاری بیٹوں کے بیچ تھے کہ معلوم ہو کہ حضور کی زبانوں سے نبی جاب آئے ہوئے تھے کہ وہ ہیں ہی تمام احادیث میں اور اسی بیک حضور انور فرماتے ہیں کہ جو کچھ حضور رکھ رہے ہیں دوسرے نہیں دیکھتے یہ سب ان اللہ فرماتا ہے کہ جب کے لیے ہے۔ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ سستی کسی خاص شکل میں تھی۔ جو انھوں سے نظر آ رہی تھی۔ کوئی خاص وحی نہ تھی کہ وہی کا تعلق کان سے ہے۔ ہم لوگ خواب میں آفتوں معیبتوں کو لائی عورت، حملہ کرنا وغیرہ

حَتَّىٰ أَصْبَحْنَا قَالَ مُحَمَّدٌ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا التَّشْبِيهُ الَّذِي  
 نَزَلَ قَالَ فِي الدِّينِ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ رَجُلًا قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ عَاشَ  
 ثُمَّ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ عَاشَ ثُمَّ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ عَاشَ وَعَلَيْهِ دِينٌ فَأَدْخَلَ  
 الْجَنَّةَ حَتَّى يَقْضَىٰ دِينُهُ رِوَاةُ أَحْمَدُ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ نَحْوُهُ: بَابُ الشَّرِكَةِ وَالْوَكَاالَةِ  
 الْفَصْلُ الْأَوَّلُ مَعْنَى زُهْرَةَ بْنِ مَعْبُدَانَهُ كَانَ يُخْرِجُ بِهِ جَدُّهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
 هِشَامٍ إِلَى السُّوقِ فَيَشْتَرِي الطَّعَامَ فَيُلْقَاهُ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ الزُّبَيْرِ فَيَقُولَانِ لَهُ أَشْرِكْنَا

جتنے کہ سویرا ہو گیا ہے محمد (دادی) فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا وہ کون سی سمجھتی تھی جو  
 ہونا نزل ہوئی مگر قرآن کے متعلق تھے اس کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر کوئی شخص اللہ کی راہ میں مارا جائے پھر  
 زندہ ہو پھر اللہ کی راہ میں مارا جائے پھر زندہ ہو پھر اللہ کی راہ میں مارا جائے پھر زندہ حالانکہ اس پر قرض ہو تو  
 جنت میں نہیں جاسکتا جسے کہ اس کا قرض ادا کر دیا جائے تھے (احمد) اور شرح سنن میں اس کی مثل ہے: شرکت اور وکالت کا باب  
 تھے پہلی فصل: روایت ہے حضرت زہراء بن عبد اللہ ابن ہشام سے کہ ان کو ان کے دادا عبد اللہ ابن ہشام سے ہزار  
 لے جاتے تھے غلہ خریدتے تھے کہ تو ان سے حضرت ابن عمر اور ابن زبیر سے کہتے تھے تمہیں شریک کر رہے

کی شکل میں دیکھتے ہیں مثلاً میرے قرض کے سات سال سات گھنٹوں اور سات بیویں کی شکل میں دیکھتے تھے۔ بلا یقین ہم کہتے تھے کہ اگر ان کو آسمانی درجوں یا سمیت ذریعہ ان کے تو ایک  
 دن وراثت بہت فکر و تروہ میں گرے۔ مگر خدا کا شکر ہے کہ کوئی آفت نہ آئی تھی بلکہ قرآن کی سنی سب سے مقررہ ہر ہوگی۔ بلکہ یقین کی دو  
 قرأتیں ہیں معروف و مجهول یعنی خود مقررہ و ادا کرے یا اس کے ورثہ یا اس کی طرف سے ادا کریں۔ معلوم ہوا شہادت کسی عبادت سے بھی قرآن معاف نہیں ہوتا۔ اور روایت  
 میں ہے کہ اس سے قرآن بھی معاف ہو جاتا ہے۔ وہاں ادا ہے قرآن کی ہے اعتدالیوں اور میں ادا ہے قرآن میں جو مقررہ کی طرف سے وعدہ خلافی۔ بلکہ مطلق ہو جاتی  
 ہے۔ وہ معاف ہو جائے گی۔ درہ قرآن ادا کر کے بچ کو ہانا چاہیے۔ لہذا عادیث میں تعارض نہیں ہے بلکہ شرکت کے معنی سبھی ہوتا۔ وکالت کے  
 معنی ہیں دوسرے پر اعتماد کر کے اس سے اپنا کام کرانا۔ شرکت کی بہت قسمیں ہیں۔ شرکت منافع میں۔ شرکت اصل چیز میں۔ شرکت متعلق بدلے میں جیسے قدامت  
 یا حد قذورت میں مطالبہ کرنا یا شرکت۔ اور شرکت حق مال میں جیسے کسی کتاب کو حق غصب ہے۔ پھر شرکت مکان۔ شرکت معاوضہ۔ شرکت وجہ۔ شرکت مساقہ  
 یہ بھی شرکت ہی کے اقسام ہیں۔ ان کی تفاسیر و احکام کتب فقہ میں ملاحظہ فرمائیے۔ حضرت زہراء تابعین میں سے ہیں۔ تمام محدثین  
 فرماتے ہیں کہ آپ اولیائے ۲ میں سے تھے۔ امام دارقوتی فرماتے ہیں۔ کہ آپ اپنے وقت کے ابدال تھے اپنے دادا عبد اللہ ابن ہشام سے جو  
 صحابی ہیں اور حضرت عبد اللہ ابن عمر و ابن عباس اور عبد اللہ ابن زبیر سے ملاقات رکھتے ہیں ان حضرات سے روایات لیتے ہیں۔ (راشد)  
 کہ تاکہ انہیں خیر و فروعیت آجائے معلوم ہوا کہ اولاد کو جیسے عبادت سکائی جائیں۔ رہے ہی انہیں معاملات کی تعلیم دی جائے۔ تجربہ کرایا جائے  
 کہ معاملات کی عبادت کی طرح ضروری ہیں ان کے احکام سخت ہیں بلکہ کہ اپنے مال میں ہمارا مال غلو۔ اس سے غلہ خرید و پھر فروخت کر کے نفع ہمارا



فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ دَعَاكَ بِالْبِرْكَهٖ فَيُشْرِكُكُمْ قَدَرْتُمَا أَصَابَ الزَّاحِلَةُ كَمَا  
هِيَ فَيُبْعَثُ بِمَا إِلَى النَّزْلِ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هِشَامٍ ذَهَبَتْ بِهِ أَهْلًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَسَمَ رَأْسَهُ وَدَعَاكَ بِالْبِرْكَهٖ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَعَنْ أَنِي هَزِيدَةَ قَالَ قَالَتْ  
الْأَنْصَارُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْدَمَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا النَّخِيلَ قُلْ لَا تَكْفُؤُنَا  
الْمَوْتُ وَتُشْرِكُكُمْ فِي الثَّمَرَةِ قَالُوا سَبِّحْنَا وَأَطَعْنَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ

کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے لیے برکت کی دعا کی ہے تو وہ انہیں شریک کر دیتے تھے بہت دفعہ پورا اونٹ ویسے کاویسا  
ہی نفع میں پاتے تھے کہ جسے وہ اپنے گھر بچھرتے تھے اور حضرت عبداللہ ابن ہشام کو ان کی ماں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
میں لے گئی تھیں حضورؐ نے ان کے سر پر ہاتھ پھیرا تھا اور ان کے لیے دعا ہے برکت کی تھی (بخاری) روایت ہے حضرت ابوہریرہ  
سے فرماتے ہیں کہ انصاری نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ ہمارا اور تمہارے بھائیوں کے درمیان گودوں کی تخت تقسیم فرمادیں کہ فرمایا  
نہیں بلکہ تم ہمارے طرف نصیحت کرو اور تمہارے بھائیوں میں تمہارا شریک نہیں ہے وہ جو تم نے سن لیا اطاعت کیجئے (بخاری) روایت ہے حضرت عروہ ابن

ہم اگرچہ تہارت جانتے ہیں مگر جو خصوصیت تم کو تیسرے ہم کو نہیں اور خصوصیت ہے کہ تمہیں شریک ہوا ہم میں تو ہمارے ساتھ نفع میں شریک  
ہو جائیں گے۔ موسیٰ علیہ السلام نے اپنے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کے لیے دعا کی تھی کہ وَافْعَلْكَ فِي الْغَيْبِ خَيْرًا انہیں بھی میرا شریک کا رہنا دے کہ ہم دونوں  
نبی ہوں دونوں دینی خدمات کریں۔ اور ثواب میں شریک رہیں کہ اونٹ سے مراد اونٹ کا جو بیٹا یعنی گندم کی بوہیاں ہیں۔ یعنی بسا اوقات ایک اونٹ گندم کا  
بوہا کر کے تو پورا اونٹ نفع میں ہی جاتا ہے ایک ممالی کو حضورؐ انورؑ نے شرفی دی کہ قربانی کے لیے بکری خرید لاؤ انھوں نے ایک شرفی کی بکری خریدی  
اور وہاں شرفی کے طعن فروخت کر دی پھر ایک شرفی کی دوسری بکری خریدی۔ پھر بکری اور ایک شرفی لاکر حضورؐ انورؑ کی بارگاہ میں پیش کی۔ حضورؐ انورؑ نے  
انہیں دعا دی اور شرفی خیرات کر دینے کا حکم دیا یہ سب پورا مال نفع میں ہی رہتا ہے عبداللہ ابن ہشام کا والد کا نام زینب بنت حیدر تھا عبداللہ گود میں تھے  
حضورؐ انورؑ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں جب پیش ہوئے تو یہاں میں حضورؐ نے ان کے سر پر ہاتھ پھیرا اللہ برکت کی دعا دے دی۔ پھر کیا تھا دارے نیا دے  
ہو گئے۔ معلوم ہوا کہ بچوں کے سر پر ہاتھ پھیرنا دعا کا سبب ہے۔ ہمارے شریفین میں ایک بزرگ گھر سے ہیں حضرت مخدوم الملک ایک بار انہیں ان کی  
چھوٹی بہن نے سلام کیا تو آپ نے جواب سلام دے کر فرمایا ششٹی کی رجب اللہ نے یہ دعا ایسی قبول فرمائی کہ ان کا قبر بھی ششٹی کی رجب میں سے ہو پھر کے وقت  
ان کا قبر پر ہاتھ رکھا دھوپ قبر پر ہے بہت دھوپ تھی تمام قبریں گرم تھیں مگر قبر ششٹی کی تھی ملا کہ چوہا گچہ کا قبر تھی سب سے یہ واقع شروع جوت کا ہے۔ جب ہمارے  
کو مکرمہ وغیرہ سے مینا پک آئے حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجرین و انصاری عقیدہ رکھتے تھے مینا چارہ قائم فرمایا کہ فلاں مہاجرین فلاں انصار کا بھائی اور  
فلاں فلاں کا۔ تب انصار نے عرض کیا کہ ہمارے بارے میں مہاجرین میں اس طرح تقسیم فرما دیجیے کہ ہر انصار کے بارے میں اس کے  
مہاجر بھائی کا آدھا حصہ ہو۔ یہ تھی وہ بے مثل سمان نوازی جس کی مثال آسمان نے نہ دیکھی ہوگی۔ یہ سب سمان اللہ کی پیارا فرمان  
کے مقصد تو یہ تھا کہ انصار کے بارے میں انہیں کے رہیں کہ یہ ان کی روزی کا ذریعہ ہیں مگر ظاہر اس طرح فرمایا کہ مہاجرین کو بغاوت کی بات نہیں

أَبِي الْجَعْدِ الْبَارِقِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ دِينَارًا يَشْتَرِي لَهُ شَاةً  
فَاشْتَرَى لَهُ شَاتَيْنِ فَبَاءَ أَحَدَهُمَا بِدِينَارٍ وَأَتَاهُ بِشَاةٍ وَدِينَارٍ فَقَدْ عَالَهُ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْعِهِ بِالْبَرْكَهَ فَكَانَ لَوْ اشْتَرَى تَزَابُكًا لَزِمَ فِيهِ رَوَاةُ الْبُخَارِيِّ  
الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ قَالَ إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ أَنَا ثَالِثٌ

ابی الجعد باریقی سے ملے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک اشترنی دی تاکہ حضور کے لیے وہ بکری خریدیں انہوں نے حضور کے لیے دو بکریاں خریدیں پھر ایک بکری ایک اشترنی سے بیچ دی تھ اور آپ کی خدمت میں بکری اور اشترنی لائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تجارت میں برکت کی دعا فرمائی کہ پھر اگر وہ مٹی میں خرید لیتے تو اس میں بھی نفع کا لیتے تھے (بہاری) اور دوسری فصل یہ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے وہ اسے مرفوع فرما کر فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ فسرہ ما ہے میں دو شریکوں کا

ان کے پاس اتنا وقت بھی نہیں کہ باٹا کو باقی دینے وغیرہ کام کی کریں محنت تم کرو پہل آدمی آدمی کو دیکھو مقصد اور سہ اقرار کہہ دو اور تاکہ انصار کے مال محفوظ رہیں اور ان کی دل شکنی بھی نہ ہو درحقیقت صاحب مکتوب کا یہ حدیث یہاں دوسرے جہ سے ہے کہ پہلوں میں شرکت جائز ہے کہ فروخت ایک شخص کے ہوں ہیں مشترکہ۔ اس جیسے یہ حدیث یہاں لائے اس سے بہت مسائل مستنبط ہو سکتے ہیں کوئی شخص کسی سے اپنے ہاتھ کی تمام خدمات لے اس طرح کہ باغ اس کا محنت دوسرے کی پیداوار وغیرہ جائز ہے۔ کھیتی چیرہ کا بھی یہی حال ہے۔ کہ زمین ایک کی محنت دوسرے کی پیداوار مشترکہ یہ بھی جائز ہے تھ انصار کی نیت یہ تھی کہ ہم نے اپنا باغ نصف مہاجر بھائی کو دے دیں وہاں اب ہاتھ بھی مشترک ہے پیداوار بھی مشترکہ کا اور مشترک کام ہم ہی کریں گے مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت کہہ اور تھی جو ابھی مومن کی گئی۔

تھ آپ صحابی ہیں باقی ابن عوف ابن عدی اولاد سے۔ آپ کو حضرت عمرؓ نے کوثر کا حاکم مقرر کیا۔ آپ وہاں ہی رہے۔ اسی لیے آپ کا شمار ابن کوثر سے ہوتا ہے۔ بعض محدثین نے فرمایا کہ آپ عروہ ابن جعد ہیں ابی جعد نہیں مگر حق یہ ہے کہ آپ عروہ ابن ابی الجعد ہیں تھ حق یہ ہے۔ کہ حضرت عروہ اس وقت غیاث کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مکمل حلق تھے اور مکمل مطلق کو خرید و فروخت برہنہ کا حق ہوتا ہے۔ اس لیے آپ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بکری فروخت بھی کر دی اگر فقط خریدنے کے لیے مکمل ہوتے۔ تو آپ کو فروخت کر دیا حق نہ ہوتا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکمل خرید کو ستمال خریدنے کا حق ہے کہ اس میں مکمل کا نفع ہی ہے۔ مگر بارہ آنے میں دودھ وغیرہ دیکھا کہ مکمل کو مکمل کیا۔ اس نے اصل درجہ کا دودھ جو بارہ آنے سیر کیا بچہ دس آنے سیر خرید لیا تو یقیناً جائز ہے کہ مکمل کا نفع ہی کیا۔ ان مکمل بیع سستی نہیں بیچ سکتا جب کہ مکمل نے قیمت مقرر کر دی ہو کہ اس میں مکمل کا نقصان ہے تھ گو آپ حضرت عروہ کا اس بات کا دخل نہ تھا۔ تھارتی کچھ بھی دیکھ لیا کی رحمت ہے کہ میرے انہوں نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا اس معاملے سے نفع مہربان کی طرف سے پائی تھ مٹھی کا لفظ یا تو بطور تیش فرمایا گیا مراد معلول چیز ہے۔ یعنی نہ نہایت معمولی چیز کی نہایت بھی کہتے تب بھی نفع کا لیتے تھے یا مٹی ہی مراد ہے کہ مٹی کی نہایت جائز ہے۔ خصوصاً ماہر نہ پاک مٹی کی نہایت تو اب بھی بڑے درجے سے ہوتی ہے۔ وہاں کی خاک شفاء بھائی تھ کے طور پر لاتے ہیں کہ بارہ مٹی مفت اٹھا لیتے ہیں اور شہر میں فروخت کرتے ہیں۔ یہ بھی جائز ہے۔

الشَّارِكِينَ مَا لَمْ يُخْنُ أَحَدُهُمَا صَاحِبًا فَإِذَا خَانَهُ خَرَجْتَ مِنْ بَيْنِهِمَا رَوَاهُ الْبُؤْدَاؤُ وَ  
 زَيْدُ بْنُ جَعْفَرٍ الشَّيْطَانُ: وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا الْفَاتَةُ إِلَى مَنْ  
 إِيْثْمُكَ وَلَا تُخْنُ مَنْ خَانَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُودَاؤُ وَالْذَّارِمِيُّ: وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ  
 أَرَدْتُ الْخُرُوجَ إِلَى خَيْبَرَ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَقُلْتُ إِنِّي  
 أَرَدْتُ الْخُرُوجَ إِلَى خَيْبَرَ فَقَالَ إِذَا أَتَيْتُ وَكَيْلِي فَمُخِذْ مِنْهُ سِتَّةَ عَشَرَ وَسَقَا فَإِنْ ابْتَغَى مِنْكَ

تیسرا ہوتا ہوں جب تک کہ ان میں کا ایک اپنے ساتھی سے خیانت نہ کرے۔ جب خیانت کرے تو اُن کے درمیان سے نکل جاتا ہوں (ابوداؤد)  
 مذہب کے یہ اور بڑھاپا کہ شیطان آجاتا ہے۔ نہ دولت ہے نہ ہی سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کا آپ حضور پر کیا کہ جو تم سے انتظار کیا  
 کرے اس کی امانت ادا کرو گے اور جو تم سے خیانت کرے اس سے تم خیانت نہ کرو گے (ترمذی ابوداؤد دارمی) نہ روایت حضرت جابر سے  
 فرماتے ہیں کہ میں نے خبر جانے کا ارادہ کیا تو میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ کو سلام کیا اور عرض کیا کہ میں خیبر جانے  
 کا ارادہ کر رہا ہوں تو فرمایا جب تم ہمارے وکیل کے پاس جلاؤ تو ان سے پندرہ وسیق لینا۔ پھر اگر تم سے کوئی ناشانی

لے لے گا تو اُن کے تیسرا ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا رحمت و برکت ان دونوں مامیوں کے شریک مال ہو جاتی ہے۔ رب کو ان کا شریک قرار دینا مجاہد ہے  
 اس سے معلوم ہوا کہ تمہارا حق کا وہاں شرکت میں کرنا کیلئے کیلئے کرنے سے بچو۔ یہ جماعت پر اللہ کا ہاتھ ہوتا ہے۔ علیحدگی کی صورت میں ہر ایک دوسرے کی مخالفت  
 کرتا ہے۔ اور شرکت میں ایک دوسرے کا تعاون کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بندوں کی مدد کرنے والے کی مدد کرتا ہے۔ اس سے کاروبار کے بہت مسائل مستحکم ہو سکتے ہیں  
 کہ یعنی اپنی برکت نکال دیتا ہوں۔ یہ کہی جاتی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ فرمادیتا ہوں۔ یہ تجربہ ہے کہ جو ثابت ہے کہ جب تک ہمہت میں ایک دوسرے سے شرکت نہ ہے بڑی برکت ہوتی ہے۔ اور جہاں  
 نیت غریب ہوتی تو برکت بھی اسی جہاں کا دیوید مرابا کا تجربہ ہے۔ اللہ یعنی جہنم شرکیوں کے ساتھ شیطان شامل رہتا ہے۔ کہ ان سے صدائے گناہ کرنا ہے  
 پھر ہر ایک شریک چوری چھوٹ، حسد، بغض، دیر و کرہ کرنے لگتا ہے۔ اگر کارہیت بدنامی اور ڈرائی کے ساتھ ان کی علیحدگی ہوتی ہے۔ جب شیطان شریک ہو گیا تو پھر گناہوں  
 کی کیا کمی۔ اللہ یعنی جو شخص نہیں اپنی جان کر اپنے دل، ہرگز عزت و اکبر و غیرہ کو تہہ سے پہرہ کرے تو ہمیں ہی بن کر اسے دکھا دو کہ اس کے کسی معاملہ میں خیانت نہ کرو  
 وہ ملال فرماتے ہیں کہ حدیث فتویٰ پر شامل ہو سکتی ہے۔ اور تقویٰ پر بھی، فتویٰ یہ ہے کہ خالق سے بقدر خیانت بدلے سکتے ہیں اگر کسی نے تمہارے سودے پہ ار  
 لیے تو سب کچھ وہ تمہارے پاس اپنی کچھ رقم امانت یا قرض سے تو اپنا حق وضع کر کے باقی مال سے دو کرے وضع خیانت نہیں بلکہ اپنا حق وصول کرتا ہے مگر تقویٰ یہ  
 ہے کہ ایسے شخص سے بھی بدلہ میں یہ معاملہ نہ کرے۔ اپنا حق علیحدہ مانگے۔ مگر اس کا یہ حق پورا ادا کرے۔ یہ اعلیٰ درجہ کا اخلاق میں رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ اِذْ فَضَّلْنَا بَالِقِ  
 جُنَّ اَلْخُسْرٰى حَسْرَةً فَرَمَاتے ہیں واحسن الی من اساء الیک۔ جو تم سے برا کرے تم اس سے سبھا کر دو۔ خیال رہے کہ اگر غریبی کی بھی خیانت جائز  
 نہیں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت نہ کہ موقع پر ان خون کے پیاسے دشمنوں کا امانتیں ادا کیں جنہوں نے قتل کے ارادے سے حضور  
 کو گھیر لیا تھا حسرت مل کر حضور نے کہ متحضر تھے اور آپ صدیق اکبر کے ساتھ روز بروز گئے حضرت علی سے فرما گئے کہ ان ہی لوگوں کی میرے پاس امانتیں  
 ہیں تم وہ ادا کر کے دینا آجنا۔ یہ حدیث بخاری نے اپنی تاریخ میں۔ حاکم نے اپنی مستدرک میں۔ دارقطنی نے حضرت انس سے روایت کی کہ: صحابہ کرام



سے حضور انور نے اسی پہلے وکیل وصول کواڈھ سمجھا دیا تھا کہ آدمی تباہ ہے پاس جو ایٹک پاس کو ہم یہ علامت سمجھا دیں گے تاکہ کوئی اور شخص نامائز طور پر ان سے یہ مال نہ لے لیں؛ خیال رہے کہ یہ عمل ہم کو تعلیم کے لیے ہے، ورنہ تمام صحابہ سچے، عامل، قابل اعتماد ہیں ان پر جھوٹ یا دھوکہ کا احتمال بھی نہیں ہو سکتا۔ انھیں حضرت جاہر نے صدیق اکبرؓ سے عرض کیا تھا کہ حضور انورؐ نے مجھ سے تین سو ہزار روپے رقم و بیض کا وعدہ فرمایا تھا کہ حضور کی وفات ہوگئی، جناب صدیق نے بغیر گواہ و قسم لینے وعدہ پورا کیا کیوں؟ اس بڑے کو صحابہ عامل ثقہ ہیں ان کی بات قبول کیجئے۔ آپ حبیب ابن سنان ہیں۔ کنیت ابو یمنی، علاقہ موصل میں وجہ وفات کے درمیان کے رہنے والے، آپ کے علاقہ پر روم نے حملہ کر کے آپ کو غلام بنایا اور بنی کعب قبیلہ نے آپ کو رومیوں سے خرید لیا۔ بنی کعب نے عبدالعشر ابن سعدؓ کے ساتھ فروخت کر دیا۔ کہ معتزلہ لاکھ انھوں نے ہی آپ کو آزاد کیا۔ آپ ادھر عمار ابن یاسر ایک ہی دن ایمان لا گئے۔ جبکہ حضور انورؐ دار ارقم میں پناہ گزین تھے، آپ نے کفار مکہ کے ہاتھوں اسلام لاکر بہت صعیتیں اٹھائیں آپ کے متعلق یہ آیت کریمہ ملاحظہ ہوگی وَفِى النَّارِ مَنْ يَشْتَرِي نَفْسَهُ بِالْخَوْفِ مِنْ سَآئِلٍ مِنَ الْمَرْغُوبِ فَاِنَّ ذٰلِكَ هُوَ الْيَسْرُ وَالْفَقْرُ وَلَئِنْ رَجَعْتَ إِلَى رَبِّكَ فَقُلْ اِنِّىْٓ اَنْتَ الْبَارِءُ بِمَا يَصْنَعُونَ

یعنی وہ لوگوں کی تعریفیں بھی رب کی رحمت بھی، قرعہ و بینے سے مراد ہے مضاربہ پر مال دینا کہ مال ہمارا ہو محنت دوسرے کا نفع میں شرکت گندم میں قدرے بخود لانے سے سنت بھی ادا ہوتی ہے۔ خریش میں کفایت بھی۔ روٹی زرد ہضم بھی ہوتی ہے قدرے خشکی بھی گندم گرم ہے خوشنڈ ہے۔ یعنی گندم دکھا کر بخود کارن چھو کہ اسی میں خیر زاد کو دھوکا دیا ہے۔ بلکہ اپنے کھانے کے لیے گندم میں بخود علاؤ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث معذیدینا لیشتري لہ بہ اُضحیۃ فاشتري کُشًا  
بیدینا رباعہ بیدینا ربین فرجع فاشتري اُضحیۃ بیدینا فجاء بہا وبالذینار الذی  
استفضل من الأخری فتصدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالذینار فدعاه لہ أن  
یمیارک لہ فی تجارتہ رواہ الترمذی وأبو داود، باب الغصب والعاریت، الفصل  
الأول، عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخَذَ شَيْئًا  
مِنَ الْأَرْضِ ظُلْمًا فَإِنَّهُ يُطَوَّقُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ مُنْتَقً عَلَيْهِ، وَعَنْ ابْنِ

الندملی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ہاتھ ایک شرفی بھی تاکر آپ کے لیے قربانی خرید لیں انہوں نے ایک شرفی سے بیند معاذید اور  
اسے دو دینار میں بیچ دیا یہ پھر واپس بازار آئے اور ایک شرفی سے قربانی خرید لی پھر حضور کے پاس قربانی اور دوسری قربانی سے  
بھی ہوئی شرفی لائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرفی تو خیرات کر دی تھ اور انہیں عادی کر ان کی تجارت میں ہمیشہ  
برکت ہو تھ (ترمذی، ابوداؤد) مال ہتھیا لینے اور مانگ کر لینے کا باب مکہ: فصل پہلی: روایت ہے  
حضرت سعد بن زید سے کہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو بالشت بھر زمین ظلمًا  
لے لے تو قیامت کے دن اسے سات زمینوں کا طوق پہنایا جائے گا (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن

فرحت میں جو غریب کو دکھا رہے ہیں دو گنا آپ کی کثرت ہو جائے۔ قریشی حضرت عمرؓ کے بیٹے غاکہؓ سے پیدا ہوئے وقتہ قبل سے تیرا سال پہلے فتح مکہ میں  
ایمان آئے۔ عربہ منور میں وفات پائی عمر ایک سو بیس سال ہوئی کتبہ میں وفات ہوئی۔

لے آپ کو یقین تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس بھی دینے سے ناواقف نہ ہوں گے اس لیے جانور میرا، اور نہ آپ صرف خریدنے کے لیے دیکھ تھے نہ کہ فروخت  
کریں گے تھ اور آپ نے حکیم کی یہ بیع جانور بھی اسی سے معلوم ہوا کہ بعض صورتوں میں قربانی کے بیع غریب اور بھوکے کے لیے جانور خرید سکتے ہیں خصوصاً جبکہ قربانی  
کو غیر الاغریب نہ ہو میرا یہ بھی معلوم ہوا کہ قربانی کے جانور کی قیمت سے بجا ہوا بیع اسے کام میں نہ لائے بلکہ خیرات کر دے تاکہ اپنا صدقہ خود دکھائے تھ چنانچہ رب  
تعالیٰ آپ کو ہمیشہ تہارتوں میں برکت دیتا تھا جو لوگ آپ کے ساتھ نہ کر تہارت کرتے تھے وہ بھی حاضر ہو جاتے تھے اور بڑے بڑے تاجر آپ کے مشورہ سے سودا  
کرتے تھے اور اتنا کہ عقوب کے معنی ہیں کسی کے مال پر نہ ہاتھ قہر کرنا جیسے کوئی چیز کسی سے مانگ کر لائے پھر دے یا امانت کا انکار کر دیا لہذا غضب چوری کی گئی  
میں فرق ہے۔ عاریت کے معنی ہیں کسی کا چیز سے اس کی اجازت پر بغیر معاوضہ قطع حاصل کرنا۔ جیسے کسی کا برتن کچھ دن کے لیے مانگ لینا۔ ہر کام نکال کر دہلی کر دینا عقوب  
نوام ہے۔ عاریت جائز، عاریت عار یعنی شرم و غیرت سے بنا۔ بچوں کو اپنی سرب اس کام میں شرم کرتے تھے اسی لیے اسے عاریت کہا گیا تھے  
کو بھی عادی اسی لیے کہتے ہیں کہ رنگا رہنے میں شرم و عار ہوتی ہے۔ بعض نے فرمایا عاریت معاوضہ سے ہے یعنی تبادلاً کرنا، دست ہر منت لین د  
دین بدھ آپ مشرہ مشرہ سے ہیں حضرت عمر فاروقؓ کا بہن فاطمہؓ آپ ہی کے نکاح میں تھیں۔ آپ ہی کے ذریعہ حضرت عمر ایمان لائے ہوا  
بد مقام غزوات میں شان بہہ بدر کے دن آپ حضرت طلحہؓ کے ساتھ کفار قریش کی کشتی میں گئے تھے حضور انورؐ نے آپ کو حصہ غنیمت کے مال سے دیا۔ ستر

عُمَرُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحْلُبَنَّ أَحَدٌ مَا شَيْئَةً أَمْرِيَّ بِغَيْرِ إِذْنِهِ  
أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَتَوَقَّى مَشْرِيقَهُ فَتَكْسُرَ خَزَائِنُهُ فَيَسْتَقِلَّ طَعَامُهُ وَإِنَّمَا يَحْزَنُ لَهُمْ  
ضُرُّ وَمَوَاشِيَهُمْ أَطْعِمَا تَبِهِمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عِنْدَ بَعْضِ نِسَاءِهِ فَأَرْسَلَتْ إِحْدَى أَمَهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بِصُحْفَةٍ فِيهَا طَعَامٌ فَضَرَبَتْ

عمر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی کسی کا ہانہ بغیر اس کی اجازت کے نہ دوسے سے لے لیا تم میں سے کوئی یہ پسند  
کرے گا کہ کوئی ان کے بالا خانہ پر گھس آئے پھر اس کا خزانہ توڑ کر غلے سے جائے لے اور لوگوں کے جانوروں کے نقصان ان کی  
غذاؤں کے خزانہ میں لے (اسلم) روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی  
بعض بیویوں کے پاس تھے کراہیات المؤمنین میں سے کسی نے ایک پیالہ بھیجا لے جس میں کچھ کھانا تھا تو

سال سے زیادہ عربوں کی سطح میں مقام عقیق میں انتقال ہوا آپ کی نعین مدینہ پاک لاٹھی، یعنی میں دھن ہوئے لے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زمین کے سات  
طبقے اوپر نیچے ہیں صرف سات ملک نہیں پہلے تو اس غاصب کو زمین کے سات طبق کا طوق پٹا یا جائے گا پھر اسے زمین میں دھنسا یا جائے گا، لہذا جن احادیث  
میں ہے کہ اسے زمین میں دھنسا یا جائے گا وہ احادیث اس حدیث کے خلاف نہیں، یہ حدیث بالکل ظاہر ہے کہ کسی تاویل کی ضرورت نہیں، اللہ تعالیٰ اس  
غاصب کی گردن اتنی لمبی کر دے گا کہ اتنی بڑی ہنسی اس میں آجائے گی، معلوم ہوا کہ زمین کا غضب دوسرے غضب سے سخت تر ہے۔

لے بیٹے کسی کی بکری، گائے، بھینس، اونٹنی وغیرہ کا دودھ بغیر اس کی اجازت نہ نکالے، اہل عرب اس طرح دودھ کی چوری بھی کرتے تھے کہ کسی کا جانور کچا دودھ  
دودھ لیا، یہ بھی حرام ہے، لے بعض نسخوں میں بجائے طَعَامُهُ کے مُتَبَاعُهُ ہے، اہل عرب اکثر اپنا سامان بالا خانوں پر رکھتے تھے، اس لیے بالا خانہ کا ذکر فرمایا  
اور نہ چوری نہ خانہ سے بھی حرام ہے اور بالا خانہ سے بھی لے بیٹے جیسے کسی کا مال بغیر اجازت اس کے گھر سے لینا حرام ہے ایسے ہی کسی کے جانور کا دودھ مالک  
کی اجازت کے بغیر وہ لینا حرام ہے یہ حدیث جہور علماء کی دلیل ہے کہ کسی کا جانور بغیر اجازت نہ دودھ ہاں لے، یعنی سخت جھوک کی حالت میں اجازت ہے کہ اس طرح  
دودھ کھالے اور جان بچالے، ہمارے امام صاحب فرماتے ہیں اگر مرد یا عورت یا بچہ اور حیر کا مال میں تو ضرور کھاکر جان بچالے اور بغیر کے مال کو ہاتھ نہ لگائے، مگر لڑکا  
امام محمد و اسماعیل کے ہاں دوسرے کا جانور بغیر اجازت دودھ لینا ناجائز ہے ان کی دلیل حدیث ہجرت ہے، کہ مدینہ انکبر نے سہ ماہ سفر ایک قریشی کے غلام  
سے اس کی بکری کا دودھ دوٹوایا اور خرید کر حضور کو کھلایا، حالانکہ بکری کا مالک وہاں موجود تھا، نیز بعض روایات میں ہے کہ جو کسی کی بکری پالے، وہ عین بار  
آواز دے کہ کسی کی بکری ہے، میں دودھ دو رہتا ہوں، مگر تم آوازوں میں مالک نہ ملے، تو دودھ لے اور پالے، مگر یہ دلیل کمزور ہے، کیونکہ پہلی حدیث کے متعلق کہا جاسکتا  
ہے کہ اس غلام کو دودھ پینے کی مالک کی طرف سے اجازت تھی، اور یہ دوسری حدیث نفس کی حالت کے لیے ہے جبکہ جھوک سے جان نکل رہی ہو، ورنہ بغیر کا مال  
بغیر اجازت لینا کس طرح درست ہو سکتا ہے، بولی ہی کسی کے باغ کے پھل اس کی اجازت کے بغیر نہ توڑے، نہ کھائے، نہ اٹھائے، نہ لے جائے، جن احادیث  
میں اجازت ہے کہ کھائے مگر نہ دھلے وہاں بھی نفس کی حالت مراد ہے کہ جھوک کے کی جان پر ہی گئی ہے وہ یہ کھاکر جان بچائے، اہل جنگلی پھل کسی کی ملک نہیں  
جیسے کوکن سیر، وہ شکار کے جانور کی طرح کسی کی ملک نہیں جو پیاسے کھائے، راز لعلات و مرقعات و اشعثہ مع زیادۃ ہاس کی تحقیق کتب فقہ میں دیکھیے۔



الْحَيُّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهِمَا يَدُ الْخَادِمِ فَسَقَطَتِ الصَّحْفَةُ فَانْقَلَبَتْ وَجَمَعَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَقَّ الصَّحْفَةَ ثُمَّ جَعَلَ يَجْمَعُ فِيهَا الطَّعَامَ الَّذِي كَانَ فِي  
الصَّحْفَةِ وَيَقُولُ غَارَتْ أَمْكُمُ ثُمَّ حَبَسَ الْخَادِمَ حَتَّى آتَى بِصَحْفَةٍ مِنْ عِنْدِ الْبَتِيِّ هُوَ فِي  
بَيْتِهِمَا فَذَفَعَ الصَّحْفَةَ الصَّحِيحَةَ إِلَى الْبَتِيِّ كَبُرَتْ صَحْفَتُهُمَا وَأَمْسَكَ الْمُسْكُورَةُ فِي بَيْتِ  
الْبَتِيِّ كَسُرَتْ رَوَاكَ الْبُخَارِيُّ، وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

جس کے گھر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم شریف فرما تھے انہوں نے خادم کے ہاتھ مارا جس سے پیالہ گر کر ٹوٹ گیا نہ تو  
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پیالے کے ٹکڑے جمع کیے پھر جو کھانا پیالے میں تھا اس میں ڈالا اٹھے اور آپ فرماتے  
جانتے تھے کہ تمہاری ماں غیرت کر گئیں تھ پھر خادم کو روک لیا تھے کہ جن کے گھر میں حضور تھے ان کے پاس سے پیالہ  
لایا گیا تو جن کا پیالہ ٹوٹ گیا تھا انہیں درست پیالہ دے دیا تھے اور ٹوٹا ہوا پیالہ توڑنے والے کے گھر میں رکھ دیا  
تھے (بخاری) ۴ روایت ہے حضرت عبداللہ ابن یزید سے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی

تھے بعض بویوں سے مراد حضرت عائشہ صدیقہ ہیں جیسا کہ دوسری روایتوں میں ہے، یا تو حضرت انس کا نام قبول کئے، یا حضرت انس کا نام ظاہر نہ فرمایا جتنا  
جیسے والی بی بی سفینہ ہیں۔ اور ہو سکتا ہے کہ حضرت زینب یا ام سلمہ ہوں حضور کی بارگاہ میں اکثر و بیشتر یہ ہے جب ہی آتے تھے جبکہ آپ حضرت عائشہ  
صدیقہ کے گھر پر ہوتے (اشعور و مرقاۃ)

لے آپ خادم کو مارا تاہا ہستی تھیں کہ وہ توبہ تصور تھا بلکہ لڑوہ پیالہ پھینکنے کا تھا اس کے ہاتھ پر ہاتھ مارا اسی نیت پر تھا اپنا پتہ خادم کو چوٹ نہ لگی اور پیالہ  
گر گیا، اسی لیے حضور انور نے خادم کا قصص نہ دیا یا پیالہ کا طعن نہ دیا، بلکہ یہ ہے سرکار کا علم و اطلاق اور نعمت الہی کی تقدیر والی کہ آپ ام المومنین ہوا  
نہ ہونے اور کھانا ضائع نہ جانے والا۔ اس سے بڑا لگا کر گئے ہونے تو کوئی بھی جواز پوچھ کر کھا یا پانی چاہیے جیسا کہ دوسری روایتوں میں صراحت آتا ہے، سلفی  
ام المومنین نے یہ کام ظلم نہیں کیا نہ وہ اس میں گناہ ہیں بلکہ فطرت بشری کی بنا پر کیا کہ تقدیر طوع و سرہ لایا اپنی سوکن کی چیز کو اپنے گھر آنا پسند نہیں کرتی، فطری  
چیز پر پکڑ نہیں ہوا کرتی، سبحان اللہ کسی برکت والی ہاں میں کہ یہاں ان کی صفائی حضور انور بیان فرماتے ہیں، اور دوسرے مقام پر ان کی صفائی اللہ تعالیٰ قرآن  
میں بیان فرما رہا ہے، ان غلطوں پر ہماری لاکھوں عبادتیں قرآن، لکھ یہ پیالہ کا ضمان نہ تھا نہ قیمت و کوئی جاتی، کیونکہ پیالہ شرعاً مثل چیز نہیں ہے قیمتی چیز ہے  
جس کے توڑنے پر بدلہ میں قیمت واجب ہوتی ہے، بلکہ یہ عمل شریف اعتدال تھا، کیونکہ دونوں پیالے حضور ہی کے تھے، وہاں ضمان کا سوال ہی پیدا نہیں  
ہوتا، بعض شرمین نے اس کی اور وجہ بھی بیان کی ہیں، مگر یہ وجہ نہایت اعلیٰ ہے، دینے والے بھی حضور ہیں اور لینے والے بھی، گھر کا سامان خداوند کا ہوتا ہے  
نہ کہ بوی کی ملک ہے اس سے دو سستے معلوم ہوئے، ایک یہ کہ تو پیالہ بھی مال ہے، اس کی بیع و معاوضہ جائز ہے، کبھی تو یہ شکیاں بڑا کہ کام دیتی ہیں  
اور کبھی ملک ملک ہی کچھ کام دے جاتی ہیں، دوسرے یہ کہ کسی کی چیز توڑ دینا بھی غضب کی ایک قسم ہے جبکہ یہ توڑنا زیادتی کی بنا پر ہو، اور اس کا تاوان  
ہازم ہے، اسی لیے صاحب مشکوٰۃ یہ حدیث غضب کے باب میں لائے جناب عائشہ صدیقہ کا یہ فعل سورۃ تعدیٰ تھا، لہذا یہ اعتراض نہیں پڑ سکتا

وَسَلَّمَ أَنَّهُ تَخَرَّجَ عَنِ النَّهْبَةِ وَالْمَثَلَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ: وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ: إِنَّكَ سَفَيْتَ الشَّمْسُ فِي رَمَدٍ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ قَاتِ ابْنِ إِدْرِيسٍ بَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَصَلَّى بِالنَّاسِ سِتَّ زَكَاةٍ بَارِعٍ سَجْدَاتٍ فَانْصَرَفَ وَقَدْ أَضَتْ الشَّمْسُ وَقَالَ مَا  
مِنْ شَيْءٍ تَوْعَدُونَهُ إِلَّا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي صَلَاتِي لَقَدْ جِئْتُ بِالنَّارِ وَذَلِكَ جِئْتُ رَأَيْتُمُوهُ  
تَأْخَذْتُ مَعَاذَهُ أَنْ يُصِيبَنِي مِنْ لَفْجِهَا وَحَتَّى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَ الْإِبْهَاجِ

کہ حضور انور نے لوٹ مار کرنے اور ناک کان کاٹنے سے منع فرمایا (بخاری) اور روایت حضرت جابر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورج گھبرا گیا جس دن کہ حضرت ابراہیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تھے  
تو حضور نے لوگوں کو دو رکعتیں چھ رکھوں اور چار سجدوں سے پڑھائیں تھے پھر فارغ ہوئے حالانکہ سورج اصلی حالت  
پر لوٹ چکا تھا فرمایا جن چیزوں کی تمہیں خبر دی گئی ہے ان میں سے کوئی چیز نہیں گھبراہٹ میں اپنی اس نگاہیں وہ سب دیکھ لیں تھے مثلاً آگ کی آواز  
جب چھلکے تھے نے مجھے دیکھا کہ میں مجھے شاہ اس خوف سے گواہی دیتا تھے پہنچ جائے کہ اور حکم میں نے آگ میں تیرے والے کو دیکھا جو اپنی آنکھیں

کہ صاحب مسئلہ پر حدیث اب الغصب میں کیوں لائے ہر وقت تھے آپ غمناک تھے، صلح حدیبیہ میں آپ سال کے تھے بیعت الرضوان میں شریک تھے  
حضرت عہد ابراہیم زبیر کے زمانہ میں انہی کی طرف سے کود کے گورز تھے اور انہی کے زمانہ میں وفات پائی آپ سے آپ کے بیٹے موسیٰ اور آپ کے پوتے  
ابوبکر وہ ابن ابی موسیٰ وغیرہم نے روایت لیں امام شمس آپ کے کاتب رہے۔

اللہ یغفر ذنوبی وذنوب المسلمان کما لا یغفر الذنوب الا للہ کسی انسان یا حیوان کے پاک گناہ نہ گی میں یا بعد موت کا نجات دہانہ اس سے معلوم ہوا کہ کئی ہونی چاہیے یا اس کی ذمہ داری  
حرام ہے کہ میں بھی نہیں ہے نہ خیال رہے کہ کثرت ہونی چاہیے یا نجات دہانہ ہے۔ جیسے نکاح کے بعد وارث اور دھاروں پر کبھی کے ہے کہ اُسے ملے میں نہ کہے  
میں ذکر مہربانوں ہی ملاقات و قضا مانا تاکہ ان کا نجات دہانہ نہ ہو، کہ وہ مثلاً نہیں، بلکہ علاج یا قضا میں ہے، لہذا یہ حدیث اس آیت کے خلاف نہیں اِنَّ الْفِتْنَةَ لِلْغَنِيِّ  
وَالْعَيْنِ بِالنَّعِيْنِ اہل عرب جنگوں میں مقتولین کے پاک گناہ کاٹ ڈالتے تھے اور ایک دو مہانوں کی آمد پر زندہ کبری کا ہاتھ یا سر کاٹ کر پکایتے تھے، یہاں اس  
سے منع فرمایا گیا۔ تھے اس کی تحقیق اب صلوة الکسوف میں ہو چکی کہ حضرت ابراہیم کی وفات چاند کی دوسویں تاریخ کو ہوئی، یا مئی کے قاعدہ سے اس دن سورج  
گرمین لگ سکتا ہی نہ تھا، مگر رب تعالیٰ نے ان کا قاعدہ توڑ دیا، حضرت ابراہیمؑ بفرید شہد میں لیا یا اریہ قبیلہ کے بیٹ سے پیدا ہوئے، اور رسول یا اٹھارہ  
مہینہ کی عمر پر وفات پائے اور قبیلہ میں دفن ہوئے۔ تھے اس طرح کہ ہر رکعت میں تین رکوع اور دو سجدے کیے، اس کی تحقیق نماز کسوف میں گذر چکی ہمارے  
ہاں اس نماز کی ہر رکعت میں بھی اور نمازوں کی طرح ایک رکوع اور دو سجدے ہی ہوں گے، اس کے جوابت اس باب میں عرض کر دیئے گئے، تھے یعنی  
جنت اور وہاں کی نعمتیں اور دوزخ اور وہاں کے عذاب اپنی ان آنکھوں سے حاکم فرمایا، حدیث باطل ظاہری معنی پر ہے۔ اس میں کسی تاویل  
اور توجیہ کی ضرورت نہیں اس کی پوری تحقیق نماز کسوف میں ہو چکی ہے، تھے اب الکسوف میں گذر چکا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نماز  
میں دو بار کچھ جہش فرمائی، ایک بار تو آگے بڑھ کر کچھ بیٹھنے کے ارادے سے اور ایک بار پیچھے ہٹ کر بچنے کے قصد سے، اُسے فرمایا ہے کہ

يَحْزُرُ قَصْبُهُ فِي النَّارِ وَكَانَ يَسْرِقُ الْحَاظِرَ يَحْجِنُهُ فَإِنْ فُطِنَ لَهُ قَالَ إِنَّمَا تَعْلَقُ بِدَحْجَنِي  
وَأَنْ غُفِلَ عَنْهُ ذَهَبَ بِهِ وَحَتَّى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَةَ الْهَرَّةِ الَّتِي دَلَّطَهَا فَلَمْ تُطْعِمَهَا وَلَمْ  
تَدْعُهَا تَأْكُلْ مِنْ خَشَائِشِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ جَوْعًا ثُمَّ جِئْتُ بِالْجَنَّةِ وَذَلِكَ حِينَ  
رَأَيْتُمُونِي لَقَدْ هُمْتُ حَتَّى قُبِمْتُ فِي مَقَاهِي وَلَقَدْ مَدَدْتُ يَدِي وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَتَنَاوَلَ  
مِنْ ثَمَرِهَا لِنَتَنَظَّرَ وَإِلَيْهِ ثُمَّ بَدَأَ إِلَى أَنْ لَا أَفْعَلَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ

آگ میں کچھڑ رہا ہے۔ لہ وہ اپنے منہ سے سے عاجیوں کی جوری کر لیتا تھا اگر اس کی حرکت معلوم ہو جاتی تو کہہ دیتا تھا کہ میرے منہ سے  
لگ رہا اور اگر اس سے بے خبری رہی تو نے ہاتھ اور حتی کہ میں نے اس میں بی بی کو دیکھا جس نے بی کو باندھ رکھا کہ اسے کچھ نہ کھا  
اور نہ اسے چھوڑا کہ زمین کے کیرے کوڑے کھا لیتی یہاں تک کہ وہ بھوک سے مر گئی تھے پھر جنت لائی گئی اور یہ جب تھا کہ  
تم نے مجھے دیکھا کہ میں آگے بڑھا حتی کہ اپنی جگہ کھڑا ہو گیا کہ اور میں نے اپنا ہاتھ بڑھایا میں چاہتا تھا کہ اس کے کچھ پھل لے لوں  
تاکہ تم انہیں دیکھو۔ پھر رائے یہ ہی قائم ہوئی کہ ایسا نہ کروں (اسلم) روایت حضرت قتادہ سے فسر مائے میں نے

جب تم نے مجھے دیکھا کہ میں میں نا انصافیت میں کی خطرناک چیز سے بچتے ہوئے پیچھے ہٹا تو اس وقت دوزخ ہمارے سامنے تھی۔ اس سے پہلے مقصود تھا کہ یہ  
فریاد کیا ہی ہے مجھے کہ ہلا یا آدمی اسے پر حضور نور کا چہرہ مالک حنفیہ ہو جاتا تھا کہ میں عذاب یا قیامت مانگتی ہوں کہ کچھ نہ کھا کہ کچھ نہ کھا کہ قیامت بھی نہیں آسکتی اور آپ  
کے ہوتے عذاب نازل نہیں ہو سکتا۔ پس ہی حضور نور کو معلوم ہوا کہ دوزخ کا گم ہوا پر اثر نہیں کر سکتی حضور نور کو تو قوی شان ہے مومن دوزخ میں ہمارے دوزخی مسلمان کو نکال  
لاؤں گے اور آگ کے اثر سے محفوظ رہیں گے۔ یہ خوف و راصل خوف الہی ہے۔ لہذا یہ حدیث واضح ہے۔

لہ نحن من سے بنا یعنی اپنی طرف کھینچنا۔ اب محسن وہ لائے ہیں۔ جس کے کنارے پر ہم دار گولا لگا ہوا اس کے ذریعہ آسانی سے چیز  
اپنی طرف کھینچی جاسکتے۔ اس عین دے کا نام سرواہن لئی ہے۔ لام کے پیش ج کے رفع سے۔ نصب یعنی آنت جمع اصاب یعنی اس کی آنتیں  
باہر نکل پڑی تھیں۔ جب دو چلتا پھر تک ہے۔ تو انہیں گھسٹی ہیں۔ رب کی پناہ ہے کہ مگر مکہ فیض اہل (FASVIONAHL) سیاسی چور تھا کہ  
سماج کے ہٹلے دن و ہٹلے اس طرح چوری کرتا تھا کہ پکڑا بھی نہ جلتے۔ اور چوری بھی کرے۔ مالک نے دیکھا تو کہہ دیا اسے مجھے طہرہ بڑا  
کہ میرے عین سے جڑ کڑا بگ گیا ہے۔ نہ دیکھا تو مال اپنا کر یا نہ سکے شاید یہ صورت اسرائیلی تھی۔ جس نے جی پر یہ ظلم کیا تھا اس چند سنے  
معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فاجر میں سخت دوزخ داخل فرمائے۔ جو عالم غیب کی چیزیں ہیں دوسرے یہ  
کہ قیامت کے بعد ہونیوالی عذابوں کو حضور کی نگاہ داخل فرما دیتی ہے۔ یعنی آپ آگے دیکھتے کچھ چھپے حالات کو دیکھ لیتے ہیں۔ تیسرے یہ  
کہ یہ حرکت فاجر فاسد نہیں کرتی۔ چوتھے یہ کہ ہا نوروں پر ظلم بھی عذاب کا باعث ہے۔ اس کی کھل بحث ہم نماز کسوں کے بیان میں کر  
چکے ہیں۔ اسے ظاہر ہے کہ متکافی (اپنی جگہ سے سرواہن کی وجہ سے۔ جہاں تک آپ آگے بڑھ کر پہنچتے اور ہو سکتا ہے کہ مطلب یہ ہو کہ پہلے  
ہم آگے بڑھے۔ پھر پیچھے ہٹے حتی کہ مصیبتوں ہی کو اسے جو بہاری ہو تو حق یعنی ہم نے ہاتھ بڑھایا اور ہمارا ہاتھ جنت کے خوش بک پہنچ گیا۔ چاہا کہ توڑ لیں۔ اور



اس طبیعی جبل کو شہودی بنا کر نہیں دکھادیں بلکہ کھلا دیں، مگر خیال یہ ہو کہ پھر جنت و دوزخ پر ایمان بالغیب نہ رہے گا اس لئے چھوڑ دیا، بعض روایات میں ہے کہ اگر ہم وہ پس توڑ دیتے تو ہم اقامت کھاتے بہتے کبھی ختم ہو جاتے اس حدیث سے چند مسئلے معلوم ہوئے ایک ایک جہت و دوزخ پیدا ہو چکی ہیں، دوسرے ایک جہت کے پس دنیا کا طرح یعنی اور حقیقی ہیں نقد خیالی و تشبیہی نہیں تیسرے یہ کہ جنت و دوزخ کی جگہ سے جہٹ جہانست ہے جو حق ہے کہ تصور اعلیٰ ناکوفا نہ نہیں کرتا۔ پانچویں یہ کہ گناہ و صغیرہ ہمیشہ کرنے سے کسروں میں جاتا ہے اور دوزخ کا سبب ہو جاتا ہے۔ چھٹے یہ کہ رب نے حضور کے اہل میں وہ قدرت دی ہے کہ اس قدر مغرب و شرق میں پہنچ جاتے اور ہر جگہ تعریف کرے دیکھو بظاہر ائمہ شریف مدین فط کے ناصر پر پہنچا لیکن درحقیقت وہ جنت میں پہنچ چکا تھا اور ان کے خوشے پکڑ چکا تھا اب بھی حضور کا ہاتھ ہر کیس کو سہارا دیتا ہے ساتویں یہ کہ حضور جنت اور وہاں کے نعمتوں کے انکس میں جو چاہیں اسے دیں اور وہ دیں، دیکھو اس موقع پر رب نے نہ فرمایا کہ آپ خوش رہ کیوں توڑ رہے ہیں حضور انور نے خود ہی چھوڑ دیا۔ ۱۰۔ افواہ میں گئی کہ دشمن کا لشکر بڑا بڑا حملہ آور ہو گئے اس پر شروع جمع گیا، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تنہا حضرت ابو طلحہ کے گھوڑے پر وہاں پہنچ گئے فرماتے جاتے تھے مت گھبراؤ میں آگیا مت گھبراؤ میں آگیا، ۱۱۔ منسوب یا قنودث سے بنا بجئے طلب اور بلاوا، منسوب یعنی مطلوب، مرغوب اور یا نثر سے بنا یعنی نثر زخم چونکہ یہ گھوڑا بہترین تھا اور اس کے جسم میں زخم کا اثر بھی تھا اس لئے اسے منسوب کہا جاتا تھا (مرقات) ۱۲۔ یعنی وہاں حملہ دیکھ نہیں ہوا یونہی وہم تھا اور یہ گھوڑا بہت تیز اور سبک رفتار ہے۔ خیال رہے کہ یہ گھوڑا اڑیں تھا آج حضور کی برکت سے ٹھیک ہو گیا پھر ٹھیک ہی رہا اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ جانور عاریٹہ سے سکتے ہیں دوسرے یہ کہ جانور کا نام رکھنا جائز ہے تیسرے یہ کہ خطرناک مقام پر ایکٹل پہنچ جانا بھی جائز ہے چوتھے یہ کہ دشمن کی تحقیق کرنا اور اس سے باخبر رہنا ضروری ہے پانچویں یہ کہ خوف و ہرجا نہ ہو جانے پر لوگوں کو مطمئن کرنا سنت ہے آج خطرہ کا بھی الارم (ALARM) ہوتا ہے اور اس کے ہاتے رہنے کا بھی چھٹے یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رب نے بہت قوی دل عطا فرمایا تھا اور حضور نے مشکل بہادر تھے مکہ زمزم سے وہ زمین ہے۔ چونکہ تو کسی کی ملکیت ہونا اس سے بستی کے فوائد و بہتے ہوں۔ لہذا بستی کے قریب کی جگہاں گھوڑ دوڑ کے میدان فوجی چھائیوں کی انتہا یعنی سمیت نہیں آئے آباد کرنے کے معنی یہ ہیں کہ اسے قابض کاشت بنائے ہو کر کرے اس میں رہے باغ وغیرہ لگائے ہر شے یعنی

سے مراد عدوت و فریاد نہ ہو۔  
 سے ابو حرقہ تابعی ہیں بصری ہیں حق یہ ہے کہ نقد ہیں اگرچہ بعض نے انھیں ضعیف بھی کہا ہے ان کے چچا صحابی ہیں جن کا نام معلوم نہ ہو سکا۔ مگر صحابی کا نام معلوم نہ ہونا مضرت نہیں کیوں کہ سارے صحابہ عادل ہیں (اشعور و مرقات) یہ سبہ شخص سے مراد حلیہ کافر کے حلال دیگر لوگ ہیں یہ حدیث بہت سے احکام کا ماخذ ہے اہل جرمنے کسی کی چوری، کسی کا مال لوٹ لینا، کسی کا مال حیرانیاں کر دینا۔ یہ سب حرام ہے خیال رہے کہ ریڈیو کا مال و رتیقت اس کے قرض خواہوں کا مال ہے اس لیے حاکم و ریڈیو کی اجازت کے بغیر نیلام کر دینا بے غرضکہ بعض صورتوں میں اس کے مستثنیٰ ہیں لائق غفلت کے معنی ہیں کہ غیر پر ظلم نہ کرو یا اپنے پر ظلم نہ کرو شہ جب و غضب رکھو، یہ بھی ہوتا ہے۔ اور گھوڑ و درویش بھی۔ م۔ نے یہ معنی دیکھے۔

لَا شَعَارَ فِي الْإِسْلَامِ وَمِنْ أَيْتِهِ فَلَيْسَ مِثَارُاهُ التَّزْمِيدِيُّ، وَعَنْ السَّائِبِ بْنِ  
 تَزِيدَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَأْخُذُ أَخَذَكَ عَصَا أَخِيهِ لِأَعْيَا جَا ذَا  
 كَمَنْ أَخَذَ عَصَا أَخِيهِ فَلْيُرْذَ هَا إِلَيْهِ رَوَاهُ التَّزْمِيدِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ إِيْتُهُ إِلَى قَوْلِهِ جَا ذَا، وَ  
 عَنْ سَمُرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ وَجَدَ عَيْنَ مَالِهِ عِنْدَ رَجُلٍ فَمَوْ أَخُو  
 بِهِ وَيَتَّبِعُ الْبَيْعَ مَنْ بَاعَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ، وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ قَالَ عَلَى الْيَدِ مَا أَخَذْتَ حَتَّى تُؤْذِيَ رَوَاهُ التَّزْمِيدِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

حلال لہ اور جو لوٹ بچا سکے وہ ہم میں سے نہیں تھے (ترمذی) یہ روایت ہے حضرت سائب ابن یزید سے وہ اپنے  
 والد سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی تھے فرمایا تم میں سے کوئی اپنے مسلمان بھائی کی دشمنی نہ کرے نہ ارادہ  
 جو اپنے بھائی کی لاشیں لے لے وہ اسے واپس دیدے تھے (ترمذی، ابوداؤد، ابوداؤد کی روایت جواز تک ہے یہ روایت ہے  
 حضرت سمرہ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ فرمایا جو کسی شخص کے پاس بیعت اپنا مال پائے وہ ہی اس کا حق دار ہے  
 تھے اور خریدار بیچنے والے کا بچھا کرے تھے (احمد، ابوداؤد، نسائی) یہ روایت ہے ان ہی سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے راوی فرماتے ہیں ہاتھ پر وہ چیز واجب ہے جو اس نے لی حتیٰ کہ اسے ادا کر دے تھے (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ) یہ

جلب و جنب کے کچھ ہیں اس کی شرح کتاب النکاح میں گر کر بھی گھوڑ دوڑ میں گھوڑے کے ساتھ دوڑا گھوڑا لگا اس پر ہے اس گھوڑے کو ڈانٹنا جلب ہے اور دوڑا  
 گھوڑا غلام کہنا اس کے ٹھکنے پر اس پر سواری بہانے جنب ہے وفات کے بعد نکاح کے عوض نکاح کرنا کہ بریک نکاح دوسرے نکاح کا مہر ہر شفا کہلاتا ہے ام  
 اعظم کے ہاں یہ نکاح درست ہو گا اور شرط باطل بہرشل واجب ہو گا بعض ماموں کے ہاں نکاح ہی درست نہیں انشاء اللہ اس کی بحث کتاب النکاح میں ہوگی۔ کہ یعنی  
 ہماری جماعت سے نہیں یا ہمارے طریقے سے نہیں ہم ٹوٹے ٹوٹے نبی کی فکر فرقی سے سوچ رہے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم صحابی یا امت میں سے ہیں جسے اللہ تعالیٰ میں اپنے والد کے ساتھ  
 سامنے ہوئے اس وقت آپ سات سال کے تھے آپ کی کنیت ابو یزید کہندی ہے حضرت عمرؓ نے آپ کو بازار مدینہ کا حاکم مقرر فرمایا تھا تب  
 یا اللہ میں مدینہ منورہ میں انتقال ہوا آپ مدینہ منورہ کے آخری صحابی ہیں جو وہاں فوت ہوئے۔ کہ عصارہ معمولی لاشی کہلاتا ہے جو بڑے ہوں  
 کے ہاتھوں میں رہتی ہے کبھی جانور یا کھنے کی چمبی کو عصارہ کہہ دیتے ہیں۔ یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں۔ مقصد یہ ہے کہ کسی لاشی کو عصارہ بھی دانستہ  
 یا نادانستہ طور پر نہ لو مارا جانی میں سے چلے ہو تو معلوم ہونے پر فوراً والہی کر دو۔ چیز چھپانے چرانے کا مذاق بھی جائز نہیں دانستہ کہ آپ  
 سمرہ ابن جندب فرماری ہیں انصار کے حلیف بہت احادیث کے حافظ ہیں شہد میں بصرو میں وفات پائی تھے یہ حملہ پہلے بھی دیوالیہ کے  
 بیان میں گر گیا ہے۔ وہاں اس کا مطلب اور قایمان غضب چوری یا ڈکیتی کا مال مراد ہے۔ یعنی اگر غاصب یا چور یا ڈکیتی کا مال فروخت  
 کر دے۔ پھر مالک خریدار کے پاس وہ مال پائے تو اس سے لے لیا خریدار یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں نے خریدا ہے۔ اسی سے دو مسئلے ثابت ہوئے  
 ایک یہ کہ ناجائز قبضہ سے قابض مالک نہیں ہو جاتا چور۔ رشوت خور۔ سود خور چوری رشوت اور سود کے مال کے مالک نہیں۔ کہ یہ ناجائز قبضے ہیں۔



وَعَنْ خَدَّابِ بْنِ سَعْدِ بْنِ حُصَيْصَةَ أَنَّ نَاقَةَ لِبْنِ عَرَابٍ دَخَلَتْ حَائِطًا فَافْسَدَتْ  
فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ عَلَى أَهْلِ الْحَوَائِطِ حِفْظَهَا بِالنَّارِ وَإِنَّمَا أَفْسَدَتْ  
الْمَوَاشِي بِاللَّيْلِ ضَامِنٌ عَلَى أَهْلِ بَارِزَةِ مَالِكٍ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَوَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلْبِزْ جُبَّارًا وَقَالَ النَّارُ جُبَّارٌ زَوْالُهُ أَبُو دَاوُدَ وَوَعَنْ

روایت ہے حضرت حرام ابن سعد ابن عیسوی سے کہ برادر ابن عراب کی اونٹنی کسی بارغ میں گھس گئی تھ اسے لٹا کر دیا  
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ دیا کہ دن میں تو بارغ والوں کو بارغ کی حفاظت لازم ہے رات میں جانور  
بہر برداری کر جائیں ان کے جانور والے ضامن ہیں (مالک، ابوداؤد، ابن ماجہ، ابوداؤد) روایت ہے حضرت ابومہریرہ  
سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھڑا بطل میں اور نہ بٹا آگ بطل ہے (ابوداؤد) روایت ہے

دوسرے یہ کہ غیر کمال بغیر اس کا امانت فرخت نہیں کر سکتے اگر فرخت کر یا تو جمع مدت نہ ہوگی تھ یعنی مالک سے خرید قیمت نہیں مانگ سکتا۔ بلکہ میرا اس کے  
توالے کرے گا اور میرے والد کا میرا کرے گا اور اس سے قیمت لے گا۔ لیکن اگر کوئی شخص جانتے ہوئے چور یا غاصب پر کسی خریدے تو خریدے کر چور وغاصب کو ملوگا  
معاذ ہے حدیث میں اس خرید کا ذکر ہے جو بخیر سے غاصب خریدے تھ یہ یعنی ہاتھ سے مراد ہاتھ ہے مطلب ہے کہ جو کوئی کسی کمال عاریت امانت، ودیعت  
غصب وغیرہ کسی خرید سے لے۔ اس پر اس مال کا ٹھکانا واجب ہے جب تک کہ ٹھکانہ دینا ضروری نہ ہو اگر مال ہلاک ہو جائے تو غاصب پر اتنا دان لازم ہے امانت خرید  
میں تاوان نہیں اور ہلاک کرنے کی صورت میں سب پر اتنا دان ہے غاصب پر سب مال واپس کرنا لازم ہے بلکہ مانگے یا نہ مانگے۔ عاریت میں مدت معینہ پوری ہو جائے  
بغیر مانگے واپس کرنا لازم ہے مگر امانت بغیر مانگے واپس کرنا لازم نہیں۔ مانگنے پر لازم ہے (از مرقعات مع زیادۃ)

۱۔ حرام تا بقی ہیں ان کے والد صحابی، حرام اپنے والد اور برادر ابن عازب رضی اللہ عنہما سے عاریت کرتے ہیں۔ سقہ میں وفات پائی  
ثقفہ میں (مرقات و اشعم)۔ سقہ عربی میں بستان یا روضہ ہر بارغ کو کہتے ہیں۔ مگر مائتہ وہ بارغ کہلاتا ہے جس کے ارد گرد دیوار ہو سقہ یعنی  
بارغ والے نے دربار رسالت میں فریاد کیا۔ تو فیصلہ یہ فرمایا کہ دن میں بارغ والے اپنے بارغ کی نگہبانی کریں۔ کسی جانور کو نہ گھسنے میں کیونکہ دن  
میں عموماً جانور کام کاج کو ٹکھتے ہیں ان کے مالک ان کی پوری نگہبانی نہیں کر سکتے۔ اور رات کو جانور والے اپنے جانوروں کی نگہبانی کریں۔  
کرات میں جانور باندھے جاتے ہیں سقہ خلاصہ فیصلہ یہ ہے کہ اگر کسی کا جانور کسی دوسرے کا بارغ یا کھیت دن میں خراب کر دیں تو اس کا تاوان  
جانور والے پر نہیں کہ قصور بارغ والے کا پنا ہے۔ اور اگر رات میں یہ واقعہ ہوا تو جانور والے پر بر باد شدہ بارغ کی قیمت جانے کے مالک کو دینا لازم ہے  
کیا ہی نفیس فیصلہ ہے آج کل حکومتیں ایسے جانور کو بچا کر قید کر دیتی ہیں اور مالک جانور سے جبرانہ خود وصول کر لیتی ہیں جس کا بارغ یا کھیت اجڑا  
اسے کچھ نہیں ملتا یہ ظلم ہے۔ حضرت امام شافعی و مالک کے چاہا اگر مالک جانور کے ساتھ ہوا اور پھر جانور کھیت بر باد کرے منہ سے یا پاؤں سے تو سب مال  
جانور والے پر تاوان ہے دن میں بر باد کرے یا رات میں۔ مگر مالک ساتھ نہ ہو تو وہ تفصیل ہے جو یہاں مذکور ہے احصان کے ہاں اگر مالک ساتھ  
نہ ہو تو تاوان واجب نہیں خواہ دن میں یا رات میں تفصیل کتب فقہ میں ملاحظہ فرمائیے (از مرقعات) یعنی جو چیز جانور کے پاؤں تلے آگیا

وہ ملک بوجائے اسکا ضمان ملک پر نہیں، یونہی اگر کسی کے گھر کی آگ نہ کرو دوسرے کی چیز کو جلا دے تو اگ والے پر ضمان نہیں، یہ دونوں حکم اس صورت میں ہیں کہ ملک جانور اور آگ والے کی دریافت نہ ہو، اگر ہوگی تو تاقان لازم ہوگا ششہ آندھی چلتے ہوئے کوئی جلا دے، احتیاطی سے آگ جلائے جس سے دوسرے کے گھر میں آگ لگ جائے تو یقیناً تاقان واجب ہوگا، یونہی بے احتیاطی سے جانور یا موٹر تیز دھڑائے کہ کوئی کھل جائے تو تعلقان یقیناً لازم ہے، آجکل حکومت بے احتیاط ڈرائیور پر جانے وغیرہ کرتی ہے، ریل کے حادثے کی صورت میں کانٹے والے ریل و دوسرے حادثہ دار لوگ پکڑے جاتے ہیں، ان کا ماخذ اس قسم کی احادیث ہیں، بہر حال قصہ اور آگ پکڑے، بے قصہ معافی میں ہے، بدسلوہ اور اجازت لیکر جانور دے، امدھ پئے، اگر ملک کی اجازت پر اسکی چیز استعمال کر سکتے ہیں، مسئلہ یہ حکم اس مجبور و مضطر کئے ہے جو بھوک سے مر رہا ہو، اور کوئی کھانے کی چیز میسر نہ ہو وہ ایسی مجبوری میں اس جانور کا امدھ بغیر ملک کی اجازت بھی لے لے بلکہ اگر ملک موجود ہو اور اجازت نہ دے تب بھی لے کر جان جائیگا، سلا بچا یا فریاد ہے، پھر جب خدا نے تو اسکی قیمت ملک کو ادا کر دے، اور یہ پتہ بھی بقدر ضرورت جائز ہے جس سے جان بچ جائے، بقدر ضرورت یا ضرورت سے زیادہ ہرگز نہ بچے، مرنات، لمعات (خفرو) اسکا مجبوری میں تو دربارہ ہلکے سو فیروزہ عام گوشت بھی حلال ہو جاتے ہیں، رب فرماتا ہے: **مَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْتَصِرٍ غَيْرِ مُتَعَانِدٍ اِلَّا سِجْدًا** اس لیے مضور اور مصلیٰ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے نہ جائے کہ یہ ضرورت سے زیادہ ہے لہذا حدیث پر چکر الیوں کا یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ اس میں چوری جائز کر دی گئی، مسئلہ اسکا مطلب بھی وہ ہی ہے جو ہم عرض کیا کہ بھوک سے مر جانے والا ملک یا بچہ یا بچہ سے بھلا ملک موجود نہیں، یہ ہے تو اجازت نہیں دیتا، ایسی حالت میں اسکی بغیر اجازت بقدر بقا حیات چل کر لے لے نہ جائے، پھر آمدنی ہونے پر اسکی قیمت ادا کر دے، لہذا حدیث واضح ہے، خبندہ خ کے پیش بسکے بزم سے خبندہ سے ہنا یعنی دامن ادا میں ہر پیمپانی چیز کو خبندہ کہتے ہیں، پھر خفرو کی ہوتی چیز کو خبندہ کہنے لگے، راشد، مرنات، لمعات) مسئلہ اسید کے والد کا نام صفوان ابن اسید ابن خلف بنی ہے، یہ قرشی ہیں، فتح مکہ کے دن یہ جاگ گئے تھے، عمیر ابن دحب اور حب ابن عمیر نے ان کے لیے حضور سے امان لے لی، حضور انور نے ان دونوں کو

أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعَارَ مِنْهُ أَدْرَاعًا يَوْمَ حُنَيْنٍ فَقَالَ اغْصَبَا يَا مُحَمَّدُ  
قَالَ بَلْ عَارِيَةٌ مَضْمُونَةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ : وَعَنْ ابْنِ أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْعَارِيَةُ مُؤَدَّةٌ وَالْمُنْحَرُ مُرْدُودَةٌ وَالَّذِينَ مَقْضِيٌّ وَالتَّرْعِيمُ عَارِزٌ رَوَاهُ  
التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ : وَعَنْ رَافِعِ بْنِ عَدْرِ وَالْعُقَارِيِّ قَالَ كُنْتُ غُلَامًا أُرْبِي لَحْلَ الْأَنْصَارِ

مکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے حنین کے دن ان کی زرہ عاریت لی وہ بوسے یا رسول اللہ کیا غضب  
سے جیتے ہیں لے فرمایا کہیں میں بلکہ عاریت جس کا ضمان دیا جائے گا تھ (ابوداؤد) روایت ہے حضرت ابوامامہ  
سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ عاریت (مانگی ہوئی چیز) ادا کی جائے اور عاریت  
کا ہانور واپس کیا جائے گا قرض ادا کیا جائے اور گنیل ضمان ہے تھ (ترمذی، ابوداؤد، ابن  
روایت ہے حضرت رافع ابن عمرو غفاری سے فرماتے ہیں میں نے انصار کے درخت کجور پر پتھر مار رہا تھا تھ

اپنی چادر عنایت کی، فرمایا صفوان کو کہ دو ایہ ایمان کی چادر ہے، چنانچہ یہ حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے مگر ایمان نہ لائے، انہوں نے حنین و طائف میں موجود  
ہے مگر نہایت کفر حضور اللہ نے انہیں ان دونوں غزوةوں کی قیمت سے دیا، تاہیف قلب کے لیے، تب حضورؐ کی داد و بخش دیکھ کر آپ اعلان لے آئے  
مکہ مکرمہ میں ہے، پھر ہجرت کر کے مدینہ منورہ آئے، حضرت عباسؓ کے پاس ٹھہرے، حضرت عباسؓ نے ان کی آمد کو خبر حضورؐ کو دی، حضورؐ نے فرمایا فتح مکہ کے  
بعد ہجرت نہیں، ان کی پوری ایک ماہ پہلے ایمان لا چکی تھیں، آپ کا حکم قائم رکھا گیا، صفوانؓ کو منظر میں سترہ میں فوت ہوئے، ان کا اسلام قبول ہوا، بڑے  
فصح و اشرف مکہ میں تھے (اکمال ہرقات) : لے ابھی صفوان ایمان نہ لائے تھے، بحالت کفر ہی مدینہ منورہ میں ٹھہرائے گئے تھے، مکہ قرآن شریف سنیں،  
شاید ایمان کی توفیق مل جائے، روز مکہ معظمہ واپس جائیں اس وقت کا یہ واقعہ ہے، آپ آداب و اقلد تھے، حدیث میں ایسی بات کہیں نہیں کہہ سکتا، اس سے  
معلوم ہوا کہ کفار سے عاریت، ہتھیار، زور و غیرہ لیکر جاد کر سکتے ہیں، سترہ یہاں ضمان سے مراد خود اس زندہ کی واپسی ہے، نہ کہ جو جانے کا صورت میں اس کی  
قیمت کیونکہ عاریت والی چیز مستعبر کے پاس امانت ہوتی ہے، ہلک ہو جانے پر اس کا ضمان نہیں، یا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی استہجاباً زرہ خراب ہو گئی تو ضمان  
دیا جائے گا کہ تلف کر دینے کی صورت میں عاریت کا ضمان ہے، حضرت علیؓ ابن مسعودؓ، خواجہ حسن بصریؒ، تافعی شریح کا یہ ہی مذہب، امام اعظم بھی یہی فرماتے  
ہیں، مگر حضرت ابن عباسؓ، ابوجبرؒ، عطاء فرماتے ہیں کہ عاریت تلف ہو جانے پر ضمان ہے، یہ ہی امام شافعیؒ و احمد بن حنبلؒ کا مذہب ہے، وہ حضرات اس  
حدیث کے خلاف ہی معنی سے دلیل پکڑتے ہیں، امام صاحبؒ کے نزدیک جو کہ عاریت امانت ہے لہذا تلف ہو جانے پر اس کا ضمان نہیں، سترہ منوعہ  
و دودھ کا جانور یا درخت یا زمین ہے جو عاریت کچھ روز کے لیے کسی کو دودھ پینے، چھل کھانے، کھیتی باڑی کرنے کو دیئے جائیں، یہ بھی عاریت کی ہی  
قسم ہے، لہذا روئے کے معنی ہاں میں کہ اصل نئے واپس کیجائے گی، امام شافعیؒ کے ہاں یہ ہیں کہ ہلک ہو جانے پر قیمت یا مثل میں دیا جائے گا اس اختلاف کا ذکر ابھی گذر  
چکا، سترہ یعنی مقروض زمین میں تو خود حق ادا کرے اور اگر غیر ادا کرے مر جائے تو اس کے ورثہ اس کے مال سے ادا کریں، ادا نہ کرے تو میراث پر مقدم ہے اور قرض کا



فَاتَى بَنِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا غُلَامُ لِمَ تَرْمِي النَّخْلَ قُلْتُ أَكُلُ قُلْتُ أَكُلُ فَلَا يَزِدُّكُمْ وَ  
كُلُّ مِمَّا سَقَطَ فِي أَسْفَلِ مَا لَكُمْ مِنْكُمْ رَأْسُهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ أَشْبِعْ بَطْنًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ أَبُو  
دَاوُدَ وَ ابْنُ قَلْبَةَ وَ سَنَدٌ كَرِهُتُهُ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ شُعَيْبٍ فِي بَابِ اللَّقْظَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى  
الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ  
أَخَذَ مِنَ الْأَرْضِ شَيْئًا بَغْيًا حَقَّهُ نَحِيفَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَى سَبْعِ أَمْصَرَاتٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
وَعَنْ يَعْلَى بْنِ مُرَّةٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ  
أَخَذَ أَرْضًا بَغْيًا حَقَّهَا كَيْفَ أَنْ يُجْمَلَ تُرَابُهَا الْمُحْشَرُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ

کہ مجھے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر کسی ایسا فرمایا کہ جسے دوست نہ تھے پھر کہیں کہیں سے منوں کا کھانا لے کر آیا تو پھر وہاں پہنچے کہ ان کے کھانے سے پہلے  
کے پروردگار پھر میرا فرمایا یا اللہ کھانا کھا کر دے کہ (ترجمہ) ہو اور وہاں میں (جو) آدم حضرت عیسیٰ ابن مریم کی آمد انشاء اللہ باب تقطیع میں بیان کیے گئے  
قبر میں روایت ہے حضرت سلم سے وہ اپنے باپ لڑی گئے فرات میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں کچھ حضرت علیؓ کے آگے بیٹھ کر سات سو سال  
تک دھنسیا جائیگا کہ روایت ہے حضرت عیسیٰ ابن مریم سے فرات میں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرات پر لے کر جو شخص ناسق  
کوئی نہیں لے تو اسے لٹکا کھنکھایا جائے گا اس کی ساری مٹی سارے عمر میں اٹھائے پھر کہ (احمد بن) روایت ہے انہی سے فسر مائے ہیں

فرمودہ ہے کہ اگر مقررہ دوسے قوی سے خیال ہے کہ کھانا اور عوام میں بڑا فرق ہے یہاں کھانے کا ذکر ہے۔ یہ یعنی پھر کے ذریعہ کھانا کھانے کے پس چار  
کہ کھانا کھا کر مجھے باغ والے سے پکڑ دیا۔ یہ لفظ یعنی سخت جھوٹا ہونا، مجھ کو کھانا کھا کر کھانا کھا، جان پہچان مقصود ہے نہ کہ چوری کرنا، یا کھانا کھانا کھانا  
درخت بھارتا ضرورت کے زائد ہے اگر سے چلوں سے بھی پیٹ بھر سکتا ہے، یہ اجازت میں اس بنا پر دی گئی کہ میں جھوٹا کھانا کھا کر ان کے معنوں سے معلوم ہوتا  
ہے درخت مالک کی اجازت کے بغیر گرسہل بھی نہیں کھا سکتے، فقیر نے عراق میں دیکھا کہ گرسہل کھانے کی مالک کی طرف سے عام اجازت ہوتی ہے، یہ  
ہمارے ہاں کھیت کئے پر گری ہوئی باغیاں کھیت والے نہیں اٹھاتے، ان کے سامنے ہی فقر و مسکین ہیں لیکن یہاں، کھانا کھانا، آخری جگہ کسی اور ذریعہ  
کا کلام ہے درخت رافع ابن عمر فرماتے ہیں کہ میرے سر پہ ہاتھ پھیرا اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جھوٹے تھے اللہ مجھ کی حالت میں کھانا کھا  
ہے تھے اگر چہ اسی حالت میں درخت سے قوت نہ کی بھلا اجازت ہے مگر جبکہ بچے گرسہل ہوئے چلوں کی حاجت پوری ہو سکتی ہے تو قوت نہ کی کیا ضرورت، لہذا  
صدیث واضح ہے۔ کہ ان کے والدیننا عبد اللہ ابن عمر ہیں آپ نادر حق انہیں کہے جوتے ہیں، تاہم میں فقہاء و محدثین سے یہ مسئلہ میں مدینہ پاک میں نقل  
ہوا کی کثرت ابو عمر فرماتا ہے، یہ مذہب توحید کے دن ہوگا۔ بعد میں دندخ کا مذہب اس کے علاوہ ہے کہ مذہب توحید العباد میں بڑا فرق ہے  
کہ اگرچہ زمین ہستی، زمین ہستی، کھانے کی سزا بھی زیادہ، لہذا میں فرمایا گیا کہ بعض فاسقین زمین کو دھنسلنے کی سزا دی جائیگی، اللہ بعض  
کے لئے میں ملوک یا کر ٹولی جائیگی، لہذا یہ صدیث ملوک والی حدیث کے خلاف نہیں، لہذا وہ سب کو درودت میں یہ درود مذہب ہیں کہ یہ مذہب

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو شخص ملّا باشت جہیز میں لے لے اللہ سے اس کا تکلف کرے گا کہ اسے سات  
 زمینوں کی تک کھودے۔ پھر قیامت کے دن تک اس کا طوی بنائے گا تھے کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جائے گا (احمد)  
 شفعہ کا باب ۱۰ ملّا پہلی فصل ۱۰ روایت ۱۰ حشر جابر سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر اس نبی پر شفعہ کا فیصلہ فرمایا جو تقسیم نہ کیا  
 ہوتا مگر جب حدیں مقرر ہو گئیں اور راستے پھیر دیئے گئے تو شفعہ نہیں تھے (بخاری) ۱۰ روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کا دوسرا مذاہب ہے اور اس کے سر پر اتنے حصے کی حجت انٹری کی ملک کی کچھ رکھی جائے گی اور کہا جائیگا سارے مشرعیں ائمہ نے پھر آج دھوپ میں ایک ٹوکرا اٹھی لیکر چلنا وہاں جان ہوتا ہے تو سوچ لو کہ قیامت کی دھوپ میں اتنا بوجھ لیکر سارے مشرعیں پھر نہ کیا ہوگا، اللہ کی پناہ: خیال ہے کہ تکلیف شرعی نہ ہوگی کہ تکلیف شرعی کی بلکہ دنیا ہے بلکہ مذہبی و مقامی تکلیف ہوگی، بدلتے یہ غائب زمین کا تیسرا مذاہب ہے یا ایک ہی شخص کو یہ تینوں مذاہب میں وقت میں دے دے جائیں گے، یا کسی کو وہ گذشتہ غلبہ اور کسی کو یہ یعنی یہ شخص خود سات تہ زمین تک بورنگ (BORING) کرے اور خود ہی اپنے گلے میں طوق بنا کر پہنے پھرے، اہل علی قیوم البقیہ سے مراد ہے قیامت کا آخری حصہ کی تفسیر تھے یقیناً ہے: خیال ہے کہ قیامت میں موسیٰ کے بعض ملائکہ گنہگار کی سزا عذاب ہوگی، لہذا یہ حدیث پر رد و پوشی کا احادیث کے خلاف نہیں۔ سلفہ شفیع شین کے پیش۔ سے ہے شفیع سے بنا یعنی جوڑنا ملانا، اسی لیے جنت مدد کو شفیع کہتے ہیں اور طاق کو تراب رب فرماتا ہے وَالشُّفِيعُ وَالْبَشِيرُ معاشی کو شفاعت اور خدا کی کو شفیع کہتے ہیں کہ یہ شخص اپنے کلمے کے ساتھ ملا رہا ہے حق پر کو شفیع اسی لیے کہتے ہیں کہ شفیع دوسری زمین خرید کر اپنی زمین سے ملاتا ہے دیگر اماموں کے ان عرف شرکت والے کو حق شفیع پہنچتا ہے مگر ہمارے امام اعظم کے ہاں ٹوٹ ہی کو بھی پہنچتا ہے جسے حق جو کہتے ہیں، اس پر حدیث محمود وارد ہیں۔ ایک روایت میں امام احمد ابن حنبل بھی امام اعظم کے ساتھ ہیں فریقین کے داخل کتب فقہ میں دیکھئے، ہم بھی انشاء اللہ موقع پر عرض کریں گے (ارشاد) سلفہ یعنی جن زمین میں وہ شخص شریک ہیں ان میں سے ایک شخص اپنا حصہ فروخت کر رہا ہے تو دوسرا شریک ہی خریدے گا، اگر یہ نہ خریدے تو دوسرا خرید سکتا ہے، اگر اس شریک کی بیخبری میں یہ زمین وغیرہ فروخت ہوگئی تو شریک مطلع ہوکر مدعیہ ختم کر سکتا ہے: اس حدیث کا عموم بتا رہا ہے کہ زمین قابل تقسیم ہو یا نہ موجب حال حق شفیع اس میں ہوگا امام شافعی کے ہاں ناقابل تقسیم میں شفیع نہیں، یہ حدیث ان کے خلاف ہے۔ سلفہ آخری جملہ حضرت جابر کا اپنا قول ہے۔ حضور انور کا فرمان نہیں، حضور کا فرمان علی مالہ تقسیم ہو گیا اور تات اگر حضور انور کا فرمان عالی مانا جائے تو ان احادیث کے خلاف

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالشُّفْعَةِ فِي كُلِّ شَرِكَةٍ لَمْ تُقَسِّمْ رُبْعَةً أَوْ خَاطِبًا لِيَجْلُ لَهُ أَنْ يَبِيعَ حَتَّى يُؤْذَنَ شَرِيكَهُ فَإِنْ شَاءَ أَخَذَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ فَإِذَا بَاعَ وَلَمْ يُؤْذَنَ لَهُ فَبُيْعَ أَخِي بِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي زَافِعٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَارُ أَخِي بِسُقْيَاهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْمَعُ جَانِبَانِ

نے ہر شریک دین میں جو تقسیم نہ کی گئی ہو شفعہ کا حکم دیا کہ ہر دو باغ کے اپنے ساتھ بھی کو خبر کئے بغیر اسے بیچا جائز نہیں بلکہ چھوڑ دیا جائی اگر چاہے لے لے کر چاہے چھوڑ دے اور اگر اسے بغیر خبر دینے بیچ دیا تو وہ بھی اس کا حق دار ہوگا (مسلم) اور روایت ہے حضرت ابو زافع سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کو اپنے پڑوسی اپنے قریب کی وجہ سے حق دار ہے بلکہ البخاری اور روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کو کوئی پڑوسی اپنے پڑوسی

ہوگا جن میں پڑوسی کے حق شفعہ کا ثبوت ہے اور اگر حضور عالی کا فرمان بھی ہو تب بھی اس کے معنی یہ ہیں کہ شفعہ حرکت درہا کیونکہ حرکت تو ختم ہو چکی رہا شفعہ جو یعنی پڑوسی کی وجہ سے حق شفعہ اور دوسری احادیث سے ثابت ہے لہذا یہ جملہ ان احادیث کے خلاف نہیں کہ اس میں مطلقاً شفعہ کی نفی نہیں شفعہ حرکت کی نفی ہے لہذا یہ حدیث امام اعظم کے خلاف نہیں تفصیل کتب فقہ میں ملاحظہ ہو نہ اس سے معلوم ہوگا کہ شفعہ صرف غیر منقول چیزوں میں ہوگا جیسے گھر، باغ، کھیت وغیرہ منقول چیزیں شفعہ نہیں جیسے جانور، سامان وغیرہ، ہاں حمام وغیرہ جو ناقابل تقسیم ہے اس میں ہمارے ہاں شفعہ ہے شوافع کے ہاں نہیں بلکہ ینا جائز یعنی گناہ نہیں بلکہ معنی جاری نہ ہوتا ہے یعنی اگر ایک شخص اپنا زمین کا حصہ بغیر ساتھی کو خبر کئے بیچ دے تو یہ بیع لادم نہ ہوگا ساتھی دعویٰ کر کے خود لے سکتا ہے بلکہ یعنی ساتھی کو اس بیع کی جب بھی خبر گئے تو وہ دعویٰ کر کے یہ بیع اپنے حق میں کر سکتا ہے کہ وہی قیمت جو خریدار نے دی ہے خریدار کو ادا کرے اور زمین پر قبضہ کر لے اس سے معلوم ہوگا کہ شفعہ کا بیع کی خبر یا کہ غامض رہنا اس کے حق شفعہ کو باطل کر دیتا جو ضروری ہے کہ اطلاع پاتے ہی کہہ دے کہ میں اس زمین کا شفعہ ہوں اور میں اسے خریدوں گا اور یہی خاموش رہا کہ حق شفعہ کیا تفصیل کتب فقہ میں ہے حق شفعہ کا مقصد یہ ہے کہ اس کے پڑوسی میں کوئی ایسا آدمی نہ پائے جو اس کیلئے تکلیف دہ باعث ہو اچھا پڑوسا اللہ کی رحمت اور برکتوں سے رب کا نداء: اهل عرب کہتے ہیں الْجَدُّ قَبْلَ الذَّارِ گھر سے پہلے پڑوسی کو دیکھو۔ بلکہ سقُب سے ادرق کھڑے سے یعنی قریب اللہ ملنا یعنی پڑوسی اپنے پڑوسی ہونے کی وجہ سے شفعہ کا مقصد یہ غیر پڑوسی کو اس کا حق نہیں پہنچتا حضرت عمر ابن شریک سے مروی ہے کہ اس فرمان عالی پر حضور سے پوچھا گیا کہ سقُب کیا چیز ہے تو فرمایا سَقْبُكَ شَفْعَتُكَ جب خود حضور سقُب کی تفسیر شفعہ سے فرمایا ہے میں تو اس میں کسی اللہ تبارک کی گنجائش نہیں رہی اسی لئے تمام محدثین حتیٰ کہ امام بخاری بھی یہ حدیث باب الشفعہ میں لائے۔ لہذا یہ حدیث ضعیفوں کی قوی دلیل ہے کہ پڑوسی کو حق شفعہ ملنا ہے بعض لوگوں نے اس حدیث کے معنی یہ کئے کہ پڑوسی کسی سلوک کا مستحق ہے نہ کہ شفعہ کا، وہ غلط ہیں جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود سقُب کی شرح شفعہ سے فرمائی تو اب کسی اور کی شرح کیونکر معتبر ہو سکتی ہے۔ ہاں اگر ایک زمین یا مکان میں کوئی شریک ہے۔ اور دوسرا پڑوسی، تو اس کا حق شفعہ شریک کو ملے گا نہ کہ پڑوسی کو یہی اس پہلی حدیث کا مطلب ہے رعایات و



جَارَةٌ أَنْ يَغْرِزَ خَشْبَةً فِي جِدَارِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اخْتَلَفْتُمْ فِي الطَّرِيقِ جَعِلَ عَرَضُ سَبْعَةٍ أَذْوَاعٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ. **الفصل الثاني** عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَاعَ مِنْكُمْ كَذَا أَوْ عَقَارًا فَمِنْ أَنْ لَا يُبَارَكَ لَهُ إِلَّا أَنْ يَجْعَلَ فِي مِثْلِهِ رَوَاهُ ابْنُ نَاجَةَ وَالْذَّاهِرِيُّ. وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَنَّةُ

کو اپنی دیوار میں محزئی گاڑنے سے منع کرے کہ اس میں محزری کی روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تم ہاں سے متعلق جھگڑو تو راستہ کی چوڑائی سات گز رکھ جائے کہ (مسلم) دو کسری فصل ہے روایت ہے حضرت سیدنا جابر سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ تم میں سے جو بھی گھر یا زمین بیچے وہ اس لائق ہے کہ اسے برکت نہ دی جائے مگر یہ کہ وہ میرا اس کی مثل میں لگائے کہ (ابن ماجہ) دارمی ابوداؤد ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پڑوسی اپنے شفیع کا حق دار ہے

ومرات «اشع و غیرہ» سہ یعنی اگر تہااری دیوار میں تہاارا پڑوسی کیل، گھونٹی، بیج وغیرہ گاڑنا چاہیے اور تہاارا اس میں کوئی نقصان نہ ہو تو بہتر ہے کہ اسے منع نہ کر و امام اعظم واحد ابن حنبل کا یہی مذہب ہے کہ یہ حکم استحبائی ہے، امام شافعی وغیرہ نے اسے وجوب پر محمول کیا مگر مذہب حنفی تو یہ ہے کیونکہ یہی حدیث حضرت ابوبریرہؓ نے صحابہ کرامؓ پر پیش کی، تو وہ حضرات اس پر خاموش ہو گئے، تو جناب ابوبریرہؓ ناامض ہو کر فرسے میں بیٹھا ہوں، تم لوگ اس سے منہ پھیر چکے ہو، میں تہاارے سینوں پر مار دینگا: معلوم ہوا کہ حضرات صحابہؓ نے اسکو امر و جوبی نہ سمجھا اور نہ اس پر عمل نہ چھوڑتے خیال ہے کہ کئی زمانہ پڑوسی دوسرے کی دیوار میں کیل گاڑ کر دیوار کے ٹوٹنے سے ڈرتے ہیں، اس لیے احتیاط چاہیے کہ یہ بھی ایک تم کا نقصان ہے اور نقصان کی صورت میں منع کرنا بنا کر اہت جائز ہے، صاحب کتاب یہ حدیث اس باب میں اس لیے لائے تاکہ معلوم ہو کہ پڑوسی کو شفیع کی طرح دیوار میں کیل گاڑنے کا بھی حق ہے۔ سہ اسکی صورت یہ ہے کہ ایک جانب ہمارے دیوار کی لائن بنی ہے، اسانے سفید زمین پر ٹیکی، اب اس کے مقابل دوسری جانب عمارتیں بننا شروع ہو گئیں، پہلی لائن والے چوڑا راستہ چھوڑنا چاہتے ہیں مگر یہ لوگ کم، تاکہ انہیں زمین زیادہ مل جائے تو سات ہاتھ یعنی پاکستانی سارے میں گز چوڑا راستہ چھوڑنا چاہئے، شریعت میں گز دیکھ فٹ کا ہوتا ہے، لیکن اگر پیچے ہی راستہ زیادہ چوڑا چھوڑنا ہوتا ہو، تو اب کم کرنے کا کسی کو حق نہیں دلعات و مرقات یہ خیال ہے کہ ذکر لگی کو چوں کا ہے، برقی طریق زمین زیادہ چھوٹی چھوٹی جائیں گی، اور اگر کسی کی زمین میں دوسروں کی کوٹھڑی تک جانے کا راستہ ہے، تو اتنی جگہ چھوڑی جائے گی کہ خزانہ اور سری ہونی خشک سے کہ لوگ نکل سکیں، حق یہ ہے کہ راستوں کی چوڑائی نہایت مکان اور شہروں کے لحاظ سے مختلف ہے، مرقات، سہ یہ فرمان مالی بالکل برحق ہے جنی کا تجربہ بہت ہی کیا گیا ہے، کہ زمین کا پیرا اگر زمین میں نہ لگایا جائے تو ہوا کی طرح اڑ جاتا ہے، چلیے کہ زمین فروخت ہی نہ کرے، اور اگر کرے تو زمین ہم میں لگائے، ہم نے بہت لوگ بعد میں رستے دیکھے، یہاں مرقات سے فرمایا کہ غیر متعلق چیز کی قیمت متعلق چیز میں لگانا بہتر نہیں، مگر غیر متعلق چیزیں نفع میں زیادہ ہیں آفات میں کم، کہ

أَحْسُ بِشَفْعَتِهِ يَنْتَظِرُنَا وَإِنْ كَانَ غَائِبًا إِذَا كَانَ طَرِيقَهُمَا وَاحِدًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ  
وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَوَعَنَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
الشَّرِيكُ شَفِيعٌ وَالشَّفْعَةُ فِي كُلِّ شَيْءٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ قَالَ وَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْسَلًا وَهُوَ أَصَحُّهُ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِيشٍ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَطَعَ سِدْرَةَ صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
وَقَالَ هَذَا الْحَدِيثُ مُخْتَصَرٌ يُعْنِي مَنْ قَطَعَ سِدْرَةَ فِي قَلَاةٍ يَسْتَنْظِلُ لَهَا ابْنُ السَّبِيلِ

لے اس کا انتظار کیا جائے اگرچہ وہ غائب ہو جب کہ دونوں کا راستہ ایک ہو مثلاً (احمد، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ، دارمی) مثلاً روایت ہے حضرت ابن عباس سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کو فرمایا سامی شفیع ہے اور شفیع ہر چیز میں ہے (ترمذی) ابو ترمذی نے فرمایا یہ حدیث ابن ابی ملیک سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بطریق ارسال مروی ہے یہی زیادہ صحیح ہے مثلاً روایت ہے حضرت عبد اللہ بن حبیش سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جویری کاٹنے لے لے اللہ سے اندھے منہ آگ میں ڈالے (ابو داؤد) اور فرمایا یہ حدیث مختصر ہے کہ جو جنگل کی وہ جویری کاٹنے جس سے مسافر سایہ لیتے ہوں :-

انہیں نہ چرچا ہو سکے نہ ڈاکو لے جا سکے، بلکہ زمین وغیرہ کو چاہی بہتر نہیں راضعہ، مسات و مرقات (قرآن اس محبوب کے جسے ہمارے دین کی بھی فکر ہے دنیا کی بھی مسئلہ اللہ علیہ وسلم، طبرانی نے حضرت متل ابن عباس سے بروایت حسن مرفوعاً روایت فرمائی کہ اگر کوئی بلا سخت ضرورت اپنا مکان بیچے، اللہ اس کا مال برباد کر دیتا ہے، یہ سلسلہ یہ حدیث گذشتہ حدیث بخاری کی شرح ہے، وہاں بسبقہ تھا، اس حدیث نے بتایا کہ وہاں سبق سے مراد شفیع ہے۔ مثلاً یعنی جو بڑی شفیع کا حق پاتا ہے، وہ ہے جس کا راستہ اللہ اس کے گھر کا راستہ ایک ہو، ایسا ہی پڑی اگر غائب بھی ہو تو اس کے بیچے مکان زمین نہ بیچے، اس کے آنے پر خبر دے کہ فروخت کرے، ورنہ خریدار کو بھی تکلیف ہوگی اور اس پٹری کو بھی وہ مقدم کرے گا اور زمین واپس لے گا۔ مثلاً اسکی اسناد میں عبد اللہ بن ابی سلیمان من علیا جابر ہے، بعض لوگوں نے عبد اللہ بن سلیمان میں طعن کیا کہ یہ گوی نہیں، مگر چونکہ حدیث بخاری سے اسکو قوت حاصل ہے، لہذا حدیث قابل عمل ہے، ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ حضرت امام ابو حنیفہ نے جب یہ حدیث لی تو عبد اللہ بن ابی سلیمان میں شامل تھے ہی نہیں، اس وقت حدیث بالکل صحیح تھی، بعد کا ضعف پہلے عالموں کو مضر نہیں (مرقات مع زیادہ) مثلاً میں برغر منقول یا مرقا میں شیعہ ہے منقول چیزوں میں شفیع نہیں، بعض لوگوں نے اس حدیث کی بنا پر عیوانات، سامان وغیرہ میں شفیع مانا ہے مگر غلط ہے (مرقات) مثلاً یعنی برسر حدیث متصل سے اسناد صحیح تر ہے حدیث برسر مسند امام شافعی کے تمام ائمہ کے ہاں قبول ہے اگر برسر حدیث برسر قوت ہو جائے تو ان کے ہاں بھی قبول ہے، خیال رہے کہ عبید اللہ بن ابی ملیک ثقفا میں ہیں آپ عبید اللہ بن ابی ذر کے زلمندیم تھائی تھے رضی اللہ عنہم، مثلاً اس سے کہ مضر یا حدیث منورہ کی میری مراد ہے، ہم کہیں تو بر خود زور و قوت کا کاشنا منورہ ہے، اور نہ سند میں بریاں

اور محض علم و سنم سے گھٹے اس میں اسکا کوئی حق نہ تھا تو اللہ جل و اند سے منہ الٹ میں قلے تھے: **فصل تیسری** در روایت ہے حضرت عثمان ابن عفان رحمہ اللہ سے جبے میں تین تین حقین مقرر کر دی جائیں تو اس میں خضع نہیں تھے اور نہ کنوئیں میں خضع ہے نہ زنجیروں میں تھے (ما لک ہے)۔ پانی دینے اور کھیت کرتے کابل لب تھے: **فصل چہل** در روایت کا حضرت عبداللہ ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر کے یہود کو خیر کے کھجور کے بارے اور وہاں کی زمین اس شرط پر دی کہ اس میں اپنے مالوں سے کھا کریں تھے اور اس کے آدھے پھل رسول اللہ صلی اللہ

کیا یہ ہیں، نیز اسکا سایہ ٹھنڈا مفید ہوتا ہے اس لئے خصوصیت سے بری کا ذکر فرمایا یا نہ سلحہ یعنی یہ حدیث معنی مختصر ہے اگرچہ الفاظ چار ہیں گویا  
محمل ہے تاہل شرح ہے، غنم ظلم کو کہتے ہیں تو ظلم عطف تیسری ہے، خلاصہ یہ ہے کہ جنگل کی بری اناہ نام کی چیز ہے جس سے انسان و حیوان نادم  
مٹاتے ہیں اُسے ظلم کا ٹ دینا سب پر ظلم ہے، اسی لئے وہ کاٹنے والا دوزخ کا مستحق ہے، سر سے مراد سارا جسم ہے، اسکا اشارہ معلوم ہوا کہ بلا ضرورت  
مفسد و خست کاٹنا ممنوع ہے اور درخت لگانا ثواب، کہ جنگل لوگ اس سے نادمہ حاصل کرتے رہیں گے، اُسے ثواب پہنچا رہیگا، یہ بھی صدقہ جاریہ ہے  
سلحہ یعنی اگر مشرک زمین کو تقسیم کرے ہر جہتہ کی حدود قائم کرلی جائیں، تو مشرک کا شفعہ جاتا رہا، اب اگر ہوگا تو شفعہ حواری ہوگا، اسکی بحث پہلے ہو  
چکی، البتہ یہ حدیث شفعہ حواری کی احادیث کے خلاف نہیں، سلحہ اہل عرب مشرک باغ کے جیسے فروخت کرتے تھے کبھی زمین کبھی کھجور، تو فرمایا  
گیا کہ اگر زمین فروخت ہوئی تو شفعہ ہے، لیکن اگر صرف کھجور فروخت کی تو شفعہ نہیں، کہ کھجور زمین نہیں، اسکی معلوم ہوا کہ اگر کوئی صرف عمارت فروخت  
کرے نہ کہ زمین، تو شفعہ نہ ہوگا۔ سلحہ کسی سے اپنے باغ کو بانی دلونا کچھ حصہ پیداوار کے عوض پر مساقات کہلاتا ہے، اور کسی کو ٹھیکہ پر زمین  
دینا کہ میری زمین کا خست تم کو، پیداوار میں تمہارا اتنا حصہ، مزارعت کہلاتا ہے، مساقات باغ میں ہوتی ہے مزارعت کھیت میں سیدوں  
مساقات مزارعت امام اعظم کے ہاں ممنوع ہیں، صاحبین اہل باقی الامم کے ہاں درست، فتوے قول صاحبین پر ہے، امام اعظم فرماتے ہیں اس  
میں نامعلوم بلکہ معدوم چیز پر کرار ہے، نیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر، سے منع فرمایا، شاید امام اعظم کو یہ احادیث پہنچی نہیں یا شاید ظلم۔  
۱۱ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میر فتح فرمایا اور وہاں سے یہود کو نکالنا چاہا، تو انہوں نے عاجزی سے عرض کیا کہ ہمیں یہیں رہنے دیں اور  
جو چاہیں شرط لگالیں، حضور نے فرمایا کہ ہم جب تک چاہیں گے تمہیں رکھیں گے اس شرط پر کہ یہاں کی تمام زمین ہماری ہوگی، یا غنائی اور کاشتکاری  
کی محنت تم کرو گے، اسکا سامان بھی تمہارا ہوگا، بل چرسہ وغیرہ، جو کچھ پیداوار ہوگی وہ آدمی تمہاری آدمی ہمارا، چنانچہ زمانہ نبوی و عہد  
صلی اللہ علیہ وسلم میں شروع خلافت فاروقی میں تو اسیر عمل رہا، مگر بعد میں آپ نے ان یہود کو اربکھ اور شام کی طرف نکال دیا، خیال ہے



شَطْرُ ثَمَرِهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَى  
خَيْبَرَ الْيَهُودَ أَنْ يَعْملُوا وَيزْرَعُوا وَلَمْ شَطْرُ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَعَنْهُ قَالَ كُنَّا لَخَابِرٍ  
وَلَا نَدْرِي بِذَلِكَ بَأْسًا حَتَّى رَعِمَ رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ عَثْمَا  
فَاتَرَكْنَاهَا مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ قَيْسٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ  
خَدِيجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَايَةُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَكُونُونَ الْأَرْضَ عَلَى عَبْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا  
بَيَّنَّتْ عَلَى الْأَرْبَعَاءِ أَوْشَى يَسْتَتِينُهُ صَاحِبُ الْأَرْضِ فَهَمَّا نَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

علیہ وسلم کے لیے ہوں تھے (مسلم) اور بخاری کی روایت میں یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حبیبہ سے جو دھوکا اس  
شرط پر دیا کہ کام کاج کریں اسے جو زمین یوں اور پیداوار کا اُدھا ان کا ہو گا تھے روایت ہے ان سے فرماتے ہیں ہم کبھی بڑی کرتے  
تھے اور اس میں کچھ حرج دہانتے تھے کہ تھے کہ رافع ابن خدیج نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ تب اس  
دو برس سے ہم نے یہ کام چھوڑ دیا ہے (مسلم) روایت ہے حضرت حنظلہ ابن قیس سے کہ حضرت رافع ابن خدیج سے کہ راوی  
فرماتے ہیں مجھے میرے چچا نے خبر دی کہ صبیحہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں زمین کرایہ پر دیتے تھے تھے اس کے عوض  
جو نالیوں پر لگائے یا اس چیز پر جسے زمین والا بیان کر دیتا تھا۔ تھے ہم کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس

کے بعد ہی بٹے کوئی دھوکہ تھے، عین مذکورہ کے نکالے ہستہ بنی نظیر میں ہیں آج سے تھے، غزوہ خندق انہی کی حکومت سے واقع ہوا، اللہ نے پھایا  
وروزہ تو ختم کر چکے تھے، یہ تو حضور کی وصیت تھی جو انہیں اتنی رعایتیں عطا فرمائیں، آج کل کی کسی کوئی حکومت ہوتی تو دنیا سے ایسے مذکور  
کا بیچ شادی تھی۔ ملے اُدھا دے یہ دے، اس سے معلوم ہوا کہ اگر نہ رحمت وغیرہ میں ایک فرقہ کے لئے کہا ہی ذکر کیا جائے، اور اس سے خاموشی  
ہے جب بھی جائز ہے، کیونکہ دوسرے کا جتنے خود بخود معلوم ہو جاتا ہے، اور یہاں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اُدھا دے وہ مسلمان مراد ہیں جو  
خبر میں جتنے تھا، ذکر عرفہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے مگر مراد امت میں ہے، ملے دیا سے مراد ہے قبضہ میں دیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خبر کا کچھ  
صلح سے اور کچھ جنگ سے قبضہ میں آیا، اسی سے وہاں کے یہود و ظلم فرمائے گئے، یہ حدیث ان بزرگوں کی دلیل ہے جو رحمت و مسامحت و درود کو  
جائز کہتے ہیں، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ جن امارت میں معاہدہ سے منع کیا گیا وہاں وہ صورت مراد ہے کہ اجوت کے لیے کسی خاص حصے کا پیدا  
مقرر ہو کہ اس حصے کی پیداوار تیری ہوگی باقی میری، لہذا حدیث میں تعارض نہیں، امام اعظم فرماتے ہیں کہ خبر کا یہ معاملہ مسامحت یا مراعت نہ تھا بلکہ بطور  
جوز یہ تھا، اور اُدھا ان کو دینا بطور صلح، اس کی مکمل بحث یہاں ہر بات میں دیکھئے۔ ملے معاہدہ کے وہی معنی ہیں جو ابھی عرض کئے گئے کہ زمین ایک کی ہو،  
مخت و دوسرے کی، پیداوار مشترک، ملے یہ حدیث ظاہر ہے اسے امام اعظم کی دلیل ہے کہ کبھی باری کسی اُدھا کرنا مطلقاً منع ہے، صاحبین فرماتے ہیں  
کہ اس سے خام صورت مراد ہے جیسا کہ ابھی عرض کیا گیا، اس کی دلیل اگلی حدیث ہے، مگر حال متوی قوی صاحبین پر ہی ہے اُدھا ج مل بھی اس میں ہے (ملحات -  
۵۰ جہلا بن مسیر زرق انصاری میں تو تابعین سے ہیں، عین مذکورہ کے بعد ملے اور رافع ابن خدیج صحابہ میں آپ کے حالات جلد اول میں بیان ہوئے

عَنْ ذَلِكَ فَقُلْتُ لِرَافِعٍ فَكَيْفَ هِيَ بِالذَّارِهِمِ وَالذَّانِيزِ فَقَالَ لَيْسَ لَهَا نَاسٌ وَ  
كَانَ الَّذِي تَحْتَ عَنْ ذَلِكَ مَا لَوْ نَظَرْتُمْ فِيهِ ذَوُ الْفَقْهِمِ بِالْخُلُولِ وَالْحَرَامِ لَهُمْ يُجْزَوُ لَهُ لَمَّا  
فِيهِ مِنَ الْخَاطَرَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا أَكْثَرُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ  
حَقْلًا وَكَانَ أَحَدُنَا يَكْرِئُ أَرْضَهُ فَيَقُولُ هَذِهِ الْقِطْعَةُ لِي وَهَذِهِ لَكَ فَدُرْبُنَا أَخْرَجَتْ  
ذَةً وَلَمْ تَخْرِجْ ذَةً فَهَذَا هُوَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْ عَمْرِو قَالَ قُلْتُ

سے منع فرمایا ہے میں نے حضرت رافع سے کہا کہ درہم و دینار کے عوض کیا ہے۔ فرمایا اس میں حرج نہیں ہے کہ آدمی جس سے نبی  
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمادیا وہ تو ایسی صاف چیز ہے کہ اگر طحل و حرام کی سمجھ رکھے اس میں غور کرے تو اسے جائز نہ رکھے  
کیونکہ اس میں جو اس ہے کہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت رافع بن خدیج سے فرماتے ہیں کہ ہم مدینہ والے زیادہ زمیندار تھے  
تھے آدمی میں بعض اپنی زمینیں کر کے پریتے تھے وہ کتنے تھے کہ اگر میرے آدمی کہتا ہے کہ تو میری زمین کا ایک ٹکڑا اس میں پیداوار ہوتی تھی اور اس میں نہ  
ہوتی تھی اس لئے انکو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عمرو سے کہ فرماتے ہیں

لَهُ أَهْمُ كَامَرٍ يَأْمُرُ بِهِ يَأْنَسُ يَا مَعْصُومُ ابْنُ خَدِيجَةَ كَيْفَ دَعَا جَاءَ جَمْعُ مِنْ كَيْفَ مَالِكَ تَحْتَهُ. شَعْبُ مَكَّةَ شَرِيفُ كَيْفَ لَعْنُ نَسْمُوهُ مِنْ نَسْمُوهُ  
ہے بیان سے مشتق اور بعض نسموہ میں نسموہ ہے اشتقاقاً مفارح، ہذا ترجمہ پہلی روایت پر ہے مطلب یہ ہے کہ زمین و لکڑی اور کوئلہ کا کیا بتا  
دینا تھا کہ اسل پیداوار تیری ہوگی باقی ساری زمین کا پیداوار میری ہے۔ مثلاً یہ حدیث پہل حدیث کی شرح ہے کہ مفسر انوار نے مطلقاً زمین کو پریتے سے منع نہ فرمایا  
بلکہ اس نصرت کے کراہ سے منع فرمایا کہ زمین کا کراہ مقرر کی پیداوار سے ادا کیا جائے۔ مثلاً کیونکہ اس میں کسی کو کوئی دھوکا نہیں اس کراہ کی دوسری میں  
ایک یہ کہ زمین والا مزارع کو حق خدمت و پرید سے ادا کرے، دوسرے یہ کہ مزارع پیداوار ساری خود لے لے اور مالک کو نقد روپیہ سے، دونوں صورتیں  
جائز ہیں، ان پر ایک بھی مل ہے۔ مثلاً غالباً یہ کلام حضرت رافع ابن خدیج کا ہے یا کسی اور کا۔ مثلاً غماطہ و غطوط سے بنا یعنی دھوکا یا ہلاکت یا اندیشہ  
جوئے کو غماطہ اس لیے کہتے ہیں کہ وہاں فریقین کو دھوکا ہوتا ہے کہ ہر ایک اندیشہ و فکر کرتا ہے کہ نہ معلوم میں آدمی یا حیوان کا یہ ہے ہی یہاں ہے  
کہ زمین والے کو بھی اندیشہ ہے کہ شاید میرے حق کی زمین میں پیداوار بالکل نہ ہو یا بہت کم ہو، ایسے ہی مزارع کو دھوکا ہے وہ اندیشہ کرتا ہے کہ نہ معلوم  
کہ میرے حصے میں پیداوار ہو کہ نہیں اور ہو تو کتنی ہو اس لئے اس سے منع فرمادیا گیا، اور اگر مطلقاً پیداوار کے مقرر حصے پر زمین دہی کہ کل پیداوار کا  
آدھا یا تہائی تیرائی میرا تو بالکل جائز ہے، اگر اس میں نہ کسی کو اندیشہ ہے نہ دھوکا، نقصان ہو تو دونوں کا، نفع ہو تو دونوں کا۔ ۵۷ یعنی  
زمینوں کے مالک، پنجابی میں کاشتکار کو زمیندار کہتے ہیں، وہ معنی یہاں نہیں، عربی میں حق زمین کو کہتے ہیں اور محامد بالی میں دان کی بیج  
دوسرے کھلے دانہ کے عوض۔ ۵۸ یعنی اسے مزارع اس میں جو پیداوار ہوگی وہ حق مالک نہ میری ہے، اسی طرح میں جو پیداوار ہوگی وہ حق  
خدمت تیری، دونوں جگہ دکھا کر معین کر دیتے تھے۔ ۵۹ اس لئے کبھی زمین کا مالک محرم ہو جاتا تھا کہ کبھی مزارع محرم، پھر منکر سے نسا ہوئے  
تھے کہ محرم دوسرے کے حصے سے لینا چاہتا تھا وہ دیتا تھا، جیسا کہ ہمارا ہوا جو آدمی جیتے ہوئے سے لے لیتا ہے جس سے زمین کا مالک کبھی قتل و خون

لَطَاؤُسٍ لَوْ تَرَكْتَ الْمَخَابِرَةَ فَإِنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُفِيَ عَنْهُ قَاتِلُ  
أُمِّ عَمْرٍو وَإِنِّي أُعْظِيهِمْ وَأَعْيُنُهُمْ وَإِنْ أَعْلَمَهُمْ أَخْبَرَنِي يَعْزِي ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْهَ عَنْهُ وَلَكِنْ قَالَ أَنْ يَمْنَحَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْخُذَ عَلَيْهِ  
خَرَجًا مَعْلُومًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ  
كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَلْيَزْرِعْهَا أَوْ لِيَمْتَحِمْهَا أَخَاهُ فَإِنْ أَلَى فَلْيُمْسِكْ أَرْضَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. ۛ

میں نے لطاؤس سے کہا کاش آپ کھیتی کرنا چھوڑ دیتے کیونکہ لوگ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ وہ بوسے  
اسے عمرو میں انہیں نہیں دیتا ہوں اور ان کی مدد کرتا ہوں کہ اور صحابہ کے برے عالم نے شکے خبر دی ہے میں حضرت ابن عباس سے کہہ رہی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع نہ فرمایا بلکہ فرمایا ہے کہ تم میں سے کسی کا اپنے بھائی کو عاریتہ زمین دیکر یا کچھ مقدار بھرت لینے سے بہتر ہے  
کہ اسلم بخاری اور روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس کے پاس زمین ہو تو وہ اسے خود  
بوسے یا کسی اپنے بھائی کو عاریتہ دے دے اگر نہ ملے تو اپنی زمین روک لے کہے (ترمذی) ۛ

ہو جاتا ہے۔ ۛ اور ترمذی نے قتادہ کی جرح کاٹ دی ۛ یہاں مرد سے مرد عروا بن دینار میں جن کی کثیت البوکی ہے تاہم بدین میں سے نہایت  
متقی تھے، عمرو بن دینار دمشقی یا عمرو بن میمون اور دی یا عمرو بن قسریہ ثقفی مروانہیں (ملعات و مرقات) ۛ لہٰذا طائوس ابن کیسان اللہ دین  
ملائے تاہم بدین بہتر صالحین ہیں، چالیس جگہ کئے مقبول الحدیث ہے حضرت عبداللہ ابن عباس کے خاص صحبت یافتہ عمرو ابن دینار فرماتے ہیں کہ  
کہ میں نے طائوس جیسا عالم، عامل نہ دیکھا۔ آپ نے کہ منظر میں غلطی میں غفلت پائی، آپسے امام زہری اور کئی ایک خلفائے روایات میں سے کھیتی  
کرانے کے متعلق صحابہ کا اختلاف رہا، بعض حضرات مطلقاً ناجائز سمجھتے تھے، انہیں یہ تو مفسل حدیث نہ پہنچی تھی یا وہ حدیث کا مطلب نہ سمجھتے تھے اس لئے  
عمرو ابن دینار نے یزید بن عوف فرمایا ۛ لہٰذا یعنی یہ کلام ناجائز نہیں اور اس میں غریبوں کی مدد ہو جاتی ہے کہ وہ لوگ ان میں سے کام لایا کر کے بیٹ پال لیتے  
ہیں، مگر یہ کام جائز ہی ہے، نفع بھی ۛ لہٰذا خلاصہ یہ ہے کہ وہ مخالفت تحریم یا کراہت کی نہیں ہے بلکہ خلاف ادنیٰ کیلئے ہے یعنی غریب بھائی کو عاریتہ  
زمین دے دینا اس سے بہتر ہے کہ اس سے کچھ کر لیا جائے کہ کھیتی زمین میں کچھ بھی پیدا نہیں ہوتا اور کراہ اس پر بلا وجہ پڑ جاتا ہے، خیال ہے کہ رافع ابن  
خدیج کو یہ احادیث مختلف ذرائع سے پہنچیں بعض احادیث انہوں نے براہ راست حضور سے سنی، بعض احادیث اپنے چچاؤں کی معرفت پہنچیں اس  
لئے وہ کبھی تو فرماتے ہیں میں نے حضور اللہ سے سنا اور کبھی فرماتے ہیں مجھ سے میرے بعض چچاؤں نے کہا انہوں نے حضور سے سنا، لہٰذا حدیث  
میں اضطراب نہیں بلکہ روایات میں اختلاف ہے، لہٰذا یہ احادیث مضطرب اصطلاحی نہیں، اس لیے سلم بخاری نے ان احادیث کی تخریج فرمائی  
ورنہ اصطلاحی اضطراب حدیث کو ضعیف کر دیتا ہے، اور کراہ زمین کی مخالفت کی بہت وجوہ احادیث میں وارد ہیں، بعض میں ہے کہ کراہ زمین اپنے  
بھائی مسلمان کو یوں ہی عاریتہ دے دینا افضل ہے، بعض میں ہے کہ کاشت وغیرہ کی وجہ سے جہاد سے باز نہ رہو، بعض میں ہے کہ جب اسی کراہی کرنا  
پر جھگڑے پڑ گئے، تو حضور اللہ نے اس سے منع فرمایا، بعض میں ہے کہ زمین کا شکار کے لیے زمین کے حصے مقرر کر دینا اسکی پیداوار تیری اتنے کی میری



روایت سے حضرت ابو امامہ سے کہ انہوں نے بل اور کچھ کھینچی بڑی کاساں میں دیکھا کہ تو لوٹنا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فراتے سنا کہ یہ چیزیں کسی کے گھر میں داخل ہوں مگر اللہ اس گھر میں ذات لوال دیکھے ہے (بخاری) یہ فصل دوسری ہے روایت حضرت رافع بن خدیج سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے صدای درگاہی کر جو کسی کے زمین میں اس کی اجازت کی کسی کو نہ خواست کہ بیت کو نہ لٹاؤں انے خروج میں پہنچا ہے (ترمذی ابوداؤد) اور ترمذی سلمہ بن ابی حفصہ سے ہے یہی فصل ہے روایت حضرت قیس ابن سلم سے وہ حضرت ابو جعفر سے صدای کہ فراتے ہیں میں نے اس کوئی گھر دیکھا کہ میں نے جو تھا ہی وجہ تھا ہی پر کھینچی ذکر ہے اور حضرت علی اور سعد

اس سے منع فرمایا، مگر حکم بعض صورتوں میں حرارت جائز ہے بعض میں مکروہ بعض صورتوں میں بالکل ممنوع، قلم احادیث درست ہیں، ۱۵۰ یاسر افعال  
ہے، یعنی تقاضائے اخلاق یہ ہے کہ یا تو اپنے مال سے خود نفع اٹھائے یا دوسروں کو نفع پہنچائے، اگر کسی دونوں کام نہیں کرتا تو وہ جانے  
سمت غفلت رکھے اپنی زمین یہ زمین غیر نافع ہے، اللہ ممکن ہے کہ انکار کر کے والا دوسرا شخص ہو، یعنی اگر دوسرا آدمی اس عاریت کو قبول نہ کرے  
تو اپنی زمین محفوظ رکھے، کچھ روز کا سخت نہ کرنے سے زمین کی طاقت بڑھتی ہے، یہ دیکھنا بھی اسے مفید ہو گا۔

۱۔ یا تو کسی گھر میں رکھے ہوئے دیکھے یا کسی کو وہ آلات استعمال کرتے ملاحظہ فرمایا۔ ۲۔ یہ فرمان عالی شان اس زمانہ کا ہے جب اسلام میں جہاد کی سخت ضرورت تھی، ایسے موقع پر تمام کا دباہر بند کر کے جہاد کئے جلتے ہیں، یعنی جس قوم نے فوجی طاقت گم کر دی اور کمیتی بانی میں مصروف ہو گئے تو ذیل ہو جائیں گے، دنیا میں وہی قوم زندہ رہتی ہے جسکی زندگی سپا سیا نہ ہو۔ ۳۔ اس طرح کہ مالک زمین کو یا تو خبری نہ ہو اور ہر وہاں تخم بو دے یا مالک منع کرتا رہے اور یہ بیج مثال سے: بغیر اذن ان دونوں مصروف کو شامل ہے، ۴۔ خرچ سے مولد تخم کی قیمت پانی اور اسکی اپنی محنت کا کرار ہے، حضرت امام احمد کا یہی مذہب ہے، کہ ایسی صورت میں پیداوار زمین دالے کی ہے اور تخم پانی حق خدمت کاشتکار کو دلوایا جائے، باقی اماموں کے ہاں پیداوار تخم دالے کی ہے اور زمین طے کو اتنے عرصہ کا کراہ نہیں دلوایا جائیگا یا اگر اس کاشت زمین ناقص ہوگی تو نقصان دلوایا جائیگا کیونکہ پیداوار تخم کا نتیجہ ہے، زمین تو اسکا طرف ہے: یہ حدیث چونکہ صحیح نہیں، اس لیے ان بزرگوں نے اس پر عمل نہ فرمایا (مرقات ص ۱۰۸) ۵۔ اور شرح سنن میں فرمایا کہ یہ حدیث ضعیف ہے، احمد نے فرمایا کہ غیر اذہم حدیث میں نہیں ہے، ابو اسحاق نے یہ زیادت اپنی طرف سے کی ابو اسحاق، رافع ابن خدیج سے راوی ہیں (مرقات) ۶۔ قیس ابن مسلم جملہ کوئی تابعی ہیں، مسئلہ میں ذمات پائی: اشعہ نے فرمایا کہ ان کا

بْنُ مَالِكٍ وَعَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مَسْعُودٍ وَعُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَالْقَاسِمُ وَعُذْرَةُ وَالْإِنِّي بُكَرُو  
 الُ عُمَرُو وَالْجَلْفَانِ سَيِّدَيْنِ وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ كُنْتُ أَشَارِكُ عَيْدَ الرَّحْمَنِ  
 بِنِ يَزِيدَ فِي الزَّرْعِ وَعَافِلُ عُمَرُ النَّاسِ عَلَى أَنْ جَاءَ عُمَرُ بِالْيَدْرِ مِنْ عَيْدِهِ فَلَهُ الشَّطْرُ  
 أَنْ جَاءَ بِالْيَدْرِ فَلَهُمْ كَذًا وَأَوَاةُ الْبُخَارِيِّ: بَابُ الْإِجَارَةِ: الْفَصْلُ الْأَوَّلُ: عَنْ  
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ قَالَ زَعَمَ ثَابِتُ بْنُ الضَّمَّالِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

ابن مالک بن عبد الرحمن بن مسعود اور ابو بکر صدیق کی ولادت اور ابن سیرین کی ولادت اور ابن اسود کے کہیں کہیں عبد الرحمن بن ابی بکر کے ساتھ  
 کہیں کہیں ابن اسود کے ساتھ اور حضرت عمر کے ساتھ اس شرط پر کہ اگر تمہاری عمر اس سے کم ہو تو تمہاری عمر اس سے زیادہ ہوگی اور اگر تمہاری عمر اس سے زیادہ ہوگی تو تمہاری عمر اس سے کم ہوگی  
 (بخاری) کراہ کا باب پہلی فصل ہجرت حضرت عبد الرحمن بن معقل کے فرماتے کہ ثابت بن الضمّال نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لذہب رجبہ تھا و اشہد علم: امام ابو جعفر کا نام محمد باقر ہے، ان کے صاحبزادے امام جعفر صادق ہیں، آپ امام زین العابدین کے فرزند ہیں  
 تا یعنی ہیں حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایات ملی ہیں، آپ سے آپ کے فرزند امام جعفر صادق راوی: اسے قاسم محمد ابن ابو بکر صدیق کے فرزند ہیں، جو  
 مدینہ منورہ کے مشہور سات فقہا سے ہیں، یوں ہی عروہ ابن زبیر ابن عوام جو کلا برتا بعین سے ہیں، آل عمر و غیر ہم ثقہ تابعین ہیں، یہ سب اپنی زمین  
 میں مزارعت کرتے یا کرتے تھے کہ بعض زمین کے مالک تھے، دوسروں سے کاشت کراتے تھے، بعض دوسروں کی زمین میں خود کاشت کرتے  
 تھے، معلوم ہوا کہ نہ تو کھیتی باڑی کرنا منع نہ کرنا، ابن احوادیش میں اس کی ممانعت ہے وہاں درج کچھ اوسے جو پہلے عرض کی جا چکی وہاں مطالعہ  
 فرمائیے۔ اسے عبد الرحمن ابن اسود قرشی زہری ثقہ تابعین مدینہ سے ہیں، اور عبد الرحمن ابن یزید سلمی مدنی تابعی ہیں، اگرچہ ضعیف ہیں، ان دونوں  
 کا مزارعت کرنا کرنا ملامت جواز ہے، اسے یعنی زمین تو حضرت صادق علیہ السلام کی ہے اگر بیج بھی آپ ہی دیں مزارع صرف محنت کریں تو ان کا اتنا حصہ  
 اور اگر بیج بھی مزارع کا ہو تو اتنا حصہ کچھ زیادہ، معلوم ہوا کہ مزارعت بہر حال جائز ہے، خواہ بیج زمین مالے کا ہو یا مزارع کا، مگر پیداوار کے حصہ پر  
 مزارعت ہونے کہ کسی خاص جگہ کی پیداوار اسے بخاری نے یقیناً اعام احادیث و آثار تعلیقاً: یعنی بغیر اسناد روایت فرمائیں بہتر تھا کہ مصنف یوں  
 فرماتے رواہ البخاری تعلیقاً تاکہ طریقہ روایت واضح ہو جاتا۔ اسے نفع عوض پر فروخت کرنا شرعاً جائز کہلاتا ہے، قیاس چاہتا ہے کہ اجارہ  
 جائز نہ ہو کہ اس میں معدوم کی فروخت ہے، مگر شریعت نے ضرورت کا لحاظ رکھتے ہوئے اسے جائز قرار دیا، نس کے مقابل قیاس قابل عمل نہیں  
 جیسے ادنیٰ کو ردی کپڑے پر نوکر کھنا جائز ہے اگرچہ اس کا دودھ بھی نامعلوم ہے اور ردی کپڑا بھی غیر مقرر مگر ضرورت جائز، یا جیسے حمام میں اجرت  
 پر غسل کہ اگرچہ پانی کی مقدار معلوم نہیں مگر ضرورت جائز قرار دیا گیا، اسی طرح یہ بھی ہے، اسے مغفل برون محمد بن عوف سے، آپ صحابی  
 ہیں، جعفر الرضوان میں شریک ہوئے، مدینہ منورہ میں قیام رہا جعفر فاروقی میں آپ کو بصرہ بھیجا گیا۔ وہاں ہی سندھ میں وفات ہوا،  
 بعض منقول میں عبد اللہ ابن معقل میں و تاف سے ہے، سکون میں ستان کے کمرے سے دو تابعین میں سے ہیں (راشد و رتات) :

۱۔ اکلانام ثابت، کمیت البرزید ہے، انصاری اخراجی ہیں، بیتہ الرضوان میں شریک تھے اس وقت تو عمر تھے، نعمتہ عبد اللہ ابن زبیر کے زمانہ میں وفات پائی، ستر میں پیدائش ہے ستر میں وفات ہے، اسے اس مخالفت کی وجہ پہلے یہ کہی گئی کہ اگر کسی خاص مفسر زمین کی پیداوار کو اجرت قرار دیا جائے تو جزارعت منسوخ ہے ورنہ جائز، یہاں وہی ممنوع صودت مراد ہے، ستر یعنی زمین کو نقد روپوں میں کر کے پر دینا بیکار است درست۔

۲۔ اس کا معلوم ہو گا کہ اپریش (۵۶۴ ر ۸۲) پہنچنے، بیگنی لگو نا جائز ہے، لیکن اجرت بھی مباح جن احادیث میں اسکی اجرت سے مخالفت کئی وہ تمام منسوخ ہیں، ستر استدلال باب اختتام کا نام ہے، مسطورہ دروہ اور ابے جو ناک میں چڑھائی جائے تھی ہوا خشک، اس سے فسور کا جواز معلوم ہوا، البتہ حرام یا مکروہ چیز کی فسور سے بچئے۔

۳۔ بکریاں چرانے سے طبعیت میں علم دروہ باری، محنت کا حقوق، ملکی انتظام کی قابلیت اور رعایا پر مدد پیدا ہوتی ہے کہ بکریاں ہر وقت مخالف ملک کا متعقد ہوتی ہیں، اور ان میں انتظام نہیں ہوتا، ہر ایک جعفر بن اعطاس چل دیتی ہے جو انہیں سنہال کے گاؤہ انشا اللہ قسم رعایا کو بھی سنہال لینگا، تبلیغ خوب کر سکے گا، عام طور پر رعایا کو بکریوں کے اور بادشاہ کو چرواہے سے تشبیہ دی جاتی ہے۔

۴۔ قراریط قراط کی جمع ہے، قراط دینار کا بیسواں حصہ تھا، چوبیسواں حصہ ہے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کی بکریاں ایک قراط روزیانا ہمار کے عوض چرائی ہیں، خیال ہے کہ نبی تبلیغ دین پر اجرت نہیں لیتے، دوسرے کاموں پر اجرت لیتے ہیں۔ لہذا یہ حدیث قرآن کریم کی آیت لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا کے خلاف نہیں، کہ وہ ان مدبر سے مراد وہی کی تبلیغ ہے بعض لوگوں نے کہا کہ قراریط مکہ منظر میں ایک جگہ کا نام ہے، جہاں حضور انور بغیر اجرت بکریاں چراتے تھے، مگر یہ درست نہیں، در ذیل حدیث باب الا جانہ میں مذکور جاتی، لہذا حق یہ ہی ہے کہ قراریط قراط کی جمع ہے درمناات و لمعات وغیرہ، اشعر میں شیخ نے فرمایا کہ اشتر تم نے نبوت بادشاہوں و امیروں میں نہ رکھی بلکہ بکری چرانے والے قوافیع کے پیشکر لئے والوں میں رکھی چنانچہ ایوب علیہ السلام درزی گری کرتے تھے ذکر ما بعد السلام بڑھی پیشہ۔

۵۔ یعنی سخت سردیوں کا، جیسے کوئی دشمن اپنے دشمن پر قابو پائے



رَجُلٌ اَعْطِيَتْهُ رَوْحٌ بَا عَزْزًا فَكُنْ ثَمَنُهُ وَرَجُلٌ اِسْتَا جَدَّ حَيْرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ  
وَلَمْ يُعْطِهِ اُجْرَةً رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ: وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنْ تَقْرَأَ مِنْ اَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُوءِيَةً فِيهِمْ لَدِيغٌ اَوْ سَلِيمٌ فَعَرَضَ لَهُمْ رَجُلٌ مِنْ اَهْلِ الْمَاءِ فَقَالَ هَلْ  
فِيكُمْ مِنْ تَلَقَّ اِنْ فِي الْمَاءِ رَجُلًا لَدِيغًا اَوْ سَلِيمًا فَانْطَلَقَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَرَأَ بِقَائِحَةِ الْكِتَابِ  
عَلَى شَأْنٍ فَبَرَأَ فُجَاءً بِالشَّيْءِ اِلَى اَصْحَابِهِ فَاذَلِكَ وَقَالُوا اَخَذْتَ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ

ایک دفعہ شخص جو میرے نام پر دودھ کو سے پھر عبد شکری کر سے شاد دودھ وہ شخص جو آنا کو سے پھر اس کی قیمت کھائے تھو میرا وہ شخص جو  
مزدور سے کام پورے سادہ کی مزدوری دے تھے انجاری نہ روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ  
کی ایک جماعت کسی گھاس پر گندمی تھے جن میں ایک سانپ پھنسا پھنسا کاڑ سا ہوا تھا تو گھاس والوں میں سے ایک شخص ان کے پاس آکر بولا کیا تم  
میں کوئی دم کرنے والا ہے گھاس میں ایک شخص پھنسا سانپ کا نام بولے تھے تو صحابہ میں سے ایک صاحب کچھ جگر یوں کی شرط پر چلے گئے  
تھو سورۃ فاتحہ پڑھ کر وہ اچھا ہو گیا۔ وہ اپنے ساتھیوں کو اس کچھ جگر یاں لے کر دے دیا۔ پھر وہ گھاس میں سے تھو دے ہوئے تم نے کتاب اللہ پر

تو اس کی کوئی رعایت نہیں کرتا، ایسے ہی میں ان کی رعایت دہم ذکر وں گا، لہذا یہ حدیث واضح ہے نہ سہ اسکی بہت صورتیں ہیں، کسی کو خدا کا نام پک  
امان دی، پھر موقع پا کر اسے قتل کر دیا، کسی سے رب کی قسم کھا کر کوئی وعدہ کیا، پھر پورا نہ کیا، صورت سے رب کا نام لیکر بہت سے وعدوں پر  
تکارج کیا، پھر وہ ادا نہ کئے، اسی لئے نکاح کے وقت لکھے پڑھاتے ہیں کہ دونوں خاوند بوی حقوق میں جکڑ جائیں، رب تم فرماتا ہے،  
الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ عَهْدٍ اَفْوَ عَرَفْكُمْ وَهَذَا الَّذِي يَدْعُوهُ بِي بَرِيٍّ هِيَ: مگر جب وعدہ رب تم کا نام لے کر کیا گیا ہو، پھر  
خلاف کرنا زیادہ برا، کہ اس میں اللہ تم کے نام شریف کی بے عزتی بھی ہے۔ سہ کھانے کا ذکر اتفاق ہے، وہ قیمت کھائے یا نہ کھائے  
آنا کو غلام بنا کر فروخت کر دیا ویسے ہی بہت برا ہے، یوسف علیہ السلام کے بھائی اسی جرم پر زیادہ شرمندہ تھے جن کی معافی ہوئی، سہ کام  
پورا لینے میں اسکی جانب اشارہ ہے کہ اگر مزدوری بیچ میں کام چھوڑ دے شرارت تو وہ مزدوری کا حقدار نہیں: ناں آدمی جماعت کر کے انکار کر دے  
تو بکائے اجرت کے سزا کا مستحق ہوگا، کام پورا کرنے پر اجرت کا مستحق ہوگا، دوا نہ اجرت دی جائے یا ماہوار، جو طے ہو گیا ہو، سہ اس گھاٹ پر  
کوئی قبیلہ آباد تھا، اب بھی عرب میں گھوڑوں پرستیاں آباد ہوتی ہیں، جو پانی کی تجارت گذارہ کرتی ہیں، عرب میں لدیغ پھنسا کاٹنے کو کہتے  
ہیں سلیم ساپ کاٹنے کو، نیک نال کے لیے، کہ اسٹائے سلامت رکھے، سہ اس سے دوسرے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ جھار پھونک دم درد  
کا زمانہ صمما بر میں تھا، دوسرے یہ کہ لوگوں کو چہرہ تک صمما بر کلم دم درد کرتے تھے اور قرآن شریف اور دوائیں میں تاثیر ہے، یہ گھاٹ طے مسلمان نہ تھے  
جیسا کہ دوسری روایات سے معلوم تھا، سہ یعنی ان صحابی نے پہلے فرمایا کہ ہم دم درد کی گھلاشتاں لائے تھے بار بار اچھا ہو جائیگا مگر تیس بکریاں ہیں وہ  
راضی ہو گئے، یہ بھی جاری ہوا، اسی لئے یہ حدیث باب الاموال میں لائی گئی، اگر غیر طے کئے یہ بکریاں تھیں تو وہ بدیدہ یا فدا نہ ہوتا نہ کہ اجرت، سہ یعنی رب فرماتا  
وَلَا تَشْرَوْا زِيَايَتِي ثَمَنًا اَقْلَبَ لِي: میری زیاہات تمہاری قیمت کے عوض نہ فروخت کرو یہ بھی فروخت کی ایک صورت ہے، لہذا یہ معاوضہ درست نہ ہوا نہ

أَجْرًا حَتَّى قَدِمُوا الْمَدِينَةَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخَذَ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ أَجْرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَقَّ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابُ اللَّهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ أَصَبْتُمْ أَقِيمُوا وَأَضْرِبُوا إِلَى مَعَكُمْ سَهْمًا ۖ الْفَصْلُ الثَّانِي ۖ عَنْ خَارِجَةَ بِنِ الصَّلْتِ عَنْ عَمِّهَا قَالَ أَقْبَلْنَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْنَا عَلَى أَحَدٍ مِنَ الْعَرَبِ فَقَالُوا إِنَّا أَتَيْنَاكُمْ قَدْ جِئْتُمْ مِنْ عِنْدِ هَذَا الرَّجُلِ بِخَيْرٍ فَهَلْ عِنْدَكُمْ

اجرت لی ہے یہاں تک کہ مدینہ منورہ آئے ہوئے یا رسول اللہ انہوں نے کتاب اللہ پر اجرت لی ہے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یقیناً اجرت لینے کے سب سے زیادہ لائق کتاب اللہ ہے (بخاری) اور ایک روایت میں یوں ہے کہ تم نے ٹھیک کیا بانٹ لو اور اپنے ساتھ ہمارا حصہ بھی رکھو ۶ دوسری فصل ۲ روایت ہے حضرت خاریجہ بن الصلت سے وہ اپنے چچا سے راوی کے فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو سیر کے ایک قبیلہ پر گزرے وہ لوگ ہم سے میں نے خبر لی ہے کہ تم ان محبوب کے پاس سے بڑی خیر لے کر آئے ہو تو کیا تمہارا سے پاس

سہ یعنی ناجائز کام پر اجرت لینا منع ہے، قرآن کریم پر چٹنایا اس کا حکم کرنا منع نہیں، تو اسکی اجرت کیوں منع ہوگی؟ اس چند مسئلے معلوم ہوئے، ۱۴ قرآنی آیات سے مدح جائز ہے خواہ دم کر کے ہو یا تعویذ لکھ کر یا گنداکر کے کہ دعائے وغیرہ پر دم کر کے اور دعا گریز کے باندھے، اس موقع پر اجرت لینا جائز ہے، ۱۵ قرآن کریم یا احادیث یا فتویٰ لکھنے کی اجرت لینا جائز ہے، ۱۶ قرآن خریف کی تجارت درست ہے یعنی قرآن شریف فروخت ان مسائل پر سبکی اتفاق ہے، ۱۷ قرآن تعلیم قرآن پر اجرت لینا درست ہے، اس میں امام ابوحنیفہ امام زہری و اسحاق کا اختلاف ہے، ۱۸ ان حضرات کی دلیل اگلی حدیث ہے، جو اسکی باقی ائمہ کے ہاں درست ہے، (مرقات) مگر تب تعلیم قرآن پر اجرت بھی با اتفاق جائز ہے، تاخرین اضافی کا فتویٰ بھی یہی ہے، تاکہ دین ختم نہ ہو جائے واضح، سہ معلوم ہوتا ہے کہ اب تک ان حضرات نے بکریاں یا بٹا اور کمائیں نہ تھیں اور ایس بھی نہ کی تھیں، کہ اب تک انہیں جائز یا ناجائز ہونے کا یقین نہ تھا، یہ ساری بکریاں دم کرنے لگی تھیں، مگر حضور اللہ کا ان تمام صحابہ میں تقسیم کرنا اور اپنا حصہ بھی ان میں رکھنا یہ بتانے کے لیے ہے کہ بیڑی طیب اور بہترین کائی ہے جسے ہم بھی اور ہمارے صحابہ بھی کھا رہے ہیں، اس میں اختلاف یہ بتایا گیا کہ مسافر لوگ آپس میں مل بانٹ کر چیزیں کھائیں، اکیلے کھا لینا حرمت اور اخلاق کے خلاف ہے، از روایات و مرقات، یہ بھی معلوم ہوا کہ اپنے خدام کے کچھ مانگنا ناجائز نہ اس میں کوئی ذلت، یہ تو ان خدام کے لیے باعث فخر و عزت ہے، شعر

کلا، گوشہ دہقان با قناب رسید ۶ کہ سایہ بر بر خض افتد چو تو سلطانے

سہ خارجیہ بنی تم سے ہیں، تاہم میں، ان کے چچا کا نام معلوم نہ ہوا، مگر چونکہ وہ صحابی ہیں، لہذا ان کا نام معلوم نہ ہونا، مقرر نہیں کہ صحابہ سب عادل اور نفع میں، (مرقات) سہ غالباً یہ حضرات اپنی قوم کے نمائندہ بن کر وفد کی شکل میں بارگاہ عالی میں حاضر ہوئے، وہاں واپسی پر یہ واقعہ پیش آیا، ۱۹ زمانہ میں جو حضور کے پاس آتا تھا تو لوگ اس کی آنکھوں کی زیارتیں کیا کرتے تھے اور سمجھتے تھے کہ بڑے داماد کے دربار سے آجے ہیں۔

مجرعے پڑے آئے ہوں گے معلوم کیا گیا لائے ہو گئے۔ اسی سلسلہ میں یہ لوگ بھی الی سے ٹھنے آئے اور عرض کیا اب بھی ہم نے دیکھا کہ مدینہ کے آنوالوں کی آنکھیں لوگ چوتھے میں مانگے ہاتھ پر مل رہے ہیں یاں رگڑتے ہیں۔ یہ نئی بات نہیں، زمانہ مہربان ہے علی آرہی ہے، غیر سے مراد میں انوریا کی جھلکی ہے، اسی لئے ان لوگوں نے وہاں کا ذکر بھی کیا اور دعا کا بھی بدلتا اس مقدم ہوا کہ حضورؐ کے آستانہ یوسفؑ فرما کر نا اعلان پر اپنے ملک و پیش کر کے دفعہ کیلئے عرض کرنا سنت صحابہؓ وہ ایسا دیوتا تھا جسے باندھنا پڑ گیا تھا، بالکل ہی قبیح و الحواس۔ مسئلہ اب بھی بعض صوفیاء کچھ شیعہ گو یا در تفسیر کرتے ہیں، اہل دلیل یہ حدیث ہے، بعض عرف پیونک مار دیتے ہیں، اہل دو اتنیس بھی ہیں، مشاہدہ بتاتا ہے کہ جیسے چھوٹا لنگ کر ہوا میک جاتی ہے اور وہ تک لوگوں کو داغ مسطر کردیتی ہے ایسے ہی قرآن طائے منہ میں رکھا جا تا تو حکم میں شفا کی تاثیر پیدا ہو جاتی ہے بجٹی کے پاس بنو اگر ہوتی ہے پانی کے پاس ٹھنڈی، ایسے ہی قرآن کے پاس کی ہوا خانی ہوتی ہے، خیال رکھنے کہ حواءؑ کے نام میں تاثیر ہے، کسی کو شیر کبدا خوش ہو گیا، گدھا کبدا ناراض ہو گیا تو کیا خالق کے ناموں میں تاثیر نہ ہوگا ضرور ہوگی۔ مسئلہ یعنی میرے دم سے اتنا نمائدہ ہوا کہ اُسے بالکل ہی آرام ہو گیا گویا مرض نے اُسے جکڑ رکھا تھا اس دم سے کھل گیا معلوم ہوا کہ حضرت صحابہؓ چند ساتھیوں کی صحبت میں حضورؐ سے علم، عمل وغیرہ سب کچھ ہی لے آتے تھے، خیال رہے کہ اسے اجرت کہنا مجازاً ہے، اور حقیقت یہ مسئلہ تھا اجرت پہلے طے کیا جاتی ہے مسئلہ معلوم ہونا ہے کہ انہوں نے یہ بدیہ قبول تو کر لیا تھا استعمال کیا تھا اس لیے یہ عرض کیا: اس سے معلوم ہوا کہ ناجائز اندھ بیوٹے جنس منتر پر اجرت یا نذرانہ لینا حرام ہے۔ حق دم دودھلا اجرت بھی جائز نذرانہ بھی: تعمیری قسم خرمی نہیں، وہ تو صرف خدا کے نام کی ہوتی ہے بلکہ تم لغوی ہے جیسے رب فرمانا ہے وَالْيَقِينُ وَالْآخِرَةُ تَمَنُّ كَاتِمٌ الْهَادِيَةٌ فَرَأَى مَا لِيَ اس حدیث کے خلاف نہیں جس میں ارشاد ہوا کہ غیر خدا کی



اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کما حقہ دالے کا حق ہے اگرچہ وہ کھوڑے پر گئے نہ (احمد، ابوداؤد، ترمذی) اور مصابیح میں مرسلاً ہے ستھ ۲۱ تیسری فصل ۲۰ روایت ہے حضرت عقبہ ابن ندر سے کہ فرماتے ہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے کہ آپ نے سورۃ طسم پڑھی تھی کہ حضرت موسیٰ کے قصہ پر پہنچے وہ فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنے نفس کو اپنی پاکدامنی کی حفاظت اور اپنے پیٹ کی روٹی پر آشوبیادس سال اجرت بردہ (احمد، ابن ماجہ) روایت ہے حضرت عبید اللہ ابن

تم نہ کھا دلہن اُٹھ لی خبر مذکورہ: ۱۰۰ یعنی مزدی دینے میں مال ٹھوس نہ کرو، جس وقت جیسے کام سادہ ہو اسی وقت دے دو بلا تاخیر لہذا حدیث پر  
نفا حرام ہے کہ اگر مزد کو پسینہ نہ آیا ہو تو اسے مزدی دہی نہیں، نہ یہ سوال ہے کہ ماہوار تنخواہیں دینا منع ہیں، ہر دن کام کرتے ہی جسے دی  
جائیں، حدیث کی فہم کے لیے عقل کا مل مزدی ہے: ۱۰۱ مٹھ یعنی اگر کسی سائل بھکا لکے پر یا ناراض ہوں اور وہ اپنے کو فقیر ظاہر کرے تو اسکی بات پر  
اعتقاد کر کے اسے صدقہ دے سکتے ہو، بہت دفعہ ان کے پاس گھوڑا ہوتا ہے مگر اسکا سامان گرواد قرض سر پر ہوتا ہے، اس لیے اس کا  
ظاہری حال نہ دیکھو اسکی بات کا اعتبار کرو، اگر وہ کہے کہ یہ گھوڑا کرایہ کا ہے مجھے بھی کچھ دو، اس گھوڑے کو بھی کچھ دو، تو میں اسکی بات مان لو، اسکی  
یہ حدیث کرایہ کے باب میں لائے، اور نہ صدقہ کو کرایہ سے کیا تعلق۔ ۱۰۲ حدیث ابو داؤد میں حضرت علیؑ سے طبرانی کسر میں حضرت ہریرؓ اس  
زیادہ سے ابن عدی میں کامل میں حضرت ابو ہریرہؓ مروی ہے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ سائل کا حق ہے اگرچہ وہ گھوڑے پر سوار چاندی  
کی لکام لگائے آئے۔ (مرقات) ۱۰۳ حدیث مرسل نہیں بلکہ مندرجہ، اگرچہ حضرت حسینؑ نے حضور علیہ السلام کو بحالت مجبور و جہ  
فرمایا، مگر اپنے یہ روایت حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے کی، شاید صاحب صحیح کو اسیر اصطلاح نہ ہوئی (ماہر ترات) اسلحہ کے بعض نسخوں میں یہ نقل  
نہیں ہے۔ ۱۰۴ بعض نسخوں میں مقبل ابن شداد ہے، بعض میں مقبلہ ابن شداد، بعض میں مقبلہ ابن شداد، بعض میں مقبلہ ابن شداد ہے، مگر کدبان  
کے نام میں بہت گفتگو ہے۔ ۱۰۵ یعنی حضور اللہ نے سورہ مقصص تلاوت کی جس میں مولیٰ علیہ السلام کا حضرت خعیب علیہ السلام کے ہاں رہنا آٹھ، بلکہ  
دس سال بکریاں چرانا انکی صاحبزادی مصفوراؓ سے نکاح وغیرہ مذکور ہے۔ ۱۰۶ مقصود یہ کہ انچی ضروریات پوری کرنے کے لیے محنت مزدی کرنا  
اچھا ہو سوال برا: بڑے سے بڑے شخص کو معمولی محنت عائد کرنی چاہیے، خیال ہے کہ مولیٰ علیہ السلام کا حضرت خعیب کی بکریاں چرانا بی بی مصفوراؓ  
کا جبر تھا، بلکہ نکاح کی شرط تھی، اسی لیے آپؐ نے فرمایا تعالیٰ ان تالجبنی فتابی ججہ تم میری مزدی آٹھ سال کرو، اگر مہر تو تالکے کی بجائے  
۱۰۷ آقا، اہل آپ اپنے بچائے بی بی مصفوراؓ کا ذکر فرماتے: قرآن کریم فرماتا ہے اَنْ تَسْبِقُوْا بِاَهْوَالِكُمْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَیْسَ لَہُمْ اَنْ یَّجْعَلُوْا  
شعنی بالکل حق ہے کہ مہر میں مال دینا پڑے گا۔ خدمتِ نوریہ مہر نہیں بن سکتا ۱۱۰ شافعی کا فرمان کہ خدمت پر نہ نکاح درست ہے ۱۱۱ آیتِ حمایت

عَبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَجُلٌ أَهْدَى إِلَى قَوْمٍ سَاهَتِ عَنْهُمْ كُنْتُ أَعْلِمُهُ  
الْكِتَابَ وَالْقُرْآنَ وَلَيْسَتْ بِمَالٍ فَأَرَاهِي عَلَيْهِ فَاذْكُرْنِي سَيِّئًا اللَّهُ قَالَ إِنْ كُنْتَ تُحِبُّ أَنْ تُطَوَّقَ  
طَوَقًا مِنْ نَارٍ فَأَقْبِلْهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ بَابُ لَحْيَا الْمَوْتِ وَالشَّرِبِ الْفَصْلُ  
الْأَوَّلُ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ عَمَّزَ أَرْضًا لَيْسَتْ بِأَحَدٍ فَهُوَ  
أَحَقُّ قَالَ عَزْوَةٌ قُضِيَ بِهِ عَنْ رُفِي خِلَافَتِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ

صامت سے فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ جنہیں میں کتاب اللہ یعنی قرآن سکھاتا تھا ان میں سے ایک شخص نے مجھے کمان دی  
ہے یہ کوئی بڑا قیمتی مل نہیں ہے اس پر میں اللہ کی راہ میں تیرے چھینکوں کا فرمایا اگر تم آگ کا اڑسنا یا جاننا پسند کرتے ہو تو اسے قبول  
کر لو گے (ابو داؤد و ابن ماجہ) باب بجز زمین کو آباد کرنا اور پانی دینا گئے: فصل پہلی: روایت ہے حضرت عائشہ  
سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کر اپنے فرمایا جو کسی ایسی زمین کو آباد کرے کہ جو کسی کی ملک نہ ہو تو وہ ہی اس کا  
حقدار ہے عزوہ فرماتے ہیں کہ جناب عمر نے اپنی خلافت میں کسی پر فیصلہ کیا کہ (بخاری) روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ

نہیں ہوتا، خیال ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام نے سو فی صد زمین کو آٹھ دس سال بکریوں کے بہانہ سے لکھا مگر مقصود تھا انہیں اپنے

پاس رکھ کر تعلیم اللہ کے لئے لائق بنانا، مگر اقبال سے ایک شعر میں یہ مضمون مل کر دیا، شعر

اگر کوئی شعیب آئے میسر نہ شیبانی سے کبھی دو قدم ہے

اسے یعنی ایک عالم تعلیم نے مجھے بطور ہدیہ کمان دی ہے معمولی چیز ہے اور میں نے بھی جہاد کے لیے رکھی ہے، اسکی تجارت نہیں کرتا ہے، ارشاد ہو کہ مجھے  
اسکا لینا درست ہے یا نہیں، اور کمان آیا تعلیم قرآن کی اجرت ہے یا کچھ اور، اسے یعنی کمان بظاہر ہدیہ ہے مگر حقیقت گذشتہ تعلیم کی اجرت ہے  
اور تعلیم قرآن پر اجرت لینا ممنوع ہے، یہ حدیث حضرت امام ابو حنیفہ وغیرہم رضی اللہ عنہم کی دیں ہے کہ تعلیم قرآن پر اجرت لینا ممنوع ہے بلکہ حضرت  
توسطی کا علم دین سکھاتے پر اجرت منع فرماتے ہیں، مگر فرین اسکا کچھ سے جائز فرمایا تاکہ وہ زمین خالی نہ رہے، خیال ہے کہ کچھ اجادیت میں قرآن شریف سے  
مطابق دم در دو پر اجرت جائز فرمائی گئی تھی، یہاں تعلیم قرآن کی اجرت سے مراد ہے، لہذا احادیث میں تعارض نہیں، شیخ نے فرمایا کہ وہ احادیث بیان  
جواز کے لیے متعین اور حدیث بیان ممتناع کیلئے، یعنی تعلیم قرآن پر اجرت جائز تو ہے مگر ستر نہیں: یا یہ مطلب ہے کہ تم نے قرآن شریف پڑھا یا تھا یا سبیل اللہ  
اس وقت تیار ہی نہ تبت جرت کی قطعاً نہ تھی، جو کلام اللہ کیلئے کرچے جو اب اس پر اجرت لیکر اسے بگاڑتے کہیں جو اللہ اہم ہرقات نے فرمایا کہ کتاب سے  
مراد یا تو قرآن شریف ہے یا کتابت یعنی لکھنے کی تعلیم، اسے موت و زمین کہلاتی ہے جو تو کسی کی ملک ہو نہ کسی والی کی ضروریات کیلئے ہو، نہ اس پر کوئی کاشت  
وغیرہ کرتا ہو، موت کا مقابلہ مارے یعنی آباد زمین، شرب زمین کے کسے پانی کا جھڑ پانی کی بارش یا پانی دینے کا حق، موت زمین آباد کرنے کا حکم پہلے گذر  
چکا کہ اگر سلطان اعلان کر دے کہ جو زمین آباد کرے وہ اسکی ہے تب تو آباد کرنے والا ملک ہوگا ورنہ نہیں، امام شافعی کے ہاں مالک ہوگا اسے یعنی  
بادشاہ کی اجازت سے آباد کرے (اصناف)۔ شہ ہمارے ہاں یہ دونوں فرمان سیاسی تھے یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ پاک میں ماہ

الصَّعْبِ بْنِ جَنَافَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ (لَا حَيَاةَ إِلَّا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) وَعَنْ عُرْوَةَ قَالَ خَاصُّو الزُّبَيْرِ رُجُلًا مِنْ الْأَنْصَارِ فِي شَرَاحٍ مِنَ الْحَرَّةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْقِ يَا زُبَيْرُ ثَوْرًا سَبِيلَ لِمَاءَ إِلَى جَارِكٍ فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ أَنْ كَانَ ابْنُ عَمَّتِكَ فَتَلَوْنَ وَجْهَهُ ثُمَّ قَالَ اسْقِ يَا زُبَيْرُ ثُمَّ إِنْ حَبَسَ الْمَاءَ

حضرت صعب بن جنامہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جہاد کا یہی اللہ اور رسول ہی کی ہیں (بخاری) روایت ہے حضرت عروہ سے کہ فرماتے ہیں کہ حضرت زبیر نے ایک انصاری شخص سے عروہ کی نال گئی تھیں جھگڑا کیا کہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے زبیر تمہاری دسے تو پھر اپنے پڑوسی کی طرف پانی پھونک دو وہ انصاری نے کہا کہ وہ آپ کے پھوپھی زاد چچا ہو گئے تھے اس پر حضور کے چہرے کا رنگ بدل گیا وہ پھر فرمایا ہے زبیر پانی دے دو پھر پانی روک لو

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں تانوف نامہ فرمایا تھا اب بھی اگر سلطان یہ تانوف نامہ کر دے تو یہی حکم ہو گا کہ جو ایسی زمین آباد کرے گا وہ ملک ہو گا، امام شافعی کے ہاں یہ حکم شرعی تھا اب بادشاہ اسلم یہ تانوف بنائے یا نہ بنائے، زمین آباد کرنے والا اس کا ملک ہو گا، ایست لا خد کے معنی یہ ہیں کہ نہ تو وہ زمین کسی ملک جو نہ خبر کی ضروریات کیلئے سولہ صدی کا خبر سے پہلے جہاد ہی کے فتح، ث کے فتح سے حضرت صعب ابن جنامہ یعنی یہی صحابی ہیں وہاں اور اب اس جہاد کے بعد مدت میں وفات پائی، سٹہ اوسانے عرب اپنے جانوروں کیلئے خاص چراگاہیں مقرر کرتے تھے جن میں ان کے سوا کوئی اپنے جانور دھار سکتا تھا، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا اس فرمان مال کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک ایک چراگاہیں بنانے کا حق صرف اللہ رسول ہی کو ہے دوسرے کو نہیں، تو حضور انور اپنے جانوروں کے لیے چراگاہیں مقرر کر سکتے ہیں، لیکن آپ نے کبھی مقرر نہیں کیا، دوسرے یہ کہ صرف جہاد کے جانوروں ہی کیلئے چراگاہیں مقرر ہو سکتی ہیں، اپنے نبی جانوروں کیلئے نہیں ہو سکتی، دوسرے یہ کہ کوئی شخص اللہ رسول کی بغیر اجازت چراگاہ نہ بنائے، کہ چراگاہ بنانے، اجازت دینے کا حق اللہ رسول ہی کو ہے، خیال ہے کہ اللہ کا ذکر برکت کیلئے ہے، چراگاہ کی اجازت صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کی جائے گی، سٹہ آپ عروہ ابن زبیر ابن عوام میں تابعی ہیں، مدینہ منورہ کے سات فقہائے ہیں، آپ کی والدہ اسماء بنت ابوبکر صدیق ہیں، اور ابیر حضرت صفیہ کے فرزند ہیں، حضرت صفیہ بنت عبد المطلب حضور انور کی پھوپھی ہیں، حضرت زبیر رسول بریں کی طرف سے اسلام لائے سب سے پہلے اللہ کی راہ میں تلوار آپ نے چلائی، اعدائے دین حضور انور کے پاس گئے، عروہ ابن جریر نے آپ کو قتل کیا، ۴۴ سال عمر پائی، ۳۳ سال جگ میں مصیبت میں شہید ہوئے، اور لا دای سباج میں دفن کئے گئے، پھر وہاں سے بعروہ منتقل کر دیئے گئے، آپ کی قبر زیارت گاہ خلق ہے، فقیر نے زیارت کی ہے، راز رازات، سٹہ پھر فی زمین کو مرہ کہتے ہیں، قدوق پہاڑی نالہ شراب کہلاتا ہے، ان دونوں صاحبوں کے کعبیت برابر تھے، جو اس نالے سے سینے جلتے تھے، جھگڑا ہوا آگے پانی دینے، انصاری کہتے تھے پہلے میں پانی دوں، زبیر فرماتے ہیں پہلے میں دوں، کہ کیونکہ آپ کا کعبیت اور تھا، دوسرے پانی آتا تھا، اور انصاری کا کعبیت نیچے پہاڑ کی طرف اور اوپر والا پہلے پانی دیتا ہے، سٹہ یعنی آپ نے اس فیصلہ میں ان کی قرابت دلی کا لحاظ فرمایا ہے، یعنی خا صمین نے فرمایا کہ یہ شخص قوم انصاری سے تو تھا مگر میں نہ تھا، یا یہودی تھا، یا منافق



ہتے کہ میں مذہب تک لوٹ جائے پھر اپنے چروہی کی طرف پانی پھونک دے۔ یعنی اب بھی کرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نہایت گونا گونا گوارا حق لینے کا صریح حکم دیا جبکہ انصاری نے آپ کو ناراض کر دیا حالانکہ حضور نے ان دونوں کو وہ مشورہ دیا تھا جس میں دونوں کے لیے گفائش تھی کہ (اسلم بخاری) یہ روایت ہے حضرت ابوبکرؓ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بھیجا ہوا پانی نہ روکو نہ کس سے پانی گھاس روکو کہ (اسلم بخاری) یہ روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں شخص سے میں حق سے قیامت کے دن اللہ نہ کام فرمائے گا اور نہ میں نظر رحمت سے دیکھے گا ایک وہ شخص جو کسی سامان پر قسم کھائے کہ مجھے پہلے اس سے زیادہ قیمت ملے رہی حالانکہ ہو وہ جھوٹا اور ایک وہ شخص جو عمر کی بعد معنی قسم کھائے

مگر ترجیح اسے ہے کہ تھا تو مسلمان مگر تو مسلم تھا، آداب بارگاہ سے بے خبر تھا، اسی لیے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم یوں دوسرے صحابہ نے اسے کوئی سزا نہ دی (درجات)  
 اشعر نے فرمایا یہ منہ ہی تھا جیسے عبد اللہ بن ابی کریمہ انصاری سے تھا مگر منافق تھا نقل اس لئے نہ کیا کہ منافقوں کو قتل نہ کیا جاتا تھا وہ مسلم تھا یعنی حضور انور  
 اس کا کلام سے بہت ہی تکلیف ہوئی اسی کی وجہ سے انور شروع ہو گیا، منافقوں کا قتل بکثرت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی باتوں سے ہوتے تھے تکلیف ہوئی تھی مگر صبر کرنا تھے نہ  
 صلہ پہلے تو فرمایا تھا کہ اسے نہ میرا ہی زمین نہ کر کے پانی انعام کو دے، اب چلے حق نہ میرا کو عطا فرمایا کہ پہلے تم پہے طہیت کو پانی دو، پھر اتنی دینے تک پانی دیکے  
 ملک کو کہ طہیت اس پانی کی مینہ نہ رہتا، تکسہ پہنچ جائے اور طہیت لبریز ہو جائے، تب انعام کو دو، صلہ یعنی پہلے انعام کی کہ روایت کا گئی تھی اور  
 مسرت نہ میرا کو حسن اخلاق کی تعلیم دی گئی تھی مگر تب انعام کی اس سے ناامد نہ اٹھایا بلکہ اٹھا کر اس کو پورا حق دیا گیا پہلے فضل تھا  
 اب عدل، اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ اپنا حق معاف کر دینا، اس کا پہلے مجرم کو سزا نہ دینا اخلاق صحابہ اور اخلاق محمدی ہیں، دوسرے یہ کہ غصہ  
 کی حالت میں فیصلہ کرنا حضور کیلئے جائز تھا تاہم اسے واسطے منع کیونکہ آپ غصہ میں بھی حق ہی فرماتے تھے: تیسرے یہ کہ مشکل اور سیلاب کا پانی کسی کی  
 ملک نہیں، ہر شخص اس سے ناامد اٹھا سکتا ہے: چوتھے یہ کہ پانی دینے میں ترتیب سے پہلے پر والا پہلے پانی دے نہ پیچھے والا بعد میں: صلہ اس کی شرح  
 باب نمونہ بیع کی پہلی فصل میں گزر چکی کہ نہ وہ عام کی چھوٹی ہوئی زمین کی گھاس جو کاٹی نہ گئی ہو، ہر ایک کا حصہ ہے، یوں ہی ایسے جنگلوں کے پانی کسی شخص کو جائز  
 نہیں کہ ان پر قبضہ کر جائے اور دوسروں کو اس کو روکے، ہاں کاٹی ہوئی گھاس اور اپنے تر توڑ میں پھیرا پانی اپنی ملک ہے، صلہ کلام سے کلام محبت  
 فرما دے اور نظر سے نظر حرکت اور غضب کا کلام اور تہر کی نظر تو کفار پر بھی ہوگی، شہر پر باری عام دکانداروں کو ہے کہ جب کوئی خریدار اس کے مال کی

لَيَقْطِطِعَ بِهَا مَالُ رَجُلٍ مُسْلِمٍ وَرَجُلٌ مَنَعَ فَضْلَ مَا فِي قَوْلِ اللَّهِ الْيَوْمَ أَمْنُكَ فَضْلِي  
 كَمَا مَنَعْتَ فَضْلَ مَا لَمْ تَعْمَلْ بِذَلِكَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَذِكْرُ حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ  
 الْمُنْذِرِ عَنْهُمَا مِنَ الْبُيُوتِ: الْفَصْلُ الثَّانِي: عَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَاطَ حَاطَاطًا عَلَى الْأَرْضِ فَهُوَ لَهُ زَوْلاً أَبُودَ أَوْ ذِي وَ عَنْ أَسْبَاءَ  
 بِنْتِ أَبِي تَكْرَانَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ لِلزَّيْبِرِيِّ خَيْلًا وَ زَوْلاً أَبُودَ أَوْ ذِي وَ عَنْ

تا کہ اس قسم سے مسلمان آدمی کھل مال سے ملے اور ایک شخص جو کچھ ہوا پانی روکے کہ اللہ تعالیٰ فرمائیگا کہ آج میں تجھ سے اپنا فضل  
 روکتی ہوں جیسے تو نے کچھ ہوا پانی روکا تھا جسے تیرے ہاتھوں نے نہ پایا تھا (مسلم کی سی) اور حضرت جابر کی حدیث ممنوع  
 تھا تو اس باب میں ذکر کردی گئی ہے، دوسری فصل: روایت ہے حضرت حسن سے وہ حضرت سمرہ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ  
 وسلم سے راوی فرمایا جو کسی زمین پر احاطہ بنائے تو وہ زمین اسی کی ہوگی (ابوداؤد) روایت ہے حضرت اسماء بنت ابی بکر  
 سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر کو مجبور کے درخت بطور جائیداد بخشے (ابوداؤد) روایت ہے

لگتا ہے تو کہتے ہیں رب کی قسم ابھی تم سے پہلے ایک گاہک اس سے نہ یاد وہ پیسے دیتا رہا میں نے نہ دی، اور پھر ایسے ہوتے ہیں کہ جب گاہک مل  
 دیتا ہے تو پکارتے ہیں اچھا اتنے میں ہی لیا، خیال ہے کہ محبوب بولنے سے تقدیر نہیں بدل جاتی بلکہ تجربہ یہ ہے کہ سچا کارندہ خوب کما تا ہے۔  
 سچا اس صورت یہ ہے کہ حاکم کے ہاں ایک دعوے دائر ہوا، عدلی کے پاس گواہ نہ تھے مگر تھوڑے بچا، عدلی علیہ سے بعد عصر رقم کھانے کے لیے  
 کہا گیا، یہ محبوبی تم کھا گیا اور اس کا حق مار لیا، بعد عصر کی قید اس لیے لگائی کہ وہ وقت مناسبت کے فرشتوں کا اجتماع کا ہے، دن کے جانے  
 اور رات کے آنے کی گھڑیاں ہیں، اس وقت کفار عرب بھی جھوٹی قسم نہ کھاتے تھے، یہ بے غیرت مسلمان، مگر اس گناہ پر دلیری کرتا ہے سچ یعنی  
 گندہ گاہ، عام پر غیر مملوک پانی اسکی حاجت سے زائد ہو، پھر وہ مسافروں اور جانوروں کو نہ پینے دے، لہذا اس حکم سے وہ لوگ خارج ہیں جو پانی  
 بیچ کر اپنا گزارہ کرتے ہیں، اگر وہ پانی ان کے اپنے گھوڑوں کا پوتا ہے یا دور سے لایا ہوا، جیسا کہ عرب کی منزلوں میں دیکھا جاتا ہے سچ اس جلیں  
 بھی اشارہ اس طرف ہے کہ اپنا کھودا ہوا کنواں یا اپنا جمع کیا ہوا پانی اپنی ملکیت ہے جسے فروخت کرنا بیکراہیت جائز ہے، یہ دے مراد گوشتش اور  
 ممنت ہے، سچ یہاں اس سے مراد زمین موات ہے جو کسی کی ملک ہو نہ زراہ، عام کی ہو، لحاظ سے مراد اپنے یا اپنے جانوروں کے پھنے کے مکان کے  
 لئے لحاظ ہے یعنی جو شخص غیر مملوک زمین میں اپنے مکان یا اصلیں کیلئے دیوار کھینچ لے وہ زمین اسکی ہوگی، یہ ہی مذہب امام احمد کا ہے کہ ان کے ہاں صرف  
 دیوار کھینچ لینا ملکیت کیلئے کافی ہے، دیگر ماموں کے ہاں صرف دیوار کھینچ لینا کافی نہیں، امیاء یعنی آباد کرنا ضروری ہے، سچ وہ حضرات دیوار سے مکان  
 کی دیوار مراد لیتے ہیں اور اس سے مراد ماضی ملکیت جو کالہی زمین میں مکان بنالینے والا جیتک درگاہ زمین حکومت کی ہوگی، رملعات، انھہ مراثات، انھہ اعدا  
 کے معنی ہیں کسی کو قطع زمین بخشنا یا تو مالک کر کے یا وہاں بسنے بسنے کی اجازت دینا، یہاں پہلے معنی مراد ہیں اور خیل سے مراد تختان ہے یعنی درخت کمپور  
 صح زمین بطور جائیداد فرمائے، یہاں یا تو اس قسم سے تھا جو حضور انور کی ملک تھا یا زمین موات تھی، حضرت زبیر نے اسے آباد کیا، رملعات مراثات،



ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقطع للزبیر خصر فرسہ فأجرى فرسہ حتى  
قام نحو رمي بسوطه فقال أعطوه من حيث بلغ السوط رواه أبو داود، وعن  
علقمة بن وائل عن أبيه أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقطع أرضاً بخصر موت  
قال فأرسل معي مغوية قال أعطها إنا لا رواه الترمذي والذاهبي، وعن أبي بصير  
بن خمال المازني أنه وفد إلى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فاستقطع الملم الذي  
يجارب فأقطعه إنا فلما ولي قال رجل يا رسول الله إنما أقطعت له الماء العذب قال

حضرت ابن عمر سے کہی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر کو ان کے گھوڑے کی حدود تک جائز بخشا اور زبیر نے اپنا گھوڑا چھوڑا حتیٰ کہ  
نہر گیا پھر اپنا گھوڑا پھینکا حضور نے فرمایا جس کو زبیر چاہا ان تک کی زمین انہیں دے دو (تلا ابوداؤد) روایت ہے حضرت علقمہ بن وائل  
سے وہ اپنے والد سے راوی تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حضرت موت میں کھڑے بن جائز بخش فرماتے ہیں میرا ساتھ حضرت معاویہ  
کو بھیجا فریادہ زمین انہیں دے آؤ گے (ترمذی، دارمی، ابوداؤد) روایت ہے حضرت ابیض بن محمال مابی سے کہ وہ بطور نمائندہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے حضور سے مارب کے ملک کی کان کی جاگیر مانگی تھی حضور نے انہیں  
وہ جاگیر عطا فرمادی جب وہ چلے گئے تو کسی شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ اپنے لوگوں میں اپنی کا چشمہ جاگیر دے دیا تھے۔

اسے حضرت کے پیش مناد کے سکون سے معنی دوڑا، یہاں تعدد پوشیدہ ہے، یعنی گھوڑے کی دوڑ کی بعد کہ گھوڑا چھوڑا وہاں تک کی زمین  
تہا رہی۔ اسے یعنی پہلے گھوڑا چھوڑا جہاں وہ رکا وہاں گھوڑا چھوڑا، جہاں گھوڑا چھوڑا وہاں تک کی یہ مجبورہ زمین حضرت زبیر کو بخش دی ظاہر یہ ہے کہ بالکل  
ہی بخش دی، مالک بنادیا کہ اسے بد نسل انکی ہی ہوا عرفی بننے کیلئے عارضی طور پر زبیری، امام شافعی فرماتے ہیں کہ جیسے بادشاہ بیت المال کا دیکھ کر گود سے  
سکتا ہے ایسے ہی بیت المال کی زمین بھی کسی کو بخش سکتا ہے۔ یہ زمین بیت المال کی ملکیت تھی جو حضور اللہ نے حضرت زبیر کو بخش دی، امام اعظم فرماتے ہیں  
کہ زمین موت تھی جو حضرت زبیر کو اہل بیت کو آباد کرنے کیلئے عطا ہوئی، اسی لیے صاحب مشکوٰۃ یہ حدیث احیاء موت کے باب میں لائے: بادشاہ  
اعلان بھی کر سکتا ہے کہ جو جس زمین کو آباد کرے وہ اسی کا ہے، اور اس طرح بخش بھی سکتا ہے ہر طرح اسے اختیار ہے۔ اسے ملکہ تابعی ہیں انکے والد  
حضرت وائل ابن جرہ حضرت صحابی ہیں، ابن عمر کے شاہزادے تھے انکے دوسرے صاحبزادے عبدالمبار ہیں دونوں تابعی ہیں حضرت وائل ابن عمر کو حضور اللہ  
نے یہ عطیہ دیا، بلکہ حضرت موت کی مشہور شہر ہے، اہل یمن کے مورث اعلیٰ ماکہ کا یہ لقب تھا کہ وہ جس جنگ میں پہنچ جاتے وہاں کشتوں کے پٹے لگ جاتے  
اس لئے انہیں حضرت موت کہتے تھے انہوں نے یہ شہر آباد کیا تو شہر کا نام حضرت موت ہوا، اور بھی کئی وجہ تفسیر بیان کی گئی ہیں، اور یہ معاویہ ابن ابوسفیان نہیں  
بلکہ معاویہ ابن حکم سلمی ہیں، کیونکہ معاویہ ابن ابوسفیان کا اسلم توفیق مکہ میں ظاہر ہوا، اور یہ توفیق مکہ سے بہت پہلے کا ہے، امرات اس سے معلوم ہوا  
کہ کسی کو قبضہ دینے اور لینے کا دیکھ کر سکتے ہیں، اسے ان کا نام پہلے سود تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بیع رکھا، مارب یمن کے علاقہ منہا کا مشہور  
شہر ہے جہاں تک کثرت سے پیدا ہوتا ہے۔ اسے یعنی عرض کیا کہ مجھے وہاں کا ملک عنایت فرمادیجئے کہ میں اس کی تجارت کر کے گذر اوقات



فَرَجَعَهُ مِنْهُ قَالَ وَسَأَلَهُ مَاذَا يَحْسَى مِنَ الْأَرَاكِ قَالَ مَلَكٌ تَنَلَّهُ إِخْفَافُ الْإِبِلِ زَوَاهُ  
الْثَّوْمِيْنِ وَإِبْنُ نَاجَةَ وَالذَّارِيْنِ، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمُونَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثٍ فِي الْمَاءِ الْكَلْبَةِ وَالنَّارِ زَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَإِبْنُ مَاجَةَ  
وَعَنْ أَسْمَرِ بْنِ مُضَرَّسٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعْتُهُ فَقَالَ مَنْ سَبَقَ  
إِلَى هَاءٍ لَمْ يُسَبِّقْهُ إِلَيَّ هُسْلِمٌ فَقَوْلُهُ زَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَعَنْ طَاوُسٍ مُرْسَلًا أَنَّ رَسُولَ

فراتے ہیں نبی حضور نے وہ ان سے واپس لے لیا لہذا وہی فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور سے چھپا کر کسی قبیلہ کو چھپا لیا بنائے جاسکتے ہیں فرمایا یہاں  
تک کہ انہوں نے کس قسم نہ پہنچیں تھے (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی،) روایت حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے کہ مسلمان میں چیزوں میں شریک میں پانی، گھاس اور آگ میں تھے (ابوداؤد، ابن ماجہ،) روایت ہے حضرت اسماء بنت ابی بکر  
سے فرماتے ہیں میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے حضور سے بیعت کی آپ نے فرمایا سو ایسے پانی پر قبضہ کرے  
جس تک کسی مسلمان کا قبضہ نہ پہنچا ہو تو وہ اسی کہے تھے (ابوداؤد،) روایت ہے حضرت طاووس سے ہے اس سال کہ رسول

کردن۔ سہ بیعتوں کرنے والے اقرع ابن حابس قحطی میں یا عباس ابن مرداس، آپ نے کہا تھا کہ وہاں تک پہنچی ہوگا جو بعد دشواری کموز نکالا جاتا ہوگا  
اس لیے وہ بطور جاگیر عنایت فرمادیا۔ ان صاحب نے عرض کیا کہ وہ تو قبیل ہے جس سے بغیر مشقت تک بنتا ہے، وہاں پانی کا چشمہ ہے جو کبھی ختم  
نہیں ہوتا، عذرا کے کسر سے یعنی مہیا یعنی نفع کیلئے تیار کی ہوئی چیز، مطلب یہ تھا کہ تک کا ذخیرہ زناہ عام کی چیز ہے، ایک کی ملکیت بن جانے سے  
سب کو تکلیف ہو جائیگی۔ سہ اس سے دوسرے معلوم ہوئے ایک یہ کہ بادشاہ اندرون کاوند کو بطور جاگیر دے سکتا ہے جیسے پہنچی تک کا تیل فرزند  
گندمک وغیرہ کی کاغذیں ظاہری کاغذیں جیسے پانی کا تک وغیرہ کسی کو بطور جاگیر نہیں دے سکتا کہ یہ پانی گھاس وغیرہ کی طرح زناہ عام کی چیز میں سے کہ ایک کی  
ملکیت میں جانے سے سب کو تکلیف ہو جائیگی۔ دوسرے یہ کہ حاکم اپنے فیصلہ کو رد بھی کر سکتا ہے اور اس میں ترمیم بھی اور حاکم کے فیصلہ کی اپیل بھی کی جاسکتی  
ہے۔ سہ یعنی بستی کے آس پاس کی وہ زمینیں جن کی بستی والوں کو ضرورت رہتی ہے اور وہاں تک ان کے جانور چرنے پھرنے آتے ہیں وہاں تک کی زمین  
موات نہیں اور نہ اسے کوئی آباد کر کے مالک ہو سکتا ہے کما حقہ سب کو تکلیف ہو جائیگی۔ وہ زمینیں جو شہر سے دور ہیں کسی کی ملکیت نہ ہیں، زناہ عام کی ہیں۔  
وہ موات ہیں اور اس کی آباد کاری جائز ہے۔ سہ یہاں پانی سے وہ پانی مراد ہے جو نہ کسی کی محنت سے حاصل ہوا ہو نہ کسی کے برتن میں بھرا ہو جیسے جنگل  
بارش، سیلاب کا پانی مگر اپنے ہنر گھر سے، اپنی نالی کا پانی اس کے خارج ہے، ایسے ہی گھاس سے وہ گھاس مراد ہے جو غیر ملک زمین میں کھڑی ہو، اپنی ملکیت  
زمین کی گھاس، ایسے ہی وہ گھاس جو کاٹ کر اپنے گھر میں رکھ لی ہو کہ کسی کی ملکیت ہے، آگ سحر اور یہ ہے کہ کسی شخص کو اپنے چرواہے کی دشمنی میں مٹھنے، آگ اپنے سے  
نہیں روک سکتے، یوں ہی اپنے شمع سے دوسرے کو شمع جلانے سے منع نہیں کر سکتے، بعض نے فرمایا کہ آگ سحر اور چھتانی پتھر سے لہذا ہر شخص اپنی  
آگ بچا رہی لینے سے منع کر سکتا ہے کہ کسی کی ملکیت ہے اور اس سے آگ کم بھی ہو جاتی ہے (شع،) سہ یہ حدیث گزشتہ حدیث کی شرح ہے اس نے  
بتایا کہ غیر ملکیت چیز پر اگر کوئی قبضہ کرے تو وہ تابع اس کا مالک ہوگا، جیسے شکار کا جانور خود جنگل درخت کے پھل، جنگل کا پانی غیر ملکیت زمین۔

اللہ - لے اللہ علیہ وسلم قال من اخیل موانا من الارض فهو له وعادی الارض  
 لله ورَسُوله ثُمَّ هِيَ لَكُمْ هِيَ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَرَوَى فِي تَرْجُمَتِهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ أَقْطَعَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ الدُّورَ بِالْمَدِينَةِ وَهِيَ بَيْنَ ظَهْرَانِي عِمَارَةِ الْأَنْصَارِ  
 مِنَ الْمَنَازِلِ وَالنَّخْلِ فَقَالَ بَنُو عَبْدِ بْنِ زُهْرَةَ ثَلَاثُ عَشْرَةَ أَيْنَ أُمِّ عَبْدِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلِمَا بَعَثَنِي اللَّهُ إِذَا لَنْ اللَّهُ لَا يَقْدِرُ أَقْنَهُ لَا يُؤْخَذُ لِلضَّوْغِ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو غیر آباد زمین کو آباد کرے تو وہ زمین اسی کی ہے۔ اللہ اور پانی پر مملوک زمینیں اللہ اور رسول کی ہیں  
 تھے پھر میری طرف سے وہ تمہاری ہیں تھے (شافعی) اور شرح سنن میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ ابن مسعود  
 کو مدینہ منورہ میں مکانات بطور جاگیر بخش دیں جو انصار کی آبادی مکانات اور باغ کے درمیان تھے کہ تو عبداللہ ابن  
 زہرہ کے خاندان نے کہا کہ حضور م سے ام عبد کے بیٹے کو دو دفر ہمیں لے انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اسباب  
 کہ پھر مجھے اللہ تعالیٰ نے بھیجا کیوں ہے کہ اللہ اس جماعت کو پاک نہیں فرماتا جس میں کمزور کا

میں اللہ ہوئی گھاس، بن کی لکڑی وغیرہ گران میں سے جو کسی کی ملک ہو چکی ہو اس پر ملکیت نہیں آتی۔ کہ آپ طاؤس ابن کھیسای خولانی مدنی  
 میں، ابن ہندس سے ہیں، علم دین میں بہت ہی کامل ہیں، تابعی ہیں، فقہ میں مسئلہ میں مکہ مکرمہ میں وفات پائی، آپ نے جماعت سمارہ سے  
 احادیث لیں، اللہ آپ کا امام زہری جیسے بزرگ نے احادیث قبول کیں، عمر ابن دینار فرماتے ہیں کہ میں نے طاؤس جیسا عالم و عامل نہ دیکھا  
 ملے اس کی شرح گذر گئی کہ زمانہ عالم اور ملک زمین کے علاوہ دوسری زمینیں اگر بادشاہ اسلام کی اجازت سے آباد کر لی جائیں تو وہ آباد کر کے مالے کی  
 ہوگی، ملے عادی، مار سے بنا، جو ایک قوم کا نام ہے عادی و ثمود، عادی کے معنی ہیں ماد والی زمین، مراد ہے پانی زمین جو کسی کے قبضہ میں  
 ہو، ماد بہت پانی قوم ہے، یہ زمین اللہ رسول کی ملک ہیں، کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جیسے چاہیں اس میں تصرف فرمائیں، جیسے چاہیں بخشیں، ان کا  
 ذکر کرتے کیلئے ہے، درحقیقت حضور انور کی ملک ہیں (وفات) ملے اس میں اخذۃ مذہب حنفی کی تائید ہے کہ اسی زمینیں سلطان کی ملک ہوتی  
 ہیں جو کوئی سلطان کی اجازت سے ان کو آباد کرے وہ ان کا مالک ہوگا بغیر اجازت نہیں، یہ ہی امام اعظم کا قول ہے، کہ وہ کراہت سنیہ زمین  
 ہے جو چیر مکانات بن سکیں، چونکہ آئندہ اس پر دار یعنی عمارت بننے والی تھی اس لئے اسے لے کر لے کر فرمایا گیا، بعض خارجیین فرمایا کہ حضور اللہ نے یہ زمین حضرت  
 ابن مسعود کو عاریتہ رحمت فرمائی تھی بلکہ یہ غلط ہے، کیونکہ آپ کے بعد آپ کی بیوی یعنی زہرا بن مسعود اس مکان کی وراثت ہوئیں، عاریت میں وراثت جاری  
 نہیں ہوتی، اس معلوم ہوا کہ شہر کی حدود کہہ غیر مملوکہ زمین بھی سلطان الطبع جاگیر کی کو لے سکتا ہو، اس بہت مسائل حاصل ہو سکتے ہیں وراثت  
 لسات) بنو عبد بن زہرہ قریش کا ایک خاندان، اسی خاندان حضرت خاتونہ الدہ غاب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہیں، یہ لوگ مدینہ میں جا رہے تھے  
 کہ بکب تکب کا مر ہے چکی اصل نمکوب، یعنی علیحدگی کر دی، ام عبد حضرت ابن مسعود کی والدہ کا نام شریف، یعنی ہم کو حضرت ابن مسعود کا قرب  
 منظور نہیں جو حضور انور یا جاگیر لے لے واپس فرمائیں اور کسی دوسری جگہ زمین ملنا فرمادیں کہ یعنی اگر تم دینے دے دینے کی کو پاس بسانے بسانے میں



فِيهِمْ حَقُّهُ، وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي السَّبِيلِ الْمَهْزُورِ أَنْ يُحْسِنَ حَتَّى يُبْلَغَ الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ يُزِيلُ الْأَعْلَى عَلَى الْأَسْفَلِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ، وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ أَنَّهُ كَانَتْ لَهُ عَصَا مِنْ نُخْلٍ فِي حَائِطِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَمَعَ الرَّجُلِ أَهْلُهُ فَكَانَ سَمُرَةُ يَدْخُلُ عَلَيْهِ فَيَتَأَذَّى بِهِ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَطَلَبَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَبْدِعَ فَبَدَعَ فَأَبَى فَطَلَبَ أَنْ يُنَاقِلَهُ فَأَبَى قَالَ فَهَبْنَا لَهُ وَلَكَ كَنْزُ الْأَمْوَالِ رَغْبَةً فِيهِ فَأَبَى فَقَالَ أَنْتَ مُضَضُّ

حق نہ لیا جائے، اور روایت ہے حضرت عمر بن شعیب سے وہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہزور کے پانی کے متعلق فیصلہ فرمایا کہ کہیں تک پانی آنے دیا جائے کہ ٹخنوں کو پہنچ جائے پھر اوپر والا نیچے پر چھوڑ دے مثلاً ابو داؤد ابن ماجہ اور ابوداؤد و ابن ماجہ روایت ہے حضرت سمو بن جندب سے کہ ایک انصاری کے باغ میں ان کا ایک کھجور کا درخت تھا جس کا مالک باغ کے ساتھ اس کے گھر والے بھی تھے جب حضرت سمو باغ میں جاتے تو ٹھک کوٹھکیف ہوتا تھا وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ ماجرا حضور سے عرض کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سمرہ سے مطالبہ فرمایا کہ سمرہ وہ بچہ جس نے انہوں نے انکار کیا تو فرمایا تباہ کر لیں وہ انکار ہی ہوئے فرمایا اسے بہر گز دو تو نہیں ایسا ثواب ہوگا۔ اس کی انہیں رغبت دی مگر انہوں نے انکار کیا تب فرمایا

مختار عام ہو تو میری بعثت بیکار ہے ہیں بلکہ جو ہم فرمائیں گے اس پر عمل کرنا ہوگا۔ اسے یعنی جس قوم کمزور کا حق نذر آرد تک نہ دیا جائے وہ قوم بربادی کے لائق ہے، حضرت ابن مسعود سکین حنیف ہیں، تمہاری جماعت قوی ہے، اگر تمہارے جتنا کہ رعایت کر کے ایک کمزور کو دیا جائے بدخل کر دیا جائے تو یہ ظلم ہے، مثلاً مہزور مدینہ منورہ کے ایک جنگل کا نام ہے جس کے پانی سے وہاں کی زمین کاشت کی جاتی ہے، مہزور نام سے وہ بھی ایک وادی کا نام ہے، مگر وہ وادی جبل زئرب کے دامن میں ہے یہ وادی ہے وہ وادی ہے مہزور نام سے اس لئے اس پر الف لام نہ آنا چاہئے تھا مگر یہاں وصفی معنی اس سے اس لیے الف لام آگیا؛ مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں بغیر الف لام ہے، مثلاً یعنی اس پانی سے تمام کھیت والے اپنی زمینیں سیر کر رہے ہیں، تر تبت ہوگی، اوپر والا پہلے پانی سے لے اور نیچے والا بعد میں اور اوپر والا اس پانی لیکر ٹخنوں ٹخنوں پانی کھڑا ہو جائے، پھر نیچے والے کی طرف چھوڑ دے، یہ ترتیب پیمائش نہایت موزوں ہے جسے کاشتکار لوگ بخوبی سمجھتے ہیں، مثلاً عندنا داد وال کے بیج سے یا فساد کے بیج سے کھجور کی وہ شاخ یہاں تک ہاتھ پہنچ جائے اور اس کے پھل ہاتھ سے توڑے جا سکیں، یعنی ان کے کھجور کی ایک نچلی شاخ ان کے پڑوسی انصاری کے باغ میں پہنچ گئی تھی جس کے سبب انہیں اس باغ میں جانا ہوتا تھا۔ مثلاً یعنی حضرت سمرہ اپنے اس شاخ کے پھل لینے اس کے باغ میں جاتے، تو صاحب باغ کہے پر دلگی وغیرہ کی وجہ سے اذیت ہوتی ہے۔ مثلاً طلب کے بعد اللہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اللہ نے حضرت سمرہ کو ان کے گھر سے اپنی بارگاہِ عالی میں بلایا، لیکن وہ اس مقام سے نفرت ہے یعنی اس لیے بلایا کہ حضرت سمرہ وہ درخت کھجور یا اس کی وہ شاخ جو انصاری کے باغ میں تھی، اس انصاری کے ہاتھ فروخت کر دیں مگر وہ انصاری وہ شاخ کاٹ دیں اور ان کا آنا جانا بند ہو جائے اس لئے فروخت کیں کہ انصاری اس شاخ کے پھل کھا کر یہ کہہ کر یہ منورہ ہو: اس سے معلوم ہوئے، ایک ایک بغیر



فَقَالَ لِلْأَنْصَارِيِّ إِذْ هَبْ فَأَقْطَعْ نَخْلَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَذَكَرَ حَدِيثُ جَابِرٍ مَنْ أَحْيَى أَرْضًا  
فِي بَابِ الْقَصَبِ بِرَوَايَةِ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ وَسَنَدُ كُرَيْحٍ حَدِيثُ أَبِي صَالِمَةَ مَنْ صَارَتْ  
أَرْضُ اللَّهِ بِهِ فِي بَابِ مَا يَنْهَى مِنَ الشَّهَائِدِ الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ عَائِشَةَ  
أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَجْعَلُ مَنَعَةً قَالَ الْمَاءُ وَالْيَمُّ وَالنَّارُ قَالَتْ  
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْمَاءُ قَدْ عَرَفْنَا فَمَا بَالُ الْيَمِّ وَالنَّارِ قَالَ يَا حَمِيرُ أَمْ مَنْ أَعْطَى

درپے ایذا ہوا انصاری کو حکم دیا جائز ان کا درخت کاٹ دو لہ (ابوداؤد) حضرت جابر کی حدیث کہ جو زمین آباد کرے باب  
قصب میں سعید بن زید کی روایت سے ذکر کر دی گئی اور ابوصبر کی حدیث کہ جو نقصان دے لہذا اس نقصان دینکا اس باب میں  
ذکر ہوگی کہ تعلق ممنوع ہے لہذا تیسری فصل: روایت ہے حضرت عائشہ سے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کونسی چیز ہے جس کا  
شیعہ کرنے مطلق نہیں ہے تو پانی، آگ اور آگ لگے فرمانی میں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ پانی کو تو جو سمجھ گئے۔ مگر آگ اور آگ کا یہ  
حکم کیوں ہے وہ فرمایا اسے حمیرا کہ جس نے کسی شے کو۔

مذہبی طریقہ کا بیان لیے ہوئے فیصلہ نہ کرنا چاہیے دوسرے یہ کہ مذہبی طریقہ کے پاس کسی بھیجنا اس کی تعمیل کرنا سنت سے ثابت ہے اس کی اصل یہی حدیث  
ہے۔ لہذا یعنی اولاً تو حضور انور نے ان سے فرمایا کہ اپنے پڑھنے والی انصاری قیمت لیکر وہ شاخ اس کے ہاتھ فروخت کر دو۔ انکار کرنے پر فرمایا کہ جنت سے لے لو  
اور یہ شاخ اسے دیے ہی بغیر قیمت سے دو: اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ حضور انور کے مشورہ پر عمل کرنا بہتر ہے نہ کرنا بھی جائز ہے مگر حکم  
مصطفوی کی اطاعت بہر حال لازم ہے۔ یہ حکم نہ تھا مشورہ تھا: دوسرے یہ کہ حضور انور جنت کے مالک ہیں باقی پروردگار ہے چاہیں بخشیں: دیکھو حضرت عمر  
کو عرف ایک شاخ غریب کے غرض جنت کا باغ عطا فرمایا ہے یہ ہے سلطنت مصطفیٰ علیہ السلام کی تحقیق ہماری کتاب سلطنت مصطفیٰ میں دیکھئے  
لہذا اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ حکم کو رعیت کے ملکہ میں تعریف کرنے کا حق ہے: عدل قائم کرنے کیلئے: دیکھو حضرت عمر کے نفق  
کی شاخ اس انصاری پر نریا دتی و ظلم کا باعث تھی تو حضور انور نے بغیر کسی رضا کے اس کے کاٹنے کا حکم دے دیا۔ مگر انصاری کو عرف کاٹ دینے کا حکم  
دیا۔ اس شاخ کی لکڑی و پھل حضرت عمر کے ہی ہو گئے وہ انصاری نے لے سکیں گے دوسرے یہ کہ حضرات صحابہ کرام نے اخلاق و مروت آہستہ آہستہ سیکھے  
بچہ سکول میں پینتے ہی دل لے نہیں پاس کر لیتا، ابھی حضرت عمر کے لئے نئے نئے ماضی بارگاہ سے مشرف ہوئے تھے، آداب پورے پورے واقف نہ تھے۔  
پھر یہ صحابہ حضور کے اشراف پر جان نثار کرتے تھے۔ لہذا اس حدیث سے صحابہ کی سرباکی ثابت نہیں ہو سکتی۔ لہذا یعنی معایج میں یہ دفتوں حدیثیں  
اس جگہ تھیں ہم نے مناسبت کا لحاظ رکھتے ہوئے ایک حدیث تو پیچھے بیان کر دی۔ اور دوسری حدیث آگے بیان کریں گے۔ لہذا شاید  
ام المؤمنین اس آیت کریمہ کی تفسیر پوچھ رہی ہیں کہ وہ یحییون الماعون اور من کر رہی ہیں کہ ماعون کیا چیزیں ہیں جن کا شیعہ کرنا برا ہے۔

لہذا پانی سے مراد دریاں گھاس پانی ہے۔ جس سے پیاسے کی پیاس بجھ سکے اور اپنی ضرورت سے نادم ہو سکے۔ یہی مراد ہے کہ ایک آدھ  
باندی کا ملک کسی کو دے دینا جیکہ اپنے پاس ضرورت سے زیادہ ہو، آگ سے مراد یہی وہ آگ ہے جو ایک آدھ چنگاری کسی کو دے دے

نَارًا فَكَانَ مَا تَصَدَّقَ بِجَمِيعِ مَا انْضَجَتْ تِلْكَ النَّارُ وَمِنْ اعْطَى مِلْحًا فَكَانَ مَا تَصَدَّقَ  
بِجَمِيعِ مَا طَلَبَ تِلْكَ الْمِلْحُ وَمِنْ سَقَى مُسْلِمًا شَرِبَهُ مِنْ مَاءٍ حَيْثُ يُوجَدُ الْمَاءُ  
فَكَانَ مَا اسْتَقَى رَقَبَةً وَمِنْ سَقَى مُسْلِمًا شَرِبَهُ مِنْ مَاءٍ حَيْثُ لَا يُوجَدُ الْمَاءُ فَكَانَ مَا أَحْيَاهَا  
رَوَاهُ ابْنُ تَجَّةٍ: بَابُ الْعَطَايَا: الْفَصْلُ الْأَوَّلُ: عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ أَصَابَ  
أَرْضًا لِحَبِيبِ بْنِ أَبِي النَّبْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَكْضَبْتُ أَرْضًا لِحَبِيبِ

آگ کی اس نے جو یا اس آگ سے پکا ہوا سارا کھانا خیرات کیا اور جس نے کسی کو نمک دیا اس نے جو یا سارا وہ کھانا خیرات کیا جسے اس  
نمک نے فزید بنایا اسے اور جس نے کسی مسلمان کو ایک گھونٹ پانی دیا وہاں جہاں پانی عام ملتا ہو اس نے جو یا سارا اُن کا کھانا اور جس نے  
مسلمان کو وہاں ایک گھونٹ پانی دیا جہاں پانی نہ ملتا ہو اس نے جو یا اسے زندگی بخشی اسے (ابن ماجہ) بخششوں کا باب نمبر ۶  
پہلی فصل ۶ روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ جناب عمرؓ نے خیر میں کچھ زمین پانی نہ تو آپ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی  
حدیث میں حاضر ہوئے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے جس میں ایسی زمین پانی ہے۔

جائے جس سے وہ اپنے ہاں آگ روشن کرے، ان چیزوں کے بیٹے میں اپنا کچھ نقصان نہیں ہوتا، دوسرے کا بھلا ہو جاتا ہے اسکی ضرورت پوری  
ہو جاتی ہے، دینے والے کو اجر بے حساب ملتا ہے۔ اسے یعنی پانی ایک قیمت چیز ہے مگر اس سے دوسرے کی جان بچ جاتی ہے اسکا استعمال کرنا  
واقعی برا ہے مگر تم آگ کا قویہ ملی نہیں، نمک و آگ پر پیسے خرچ ہوتے ہیں اور اس سے دوسرے کی زندگی وابستہ نہیں، اسے حیرا امر کا ٹوٹ جاتا ہے  
مادہ حرہ ہے، بعض شامین نے فرمایا کہ جن اما دیشر میں یا حرہ ہے وہ اکثر موشوں میں ہے، اسے یعنی ان مسائل میں اپنی قیاس آراء نہ کرو کہ نمک آگ  
قیمتی چیز ہے اور دوسرے کی زندگی کا اور مدار نہیں بلکہ اس امر کو دیکھو جو رب نہ اس معمولی خیرات پر ملاحظہ فرماتا ہے، اس معمولی خیرات سے باندہ کہ  
اتنے بڑے اجر سے محروم رہ جانا عقلندی نہیں، جب تم کی عطائیں ہمارے خیالی دہم و کبر سے وراہ ہیں، اس فرمان مالی تجربہ اسے ہوگا میں نے کبھی  
عراق و نجد کے ریگستان کا نظارہ کیا ہو وہاں ایک گلاس پانی کی قیمت ایک جان ہے، بعض موقد فقیر نے ایسے دیکھے جہاں فقیر وسائل کو پانچ روپیہ  
خیرات دینے کی وہ خوشی نہیں ہوتی جو ایک پیالہ پانی دینے کی خوشی ہوتی ہے، واقعی ایک پیالہ پانی ایک جان بچاتا ہے، اسکی تفصیل ہمارا کتاب خیرات  
میں ملاحظہ کیجئے۔ اسے کہہ کر اسے اپنے چھوٹے کو حیرت میں کچھ دینا عطیہ کہلاتا ہے اور چھوٹے کا بڑے کو کچھ دینا نذرانہ اور برابر ملے کا برابر ملے کو دینا  
ہبہ، چھوٹے عطیہ بہت تم کے ہیں عمری، رقبلی، جائزہ، انعام، سلطان، بخششیں، ماں باپ کی اپنی اولاد کو کچھ دینا وغیرہ اس لیے عطایا جمع ارشاد ہوا اعلیٰ  
فرماتے ہیں، کہ سلطانی عطیہ قبول کرنا عالم، جاہل، فقیہ، غنی ہر ایک کو مناسب ہے کہ اگرچہ سلطان اسوالی عموماً حرام و حلال سے مخلوط ہوتے ہیں، مگر  
مخلوط مال کا قبول کرنا، دعوت کا کھانا درست ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شاہ اسکندریہ مقوقش وغیرہ کے ہدیے تحفے قبول فرمائے  
یہود مدینہ سے قرض لیا، حالانکہ ان کے حلق رب تم فرماتا ہے اکلون للتحۃ یہ لوگ حرام خور میں (زنا وغیرہ) اسے جس میں بہترین باغ  
اولا تو زمین خیر خود ہی بہت سبز و زار ہے، پھر اسی میں باغات بھی تھے جو کی آمدنی بہت تھی، اس لیے آپ کو یہ زمین بہت ہی

لَمْ أُصِيبْ مَالًا قَطُّ أَنْفَسَ عِنْدِي مِنْهُ فَمَا تَأْمُرُنِي بِهِ قَالَ إِنْ شِئْتَ حَبَسْتُ أَصْلَهَا  
وَتَصَدَّقْتَ بِهَا فَتَصَدَّقَ بِهَا عَمْرَأَتُهُ لَا يُبَاعُ أَصْلُهَا وَلَا يُؤْتَى وَلَا يُورَثُ وَتَصَدَّقَ  
بِهَا فِي الْفُقَرَاءِ وَفِي الْقُرْبَىٰ وَفِي الرِّقَابِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنُ السَّبِيلِ وَالضَّيْفُ الْأَجْنَانُ  
عَلَىٰ مَنْ وَلَيْتُمْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا بِالْمَعْرُوفِ أَوْ يَطْعَمُوهُ غَيْرَ مُتَمَوِّلٍ قَالَ ابْنُ سِيرِينَ غَيْرُ  
مُتَمَائِلٍ مَالًا صَفَقَ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعُمَرَىٰ

کہ تیرے خیال میں ایسا نفیس مال میں نے کبھی نہ پایا کہ حضور والا مجھے اس کے متعلق کیا حکم فرماتے ہیں کہ فرمایا اگر تم ہا ہوا اصل نہیں  
محفوظ کرو اور اسے صدقہ کر دو تہ چنانچہ حضرت عمر نے صدقہ کر دی کہ اصل زمین نہ بیچی جائے اور نہ ہمسک جائے نہ موروثی  
ہو اور فقیروں، اقرنداروں، اللہ کی راہ، مسافروں، مہانوں میں صدقہ کر دی کہ اس زمین کے متولی پر اس میں منافع نہیں  
کہ اس میں سے بطریق احسن کچھ نہ یا کھائے شہ ہاں اسے مال نہ بنائے ابن سیرین نے فرمایا غیر متماثل الا کہ (مسلم بخاری)  
روایت ہے حضرت ابوہریرہ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضور نے فرمایا تمہارے

پسند آئی، یہ واقعہ غزوہ خیبر کے بعد کا ہے نہ کہ کیونکہ اذہ تو مال غیر منقول سے لیے بھی ملے ہوتا ہے جموعاً غیر کہ زمین وغیرہ سبزہ نازجہ  
پشتا پشت تک کام آئے، ایسا اعلیٰ مال میرے پاس کبھی نہ آیا تھا۔ مثلاً یعنی اس مال کو راہ خدا میں خیرات کرنا چاہتا ہوں مگر خبر نہیں کہ کسی خیر  
بہتر ہوگی، یہ عمل تھا اس آیت پر کہ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِنْ مَّا كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اپنا ساری چیز خیرات کرنا افضل ہے۔ مثلاً یعنی بہتر یہ ہوگا کہ  
یہ یاغ فقرا پر وقف کر دو کہ مالک کوئی نہ ہوں، فروخت وغیرہ کا کسی کو حق نہ ہو اور اس سے نفع سارے فقراء اٹھائیں یہ وقف صدقہ جاریہ  
ہوگا۔ مثلاً قرابتاً سے مراد یا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابتدار اور میں یا اپنے یا دونوں، فقراء سے مراد عام مدینہ کے فقراء خصوصاً اہل قصہ  
مقابلہ سیرہ مکاتب غلاموں کا بدلہ کتابت ادا کر کے انہیں آزاد کرنا یا مقررہ وقف کے قرض ادا کرنا، مہانوں سے مراد غریب اہل مدینہ کے گھر کرنے والے مہان چکی  
وہ خاطر تواضع مہان کو ذری نہ کر سکیں، ان مہانوں کو اس یاغ کی امداد سے دیا جائے، اللہ کی راہ سے راہ فاری، مسافر وغیرہ ہیں، مثلاً یعنی اس یاغ  
کے ختم و متولی کو بھی اجازت ہوگی کہ اپنی اجرت اس یاغ سے لے لے کر اسی میں سے کھائے، اپنے بچوں، دوستوں کو کھائے مگر فساد کی نیت نہ ہو  
بلکہ اجرت وصول کرنے کی نیت سے، مثلاً یعنی دفع ضرورت کیلئے خرچ کرے، مال جمع نہ کرے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زمین یا یاغ کا وقف درست  
ہے اور مال وقف کی نیت درست ہے نہ ہر ذلیل، یہ بھی معلوم ہوا وقف کرنا بہت اعلیٰ عبادت ہے کہ صدقہ جاریہ ہے، یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرات مہاتما  
کیسے غلاموں تھے کہ ہمیشہ اعلیٰ کاموں میں مبتلا فرماتے تھے، یہ بھی معلوم ہوا کہ خیر صلیح سے حاصل نہ ہوا بلکہ جگہ سے فوج کیا گیا، اسی لیے وہاں کی  
زمین فاریوں میں تقسیم کر دی گئی، یہ بھی معلوم ہوا کہ وصیت وقف کے لیے متولی مقرر کرنا لازم نہیں، دیکھو حضرت عمر نے کسی کو متولی نہ بنایا بلکہ تادمہ مقرر فرما  
دیا کہ متولی کو یہ حق توں بھی معلوم ہوا کہ متولی وقف سے خرچ کر سکتا ہے کھا کھلا سکتا ہے، خیال ہے کہ وقف خود بھی ایسے وقف سے نائدہ اٹھا سکتا  
ہے، حضرت عثمان غنی نے ہر روم وقف کیا مگر خود بھی اس کا پانی پیتے تھے، لہذا وقف اپنے وقف کردہ قبرستان میں دفن ہو سکتا ہے۔



جَابِرٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعُمَرَى مِيرَاثٌ لِأَهْلِهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ: وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا تُجَلُّ أَعْمَرُ عُمَرَى لَهُ وَلِعَقِبِهِ فَإِنَّهَا لِلَّذِي أُعْطِيَ مَا لَا يَرْجِعُ إِلَى الَّذِي أُعْطَاهَا لِأَنَّهُ أُعْطِيَ عَطَاءً وَقَعَتْ فِيهِ الْمَوَارِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْهُ قَالَ إِنَّمَا الْعُمَرَى الْبَقِيَّةُ لِحَازَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

وینا جائز ہے (مسلم بخاری) یہ روایت ہے حضرت جابر سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی فرماتے ہیں کہ عمری عمر کے لئے کے گھر والوں کی میراث ہے (مسلم) یہ روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص کو کچھ چیز بطور عرس دی گئی اسے اور اس کے سہارا گان کو لے تو وہ عمری اس کا ہوگا جسے دیا گیا دینے والے کو واپس نہ لے گا لہذا کیونکہ وہ ایسا عطیہ رکھتا ہے جیسے وہ زمین واقع ہو گئیں فقہ مسلم بخاری یہ روایت ہے انہی سے فرماتے ہیں وہ عمری جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عطا کیا ہے

اپنی مسجد میں نماز، اپنے گھوڑوں سے پانی حاصل کر سکتا ہے: یہ حدیث بہت مسائل وقف کی اصل ہے: اس کی تفصیل کتب فقہ میں ملاحظہ فرمائیے: وقف ہے اولاد بھی درست ہے: یہ عمرہ حج اور بے عمرہ عطا دیکھو اور یہاں عمرہ عطا امر واجب ہے: اس کی تین صورتیں ہیں: ایک یہ کہ کوئی شخص کسی کو زمین وغیرہ اس کی عمر بھر کے لیے دے، اور ساتھ ہی یہ بھی کہہ دے کہ میرے بعد میرے وارثوں کی یہ بالائین اتفاق جائز ہے، کہ وہ عرصہ لڑکے مرنے کے بعد اس کے وارثوں کو لے گی، وارث نہ ہوں تو بیت المال کو واجب کو نہ لوٹے گی، دوسرے یہ کہ اس کے وارثوں کا ذکر کر دے: یہ عمرہ ہمارے ہاں جائز ہے اور متفق ہے کہ امام شافعی کے ہاں بھی درست ہے، اس کا حکم پہلے عمری کا سا ہے کہ یہ بھی کسی صورت میں واجب کو نہ لوٹے گی، تیسرے یہ کہ کوئی شخص لڑکا دے کہ کہہ دے تیری حیات تک تیرے بعد میں میری اس میں ہمارے ہاں اختلاف ہے فقہی اسپر ہے کہ یہ بھی جائز ہے اور لوٹنے کی شرط باطل ہے کہ یہ بے بشرط ہے اور بے بشرط جائز ہوتا ہے، شرط باطل ہوتی ہے: لہذا اس صورت میں بھی اسے کو عرصہ کی ہوگی، واجب کو نہ لوٹے گی: امام احمد کے ہاں مطلق عمرہ درست ہے، موقوف باطل امام مالک کے ہاں عمری میں منافع کی ملکیت ہوتی ہے اصل غنہ کی نہیں یعنی محبوب اس کو برت سکتا ہے اس کا مالک نہیں، مگر مذہب حنفی قوی ہے کہ مالکی تائید بہت سی احادیث سے ہے، مثلاً یہ حدیث: اغانی کی قوی دلیل ہے کہ عمری خواہ کیسا ہی ہو مطلق یا موقوف بشرط یا غیر مشروط واجب کو نہ لوٹے گا بلکہ وہ عرصہ کی صورت کے بعد خود اس کے ورثہ کو لے گا، خیال ہے کہ عمرہ عمر سے بنا عمر زندگی مدت کو کہتے ہیں، چونکہ اس میں محبوب کی زندگی کا ذکر ہوتا ہے، اس لیے اسے عمرہ کہا جاتا ہے، مثلاً اس طرح کہ اس سے کہا گیا یہ چیز تیرا حیات تیری ہے اور تیرے بعد تیرے وارثوں کی، یہ پہلی قسم کا عمری ہے، عقب تان کے سرو سے ہے جسے پیچھے رہنے والے لوگ یعنی ورثہ خواہ اولاد ہوں یا دوسرے وارث: بعض نے کہا عقب تان کے کون سے ہے، مثلاً امام مالک کے ہاں تو صرف یہ عمری جس میں وارثوں کا بھی ذکر ہوگا: مجبور عطاء جیسے امام ابو حنیفہ و شافعی وغیرہم کے ہاں ہر عمری کا یہی حکم ہے، خواہ یہ بشرط لگائے یا نہ لگائے جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا، مثلاً خلاصہ یہ ہے کہ عمری بہر کی قسم ہے اور بہر کا حکم یہ ہے کہ وہ عرصہ لڑکے بعد واجب کو واپس نہیں ہو سکتا، موت، مانع رد ہے، مانع رد کا کل سات چیزیں ہیں: حرم، خبیث، زانیہ، زانیہ، موت، عوض، خروج عن الملک، نہ وجہ، قرابت، بلکت: ۷

اللہ علیہ وسلم ان یقول ہی لک ولعقبک فاما اذا قال ہی لک ما عشت فیما  
ترجمہ الی صاحبنا متفق علیہ: الفصل الثانی: عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ و  
سلم قال لا ترقبوا ولا تعبروا من ارقب شیئاً او اعبر فی یوزنتہ رواہ ابو داؤد و  
عندہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال العمری جائزۃ لاہلہا والزرقی جائزۃ لاہلہا  
رواہ احمد والترمذی و ابو داؤد: الفصل الثالث: عن جابر قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امسکوا امواتکم علیکم ولا تفسدوا ما فیہ من اعمر عمری فیہی

وہ یہ ہے کہ کہے یہ تیرا اور تیرے پسماندگان کا ہے مگر لیکن اگر یوں کہے کہ تیرے جیسے جی تیری ہے تو وہ اپنے مالک کو لوٹ جائیگا  
مکہ (مسلم بخاری) و دروس فی فصل: روایت ہے حضرت جابر سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرمایا کسی کو کچھ بطور  
رقبی دوڑ بطور عمری تھے جسے کچھ عمری یا عمری دیا گیا تو وہ اس کا اور اس کے وارثوں کا ہے مکہ (ابو داؤد) روایت ہے انہی سے  
وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ فرمایا عمری جائز ہے عمری والے کیلئے ہے اور رقبی جائز رقبی والے کیلئے مکہ (احمد ترمذی)  
ابو داؤد و: دروس فی فصل: روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مل اپنے پاس  
محفوظ رکھو انہیں بچاؤ موت نہ جسے کچھ عمری کے طور پر بردہ یا گیس تو

مکہ جائز کہ اسے مراد ہے کہ موبد کو اسکا مالک بنایا اور عمری بھی جائز ہے مگر موبد اس کا مالک نہیں بناتو نفع حاصل کر سکتا ہے بعد موت  
واحب کو لوٹ جائیگا مکہ یعنی عمری کی پہلی تم جیہ اتفاق درست ہے۔ مکہ یہ حدیث امام مالک امام زہری کی دلیل ہے کہ اگر عمری سے وراثت کا ذکر نہ ہو  
تو دینے والے کی طرف لوٹ جاتا ہے انکی دلیل وہ حدیث جابر ہے جو مراد فرمائی انعمدی حیرات لاہلہا عمری، عمری، عمری کی مراد ہے یہاں انعم  
مطلق ہے جو عمری قسوں کو شامل ہے ابھی یہ حدیث ہے حضرت جابر کا اپنا اجتہاد ہے ذکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان عالی: لہذا وہی حدیث قابل عمل ہے  
یہ رجوع ہے (اشعر و حرقات) مکہ رقبی ارقب سے ہے جو مرقب سے بنا ارقب گردن کو کہتے ہیں سوچنا انتظار کرنا ہے کہلاتا ہے کہ وہ بھی گردن  
خال کر ہی ہوتا ہے نتیجہ یہ ہے کہ کہے یہ چیز تجھے دینا ہوں لیکن اگر تو پہلے مر جائے تو میری ہوگی اور اگر میں پہلے مر جاؤں تو مستقل تیری ہوگی چونکہ  
اس صورت میں ہر ایک دوسرے کی موت کا انتظار کرتا ہے اس لیے اسے رقبی کہتے ہیں عمری کے معنی پہلے عرض ہو چکے لا تو قبوا کی بھی بطور  
مشورہ ہے کہ حرمت کیلئے یہ مطلب ہے کہ واپس کی نیت سے رقبی عمری مذکور۔ مکہ یعنی رقبی ہو یا عمری چونکہ یہ سب بالشرط ہے لہذا سب درست ہے  
اور شرط باطل اور وہ شے کبھی بھی واجب کو نہ واپس ہوگی یہ حدیث مجہور علماء کی دلیل ہے کہ رقبی اور ہر طرح کا عمر موبد لڑ کو مستقل مالک کہ  
دیتا ہے چونکہ حدیث رفع ہے لہذا موقوف کے مقابل یہ بھی صحیح ہے مکہ زمانہ جاہلیت میں عمری، رقبی، موبد لڑ کے مرنے پر واجب کو  
واپس ہو جاتا تھا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ قاعدہ توڑ دیا اس وقت کے لیے یا رخصا فرمایا لاہلہا میں ضمیر رقبی یا عمری کی طرف راجع ہو  
اصحاب عمری سے عمری لڑ مراد ہے جسے سب دیکھی مکہ مطلب یہ ہے کہ تم جو مال اپنے پاس رکھنا چاہتے ہو اسے کسی کو بطور عمری یا رقبی نہ دو کہ اس سے

تمہارا مال بیکار جائیگا کہ تمہیں واپس نہ ملے گا اور تمہارا دماغ چلنے نہ ہو گا۔ یہ مطلب نہیں کہ عمری یا ربوی کرنا اپنا مال بگاڑنا ہے کہ یہ تو مخلوق پر مہربانی ہے جس پر ثواب کی امید ہے۔ لہذا مطلب واضح ہے: **سَلِّحُوا لِقَاءِ كَلْبِکُمْ** حکمت کا ہے۔ یعنی عمری معمول کی ملکیت میں ہم بیکار کہ وہ اس کے فروخت کرنے کا بھی بھانڈہ ہو گا ۱۱ وہ اس کے فروخت پر وہ چیز اس کے بھانڈا کو بٹے گی یہ حدیث بھی تفسیر علماء کی دلیل ہے کہ عمری عاریت نہیں ہوتا بلکہ ملکیت ہوتا ہے: حضرت امام مالک وغیرہ اسے عاریت مانتے ہیں یہ حدیث ان کے خلاف ہے۔ **سَلِّحُوا** چونکہ یہ باب متفرق احادیث پر مشتمل ہے اس لئے اس کا ترجمہ مقرر نہ کیا اس باب میں گزشتہ باب کے مقدمات احادیث مذکور ہیں۔ **سَلِّحُوا** ہم نے حملہ کی قید اس لیے لگائی کہ تمہاری کو نوجیت نکل جائے بعض مفسرین روایت کی کو قیدنا مفسرین کرتے ہیں اگر اسے خریدنا نہ ہو اور دفعہ انکار کرے تو حدیث پڑھ کر اسے خریدنے پر مجبور کرتے ہیں وہ اس حدیث کی منشا سے یا تو واقف نہیں یا واقف ہیں مگر اس کے ذریعہ اپنا بیچارہ چھٹا چاہتے ہیں اور یہاں یہ سچ سے بنا کھنی خوشبو اس سے ہر خوشبو ملتا رہے مسجد میں یا مہر خوشبیل وغیرہ کا تیل۔ **سَلِّحُوا** یعنی اگرچہ دوسرے دے دیے بھی واپس کرنا خطاب اخلاق ہے۔ مگر خوشبو دہی کرنا تو بہت ہی خشک مزاجی کی دلیل ہے کہ اس میں دلت ہلکا قیمت معمولی خوشبو اٹلی ہے: برقات نے فرمایا کہ خوشبو جنت سے آئی ہے اور وہاں کا بیڑہ دیتی ہے: بیسویہ مرضی باب اللہ میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غافلہ ہوا کہ سونگھا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ان سے جنت کی مہک آتی ہے۔ اسی لیے آپ کو نہراہم کہتے ہیں یعنی جنت کی مہک ۱۲ اس کا مطلب بھی وہی ہے جو ابھی عرض کیا گیا کہ اگر کوئی بارگاہِ ملی میں بیٹے خوشبو پیش کرتا تو آپ اسے کبھی واپس نہ فرماتے۔ لہذا حدیث واضح ہے۔ ۱۳ اس حدیث کی بنا پر امام شافعی و مالک و احمد فرماتے ہیں کہ سیرہ دہی جو بی چیز واپس لینا مطلقاً حرام ہے۔ کیونکہ حضور انور نے اسے تھے کھانے سے تشبیہ دی ہے۔ قے حرام چیز ہے۔ امام اعظم فرماتے ہیں کہ بتک سات مانع چیزوں میں سے کوئی چیز دیا جائے تب تک بہک واپس نہ دے۔ اگرچہ بے اور بدخلق ہے، امام صاحب کی دلیل وہ حدیث ہے۔ **اَلْوَلِیُّ اَحَقُّ بِیَّتِیْہِ مَالُہٗ** یعنی میرے والد اپنے میرے کا حقدار ہے جب تک



التَّحْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ أَنَّ أَبَاكَ أَتَى بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي نَحَلْتُ  
 ابْنِي هَذَا غُلًّا فَقَالَ أَكُنْ وَلَدَكَ نَحَلْتُ مِثْلَهُ قَالَ لَا قَالَ فَارْجِعْهُ وَفِي رِوَايَةٍ  
 أَنَّهُ قَالَ أَيْسُرُكَ أَنْ تَكُونُوا إِلَيْكَ فِي الْبَرِّ سَوَاءً قَالَ بَلَى قَالَ فَلَا إِذَا وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ  
 أَعْطَانِي ابْنِي عَطِيَّةً فَقَالَتْ عُمَرَةُ بِنْتُ رَوَاحَةَ لَا أَرْضَى حَتَّى تَشْهَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أُعْطِيتُ ابْنِي مِنْ

حضرت نعمان ابن بشیر سے ملے کہ ان کے والد نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے عرض کیا میں نے اپنے اس  
 بیٹے کو ایک غلام دیا ہے حضور نے فرمایا کیا تم نے اپنی ساری اولاد کو اسی طرح دیا ہے کہ عرض کیا نہیں فرمایا تو اسے لوٹا اور ایک  
 روایت میں ایوں ہے کہ آپ نے فرمایا کیا تمہیں یہ سند ہے کہ وہ ساری اولاد تمہاری خدمت میں برابر ہر عرض کیا اس فرمایا تو نہیں ملے اور ایک  
 روایت میں ایوں ہے کہ فرماتے ہیں مجھے میرے اپنے کچھ عطا دیا تو عمرہ بنت رباحہ نے کہا میں تو راضی نہیں حتی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو ملے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر اسے عرض کیا میں نے اپنے اس بیٹے کو جو عمرہ

کو اسکا عرض دے لے، اور یہ حدیث حرمت رجوع پر ولادت نہیں کرتی، کیونکہ کہتے ہیں کہ ہم نہیں، یہ بشیر عرف نفرت دلائے کے لیے صا  
 بشیر نے اپنے بیٹے نعمان کو باغ بہر کیا، حضور نے فرمایا واپس لے لو، جیسا کہ آئے آ رہا ہے، حضرت عبداللہ ابن عمر نے کہا کہ گھوڑا بہر دیا تھا پھر  
 اس سے واپس خریدنا چاہا، حضور نے فرمایا مت خرید، وہاں ہمیں یہی کہتے مال شال دی، حالانکہ اپنا بہر خریدنا سب کے ہاں جائز ہے، اگر حدیث  
 کی ہوتو ان احادیث کے مخالف ہوگی، لہذا امام فہم کا فرمان نہایت قوی ہے اور یہ حدیث ان کے خلاف ہے، نزدیک اللہ کی توفیق اس جگہ کہ حدیث  
 ہو سکتے ہیں، ایک تو وہ جو توبہ سے ظاہر ہوئے، کہ اگر اس سے بدلہ کوئی شال ہمارے پاس ہوتی تو ہم وہ پیش فرماتے، مگر بے نہیں، کیونکہ کوئی جانور  
 اپنی تہ نہیں کھاتا، اس صحت میں قنات سے مراد خود اپنی ذات کرم ہے، دوسرے یہ کہ یہ حدیث شال ہم لوگوں کے لیے نہیں ہونی چاہیے یعنی کوشش کرو  
 کہ یہ کہاوت ہم پر چسپاں نہ ہو، اس صورت میں قنات سے مراد عام مسلمان ہیں حضور اور کور اس کوئی تعلق نہیں، صلہ آپ خود بھی صحابیوں آپ کے والدین بھی  
 صحابی، آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے، انعامی ہیں، اسلام میں سب سے پہلے بچے ہیں جو انصار میں پیدا ہوئے، ہجرت کے بعد مدین میں پہلے پیدا ہوئے حضور  
 انور کی وفات کے وقت آپ کی عمر آٹھ سال سات ماہ تھی، ان کو ذمہ قیام رہا، امیر معاویہ کی طرف سے محض کے حکم تھے، سلاطین میں قتل کئے گئے، ان کا حال افسوس  
 مقامات اس معلوم ہوا کہ اولاد کو برابر علیہ سے، بعض کو بعض پر ترجیح نہ دے کہ کوئی کچھ نہ دے، یا کسی کو زیادہ دے، بعض ملازم رہتے ہیں کہ زندگی میں  
 لڑکی لڑکے کو برابر دے، لڑکے کا دو گنا حصہ میراث میں ہے، نہ کہ علیہ میں، بعض نے فرمایا کہ زندگی میں بھی لڑکے کو دو گنا دے اور لڑکی کو ایک حصہ، اور فقہ شافعی  
 وغیرہ بعض بزرگ لڑکیوں کو دو گنا دیتے ہیں کہتے ہیں کہ لڑکیاں، اباباب کے گھر میں ہیں، لڑکے سقیم، سلاطین معلوم ہوا کہ اباباب اولاد کو دیکھا پسے سکتا ہے  
 دوسرے اہل قرابت نہیں لے سکتے، کہ قرابت لے لے مانع ہے، یعنی تب تم بھی اپنے علیہ میں فرق نہ کرو، برابر دو، عمرہ مین کے فتنے سے انہماں کی  
 والدہ ہیں بشیر کہ یوی، پیدا شدہ ابن دعا، مگر کہ نہیں ہیں سلاطین تاکہ مہر بخشد ہو ملے، تہا کہ بعد اولاد کا آپس میں جھگڑا نہ ہو، آج کل جو غیر منقول جائیداد

عُمَرُو رَوَاحَتُهُ عَطِيَّةٌ فَأَمَرْتَنِي أَنْ أَشْهَدَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَعْطَيْتُ سَائِرَ وَلَدِكَ  
مِثْلَ هَذَا قَالَ لَا قَالَ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَعِدُّوا لِبَيْنِ أَوْلَادِكُمْ قَالَ فَرَجَعْتُ فَرَدَّ عَطِيَّتَهُ وَفِي  
رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ لَا أَشْهَدُ عَلَى جَوْرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ عُمَرَ وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْجِعُ أَحَدٌ فِي هَبْيِهِ إِلَّا الْوَالِدُ  
مِنْ وَلَدِهِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ نَاجَةَ: وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

بنت رواجہ سے ہے طہ ایک عطیہ دیا ہے وہ کہتی ہیں میں یا رسول اللہ آپ کو گواہ بناؤں تو کیا تم نے اپنے سائے بچوں کو اسی  
طرح دیا ہے عرض کیا نہیں تو یا اللہ سے ڈرنا اور اپنی اولاد میں انصاف کرو گے فرماتے ہیں میرے والد کو ملے پھر اپنا عطیہ واپس  
کر لیا اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں ظلم پر گواہ نہیں ہوتا تھے (مسلم بخاری) دوسری فصل: در روایت ہے حضرت عبد اللہ  
ابن عمر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی شخص اپنا دیا ہوا جہر واپس لے سولے باپ کے اپنے بیٹے  
سے لے (نسائی ابن ماجہ) در روایت ہے حضرت ابن عمر سے و ابن عباس سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کے مینا راجہ کی رائے جلتے ہیں اسی کی اصل یہ حدیث ہے در حشری میں حکومت کو گواہ بنایا جاتا ہے۔ اسے معلوم ہوا کہ نعمان تو عمرہ جنت در اور  
سے تھے باقی اور اولاد دوسری بیویوں سے ملکی مائیں فوت ہو چکی ہونگی اس لئے یہ واقعہ ہوا۔ اس حدیث کی بنا پر علماء فرماتے ہیں کہ باپ اپنی  
زندگانی میں بیٹی ساری اولاد میں برابر ہی کرے، بیٹے کے لیے دو گنا حصہ بعد وفات ہے۔ بچے کو پیار محبت بلکہ جو شے میں برابر ہی کرے (وفات)  
اگرچہ تعدد طور پر چھوٹے بچے سے زیادہ محبت ہوتی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ناظر زہر اہمیت پیاری تھیں کہ سب چھوٹی تھیں۔ اس حدیث  
کی بنا پر امام احمد، قوی و اسحاق نے فرمایا کہ اولاد کے عطیوں میں کسی بیٹی کو نہ حرام ہے بلکہ حضور انور نے اسے ظلم فرمایا ہے اور ظلم ظلم ہے ای بزرگوار  
ہاں اس صورت میں بہہ درست ہی ہو گا مگر امام ابو حنیفہ، شافعی و مالک و جہور علماء و مجہم اللہ کے ہاں یہ زیادتی کی مذکور ہے بلکہ بخلاف جو اس میں بہہ  
درست ہی ہو گا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سب درست ہو گیا تھا در زہر جو کہ کیا معنی: نیز در سری روایات میں ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا اس عطیہ پر کسی اور کو گواہ بناؤ، اگر یہ ظلم قطع ہو تا تو کسی اور کو گواہ بنانے کے کیا معنی؟ حضرت ابو بکر صدیق نے حضرت عائشہ صدیقہ کو اکیس دین گھجری  
دیں جو اور اولاد کو نہ دیں، حضرت عمر نے اپنے بیٹے عامر کو ایک دینا ایک خاص عطیہ دیا جو اور اولاد کو نہ دیا، عبدالرحمن ابن موف نے اپنی بیٹی ام کلثوم  
کی اولاد کو خاص عطیہ دیا جو اور اولاد کو نہ دیا، تمام صحابہ نے یہ واقعات دیکھے اور کسی نے انکار نہ کیا، لہذا اس کے جو اہل صحابہ کا اجماع ہو گیا (وفات) خیال  
ہے کہ متقی بیٹے کو نفاس بیٹے سے زیادہ دینا یا غریب مسکین سے زیادہ دینا بلا کر اہمیت درست ہے۔ اس حدیث کی بنا پر امام شافعی فرماتے ہیں کہ والد اولاد کو عطیہ دے کہ واپس لے سکتا ہے دیگر اہل قرابت سے واپس نہیں لے سکتے: امام اعظم کے ہاں  
باپ بھی بیٹے کو دیا ہوا عطیہ واپس نہیں لے سکتا، اس کی دلیل حضور عالی کا وہ فرمان ہے کہ جب زہر زہر محرم کو برہ دیا جائے تو واپس نہ لے گا  
اور نادر حق اعظم کا یہ فرمان ہے کہ اہل قرابت کا بہہ جائز ہے اور اجنبی کا بہہ واپس ہو سکتا ہے جب تک کہ اس کا عوض نہ دیا گیا ہو اس



عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجِلُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يُعْطِيَ عَطِيَّةً ثُمَّ يَرْجِعَ فِيهَا إِلَّا الْوَالِدُ فَيُنَافِعُ عَطِيَّةً  
وَلَدَهُ وَمَنْ لَمْ يَعْطِ الْعَطِيَّةَ ثُمَّ يَرْجِعَ فِيهَا كَمَثَلِ الْكَلْبِ أَكَلَ خُتَّهُ إِذَا شَبِعَ قَاءً  
ثُمَّ عَادَ فِي قَبِيضِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ بَاجَةَ وَصَحَّحَ التِّرْمِذِيُّ  
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ إِعْرَابِيًّا أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكْرَةً فَعَوَّضَهُ  
مِنْهَا سِتَّ بَكْرَاتٍ فَتَسَخَّطَ قَبْلَهُ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَهُ عَلَيْهِ

نے فرمایا کسی شخص کو یہ جائز نہیں کہ کوئی عطیہ دے پھر واپس لے لے سوا اُسے باپ کے جو اپنے بیٹے کو دے لے اور اسکی  
مثال جو عطیہ دے پھر واپس لے لے اس کتے کی سی ہے جو کھاتا رہے حتیٰ کہ سر جو جائے تو کتے کو دے پھر اپنی تھو دو بارہ کھائے  
تہ ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، اسے ترمذی نے صحیح کہا ہے، روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے کہ ایک بدوی  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جو ان اونٹنی ہدیہ پیش کی تھ تو حضور نے اس کے عوض چھ اونٹیاں لے لیں پھر بھی وہ ندامت  
ہی رہا تھ یہ بخیر کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ نے اللہ کی حمد و ثناء کی تھ

حدیث کا مطلب امام مسلم کے ہاں یہ ہے کہ بوقت ضرورت باپ بیٹے کا عطیہ واپس لے سکتا ہے، کیونکہ یہ ماں بیٹے کا تھا اور باپ بیٹے کا مال ضرورتاً  
بغیر اجازت خرچ کر سکتا ہے، لہذا درمات (ایک اور اصطلاح) والا اگر بید واپس لے تو قاضی کے فیصلہ کی ضرورت ہے، لیکن والد بوقت ضرورت  
بغیر قضا، قاضی واپس لے سکتا ہے، لہذا درمات (ایک اور اصطلاح) والا اگر بید واپس لے تو قاضی کے فیصلہ کی ضرورت ہے، لیکن والد بوقت ضرورت  
میں ارشاد ہوا کہ مومن کے لیے یہ حلال نہیں کہ جو دیر ہو کر کھائے اور اس کا پڑوسی بھوکا ہو، وہاں بھی داخل ہے یعنی غیر مناسب لہذا یہ حدیث مجموعہ بسک  
احادیث کے خلاف نہیں، لے والد میں بیٹا بیٹے سب ہی شامل ہیں اسکی شریعت بھی گزر گئی کہ ماں باپ بھی بلا ضرورت رجوع نہیں کر سکتا، شواہد کے  
ہاں کر سکتا ہے، لہذا بیٹی کو دیا ہوا چیز واپس لے سکتا نہیں، خیال رہے کہ خاندان بخیر ایک دوسرے کو عطیہ دے کر اپس نہیں کر سکتے، یوں ہی  
اہل قرابت، عزیز فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے إِذَا أَخَذْتَ الْوَلَدَةَ لِذِي نَحْمٍ فَخُزِمَ ثُمَّ يَرْجِعُ فِيهَا فَهِيَ مَعْرُوفَةٌ عَزَمَتْ جُنَاحُ الْقُرْبَةِ وَالْعَطِيَّةُ لَكُمْ  
ہے دوسرے کا عطیہ لازم نہیں بیٹک کہ وہ عوض مذویں و لہات، لے یعنی کتے کا تے کر کے چاٹ لینا ہر طبیعت پر باعث نفرت ہے، یوں ہی عطیہ دے کر  
واپس لینا ہر شخص کو برا معلوم ہونا چاہیئے، خیال رہے کہ سیر کا حکم اور بے حد تک کا حکم کچھ اور امتزاج تو بعض صورتوں میں واپس کر سکتا ہے مگر یا ہوا صدقہ و خیرت واپس  
نہیں لے سکتے کہ وہاں منشا صدقہ رضا و اہلی ہے جو بغض و قہر حاصل ہو گئی جب مرض علی گنا تو رجوع کیسا؟ مگر کے لغوی معنی میں یہی حالت، اسی لئے کنواری  
لڑکی کو یا کمرہ، صبح کو کمرہ اور شروع پھل کو یا کمرہ کہتے ہیں، یہاں کمرہ سے مراد بے نی اونٹنی جو ابھی لڑی ہو، حضرت صدیق اکبر کا نام ہے ابو بکر یعنی  
اولیت والے، آپ بر صفت میں اللہ ہے لہذا ابو بکر ہوئے، ابو ہریرہ نے والا، جیسے ابو ہریرہ بنی خالد، لے وہ حضور انور سے بہت کچھ اسید عابد  
کر کے یا اونٹنی لایا تھا، اس لئے چھ گن لئے پر بھی راضی نہ ہوا، یا تو زبان سے ناراضی ظاہر کی یا اس کے چکر مٹنے سے ناراضی کا لہجہ ہوا یا اس کے خوش  
نہ ہونے سے ناراضی ظاہر ہوئی، مومن کو چاہیئے کہ چیز لے کر خوش ہوا کرے کہ خوشی دینے والے کو بھی خوش کر دیتی ہے، جس سے وہ اور زیادہ جتہ ہو



ثُمَّ قَالَ إِنَّ فَلَانًا اهْدَى إِلَى نَاقَةٍ فَتَعَوَّضَتْهُ مِنْهَا سِتُّ بَكْرَاتٍ وَقَطْلٌ سَاحِطًا لَقَدْ هَيِّئْتُ أَنْ لَا أَقْبِلَ هَدِيَّةً إِلَّا مِنْ قَرِيبِي أَوْ انْصَارِي أَوْ تَقْفِي أَوْ ذَوْسِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو ذَاؤُدَّ وَالنَّسَائِيُّ وَكَحْنُ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْطَى عَطَاءً فَوَجَدَ قَلْبُجْرِيهِ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَلَيْشِنْ فَإِنْ مَنْ أَثْنَى فَقَدْ شَكَرَ وَمَنْ كَتَفَ فَقَدْ كَفَرَ وَمَنْ تَخَلَّى بِمَا لَمْ يُعْطَ كَانَ كَلَابِيسِ ثَوْبِي زُورٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو ذَاؤُدَّ

بھیرنہا کہ فلاں شخص نے ہم کو ایک اونٹنی دی تھی ہم نے اس کے بے شمار و تینس دین چھ بھی وہ ناراض ہی رہے ہیں تو ارادہ کر لیا ہے کہ اب سوار قریش یا انصاری یا ثقفی یا دوسے کا ہرے قبول نہ کروں گا (ترمذی، ابوداؤد و نسائی) روایت ہے حضرت بھیر سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسے کوئی عطیہ دیا جائے اگر جو دے سکے اور جو نہ دے سکے وہ اس کی توثیق کر دے کہ میں نے تعریف کر دی اس نے شکر کیا اور کیا جس نے چھپایا اس نے ناشکری کی تھ اور جو ایسی چیز سے ٹیپ ٹاپ کرے جو اسے ددی گئی وہ فسرب کے کپڑے بننے والے کی طرح ہے (ترمذی، ابوداؤد)

رب کی نعمتوں پر بھی خوب خوش ہوا کہ، رب تم فرماتے ہے فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا کہ معنی اللہ پر غلہ کلام فرمایا اور غلہ کے اول غلہ میں نبی رب کی حمد و ثناء سنت ہے یہ سچہ کہ جو تکمیر ہر قبیلہ والے حضرت کریم النفس ہوتے ہیں وہ اپنے بڑا یا عطیوں کا عوض چاہتے ہیں نہیں اور حضور سے عوض پر راضی ہوتا ہے، خیال ہے کہ عوض یا زیادہ عوض کے لیے ہر دینا ہم لوگوں کو بہتر نہیں حضور انور کو ہر مرام تھا کہ حضور تو دینے ہی کے لیے دنیا میں تشریف لائے ہیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے وَاتَّقَانِ تَتَشَكَّرُوا زیادہ وصول کرنے کے لیے کسی کو ملنے نہ دو اس میں حضور انور سے خطاب ہے اور نبی کریم کی ہے بڑا آدمی جب چھوٹوں کو کچھ دے وہ عطیہ، انعام، اکرام ہے، اور جو بڑا بڑا لالہ اپنے برابر ملے کو دے تو وہ ہدیہ، سوغات ہے، اور جب چھوٹا اپنے بڑے کو کچھ دے تو وہ نذرانہ ہے، بڑے کو چاہیے کہ چھوٹوں کو نذرانہ کا عوض ضرور دیا کریں، اگر وہ ایسا کچھ دے تو لاتے ہیں، دیکھو حضور انور ایک کے چھ عطا فرماتے تھے۔ شادی یا ہ یا عید بقرہ حیدر پر نواہی کے نوکر چاہتے تھے انہیں جس کر تھے میں کہوں؟ کچھ لینے کے لیے انہیں ضرور دیا جائے، (مرقات) مرتبہ نوحے زندہ لے، جائز ہیں، جبکہ ان سے ٹرائی بھگڑے فساد نہ ہوں۔ نوحے کا مسئلہ شامی باب البیتہ میں ملاحظہ فرمائیے

سے سہمان اللہ کی پیاری و دلالتی علیہم ہے کہ برابر بڑا بڑا ہر والے کو عوض دے، فقیر امیر کو دے عایشیں دیں، ہم لوگ دن رات حضور انور پر درود شریف کیوں پڑھتے ہیں؟ اس لیے کہ ان فاتنا کریم کی نعمتوں میں چل رہے ہیں کہ درود حقیر بھی عوض نہیں دے سکتے تو عایشیں دیں کہ اللہ ان کا بھلا کرے، ان کا خاندان آباد۔ ان کے مال بچوں صحابہ کو خاد کر کے۔ یہ درود بھی اسی حدیث پر عمل ہے، مولانا فرماتے ہیں، شعر

چونکہ ذاتش مست محتاج الیہ : زان سبب فرمود حق صلوا علیہ

سچہ یعنی حمد و ثناء شکر کی ایک قسم ہے، شکر دلی بھی ہوتا ہے زبانی بھی اگر کافی بھی، حمد و ثناء زبانی شکر یہ ہے جس سے اور زیادہ نعمتیں جتی ہیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ كُفْرًا اگر شکر کر گے اور زیادہ دوں گا نہ سچہ بفرمان علی اس عورت سے فرمایا گیا تھا

وَعَنْ أَسَاةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ضَيَعَ إِلَيَّ مَعْرُوفٌ فَقَالَ لِفَاعِلِهِ خَيْرًا لَكَ اللَّهُ خَيْرٌ أَفْقَدُ أَبْلَغُ فِي الثَّنَاءِ رَوَاهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْإِسْمَاعِيلِيُّ: وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ أَتَاهُ الْمُكَاهِبُونَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا زَأَيْنَا قَوْمًا أَبَدَلْ مِنْ كَثِيرٍ وَلَا أَحْسَنَ هُوَ أَسَاةٌ

روایت ہے حضرت اسامہ بن زید سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس کے ساتھ کوئی بھلائی کی جائے وہ بھلائی کرنے والے سے کہہ دے اللہ تجھے جزائے خیر دے تو اس نے توفیق حد تک پہنچا دی (ترمذی) اور روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لوگوں کا شکریہ ادا نہ کرے وہ جتنا کہ شکریہ بھی ادا کرے گا (احمد ترمذی)۔  
روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو حضور کی خدمت میں مہاجرین حاضر ہو کر بوسے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے بڑھ کر زیادہ مال خسر کر کے والا اور۔

جس نے عرض کیا قاتل میری سونے کے پیرے میں چاہتی ہوں کہ اسے بلا لے لے لے اعلیٰ لباس عمدہ زیب پہنا کروں تاکہ وہ مجھے کہ مجھے یہ سب کچھ پر خاندان دے دیا ہے اور وہ مجھ سے زیادہ محبت کرتا ہے۔ اس پر ارشاد ہوا: فریب کے کپڑوں کی کئی صورتیں ہیں غریب آدمی غرور و تکبر کے طور پر ایروں کے کپڑے پہنے جا ہی شخص ریا کے طور پر ملا و صوفیا کا لباس پہنے، فاسق آدمی صوفی کے دینے کے لیے تقویوں کا لباس پہنے تاکہ اس کی محبوبی گواہی حکام مان لیا کریں یہ سب کچھ دھوکے فریب کے لیے ہوتی ہیں، ایسا آدمی ہر دیا ہے اور اس کی یہ حرکت بُری ہے، اگر اچھوت سے ملا کا لباس پہنے تو اچھا، اگر اچھوت کی نقل بھی اچھی ہے۔

لے کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ میں تو بدلے سے ماہر ہوں، رب تم مجھ میں دوزیا میں اس سلوک کی جزا خیر ہے، اس مختصر سے جملہ میں اس کی نعمت کا اقرار بھی ہو گیا: اپنے عزیز کا اظہار بھی اور اس کے حق میں دھانے خیر بھی، شکر کا مقصد بھی یہ ہی ہوتا ہے اس کا مقصد یہ بھی ہے کہ دینے والے کی جھوٹی تعریف اور خوش ملا گفتگو نہ کرے، فاسق کو دلی نہ کہے، جاہل کو عالم نہ بتائے، فقیر کو شہنشاہ نہ کہے کہ جھوٹ ہوں گناہ بھی ہے اور بے فائدہ بھی، ویسا ہی اگر کوئی تم سے بد سلوک کرے تو اسے گایاں نہ دو، برا بھلا نہ کہو بلکہ کہو غفر اللہ لک اھل حالک اللہ شکر ہے۔ شکر اور تیری اصلاح کرے۔ سہ سہان اللہ کثرت مالی مقام ہے بندوں کا ناشکر، رب کا بھی ناشکر، یقیناً ہوتا ہے: بندہ کا شکر یہ ہر طرح کا چاہیے دلی، زبانی، عملی، ایوں ہی رب کا شکر یہ بھی ہر قسم کا کرے: بندوں میں ماں باپ کا شکر یہ اور ہے استاد کا شکر یہ کچھ اور شیخ، بادشاہ کا شکر یہ کچھ اور۔ سہ یہ واقعہ جب ہوا جبکہ انصار نے ہاجرین کو اپنے مالوں میں برابر کا حصہ دار کر لیا تھے کہ اپنے مکان کے دو حصے کر کے ایک مہاجر بھائی کو دے دیا: کھیت، باغ کا بھی اسی طرح بٹوارہ کر دیا، اگر کسی انصاری کی دو بیویاں تھیں تو ایک کو طلاق دے کر مہاجر بھائی کے نکاح میں دے دی (مرقات)۔

مِنْ قَلِيلٍ مِنْ قَوْمٍ نَزَّلْنَا بَيْنَ الْأُظْمَرِ هُمْ لَقَدْ كَفَوْا الْمَوْتَ وَأَشْرَكُوا فِي الْمَهْنَاءِ حَتَّى  
لَقَدْ خِفْنَا أَنْ يَنْدُ هَبُوا بِالْأَجْرِ كُلِّهِ فَقَالَ لَا تَدْعُوهُمْ اللَّهُ لَهُمْ وَأَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِمْ سِرًّا  
الْزَمِدِي وَصَحَّحَ: وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَهَادُّوا فَإِنَّ  
الْهَدْيَةَ تُذْهِبُ الضُّعْفَ بَيْنَ زَوَاةِ حُلِّ لِبْيَاضٍ وَمَا طَلَعَ الْمَصْنَفُ عَلَيْهِ رَوَاهُ الزُّمَيْدِيُّ  
كَذَلِكَ قَالَ الشَّيْخُ الْجَزْزِيُّ: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَهَادُّوا  
فَإِنَّ الْهَدْيَةَ تُذْهِبُ وَحَرَ الضُّدِّ رَوَاهُ الْحَقْفَرِيُّ جَارَةً لِحَارِ تَهَادُّوا وَلَوْ شِئْتُ لَرَسَنَ شَاةَ

مقور سے مال سے مدد کو خواہاں کوئی نہ دیکھا ملے ہمدی طرف سے محنت مشقت تو خود کرتے ہیں اور آمدنی میں ہمیں شریک نہ کرتے  
ہیں بلکہ محنت کو خود کرتے ہیں کہ سارا ثواب وہ ہی لے جائیں گے کہ حضور نے فرمایا نہیں جب تک تم ان کے لیے اللہ سے دعا میں  
کرتے ہو اور ان کی تعریف کرتے ہو کہ (ترمذی) ترمذی نے اسے صحیح کہا: روایت ہے حضرت عائشہ سے وہ نبی کریم صلی  
اللہ علیہ وسلم سے راوی کو فرمایا ہمدی کا لین دین کرو بدیہ مدد تو ان کو مشا دیتا ہے شدہ روایت حضرت ابو ہریرہ سے وہ  
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرمایا آپس میں ہمدیے ہو دو کہ ہمدیہ سبز کا کینہ دور کرتا ہے کہ کوئی پڑوسن اپنی پڑوسن کو حلیف  
نہ جانے اگرچہ جسوی کی کھسری کا نیکو ہی ہو کہ

لے اس جملہ میں انصار کی تعریف اور انکی مہمان خوانی کی توصیف ہے: قوم سے سوا انصار ہیں اور من کثیر و من قلیل بیکل کے متعلق ہے اور من قوم  
انہل اور احسن کا ملکہ یعنی اس قوم انصار سے بڑھ کر ہم نے کوئی ایسی قوم نہ دیکھی جو مہمان پرست اور اللہ بہت مال اس قدر خرچ کرتی ہو ان میں مالدار قوی  
بہت مال سے خرچ کرتے ہیں اور غریب اپنے مقور سے مال سے مدد و معاونت کرتے ہیں: مہمان ساق کے معنی ہیں مدد بھلائی کوئی وغیرہ (اسد و شام)  
لے یا انصار کے دوسرے کال کا ذکر ہے کہ ہم کو انہوں نے اپنے مالوں میں برابر شریک کر دیا تو چاہیے تھا کہ محنت میں بھی ہم برابر کے شریک ہوتے  
مگر انہوں نے ایسا نہ کیا بلکہ محنت وہ کرتے ہیں اور نفع میں ہم کو برابر شریک کرتے ہیں: عربی میں مہنا ہے مشقت حاصل شدہ مال کو کہتے ہیں لے یعنی  
انصار ان مہربانوں کی وجہ سے ہماری ہجرت اور ہماری ساری عبادتوں کا ثواب لیں گے کیونکہ وہ ہماری ہر نیکی میں معاون و مددگار ہیں۔ لے یعنی ایسا  
نہ ہو گا بلکہ تمہاری دعاؤں کی وجہ سے اللہ تم کو ثواب احسان عظیمہ عطا کرے گا اللہم کو ثواب ہجرت و جماعات عظیمہ دے گا: اس اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر  
کوئی شخص اپنے محسن کو مددائے غیر و مشکریہ یا مدد کرے تو امداد شریہ ہے کہ اس کے اعلیٰ کا ثواب اس کے محسن و مددگار کو مل جائے، اس لیے اپنے محسن کو مدد و دعائیں دو  
اور اس کے فکر گزار ہو۔ لے صفات غنیہ کی جمع ہے یعنی دشمنی، یعنی ایک دوسرے کو جیسے تنہا دیتے رہو کہ اسکی برکت سے دشمنی درستی میں تبدیل ہو جاتی  
ہے یہ عمل بہت ہی مجرب ہے ہمدی کی برکت سے دوستوں کی دوستی میں زیادتی ہو جاتی ہے اور دشمن کی دشمنی ختم ہو جاتی ہے: لہذا حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ  
کہ صرف دشمنوں ہی کو بدیہ دے بلکہ مطلب یہ ہے کہ دوستوں کو ہم یہ دو کلاس سے دشمنی دور رہتی ہے قرب نہیں آتی دشمنوں کو بدیہ مدد کہ اس دشمنی دور  
ہو جاتی ہے: تہذیب کے معنی ہم کرنے چاہئیں یہاں روا کے بعد جگہ چھوٹی ہوئی ہے کہ مصنف کو مخرج حدیث نہ ملا، مگر یہ حدیث ترمذی کی ہے



رَوَاہُ التِّرْمِذِيُّ، وَعَنْ ابْنِ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ لَا تُرَدُّ أَلَوْ سَابَدُ وَالِدُ هُنَّ وَاللَّبَنُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ قِيلَ أَرَادَ بِالذُّهْنِ أَلِطِيبُ، وَعَنْ أَبِي عُثْمَانَ التِّرْمِذِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُعْطِيَ أَحَدُكُمْ الرِّيحَانِ فَلَا يَرُدُّهُمَا فَإِنَّهُ خُذِرَ مِنَ الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مُدْرَسًا  
 الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَتْ أُمُّ أَرَاةُ بَشِيرٌ الْخَلَّاءُ ابْنُ عُلَامَةَ وَأَشْهَدُ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ ابْنَةَ

(ترمذی) روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزیں واپس نہ کی جائیں، نیکی، تیل اور دودھ لہ (ترمذی) اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث غریب ہے کہا گیا ہے تیل سے مراد خوشبو ہے تھہ روایت ہے حضرت ابو عثمان ترمذی سے کہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تم میں سے کسی کو خوشبو دی جائے تو اسے رد نہ کرے کہ خوشبو جنت سے آئی ہے تھہ (ترمذی) ارسالاً کہ تیسری فصل: روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں کہ بَشِيرٌ کہہ رہی تھی کہ میرے بیٹے کو اپنا غلام دودھ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میرا گواہ بنا لو تھہ چنانچہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر بولے کہ فلاں کی ٹہکی

جیسا کہ تمنا وغیرہ میں ہے۔ تھہ دوسرے معنی گرمی، تیزی، عداوت، کینہ، بغض وغیرہ میں: یہاں سب معنی بن سکتے ہیں کہ بدبہ لائق بکھود کرنا ہے۔  
 تھہ یعنی اگر تم امیر کبیر ہو اور تمہارا بڑا بڑا غریب و مسکین، اور وہ تمہیں محبت سے کھلے معمول میں بدبہ بھیجے تو اسے نہ حقیر سمجھ کر واپس کر دو نہ اسے بے قدری سے رکھو بلکہ بے فکر قبول کرو اور اپنی شان کے لائق اسے جیسا بدلہ دے تاکہ اس کا دل بڑھے، اشد تر غنی ہے مگر غنیوں کے معمولی صفات کو کوئی قبول فرماتا ہے اور اشد اشد اپنی شان کے لائق بدلہ دے گا: تھہ یعنی اگر میرا مان پنے جہانوں کو کام کھائے، نگہ پیش کرے اور سر میں لٹنے کے لیے نیل، پٹے کیلے دودھ پائے، تو جہان اُسے رد نہ کرے بلکہ خوشی قبول کرے: عرب شریف میں میں بھی جہان کی خاطر پیش ہوتا تھا، جیسے مہار میں اب بھی تیل، عطریات سے ہر آنیوالے کی خاطر کی جاتی ہے۔ تھہ یعنی خوشبو واریں: مگر حق یہ ہے کہ تہذیب مراد ہے خوشبو، اور مراد جو، حدیث کے مطلق کو پختہ مطلق پر رکھنا بہتر ہے۔ تھہ آپ بصری میں حضور اللہ کے زمانہ میں اسلام لائے مگر دینار نہ کیسے، اس لیے تابعی ہیں: ایک سو تیس سال عمر ہوئی، ساٹھ سال زیادہ کفر میں گذری، باقی اسلام میں، ہشتادھ میں وفات پائی۔ تھہ حدیث اپنے ہی پر کر ہے، بہت چیزیں دنیا میں جنت سے آئی ہیں، جن میں سے ایک خوشبو بھی ہے۔ اُسے رد نہ کرنا رب تعالیٰ کی اعلیٰ نعمت کی نافرمانی ہے مراد وہی ہے جو پہلے عرض کی گئی کہ خوشبو کا بدبہ واپس نہ کر دے، یہ مطلب نہیں کہ خوشبو کا سودا رد نہ کرو، ضرور خرید لو، جیسا کہ عام عطر فروش کہتے ہیں۔ تھہ بشر کی بوی کا نام عمرہ بنت راحہ ہے، اور ان کے بیٹے کا نام جو عمرہ کے بطن سے تھا نعمان ہے۔ جب کہ ابھی کچھ پہلے گذرا۔ بشر کے اور والدہ دوسری بوی سے تھی۔ تھہ تاکہ تندر کوئی جھگڑا نہ ہو، پہلے عرض کی گیا کہ یہ حدیث آجکل کی مراد جو عطر کی اصل ہے۔ کہ اہم چیزوں کی مع کی رجسٹری کرائی جاتی ہے:

فَلَا تَنْبَغِي أَنْ أَخْلَعَ إِلَيْنَا غُلَامِي وَقَالَتْ إِنَّهُ سَدِّدِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَتْ أَلَيْسَ أَخُوهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَفَكُلُّكُمْ أَعْطَيْتُمْ مِثْلَ مَا أَعْطَيْتُ قَالَ لَا قَالَ فَلَيْسَ  
يَصْلَحُ هَذَا وَإِنِّي لَا أَشْهَدُكَ إِلَّا عَلَى حَقِّ رِوَاةٍ مُسْلِمٍ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَلْبَسَ كَوْنُزَةَ الْفَالَكَةِ وَضَعَهَا عَلَى عَيْنَيْهِ وَعَلَى شَفَتَيْهِ  
وَقَالَ اللَّهُمَّ كَمَا أَرَيْتَنَا أَوَّلَهُ فَأَرِنَا آخِرَهُ ثُمَّ يُعْطِي مَنَّا مَنْ يَكُونُ عِنْدَ لَاهِنِ الصَّبِيِّانِ رِوَاةٌ

نے محمد سے مطالبہ کیا ہے کہ میں اس کے ٹکے کو اپنا غلام دے دوں اور کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میرا گواہ بنا لو  
لے ارشاد ہوا کہ اس کے اور بھی بھائی ہیں بولے ہاں وہ کیا تم نے ان سب کو اس جیسی عید کیا ہے جو اے دگر ہے جو عرض کیا نہیں فرمایا یہ دست  
نہیں لے اور میں صرف حق پر گواہ بننا ہوں لے اسلم : روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کو دیکھا کہ جب آپ کے پاس نیا پھل لایا جاتا تو اسے آپ اپنی آنکھوں اور لبوں پر رکھتے تھے اور عرض کرتے ابھی جیسے تو نے ہم  
کو اسکی ابتداء دکھائی ہم کو اس کی انتہا بھی دکھا دے پھر وہ پھل کسی اس بچے کو عطا فرمادیتے جو آپ کے پاس ہوتا تھے

لے معلوم ہوا کہ ہر جگہ دو گواہوں کی ضرورت نہیں کبھی ایک گواہ بھی کافی ہوتا ہے رب تم فرماتا ہے وَ شَهِدُوا شَاهِدِينَ أَهْلِبَارِئِلْنِ وَالْوَلَدِ  
میں ایک گواہ نے گواہی دی۔ لے یعنی ان یومی صاحب کار کہنا یا تبار اعراف ایک بیٹے کو عطیہ دینا یا میرا اس عطیہ پر گواہ بننا بہتر نہیں غرض کہ ہذا میں  
چند احتمال ہیں اور اصل یعنی بہتری و مناسبہ نہ کہ یعنی جائز و درست جیسا کہ پہلے عرض کیا جا چکا کہ والدین اپنی زندگی میں جس بچہ کو جو چاہیں دیں مگر یہی  
کرنا بہتر ہے لے حق باطل کا مقابل نہیں بلکہ غیر مناسب کا مقابل ہے یعنی ہم اس پر گواہ بنتے ہیں جو غیر مناسب یا مکروہ بھی نہ ہو لے لے یعنی ہم کرنا کہوں  
سے نکاتے نعمت البیہ کا احترام فرماتے ہوئے جیسے کہ پہلی بارش کے قطرے اپنے منہ و سینہ شریف پر پڑتے تھے اس میں رب تمہ کی نعمت کی قدر دانی ہے  
اور اس کا شکریہ لے پھل کی انتہا سے سراو یا تو انوی موسم کے پھل میں یعنی ہاری زندگی اتنی دراز فرما کہ ہم مبارک و خیر دیکھیں یا جنت کے پھل میں کہ  
دنیا کے پھل وہاں کا نور ہیں : یعنی ہم کو ایمان و تقویٰ نصیب فرما کہ ہم آخرت میں جنت میں جاؤں اور وہاں کے پھل دیکھیں اللہ کھائی (رزقات)

لے چونکہ بچوں کو پھل وغیرہ سے بہت رغبت ہوتی ہے : نیز وہ بھی انسان کا پہلا پھل ہے اس نسبت سے پہلا پھل پہلے پھلوں کو عطا فرماتے  
تھے : اس حدیث سے چند شے معلوم ہوئے : ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کو چونا : آنکھوں سے لگانا سنت ہے : لہذا قرآن شریف : حدیث شریف  
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے برکات چونا سنت سے ثابت ہے : بعض لوگ دیتی چوتے ہیں : ان کی دلیل یہ حدیث ہے : دوسرے یہ کہ کھانا  
ہاتھ میں لے کر یا سامنے رکھ کر اللہ کا ذکر یا دعا کرنا سنت ہے : لہذا مرد و خیر ختم فاتحہ بھی جائز سنت سے ثابت ہے : اسکا ماخذ یہ حدیث بھی ہے  
سرکار عالی قربانی فرما کہ جافور سامنے رکھ کر دعا کرتے تھے : تیسرے یہ کہ ختم شریف کا پھل وغیرہ کھانا : بچوں میں تقسیم کرنا سنت سے ثابت ہے :  
جس کی اصل یہ حدیث ہے : چوتھے یہ کہ نئے پھل پر فاتحہ پڑھ کر بچوں میں بانٹ دینا : حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل شریف سے  
ثابت ہے : جیسا کہ آج بندگان کا طریقہ ہے :

دوستی و عداوت کبیرا ملے پائی ہوئی چیز کا باب تہ ذیل پہلی فصل در روایت ہے حضرت زید بن خالد سے کہ فرماتے ہیں ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ سے لفظ کہے بائیں میں پوچھا فرمایا اس کے برتن اس کے بندھن کا اعلان کرو گئے پھر ایک سال تک مشہور کرتے رہے پھر اگر اس کا ملک آجائے فہا ورنہ تم اس سے قطع و عرض کیا کہ تم کوئی بڑی فریاد یا تیری ہے یا میرے بھائی کی یا بھیڑے کی غرض کیا گی ہوا اونٹ فرمایا تمہیں اس سے کیا اس کے ساتھ اسکی مشک اس کا بچاؤ ہے۔ یا نی پر جائے گا۔ ورنہ کھانے کو دے کہ اسے مالک پائے گا کہ اہل بخاری

۱۷ علامہ جوہی نے حسن حصین شریف میں یوں دعایت فرمائی کہ جب حضور نور ہوا پھیل ملاحظہ فرماتے تو فرماتے اَللّٰهُمَّ يَا بَارِكُ لَنَا فِي الْفَتْحِ نَاوُ  
بَارِكْ لَنَا فِي مَنَاجِبِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي ضَائِعَاتِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي مَهْدِنَا اوردیہ آپ کی خدمت میں وہ چل لایا جاتا تو کسی بچہ کو ملاحظہ فرماتے وسلم  
رندی، نسائی، ابن ماجہ من ابو ہریرۃ (الزرقات)، ۱۷ لفظ اور لفظا پڑی چیز کا اٹھانا اور لفظ و م کے پیش تان کے سکون پڑی ہوئی چیز اٹھانی  
جائے، بعض نے فرمایا لفظ لام کے پیش تان کے فتح سے اٹھانے والے لوگ، جیسے مخزنہ اور لغزہ، جمع حاضر اور لامزکی، ایسے ہی لفظ جمع لافظ کی  
۱۷ آپ شہور صحابی ہیں، بچہ پترساں عمر پائی، مشہد میں کوہ میں ذوات پائی، امیر معاویہ یا عبداللہ کے مدغم میں، آخری بات صحیح ہے کہ کلام  
معاویہ مشہد میں ذوات پائے تھے (راشد)، ۱۷ یعنی یہ کہو کہ جملہ چیز ہو وہ اسکا قبیلہ برحق اور بندہ من مال کی تعداد وغیرہ بیان کرے اور ہم سے لے  
لے، یہ مطلب نہیں کہ تم خود ہی بتاؤ کہ اس مال کی مقدار یہ ہے برتن وغیرہ ایسا کہ اس صورت میں تو جسے لوگ دعوے کریں گے کہ ہمارا مال ہے،  
زرقات (اشتم) ۱۷ یہ اعلان ساجد اور ہزاروں مجموعوں میں وقت فوت کیا جا رہا ہے مسلسل کرنا واجب نہیں، امام محمد وشافعی واصلہ کے نزدیک ہر قسم  
لفظ کا اعلان ایک سال کرے، انکی دلیل یہ مدیت ہے، امام فہم و مالک کے ہاں معمولی لفظ کا اعلان کچھ روز کرے، اور میان کا ایک سال اعلیٰ معنی  
چیز کا تین سال یہ فرمان مالی در میان کیلئے ہے۔ در حضرت ابی ابن کعب کو تین سال اعلان کا حکم دیا گیا، کہ وہاں لفظ بہت قیمتی تھا لہذا ہر سال  
قوی ہے، ۱۷ جو شخص لفظ کا برتن بند من مال کی مقدار دیگر کمالات درست بیان کرے تو امام مالک و احمد کے ہاں اسے دے دینا واجب، مگر امام فہم  
وشافعی کے ہاں اگر پانے والے کامل گواہی دے کر یہ پچا ہے تو درجہ، درزاس مدی سے گواہی کرے گواہی لیکر دے کہ جو سکتا ہے اس شخص نے مالک سال سے  
اوصاف سے ہیں اور شکی کر بیان کر رہا ہو اگر لفظ یا نحو الاغیر ہو تو بعد یا یوسی خدا متعلق کرے در نہ خیرات کرے، لیکن اگر بعد میں مالک مل گیا تو اسے حیرت  
دینا ہوگی، بعض کے نزدیک فنی بھی استعمال کر سکتے، ۱۷ یعنی گئی بکری غزوہ کے لوگوں، در نہ بھڑیا کھائے گا نہ تمہیں ملے گا نہ مالک کو، ۱۷ خلاصہ یہ ہے۔



[illegible]

بن شعیب سے وہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے رادی گرا آپ سے شے ہوئے پھل کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا جو ضرورت مند ان میں سے کچھ لے لے کر اسے ذخیرہ نہ کرے تو اس پر حرج نہیں تھ اور جو ان میں سے کچھ لے کر نکل جائے اس پر ڈل تاوان بھی سہا اور مزاج بھی تھ اور جو ان میں سے غریب میں پہنچنے کے بعد چرائے پھر وہ دُعا کی قیمت کو پہنچ جائے تو اس پر ہاتھ کھٹا ہے تھ اور گئے ہوئے اونٹ اور بکری کے بارے میں وہ ہی ذکر کیا جو دوسرے دن بیان کیا ہے اور آپ سے لفظ کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا جو آباد راستہ اور بڑی بستی میں سے تو ایک سال تک

[illegible]

سَنَّهُ فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَادْفَعْنَاهُ إِلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَأْتِ فَهُوَ لَكَ وَمَا كَانَ فِي الْخَرْابِ لَعَادٍ  
فِيهِ وَفِي الذُّكْرِ الْخَمْسُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَرَأَى أَبُو دَاوُدَ أَوْدَعْنَهُ مِنْ قَوْلِهِ وَسُئِلَ عَنِ اللَّقْطَةِ  
إِلَى آخِرِهِ: وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَجَدَ دِينَارًا فَأَتَى بِهِ فَاطِمَةً  
فَسَأَلَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا  
رِزْقِي اللَّهِ فَأَكَلْ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَكَلَ عَلِيٌّ وَفَاطِمَةُ فَلَمَّا كَانَ

اس کا اعلان کرو کہ اگر اس کا مالک آجائے تو اسے دے دو اور اگر نہ آئے تو وہ تمہاری ہے۔ تمہارا اور تمہارے دربارے میں ہو تو  
اس میں اور دینیہ میں پانچواں حصہ ہے۔ (نسائی) اور ابو داؤد نے انہیں عمرو بن شعیب سے روایت یہاں سے انورنگ کی واصل  
عن اللقطہ: روایت ہے حضرت ابوسعید خدری سے کہ جناب علی ابن ابی طالب نے ایک اثنی عشری پائی تو اسے حضرت فاطمہ کے  
پاس لائے پھر اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اللہ کا دھارنق  
ہے لہذا چنانچہ اس میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کھایا اور حضرت علی و فاطمہ زہرا نے بھی کھایا اللہ تعالیٰ عجب

بیان کی جو دوسرے دلیلوں نے کی ہے یعنی گئی بکری کو پکڑ لی گا اوت نہ پکڑ دینا صلہ دینا اتوبہ اتیان ہے۔ اصل میں ہستا ہمزہ سے تھا ہمزہ ہو گیا  
یعنی کثرت آنے جلنے کا راستہ، جو وہ ہے کو بھی دیا کہتے ہیں اور جادو یعنی شاہ راہ کو بھی، لہذا خلاصہ یہ ہے کہ عام آبادی اور عام راستہ کی پرٹی چیز  
نقطہ ہے کہ غالباً کسی مسلمان کی ہے اس پر نقطے کے احکام جاری ہوں گے، لہذا یعنی پرانا غیر آباد راستہ یا پانی غیر آباد جگہ جو کسی مسلمان کی ملک نہ ہو  
اور وہاں اسلامی آبادی نہ رہی ہو وہاں کی پرٹی چیز وغالب سب کو پرانے زمانہ کے کفار کے ہے تو دینیہ کے حکم میں ہے، اور اس پر دینیہ کے احکام جاری ہوں گے کہ  
پانچواں حصہ حکومت اسلامیہ کا، باقی پانچ لے لے گا۔ لہذا تم اپنے خرچ میں لے لو: اس حدیث کی بنا پر بعض علماء نے فرمایا کہ مقصورے نقطہ کا اعلان کرنا  
واجب نہیں، کیونکہ حضرت علی کو حضور انور نے فوراً خرچ کر لینے کی اجازت دے دی، اعلان کا حکم نہ دیا، اُنہی اذنی سے معلوم ہوا کہ نقطہ پلٹے ہی  
بغیر ترانہ خرچ کر لینے کی اجازت دے دی، مگر اس استدلال میں دو طرح گفتگو ہے: ایک یہ کہ دینا مقصور اعلیٰ نہیں بلکہ اعلیٰ کثیر ہے دوسرے یہ کہ کبھی  
ترانہ پر بھی استعمال ہوتا ہے، لہذا کہا جاتا ہے نکلتُ قولی میں نے نکال کیا تو اللہ نے مجھے بچہ دیا، دیکھو بچہ نکاح سے نواہ بعد ہوتا ہے کہ  
فابولگیا، رب تم فرماتا ہے اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَخُضِبَ بِهِ الْأَرْضُ فَخَضِرَتَا أَرْضًا آسمان سے پانی اتارتا ہے تو زمین ہری بھری ہو جاتی ہے دیکھو  
بارش کے کچھ عرصہ بعد زمین ہری بھری ہوتی ہے نہ کہ فوراً اگر یہاں فرما دیا، معلوم ہوا کہ کبھی ترانہ کے لئے بھی آجاتی ہے ایسے ہی یہاں حضرت علی کو لکھا  
و غیرہ کے بعد نقطہ استعمال کر لیں کی اجازت دی گئی، لہذا حق میں ہے کہ نقطہ کا اعلان ضروری ہے۔ لہذا اس معلوم ہوا کہ نقطہ وہ بھی کھا سکتا ہے جو حد  
نہیں کھا سکتا یعنی بنی ہاشم بعض حضرات نے اس حدیث کی بنا پر فرمایا کہ نقطہ غنی بھی کھا سکتا ہے دیکھو حضرت علی بھی غنی تھے اور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو  
غنی گر گمان دونوں بزرگوں نے نقطہ کھایا لیکن یہ استدلال ضعیف ہے، کیونکہ نقطے کے بارے میں غنی سے مراد وہ ہے جو چاندی سونے وغیرہ کا حساب  
نصاب ہو۔ یہ غنا یعنی چاندی سونے کا اجتماع ان دونوں گھروں میں اس وقت تو کیا کبھی بھی نہ ہوا: حضرت علی مرتضیٰ نے اپنے زمانہ خلافت



بَعْدَ ذَلِكَ أَنْتَ إِمْرَأَةٌ تَشُدُّ الدِّينَارَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ  
إِنَّ الدِّينَارَ رَوَاهُ أَبُو ذَرٍّ وَعَنِ الْبَارِزِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَجَدَ لُفْظَةً فَلْيُسْهِدْ ذَا عَدْلٍ أَوْ ذَوِي عَدْلٍ وَلَا يَكْتُمُ وَلَا  
يُغَيِّبُ فَإِنْ وَجَدَ صَاحِبًا فَلْيُرْقُهَا وَإِلَّا فَهُوَ قَالَ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

کچھ عرصہ گزرا تو ایک عورت اشرفی دوسو شہل آئی تب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے علی اشرفی ادا کر دو (ابو ذر روایت ہے)  
روایت ہے حضرت ہارود سے کہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان کی گمشدہ چیز آگ کی چنگاری ہے  
تک (دارمی) کہ یہ روایت ہے حضرت عیاض بن حماد سے کہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو چوری چیز  
پائے تو ایک یا دو عدلوں کو گواہ بنائے کہ نہ اسے چھپائے نہ طیب کرے نہ پھر اگر اس کا مالک ملے تو اسے لوٹا دے ورنہ  
وہ اللہ کا مال ہے جسے چاہے دے (احمد)

میں اپنی تلوار گروی رکھی اور فرمایا کہ اگر میرے گھر میں ایک وقت کا بھی کھانا ہو تا تو میں تلوار کبھی گروی نہ رکھتا: یہ حضرات نسائی لباس میں فرختے تھے

شعور شیر زرد پوشستیں برآں آفتابے در لباس نور

حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دنیا سے پردہ فرمایا تو آپ کی زین گروی تھی۔ شعور

سلام اس پر کہ جس کے گھر میں چاندی تھی نہ سونا تھا نہ سلام اس پر کہ ٹوٹا بودیا بن کا بھجونا تھا

ہذا یہ حدیث اصناف کے خلاف نہیں، حتیٰ کہ یہ ہے کہ غنی لفظ نہیں کھاسکتا (افترقات) انہ سلفہ غالباً اس عورت کی صداقت و وحی یاد گیر و اٹل سے معلوم ہو گئی  
ہوئی۔ ورنہ بغیر تحقیقات کی کو لفظ کا مالک نہیں مانا جاتا جیسا کہ گذشتہ احادیث سے معلوم ہو (الہذا یہ حدیث نہ گذشتہ احادیث کے خلاف ہے  
در حکم فقہی کے مخالف۔ مثلاً آپ کا نام جاری رہا ہی سہی ہے، مشعر میں دتہ عبد القیس کے ساتھ آپ حاضر بارگاہ ہوئے، پھر اللہ ابھر میں بعد مر  
فارسی میں یقیم رہے۔ بزمانہ فاروقی سلفہ عرض فدا پائی (اشعر) سلفہ یعنی جو مسلمان کی گئی چیز بدیتی سے اٹھائے کہ ملک کو پہنچانے کا ارادہ نہ ہو نہایت  
کی نیت پردہ دوزخی ہے۔ اگر چہ فنی کافر کا لفظ بھی کھانا جائز نہیں، مگر مسلمان کے لفظ میں دلیل مذاب ہے۔ اسلئے خصوصیت سے اس کا ذکر ہوا۔

مثلاً یہ حدیث احمد ترمذی نسائی ابن حبان نے انہ جاریہ سے بروایت عبد اللہ ابن خیر نقل کی، اور طبرانی نے عمرو ابن ماکہ سے آپ عیاض ابن  
عمار ابن ناجیہ ابن مقال میں قیسی مجاشی میں لبرو کے رہنے والے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑے پرانے محبوب ساتھی تھے جو ہمیشہ حضور کو خوش کیا کرتے تھے  
پسے خواجہ حسن بھری وغیرہ نے روایات میں۔ مثلاً یعنی اٹھاتے وقت ہی کب سے کہ گواہ رہنا میں میر اس لئے اٹھتا ہوں کہ مالک کو پہنچا دوں یہ حکم استنباطی  
ہے: بعض کے نزدیک وجہی: اس میں بڑی حکمتیں ہیں: اس اعلان کے بعد نفس میں خیانت کا خیال نہ پیدا ہوگا، اگر یہ اچانک فوت ہو جائے تو اس کے  
ورثاء اسے میراث نہ بنا سکیں گے مالک کچھ زیادتی کی لا دعویٰ نہ کر سکیگا اگر میری چیز زائد تھی یا ابھی تھی تم نے کم یا خراب کر دی (المعات) ۛ

وَأَبُو دَاوُدَ وَالذَّاهِرِيُّ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ رَخَّصَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي  
الْعَصَا وَالشَّوْطِ وَالْحَبْلِ وَأَشْبَاهِهِ يُلْتَقِظُهُ الرَّجُلُ يَنْتَفِعُ بِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَذَكَرَ  
حَدِيثُ الْمُقَدَّامِ بْنِ مَعْدِيكَرَبٍ الْأَلَيْحِيِّ فِي بَابِ الْإِخْتِصَامِ بِأَبِي الْقَزَائِبِ  
الْفَضْلِ الْأَوَّلُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَا أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ  
مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَمَنْ قَاتَ وَعَيْلَتَهُ دِينَ وَلَمْ يَتْرِكْ وَفَاءً فَعَلَى قَضَاؤُهُ وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلِوَرَثَتِهِ

(ابو داؤد، دارمی، ورنکس ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو لائمی، کوثر، رسی اور ان جیسی چیزوں میں اجازت دی کہ کوئی بڑی ہوائی اٹھا لے اس سے نفع اٹھائے (ابو داؤد) اور حضرت مقدم ابن معدیکر ب کی حدیث کہ اللہ تعالیٰ بابر الاختصام میں ذکر کر دی گئی ہے: یا ب میراث کے حصے میں پہلے فہمسل: روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دلوں کو فرمایا میں مسلمانوں کا ان کی جانوں کی زیادہ والی ہوں مگر جو میراث لے اور اس پر قرض ہو کہ لانا اور بعد نہ چھوڑے اس کی ادائیگی مجھ پر ہے نہ اور جو مال چھوڑے تو وہ اس کے وارثوں کا ہے نہ

یعنی نہ تو اٹھاتے وقت ہی جیب میں ڈالنے کی کوشش کرے اور نہ اس کے بعد اسے ہوتہ کر دے: بعض نے فرمایا کہ تم سے مراد نقطہ لایمی یا لایمی ہے مراد ہے ملے ہوئے جانور کو بدعتی سے اور جگہ بھیج دینا: یہ یعنی اگر بخش کرنے پر بھی مالک ملے تو کچھ لے کر یہ روزی مجھے دینے دی ہے: غریب ہو تو استعمال کرے، امیر ہو تو خیرات کر دے: یہ اس حدیث کو بنا پر ملاحظہ فرماتے ہیں کہ معمولی مقیر چیزیں جو چڑھی ہوئی لایمی یا لایمی مالک انکی پرہا بھی نہ کرتے ہوں اسے بغیر اعلان بھی استعمال کرنا جائز ہے، ایک بار حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کھجور پڑی ہوئی دیکھی تو فرمایا کہ اگر اس کے صدقہ ہونے کا اندیشہ نہ ہوتا تو ہم کسالتے کھیت اٹھاتے وقت بالیاں رہ جاتی ہیں یا گر جاتی ہیں، ایسے ہی ترکاریاں، ایک آدھ گرا ہوا پھل وغیرہ جو مالک تلاش بھی نہیں کرتا، یہ سب اسی میں داخل ہیں، لیکن اگر بعد میں ان چیزوں کا مالک اگر مطالبہ کرے تو اسے قیمت یا تمل دینا پڑیگا: حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ نقطہ کو پانے کا خوب استعمال کرنا ہے، اور جب مالک مل جائے تو خراب کیا ہوا نقطہ اسے دیدے کہ یہ تو سخت ممنوع ہے، نقطہ امانت ہوتا ہے اور امانت کا استعمال جائز نہیں۔ یہ فرائض فرائض کی جمع ہے جو فرض سے بنا یعنی قلع و کائنات، اصطلاح میں میت کے متروکہ مال کے معین حصہ کو فریضہ کہتے ہیں کہ وہ بھی مال سے کاٹ کر دیا جاتا ہے: مسائل میراث کے علم کو تمام فرائض کہتے ہیں، اور میراث جاننے والے کو بھی فرضی یا فاضل کہتے ہیں حدیث شریف میں ہے افرض کو زید تم میں زیادہ علم میراث جاننے والے حضرت زید ابن ثابت ہیں (مرقات) یہ اس فرمان علی میں اس آیت کہ میر کی طرف اشارہ ہے النبی اؤلی بالمؤمنین من انفسہم اور اولی کے معنی ہیں زیادہ قریب، زیادہ والی وارث زیادہ خیر خواہ، زیادہ مالک: یہاں شیخ نے اولی کے معنی زیادہ خیر خواہ کئے، یعنی جبکہ مسلمان اپنے خیر خواہ ہیں اس سے زیادہ میں ان کا خیر خواہ ہوں، میں نہیں چاہتا کہ میرا کوئی امتی بعد موت قرض میں گرفتار رہے۔ یہ معنی سارے مقدمین نادار مسلمانوں کا قرض ان کی موت کے بعد ہم ادا کریں گے، خواہ یہ کے مسلمان ہوں یا کھیا اور جگہ کے، تاکہ میری امت بارگاہ الہی میں گرفتار نہ رہے۔ یہ معنی اگر مال چھوڑے اور اس پر قرض نہ ہو، تو مال چھوڑ دینا

اول ایک روایت میں یوں ہے کہ تو قرظ یا بالی نیچے چھوڑے تو میرے پاس آئے لے لیں اس کا دانی ہوں ایک روایت میں یوں ہے کہ کعبہ مال چھوڑے تو اس کے دائروں کا ہے اور پھر چھوڑ دے وہ بار بار سنا رہے تھے (اسلم بخدی) یہ روایت ہے حضرت شاہن عباسؒ کے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ غلط شدہ میزانی سے ان حق داروں کو دینا بھروسہ نہ ہے وہ قریب تین سو کو دیتے تھے (اسلم بخدی) یہ روایت ہے حضرت اسامہ بن زیدؓ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ مسلمان کا فقر کا وارث اور نہ کافر

اور اگر قرض بھی ہو تو ادائے قرض کے بعد سب مال وارثوں کا؛ لہذا حدیث پر یہ احرام نہیں کہ قرض کا ذکر کوئی ذریعہ یا میراث بعد ادائے قرض تقسیم ہونے سے  
کیونکہ قرض کا ذکر تو پہلے ہو چکا۔ صلح میت کا دمی یا اس کا وکیل میت کے یا بال بچوں کی تم کو خبر ہے ہم قرض ادا فرمائیں گے اس کے مال بچوں کو یا پس  
گئے مبیاع مجمع ضائع کی جیسے حال کتب بیگانہ کے محتوی ہیں، بر باد ہو جانے والی چیز جس کے بر باد ہونے کا خطرہ ہو، جیسے چھوٹے پیرہ  
مورت جو دراصل کاج ذکر کے ان سب کو حضور پالتے ہیں، بیوگان اور یتیموں کے مالی وارث حضور ہی تھے اور میں۔ صلح کل یعنی بو جہ سے  
قرض اور چھوٹے بچے بیوہ بیوی ہے۔ اسکی شرح پہلی حدیث میں گذری۔ رب تم فرماتا ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسِّرْهُ حَقَّ حَقِّهِ﴾  
بڑے مہربان رحمت ملے میں: یہ اس ہی کی رحمت کا ظہور ہے: خیال ہے کہ حضور اللہ کی رحمت عام تمام جہاں پر ہے، اس لحاظ سے فرمایا گیا تھا علیین  
اور رحمت خاص صرف مسلمانوں پر نہ بلکہ اس لحاظ سے ارشاد ہوا دنیا محمد بنی ردف رحیم۔ صلح یعنی تقسیم میراث میں پہلے نوی قرض وارثوں کو ان کے  
مقرر کردہ حصے دو، یہ حضرات کل بارہ ہیں چارہ واٹھ عورتیں، ان کے حصوں سے جو باقی بچے وہ عصبہ بنفسہ کو درخواست خواہ بالغ ہو یا بالغ عصبہ بنفسہ  
دوسرے جبار شہ میت سے بغیر عورت کے واسطے کے ہو، جیسے بیٹا، باپ، بھائی وغیرہ: تمام مسلمانوں کا اسپر اجماع ہے کہ میراث اولادی قرض  
کوئی جائے ان سے بچے تو عصبیات ہی تقسیم ہو، اولیٰ یعنی اقرب: اس سے معلوم ہوا کہ قریبی وارث کے ہوتے ہوئے دور والے وارث کو میراث نہ ملے گی  
لہذا باپ کے ہوتے دادا محروم ہے، بیٹے کے ہوتے پوتا محروم، بھائی کے ہوتے بھتیجہ محروم، چچا کے ہوتے چچا زاد اولاد محروم، بہن بہنیت کا مادہ کلیہ ہے  
رب تم فرماتا ہے ﴿هَذَا ثَلَاثٌ أُولَادَانِ وَالْأَقْدَرُونَ﴾ اس کے ال سے حصے باثر جواں باپ یا قریب ترین رشتہ داروں نے چھوڑا ہے۔  
اقدرون ام تغضیل سے معلوم ہوا کہ قریبی کے ہوتے بعد کارشتہ دار محروم ہے: آج بعض جملانے یہ شوشرہ چھوڑا ہے کہ بیٹے کے ہوتے پوتے  
کو بھی میراث دو مگر وہ یہ نہیں کہتے کہ باپ کے ہوتے دادا وارث ہو، بیٹی کے ہوتے خیم نواسہ وارث ہو، اور بھائی چچا کے ہوتے انکی خیم اولاد بھی  
وارث ہو: یہ حضرات کہتے ہیں کہ مصائرث الاولادین میں ماں باپ دادا واجو کا سب شامل ہیں، مگر تعجب ہے کہ نامانی کو اس  
شامل نہیں کرتے: بغیر مذکور مسئلہ آج تک کسی زمانہ میں کسی مسلمان نے نہ کہا اب چودہ سو برس کے بعد ان کو سبھی:



مسلمان کا لے (اسلم بخاری) روایت ہے حضرت انس سے وہ بخیر کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملادی فرمایا قوم کا آئنا ذکر وہ غلام ان ہی سے ہے  
ملے (بخاری) اور روایت ہے ان ہی فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قوم کا بھیا بخوان ہی سے جو تہ (اسلم بخاری)  
اور حضرت عائشہ کی حدیث انما الولاء باب الاسلام سے پہلے ولے باب میں ذکر کردی تھی اور حضرت برادر کی حدیث کہ خار ماں کے  
رہے میں ہے انشاء اللہ بچے کے بلوغ اور ان کے پرورش کے باب میں ذکر کی جائے گی تھے نہ دوسری فصل پر روایت ہے حضرت  
عبد اللہ ابن عمر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دو مختلف دین ولے ایک دوسرے کے وارث  
نہیں ۵۵ (ابوداؤد ابن ماجہ) اور ترمذی نے

اس لئے یعنی کفر واسم کافر فرق میراث سے مانع ہے، لہذا مومن باپ کی میراث کافر بیٹے کی میراث سے مومن باپ کو کچھ نہ ملے گا، مگر کفر  
 ایک ہی علت ہے، لہذا یہودی باپ کی میراث میٹائی بیٹے کو مل جائیگی سیدائین سبب، امیر معاویہ، معاذ بن جبل وغیرہم فرماتے ہیں کہ مومن وارث  
 تو کافر کی میراث حاصل کرے گا مگر کافر وارث مومن کی میراث نہ پائے گا۔ الاسلام یعلو اولایہ، مگر جب یہود صحابہ و فقہاء کا قول ہے جو ہم نے  
 عرض کیا کہ وہ ظفر میراث نہ ملے گی، ترجمہ کسی کا وارث نہیں ہمارے، بن زیاد نہ زندہ کی کائنی بیت المال کی ہے اور زمانہ اسلام کی کائنی وارثوں کی، امام  
 شافعی کے ہاں ترجمہ کسی کا وارث نہیں، مسئلہ یعنی آزاد کردہ غلام بھی معصی سلی ہونے کی وجہ سے وارث ہے کہ اگر اچھ کے وارث نہیں تو اسے  
 میراث ملے گی۔ مسئلہ یہی بھانجہ بھی ذی رحم ہونے کی وجہ سے وارث ہے کہ اگر ذی رحم و عصبہ وارث نہ ہوں، تو اسے میراث مل سکتی ہے یہی قول  
 امام احمد، امام مالک، امام شافعی، امام ابوحنبل کے ہاں ذی رحم وارث نہیں، ذی رحم کی دلیل ہے خیال ہے کہ ذی رحم دس قسم کے ہیں انوائے بھانجے، بھینجی  
 چچا کی بیٹی، پھوپھی کی بیٹی، مائیں، خالہ، نانا، مان کا چچا، بھوپھی، اخیانی بھائی کی اولاد و زہمت، پورے تفصیل ہماری کتاب تلک الارث میں ملاحظہ فرمائیے مسئلہ یعنی  
 دو وصیتیں مصابیح میں یہاں بتیں ہم نے مناسبت کی وجہ سے ان مقامات میں درج کی ہیں شہ فتنے اشیات سے بنا یعنی متفرق، حق یہ ہے کہ فتنے ملتیں کی  
 صفت ہے نہ کہ اہل کی، مختلف دین سے مراد کفر واسلم ہے، اسکی شرح ابھو گذری ہوئی پہلی حدیث ہے جس میں ارشاد ہوا کہ کافر مومن کا وارث نہیں،  
 یہ امام اعظم کا قول ہے، مگر امام شافعی کے ہاں یہ حدیث بالکل غلط ہے، وہ اسی حدیث کی بنا پر فرماتے ہیں کہ یہودی میٹائی کا وارث نہیں، اور  
 عیسائی یہودی کا وارث نہیں، یوں ہی مشرک مجوسی اور مجوسی مشرک کا وارث نہیں، بعض علما نے فرمایا کہ اہل کتاب تو ایک دوسرے کے وارث ہیں۔

عَنْ جَابِرٍ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَائِلُ لَا يَرِثُ زَوَاةُ التَّرْمِذِيِّ وَأَبْنُ فُلَجَةَ وَعَنْ بُرَيْدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ لِلْجَدَّةِ السُّدُسَ إِذَا الْوَتَكُنْ دُونَهَا أَمَّا زَوَاةُ أَبُو ذَاوَدَ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَهْلَكَ الصَّبِيُّ صُلَى عَلَيْهِ وَرِثَ زَوَاةُ ابْنِ تَاجَةَ وَالذَّارِيقُ

حضرت جابر سے روایت کی ہے روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قال وارث نہیں ہوتا (ترمذی، ابن ماجہ) روایت ہے حضرت بریدہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے طوسی کے لیے چھ حصہ مقرر فرمایا جب کاس کے لوہے پر ہوتا (ابوداؤد) روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب بچہ چھٹے تو اس پر نماز پڑھی جائے اور اسے وارث بنایا جائے گا (ابن ماجہ، دارمی) روایت ہے

مکرشک مجموعی احکام کتاب ایک دوسرے کے وارث نہیں، لہذا عیسائی، یہودی کی میراث بموجبات پرست نہیں پائیگا وہ حضرات تینوں کے معنی آسمانی اور غیر آسمانی دین کرتے ہیں، مگر مذہب اخاف قوی ہے، اورو تو اس لئے کہ اس حدیث کی شرح خود حضور اللہ نے فرمادی کہ کافر مومن کا اور مومن کافر کا وارث نہیں، خود صاحب حدیث کی شرح دوسری شرحوں کے ملے ہوئے ہے، دوسرے یہ کہ حضور اللہ نے فرمادیا انکفر حلة واحدة کفر ایک ہی دین ہے، تو دنیا میں دہی دین ہوئے، کفر یا اسلام، انہیں تینوں فرمانا بالکل درست ہوا، خیال ہے کہ نافع میراث چار چیزیں ہیں، اختلاف دینی، اختلاف ملک، مکر کفار کے لیے قتل، جہدیت، ملکہ یعنی اگر کوئی رشتہ دار اپنے عزیز کو قتل کرے تو قاتل اس عزیز کی میراث نہ پائیگا، مگر اس قتل میں کچھ شرطیں ہیں، ایک یہ کہ قاتل عاقل بالغ ہو، بچہ یا مجنون ذوالنکلی میں قتل کرے تو وارث ہے، دوسرے یہ کہ قتل ظنا ہو اپنی جان بچانے کیلئے یا قصدا یا عمد قتل کیا تو میراث سے محروم نہیں، تیسرے یہ کہ قتل موجب قصاص یا کفار ہو، اگر ایسا قتل ہے جس میں نہ قصاص ہے نہ کفار، تو وہ میراث سے محروم نہ کرے گا، اس کی تفصیل ہماری کتاب علم المیراث میں ملاحظہ فرمائیے (ازمرقات) ملکہ آپس بدیدہ این خصیثہ اسلمی ہیں، غزوہ بدر سے پہلے اسوم لکے، مگر بدر میں شریک نہ ہو سکے، بیتہ الرضوان میں شریک تھے، سینہ منورہ میں ہے، آخریں بعروہ قیام رہا، پھر جہاد کرتے ہوئے، خراسان پہنچے، وہاں ہی بڑ بڑا ہی معاویہ کے زمانہ میں سلسلہ متعمدوں میں قتل پائی، آپس بہت مہاجر نے سلاطین لی ہیں (ازمرقات) ملکہ یعنی دادی، نانی کی میراث چھٹا حصہ ہے، لیکن اگر میت کی ماں موجود ہے تو دادی بھی محروم اور نانی بھی، کیونکہ ان دونوں کے لیے حاجب ہے، حاجب درمنع میں فرق یہ ہے کہ کسی عزیز کا دوسرے عزیز کو محروم کر دینا، جب حواہی کیلئے ہے اور اس کا حصہ کم کر دینا، جب نقصان ہے، مگر خود وارث کی اپنی حالت کا اسے میراث سے محروم کر دینا منع ہے۔ جیسے کفر و غلام ہونا، قتل مال و دونوں قسم کی دادی نانی کے لیے حاجب، حواہی ہے، خیال ہے دادی کا کل حصہ سدس یعنی چھٹا حصہ ہے، لہذا اگر میت کی دادی بھی ہے نانی بھی، تو ان دونوں کو چھٹا حصہ ملے گا جیسے وہ آپس میں تقسیم کر لیں گے، چنانچہ حاکم نے حضرت جواد ابن ماسم سے روایت فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چھٹا حصہ دادی نانی میں تقسیم فرمایا: اور دادی باپ سے بھی محروم ہو جاتی ہے مگر نانی صرف ماں سے محروم ہو جاتی ہے اس کی تفصیل ہماری کتاب علم المیراث اور سراجی و شریعی میں ملاحظہ فرمائیے۔ ملکہ یعنی اگر بچہ زندہ پیدا ہوا اور اس کی زندگی اس کے دونوں

وَعَنْ كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْهُمْ وَحَلِيفُ الْقَوْمِ مِنْهُمْ وَابْنُ أَخِي الْقَوْمِ مِنْهُمْ زَوَادُ الدَّارِ بَيْنِي وَ  
عَنْ الْمُقْدَامِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوْلَى بِكُنْ مُؤْمِنٍ مِنْ  
نَفْسِهِ فَمَنْ تَرَكَ ذِيْنًا أَوْ ضَيْعَةً فَلَيْتَانَا وَمَنْ تَرَكَ فَلَا ذِيْنَتَهُ وَأَنَا مَوْلَى مَنْ لَا مَوْلَى لَهُ  
أَرِثُ مَالَهُ وَأَفْكَ عَانَهُ وَالْخَالُ وَارِثٌ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ يَرِثُ نَالَهُ وَيَفْكَ عَانَهُ وَفِي رِوَايَةٍ

حضرت کثیر بن عبد اللہ سے وہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے راوی نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں  
غلام ان ہی کے ہیں جو قوم کا حلیف ان ہی کے ہیں اور قوم کا بھائی بھائی ان ہی کے ہیں اور اپنی رہائش گاہ میری رہائش گاہ سے فرماتے  
میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں ہر مسلمان کا اس کی جان سے زیادہ والی ہوں جو قرض یا مال بچھوڑے وہ ہماری سرپرست ہے  
جو مال چھوڑے تو وہ اس کے وارثوں کا ہے مثلاً میں اس کا والی ہوں جس کا کوئی والی نہیں میں اس کے مال کا وارث ہوں گا اور اس کے قرض کو چھوڑا تو اس کا وارث  
ہمیں اس کا وارث ہے جس کا کوئی وارث نہیں اس کے مال کا وارث ہوں گا اور اس کا قرض چھوڑا تو اس کا وارث ہوں گا اور ایک سلاسل میں یوں ہے کہ میں

چھیننے یا کوئی کرنے سے معلوم ہو جائے پھر مر جائے تو اس کی تجویز و تکفین بھی ہوگی جہازہ بھی اور وہ وارث بھی ہوگا مورت بھی، اگر مرنا پیدا ہو تو ان  
میں سے کوئی کام نہ ہوگا، اگر میت کی بیوی حاملہ ہے تو تقسیم میراث کے وقت حمل کا حصہ محفوظ رکھا جائیگا، اگر بچہ زندہ پیدا ہوا تو جو حصہ اس ہی کا ہوگا  
اور اگر مردہ پیدا ہوا تو جو قوف رکھا ہوا حصہ انہیں وارثوں میں تقسیم کر دیا جائیگا جن کے حصے سے کاٹ لی گئی تھی، میراث حمل کی تفصیل بحث علم میراث  
میں ملاحظہ فرمائیے، بعض ائمہ عرف پر کے چھیننے پر تو اسے میراث دیتے ہیں، دوسری مذاہب حیات پر نہیں دیتے وہ اس حدیث کی تفسیر پر عمل کرتے ہیں  
مگر امام اعظم، اشافعی، اور زعمی، سفیان ثوری وغیرہم کان ہی فرمان ہے جو ہم نے عرض کیا، وہ فرماتے ہیں کہ یہاں چھیننے سے مراد ملامت حیات ہے  
جو بچہ اکثر بچے چھینے ہوئے پیدا ہوتے ہیں اس لئے چھیننے کا ذکر فرمایا، مگر آپ کثیر بن عبد اللہ ابن عمر وابن عوف مزی مزی ہیں، تبع تابعین میں سے ہیں  
مگر کثیر کو اشد میں ضعیف متردک الحدیث فرمایا اکثر کے والد عبد اللہ تابعی ہیں، اور ابو عمرو ابن عوف صحابی، مگر غلام کی وراثت کا ذکر تو پہلے ہو چکا،  
حلیف سے مراد موی موالات ہے جس سے میت نے زندگی میں معاہدہ کیا ہو کہ تو میرا وارث اور میں تیرا وارث جو پہلے مرے اس کا مال دوسرا لے، اس  
بھی بعض صورتوں میں میراث ملتی ہے جبکہ اس کے اوپر وارثین موجود نہ ہوں، اس کی مکمل بحث علم میراث میں ملاحظہ فرمائیے مگر بھانجری رحم وارث ہے  
اور ذی رحم کو بھی میراث ملتی ہے جبکہ ذی فرض معسر وغیرہ اوپر کے وارث نہ ہوں، ہم ذی رحم کی تعداد پہلے بیان کر چکے ہیں، مگر اگر اس کا فرض بھی ہم ادا کریں گے  
اور اس کے خیم بچوں کو بھی ہم پالیں گے اس کی شرح ابھی کچھ پہلے گذر گئی، مگر ہم اس مال سے کچھ نہیں لے سکتے بلکہ تجویز و تکفین، اور اسے قرض و اجرائے وصیت کے  
بعد اس کے وارثوں کا ہوگا، مگر یہ اگر میت کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کا مال بیت المال میں دیا جائیگا کہ بیت المال اللہ رسول کا ہے، لہذا یہ حدیث اس کے خلاف  
نہیں کہ حضرات انبیاء اکرام نہ کسی کے وارث ہوں نہ مورت، مگر یعنی جس میت کا ذی ذی فرض معسر نہ ہو اس کے وارث مومن خالہ وغیرہ تمام ذی رحم  
بالترتیب ہیں، اور اگر غیر ذی فرض مرنے سے جیسے یوسف یا خاندان قریبی ذی رحم وارثوں کو میراث ملے گی، خیال ہے کہ ذی رحم کی وراثت کے امام شافعی و



وَأَنَا وَارِثُ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ أَعْقَلَ عَنْهُ وَارِثُهُ وَالْخَالُ وَارِثُ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ يَعْقِلُ عَنْهُ وَ  
يَرِثُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَهَنَّ وَأَيْلَةُ بْنُ الْأَسْفَعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
تَحَوُّزُ الْمَرْأَةِ ثَلَاثُ مَوَارِيثَ عَتِيقَتُهَا وَلَقِيَتْهَا وَلَدًا هَذَا الَّذِي رَوَعَتْ عَنْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ نَاجَةَ وَهَنَّ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا رَجُلٌ غَاهَرَ بِحُرَّةٍ أَوْ أَمَةٍ فَالْوَلَدُ وَلَدُ زَنَاءٍ لَا يَرِثُ وَلَا يُورِثُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

وارث ہوں اس کا جس کا کوئی وارث نہیں کر اس کی دیت بھی دوں گا اور اس کا طرف بھی ہوں گا اور ماموں وارث ہے اس کا جس کا کوئی وارث نہ ہو اس کی دیت دے گا اور میراث لگا (ابو داؤد) روایت ہے حضرت عثمان بن اسحاق سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت میں میراثیں تین ہیں ہے تہ اپنے زاد کردہ غلام کی اپنے پر سے پائے چھو کی اور اپنے اس بچہ کی جس پر اس نے لعان کیا لگا (ترمذی) ابو داؤد ابن ماجہ روایت ہے حضرت عمر بن شعیب سے اپنے والد سے وہ اپنے والد سے راوی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص آزاد عورت یا لونڈی سے نہ کرے تو بچہ حرام کہے کہ نہ وہ اس کا طرف ہو اور نہ اس کا وارث لگا (ترمذی)

امام مالک متکثر ہیں ان کے ہاں ذی فرض و معصیہ کے نہ ہونے پر مال بیت المال میں جائیگا، مگر ہمارے ہاں ذی رحم بھی وارث ہیں اس بنا پر مال ہے  
وَأُولَ الْأَنْحَاءِ مَعْصَرُهُمْ أُولَى بَعْضُ بَعْضٍ الْكِتَابِ الْغَلِيظِ اس آیت نے فقہ روایات کی میراث کو مفسوخ فرما کر رشتہ دہوں کو وارث بنایا اور ان میں ذی رحم  
داروں کو لے لیا نیز سہل ابن حنفیہ جب قتل کئے گئے تو ان کا ایک ماموں ہی تھا اور کوئی عزیز نہ تھا حضرت ابو جریج نے جناب عمر کو اس کے  
متعلق لکھا تو آپ نے جواب دیا کہ مفسود اور نے فرمایا جس کا کوئی وارث نہ ہو اس کا ماموں وارث ہے، نیز جب ثابت ابن جراح کا انتقال ہوا تو معتز اور  
نے حضرت تیس ابن مام سے فرمایا کیا تم میں کوئی ان کا عزیز قریبی بھی ہے، انہوں نے عرض کیا وہ مسافر تھے، ان کا عرس سوائے ابو بکر ابن عبد اللہ کے  
ہو ان کے بعد نچے ہیں، اور کوئی نہیں، مفسود اور نے انہیں کو وارث بنایا، جن روایات میں ہے کہ بچہ بھی خالہ وارث نہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ ذی  
فرض یا معصیہ کے ہوتے ہوئے یہ لوگ وارث نہیں، لہذا مذہب حنفی بہت قوی ہے (درمات) شہ یعنی بھانجکا دیت ماموں دیکھا اور اگر بھانجکا قید ہو جائے  
تو ماموں نہ دے کر بھانجکا بنے لے یعنی وارث کی دیت بیت المال سے دی جائے گی اور اس کا سروکار مال بیت المال میں داخل ہوگا، جیسا کہ پہلے عرض کیا  
گیا، دیت اور فقیر کے مسائل کتب فقہ، ملاحظہ فرمائیے اور ہم انشاء اللہ باب الدیت میں عرض کریں گے۔ لے اس طرح کہ پیرائیں مرد کو نہیں ملتیں صرف  
عورت کو ملتی ہیں۔ لے عورت کے آزاد کردہ غلام کا دیت یا درخت طرف عورت ہی کو ملے گی نہ کہ اس کے خاوند کو، پر سے ہوئے بچہ کی میراث عورت کو  
ملنا مفسوخ ہے یا یہ مطلب ہے کہ اگر اس بچہ کا اور کوئی وارث نہ ہو تو بھانجی لوگوں کے متقابل اس عورت کو اس مال دے دینا بہتر ہے۔ حرام کا بچہ  
یوں ہی وہ بچہ جس کا باپ نے انکار کر کے اپسر لعان کر دیا، ان دونوں کی میراث صرف ماموں کو ملے گی کہ ان کا باپ تو کوئی ہے ہی نہیں، خیال ہے کہ  
اسحاق ابن راہویہ فرماتے ہیں کہ لقیط یعنی پر سے ہوئے بچہ کا مال پانے والے کو ملے گا، اس حدیث کی بنا پر مگر باقی تمام ائمہ اس کے انکار ہی  
میں، ان کے ہاں یہ بچہ مفسوخ ہے یا اس کا وہ مطلب ہے جو ابھی عرض کیا گیا رملعات و درمات، یہ حدیث قوی نہیں لے یعنی حرامی

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ هُوَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ وَفَرَكَ شَيْئًا وَلَمْ يَدَعْ حَبِيمًا وَلَا وَلَدًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوا مِيرَاثَهُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ قُرَيْبِهِ زَوْاهُ الْيَتَامَى وَالْأَتْمِيَّةِ، وَعَنْ بَرِيدَةَ قَالَتْ ثَلَاثُ رَجُلٍ مِنْ خِزَاعَةٍ فَلِلْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِيرَاثُهُ فَقَالَ الْيَتَامَى وَالْأَتْمِيَّةُ وَإِذَا رَجُلٌ فَلَمْ يَجِدْ وَالَةً وَإِذَا وَلَدًا رَجُلٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوهُ الْكَبْرَاءُ مِنْ خِزَاعَةٍ زَوْاهُ الْيَتَامَى الْيَتَامَى

روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک غلام فوت ہو گیا اس کے کچھ مال چھوڑا اور نہ کوئی قرابت دار چھوڑا نہ اہل دین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر اس کی میراث اس کے کسی بھتیجے کو دے دو مثلاً (ابوداؤد، ترمذی) روایت ہے حضرت بریدہ سے فرماتے ہیں کہ بنی خزاعہ سے ایک شخص فوت ہو گیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس کی میراث لائی گئی تو فرمایا اس کا کوئی وارث یا ذی رحم نہ ہو تو اس کا کوئی وارث پایا اور نہ ذی رحم لے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ میراث فقیر کے کسی بھتیجے کو دے دو مثلاً (ابوداؤد، ترمذی) ایک

بچے کی وارث صرف ماں اور باپ کے قریب وارثوں کے نام، خال، ماموں وغیرہ اور بچہ ان لوگوں کی وارث ہوگا مگر یہ زانیہ باپ اور اس کے عزیز نہ تو حرام ہیں کے وارث نہ وہ سچا لڑکا وارث کہ یہ بچہ نسباً اس باپ سے ہے ہی نہیں عرفاً ماں سے ہے؛ یہاں باپ اور باپ کے عزیزوں کی میراث کی نفی ہے، اور ماں کی میراث کا ثبوت پہلی حدیث میں گزر گیا کہ لعان والے بچہ کی وارث ماں ہے، لعان اور لعان کے بچوں کا ایک ہی حکم ہے، کہ ان کا نسب صرف ماں سے ہے نہ اس غلام کا نام معلوم نہ ہو سکا کہ کون صاحب تھے، مثلاً حضور انور نے اس مرحوم غلام کا مال خود لیا، حالانکہ ایسے موقع پر انکار کرنے والا سوائے میراث پاتا ہے کیونکہ حضور انور نبی ہیں، اور حضرات انبیاء و انبیاء کے وارث ہوں نہ ان کا کوئی وارث ہو جیسا کہ دوسری احادیث میں ملاحظہ فرمادہ ہے، اس فرمانِ خال کا مقصد یہ ہے کہ اس مال بیت المال کا ہے، اور بیت المال تمام مسلمانوں کا سلطان اسلام کا حق ہوتا ہے مگر بیت المال کا مال جس مسلمان پر چاہے خرچ کرے، اس حیثیت سے حکم دیتے ہیں کہ اس کے کسی بھتیجے کو دے دو مگر وہ بھی تو مسلمان ہی ہوگا جس کا بیت المال میں حق ہو لہذا اس حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ایسے وارث کا متروکہ مال اس کے کسی بھتیجے کو دے دیا جائے بلکہ مطلب وہ ہے جو عرض کیا گیا اور لغات مرقات، مثلاً غلام کا بڑا مشہور قبیلہ ہے، لہذا یہاں وارث سے مراد ذی رحم یا معبر وارث ہے جیسا کہ ذکا حکم کے مقابلہ سے معلوم ہوتا ہے، اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ ذی رحم کو میراث مل سکتی ہے۔ مثلاً خلیفہ نے شخص میں فرمایا کہ گبرا کاف کے پیش بد کے جسم سے، وہ شخص جو قوم کے مورث میں میراث سے ملتا ہو ایسے شخص کو میراث سے کچھ نہیں ملتا، حضور انور کا یہ دلوانا بطور میراث نہ تھا بلکہ بیت المال کے صرف ہونے کی حیثیت سے تھا کہ یہ مال ہے تو بیت المال کا، اور چونکہ بیت المال مسلمانوں پر خرچ ہوتا ہے اور یہ شخص بھی مسلمان ہے لہذا ہم سلطان اسلام کی حیثیت سے حکم دیتے ہیں کہ اسے دے دو، علامہ شامی نے فرمایا کہ دادا کے چچا اور اس چچا کی اولاد تک تو وارث ہوتا ہے جو اس سے اوپر میراث سے ملے، وہ وارث نہیں اور نہ سارے ہی انسان آدم علیہ السلام میں مل جاتے ہیں؛ سب ایک دوسرے کے وارث ہونا چاہئیں، انہی شامی نے یہ بھی فرمایا کہ ابائی زمانہ

رَوَايَةُ لَهُ قَالَ انْظُرُوا الْكَبْرَجُلَ مِنْ خُزَاعَةٍ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ اِنَّكُمْ تَقْرَءُونَ هَذِهِ  
الْآيَةَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ تَوْصُونَ بِهَا الْوَدَيْنَ وَاِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى  
بِالَّذِينَ قَبْلَ الْوَصِيَّةِ وَاَنَّ اَعْيَانَ بَنِي لُؤَيٍّ تَوَارَثُوا بَنِي الْعَلَاءِ الرَّجُلُ يَرِثُ اخَاكَ  
لِأَخِيهِ وَأُمَّهُ دُونَ أَخِيهِ لِأَخِيهِ رَوَاهُ الْبَرْهَمِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَفِي رَوَايَةِ الدَّارِمِيِّ قَالَ  
الْأَخُوَّةُ مِنَ الْأُمِّ تَوَارَثُونَ دُونَ بَنِي الْعَلَاءِ إِلَى آخِرِهِ وَعَنْ جَابِرٍ قُلْ جَاءَتْ إِهْرَاءَةُ

روایت میں یوں ہے فرمایا خُزاعہ کے کسی بڑے آدمی کو دیکھو کہ وہ وارث ہے حضرت علی سے فرمایا تم یہ آیت پڑھتے ہو کہ تمہاری  
کی ہوئی وصیت کے بعد جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرض کا وصیت سے پہلے حکم دیا ہے کہ  
ہے کہ ماں دلی اولاد وارث ہوگی نہ کہ علاقائی اولاد دے آدمی اپنے حقیقی بھائی کا وارث ہوگا نہ کہ علاقائی بھائی کا (ترمذی،  
ابن ماجہ) نہ اور دارمی کی روایت میں یوں ہے کہ ماں جائے بھائی بہن آپس میں وارث ہونگے نہ کہ علاقائی بھائی یا بہن  
روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں کہ سعد ابن ربیع کی بیوی

حتی الامکان بیت المال میں کمی کا ترک نہ بھیجے کہ وہ غریبوں کے قبضے میں جاتا ہے۔ بلکہ اب جس کا کوئی وارث نہ ہو اس کے بیوی والے کو دے دو مسلمانوں  
میں تقسیم کر دو۔ حتیٰ کہ غیر رومی وارثوں پر رد کر دو مگر بیت المال سے مسلمانوں کا ترکہ مال بچاؤ نہ ملے یہاں بھی اکبر چیل میں حد متناہی میں، یا اکبر سے  
مراد بڑے قرب والا گائے کا بڑا آدمی، چودھری نمبر دار یعنی اس بیوی میں جو اس نے والے سے جسے قریب قرار دیا لکھا ہوا ہے دیا جو بڑا آدمی ہو اسے میراث  
دو کہ وہ اپنے انتظام سے لوگوں میں تقسیم کرے خود بھی لے دوسروں کو بھی دے کھائے بھی کھائے بھی۔ مثلاً خلاصہ یہ ہے کہ زیت کریم میں وصیت کا ذکر قرض سے  
پہلے فرمایا گیا کہ ارشاد باری میں پہلے وصیت ہے پھر قرض مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے قرض کو وصیت پر مقدم فرمایا کہ نمبرز و کمین کے بعد وصیت کا  
قرض ادا کرو پھر بعد اسے قرض تہائی مال سے وصیت جاری کرو پھر میراث تقسیم کرو: حضور اقدس کا یہ عمل قرآن کریم کے مخالف نہیں۔ بلکہ اسکی تفسیر ہے جس سے  
پتا دیا گیا کہ قرض ذکر میں پہلے ہے مگر عمل میں پہلے چونکہ وارثوں پر وصیت پوری کرنا شاق گذرتا ہے، قرض شوق سے ادا کر دیتے ہیں اس لئے تہائی مال پہلے  
وصیت کا ذکر فرمایا۔ مثلاً اعیان صحیح میں کہ ہے معنی ذات اور بنی ام سے مراد انبیائی اولاد نہیں بلکہ حقیقی بھائی مراد ہیں یعنی جو مال میں بھی شریک ہوں  
مطلب یہ ہے کہ جس وصیت سے لگے بھائی بھی ہوں ادا یا پھر شریک بھی تو لگے بھائی میراث پائیں گے۔ باپ شریکے نہ پائیں گے، کہ سگوں کو قوت  
قرار تہ حاصل ہے، اسی لیے آپ نے انبیائی نہ فرمایا بلکہ اعیان نبی ام فرمایا اتنی دراز عبارت (مرقات و لمعات و اشعار وغیرہ) الہذا قرآن شریف میں  
جو لفظ اخوة ارشاد ہوا اس سے دھوکا نہ کھائیے اور اس سے سارے بھائی نہ سمجھ لیجئے لگے ہوں یا سوتیلے۔ مثلاً یہ ممکنہ ششہ کلام کی شرح  
ہے لِأَخِيهِ وَأُمُّهُ دُونَ أَخِيهِ فرما کر بتا دیا کہ وہاں نبی الام سے مراد ماں میں بھی شریک تھے نہ کہ ماں میں ہی شریک: دیکھو حضرت ہارون نے موسیٰ علیہ السلام  
سے فرمایا یا ابنِ اُمّ لے میرے ماں بھائی: حالانکہ آپ حضرت ہارون کے لگے بھائی تھے۔ اس کا مطلب بھی وہ ہی ہے کہ لگے  
بھائی بہن سوتیلوں پر مقدم ہیں ۛ



سَعْدِ بْنِ الرَّيْحِ بِابْنَيْتِهِمَا مِنْ سَعْدِ بْنِ الرَّيْحِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَاتَانِ ابْنَتَا سَعْدِ بْنِ الرَّيْحِ قَتِلَ أَبُوهُمَا مَعَكَ يَوْمَ أُحُدٍ شَهِيدًا أَوْ ابْنَتْ عَنْهُمَا أَخَذَ نَالَهُمَا وَلَمْ يَدَعْ لَهَا نَالَ وَلَا لَكُنَّ حَاكِنَ إِلَّا وَلَهُمَا قَالَ قَالَ يَقْضِي اللَّهُ فِي ذَلِكَ فَانْزَلَتْ آيَةُ الْمِيرَاثِ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَنْهُمَا فَقَالَ أَعْطِ لِابْنَتَيْ سَعْدِ الثَّلَاثِينَ وَأَعْطِ أُمَّهُمَا الْفَنْنَ وَقَاتِلِي فَبُيِّنَ لَكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

اپنی دو لڑکیاں جو سعد بن ریح سے تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائیں کہ بولیں یا رسول اللہ سعد ابن ریح کی لڑکیاں ہیں جن کے باپ آپ کے ساتھ احد کے دن شہید ہو کر قتل کر دیے گئے اور ان کے چچا نے ان کا مال لے لیا ہے کہ ان کے لیے کچھ مال نہ چھوڑا اور بغیر مال ان کا نکاح نہیں کیا جا سکتا ہے تاکہ حضور نے فرمایا اللہ اس بات میں فیصلہ فرمایا گا تاکہ تب میراث کی آیت نازل ہوئی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لڑکیوں کو چچا کو لے بھیجا تو یا سعد کی بیٹیوں کو دو تہائی دے دو اور ان بیٹیوں کی ماں کو آٹھواں حصہ جو باقی رہے وہ تمہارا ہے (احمد، ترمذی)

سعد ابن ریح بروزن قبیلہ کے فوج کے سرور سے، یہ سعد ابن ریح انصاری ہیں خندجی میں بدر کی ہیں، عقبہ اولیٰ کی بیعت میں شریک رہے، حضرت عبدالرحمن بن عوف سے آپ کا عقد بیاہت کرایا گیا، جنگ احد میں شہید ہوئے، اور حضرت خازم ابن زید کے ساتھ ایک قبر میں داخل کئے گئے (انصاری مراثی) سعد جیسا کہ عرب میں دستور تھا کہ کسی کے فوت ہونے کے بعد اسکا بھائی ساری میراث پر قبضہ کر لیتا تھا، اور اسکا تقسیم بچیوں کو محروم کر دیتا تھا، غرض کہ مرحوم کی لڑکیاں میراث دینی تھیں یا بھائی میراث سمیٹتا تھا یا چچا، بچیاں محروم ہی رہتی تھیں، سعد کیونکہ بچیوں کی شادی میں مجبوری وغیرہ دینا ہوتا تھا اور جہیز بغیر مال تیار نہیں ہوتا، غریب تقیم بچیوں کوئی نکاح کرنا پسند نہیں کرتا، اللہ لڑکیاں جلد نکاح کے لگ جاتی ہیں میرا کہ آج بھی دیکھا جا رہا ہے، یہ قدرتی چیز ہے حسن اور مال پر بوجھان ہے، سعد ابھی تک میراث کی آیات نہ آتی تھیں اس لیے حضور انور نے خود کچھ فیصلہ نہ فرمایا، خیال ہے کہ میراث کے احکام اکثر قرآن کریم میں وارد ہیں رب نہ نے خود براہ راست میراث کے احکام جاری کئے، تاکہ لوگ میراث میں خوف خدا سے کام لیں، ۱۰ یعنی میراث یٰ اُولَیِّیْہِیْنَ اِذَا کُنْتُمْ عَلٰی حَظٍّ اُولَیِّیْہِیْنَ جِسْمِیْنَ یٰثِیْہِیْنَ کے حصے مقرر فرمائیے گئے، ۱۱ خلاصہ یہ ہے کہ سعد کے مال کے کل جو میں حصے کرو جن میں سے تین تو ان کی بیوی کے ہیں، سعد ان کی بیویوں کے اور بچے بقید تبار کہ اولاد کے ہوتے بیوی کا آٹھواں حصہ ہوتا ہے، بیوی اور لڑکیاں ذی فرض ہیں اور چچا معصیہ مایقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بھائی معصیہ کرا اسکا حصہ مقرر نہیں ہر مراثی نے فرمایا کہ اسلام میں پہلی میراث تقسیم ہوئی، خیال ہے کہ رب تم نے لڑکیوں کے بارے میں فرمایا فَاِنْ کُنَّ نِسَاءً فَاُولٰٓئِیْہِیْنَ اِذَا کُنَّ عَلٰی حَظٍّ اُولَیِّیْہِیْنَ اگر لڑکیاں دو سے زیادہ ہوں تو دو تہائی کی وارث ہیں اس آیت کی بنا پر حضرت عبداللہ ابن عباس نے فرمایا کہ دو لڑکیاں بھی ایک لڑکی کی طرح آدھا مال ہی پائیں گی دوسرے زیادہ ہوں تو دو تہائی اگر باقی تمام صحابہ کرام اور علمائے اسلام کا فرمان ہے کہ دو لڑکیاں بھی دو تہائی پائیں گی، یعنی میراث میں دو کی تعداد صحیح ہو اور یہ حدیث اس آیت کریمہ کی شرح ہے، قرآن کریم نے اتنی بڑی عبارت فرمائی، یہ نہ فرمایا کہ اگر لڑکیاں دو ہوں تاکہ کوئی یہ وہم نہ کرے کہ

وَابْنُ دَاوُدَ وَابْنُ قَاجَةَ وَقَالَ الرَّهْمِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَعَنْ هُزَيْلِ بْنِ  
 شَرَحْبِيلٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا مُوسَى عَنْ ابْنَةِ وَبْنَةَ ابْنِ وَاحِتٍ فَقَالَ لِبْنَتِ النَّصِيفِ  
 وَلِلْوَاحِتِ النَّصِيفُ وَأَنْتِ ابْنُ مَسْعُودٍ فَسَيَتَابِعُنِي فَسَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ وَأَخْبَرَ يَقُولُ  
 إِنِّي مُوسَى فَقَالَ لَقَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ أَقْصَيْتَنِي مِمَّا نَقَضَى النَّبِيُّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبْنَتِ النَّصِيفِ وَلِابْنَةِ الْإِبْرَةِ السُّدُسُ تَكْمِلَةُ الثَّلَاثِينَ وَمَا يَقُولُ  
 قِيلَ لُحْتُ فَاتَيْنَا أَبَا مُوسَى فَأَخْبَرَنَا يَقُولُ ابْنُ مَسْعُودٍ فَقَالَ لَا تَسْأَلُونِي مَا دَامَ هَذَا

ابو داؤد ابن ماجہ اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے غریب ہے۔ روایت ہے حضرت ہزئل ابن شرحبیل سے کہ  
 میں کہ جناب ابو موسیٰ سے ایک بیٹی ہوتی اور میں نے کہیں پوچھا تو آپ نے فرمایا بیٹی کا آدھا اور میں کا آدھا ہے  
 اور حضرت ابن مسعود کے پاس ملا وہ بھی ہماری ہی مطابقت کریں گے کہ چنانچہ حضرت ابن مسعود سے مسئلہ پوچھا گیا اور حضرت  
 کی بات کی خبر دی گئی وہ بولے تب تو ایک جہاؤ لگا اور راہ پانچواں والوں سے نہ ہوں گے میں تو اس میں وہ فیصلہ کرونگا جو نبی کریم صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا بیٹی کا آدھا ہے اور پوتی کا چھٹا حصہ دو تہائی پوری کرینو گے کو اور جو باقی ہے وہ میں کا لگا ہے ہم ابو موسیٰ  
 کے پاس آئے تو ہم نے انہیں حضرت ابن مسعود کے فیصلہ کی خبر دی تو آپ بولے جب تک یہ علامہ نہیں رہے۔

لکھوں کہ تہائی اور زیادہ کہ تہائی نصف زیادہ کو اس سے زیادہ غالباً ابن عباس کو یہ حدیث پہنچی نہیں، جب ایک بیٹی میت کے بیٹے کے ساتھ تہائی پاتی ہو  
 تو بیٹی کے ساتھ بعد اہل تہائی پائے گی (مرقات)۔ یہ سوال یہ تھا کہ ایک شخص فوت ہوا اس نے ایک بیٹی، ایک پوتی، ایک بہن چھوڑی تو کہے  
 لکھنا ہے گا؟ آپ نے فرمایا بیٹی کو آدھا، بہن کو آدھا، اور پوتی محرم ہے، آپ نے ان دونوں پر نظر فرمائی، کہ بیٹی کے متعلق ارشاد ہوا اِنْ كَانَتْ  
 وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ اگر بیٹی اکیلی ہو تو اس کے لیے آدھا ہے اور بہن کے متعلق ارشاد ہوا ہے اِنْ اَمْرَاؤُهُ هَذَلِكَ لَيْسَ لَهُ وَلَكُلُّهُ لُحْتُ  
 فَلَهَا بَعْضُ لُحْتِهِ اگر کوئی مر گیا اس کے اولاد نہیں ہے میں ہے تو بہن کو آدھا ملے گا، آپ نے ولد سے مراد صلی اولاد، حالانکہ ولد میں پوتی بھی داخل ہے  
 اگر بیٹی بیٹی، پوتی پوتی نہ ہو تو بہن کو آدھا ملتا ہے۔ یہی اجتہاد غلطی یا انہوں نے خیال کیا کہ وہاں آدھ میں ولد سے مراد مذکر اولاد ہے۔ مسئلہ  
 میرے بتائے ہوئے مسئلہ کی تصدیق حضرت ابن مسعود سے بھی کراوا، انشاء اللہ وہ بھی یہی فتویٰ دیں گے، یہ حدیث فتویٰ کی تصدیق کرانے کی اصل مسئلہ  
 ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے مسئلہ غلط بتایا: وہ تھا اجتہاد غلطی کی وجہ سے صاف کر دیئے جائیں گے، مجھے اصل مسئلہ معلوم ہے اگر میں جانتے ہوئے مسئلہ  
 میں انکی ناسیدہ کہ وہ تو گمراہ ہو جائیگا، لہذا حدیث میں معترض نہیں کہ پھر تو حضرت ابو موسیٰ اشعری گمراہ ہو گئے ہونگے کہ انہوں نے مسئلہ غلط بتایا کیونکہ وہ غلط  
 اجتہاد کی بنا پر مسئلہ غلط بنا گئے، غلط اجتہاد پر کچھ نہیں جیسا کہ قرآن کریم نے حضرت داؤد علیہ السلام کی ایک غلطی اجتہاد کی کا ذکر تو فرمایا مگر  
 عتاب نہ فرمایا۔ مسئلہ خلاصہ جواب یہ ہے کہ اندوئے قرآن کریم میں کلام کا معنی درج ہوا ہے۔ یہاں لڑکی نے آدھا لے لیا کہ اسکی قرابت میری بقابلہ  
 پوتی کے قوی ہے۔ اب چنانچہ مسئلہ پکا کیونکہ آدھا چھٹے سے ملکر تہائی ہو جاتا ہے وہ پوتی کو حصہ دیا، یہ دونوں ذریعہ تھیں میں مصعب ہے اس



الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ ابْنِي مَاتَ فَمَا لِي مِنْ مِيرَاثِهِ قَالَ لَكَ السُّدُسُ فَلَمَّا وَلِيَ دَعَا قَالَ لَكَ سُدُسٌ آخَرُ فَلَمَّا وَلِيَ دَعَا قَالَ إِنَّ السُّدُسَ لَإِخْرَاطُكُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَعَنْ قَبِيصَةَ ابْنِ ذُوَيْبٍ قَالَ جَاءَتِ الْجَدَّةُ إِلَى بَكْرِ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا فَقَالَ لَهَا نَالَكَ فِي كِتَابِ

بکر سے نہ پوچھو نہ (بخاری) یہ روایت ہے حضرت عمران بن حصین سے فرماتے ہیں ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا بولا میرا بیٹا مر گیا ہے تو اس کی میراث میں میرا کتنا ہے کہ فرمایا چھٹا حصہ ہے جب اس نے بیٹھ بھیری تو اسے بلایا فرمایا میرے لیے دو برابر چھٹا بھی ہے کہ پھر جب بیٹھ بھیری تو اسے بلایا فرمایا دو برابر چھٹا بھی ہے کہ (احمد و ترمذی) ابو داؤد (ترمذی) نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے صحیح ہے یہ روایت ہے حضرت قیس بن زہریہ سے کہ فرماتے ہیں حضرت ابوبکر کی خدمت میں نکلی حاضر ہوئی آپ سے اپنی میراث مانگتی تھی کہ تو فرمایا اللہ کی کتاب میں ہے

کے لیے تمہاری بچا ہے۔ وہ اسے دے دو۔ مال کے چھ حصے کر کے تین بیٹی کو دو ایک پوتی کو، باقی دو بچے وہ حصہ ہیں کہ جسے وہ حضور نے ان سے لیا ہے۔ وہ ان کے حصے ہیں۔ یہی جو عہدہ کا قول ہے، مگر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی کہ ہر دو میں سے ایک حصہ کو محروم کرنے میں، وہ فرماتے ہیں کہ رب تمہارے مذکورہ آیت میں ہے کہ میراث کے لیے ولد نہ ہونے کی قید لگائی، ولد سے مراد مطلقاً ولد ہے بیٹا یا بیٹی، حالانکہ وہاں ولد سے مراد صرف بیٹا ہے، اس لیے حضرت عمر سے آپ کا مشہور ناظرہ ہوا، اور حضرت عمر نے یہی جواب دیا کہ اس لیے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود زہریہ میں مجھ سے سلسلہ پوچھو وہ مجھ سے بڑے عالم ہیں، ان سے ہی پوچھا کرو، اس سے وہ سلسلہ معلوم ہوئے، ایک یہ کہ عالم کو چاہیے کہ اپنی غلطی معلوم ہونے پر غور کرے فوراً جو غلطی کر کے رجوع میں اپنی توبہ نہ جانے، اور اسے یہ کہ بڑے عالم کے ہوتے ہاتھوں کی تقلید نہ کرے، یہ حدیث تقلید شخص کی اصل ہے کہ ایک عالم مجتہد کا ہو کہ بے ہر مگر نہ ہو، اسے اس مرحوم کو دو بیٹیاں تھیں، ایک باپ دونوں بیٹیوں کا وراثت ہوا جو سائل کو معلوم نہ تھا باپ کے حصے کی خبر نہ تھی، اس نے صرف باپ کا حصہ پوچھا، اسے منکر یہ ہے کہ ترے بیٹے کے لئے وہ مال کے چھ حصے ہو گئے، چار تو بیٹیوں کے ہیں وراثت، اور ایک بیٹی چھ حصہ تو ذی فرض ہے، تیرا حق چھٹا حصہ ہے، باقی بچا ایک، وہ بھی تجھے ہی ملے گا مگر حصہ سے معلوم ہوا کہ بیٹیوں کے ہوتے باپ ذی فرض بھی ہے اور حصہ بھی، یہی تمام علماء کا مذہب ہے، اس لیے کہ ذی فرض ہونے کی حیثیت سے ہے تو تیرا حصہ چھٹا حصہ ہی تھا، اب جو دو بچے تجھے چھٹا حصہ اور دیا گیا وہ حصہ ہونے کی حیثیت سے ہے کہ تو حصہ بھی ہے کہ بچا ہوا بھی تو یہاں سے حصہ بر وزن کر رہا ہے اور ذویب ذال کے خیش داو کے کسر، آپ کو ابن عبداللہ سے تو صحابی مانا ہے اور اس میں پیدائش ثابت کی ہے، دوسرے محدثین میں تابعی ثنونی، آپ فقہاء مدینہ سے ہیں چنانچہ سید ابن مسیب، عمرو ابن زبیر، عبدالملک ابن مروان، قیس بن ذریب، یہ چار حضرات فقہاء مدینہ سے مانے جاتے تھے مشہور ہیں کہ انکی وفات ہوئی (اشہد ہرقات، الکمال) اس نے عرض کیا کہ میرا اہل سنت یعنی نواسا فوت ہو گیا ہے میرا حصہ میراث کا مجھے



دلوایا جائے، یہاں جہد بمعنی نافی ہے جیسا کہ دوسری روایات سے ثابت ہے (مرقات) ۱۰: ۱۷۷ یعنی جہاں تک میرا علم ہے حدیث خریف میں بھی وادی نافی کا جہد کچھ نہیں، یہاں نافی اپنے علم کے اعتبار سے ہے: ۱۰: ۱۷۷ اس زمانہ میں کمی کو مسئلہ بنانا آسان نہ تھا، ایک مسئلہ کیلئے معینوں حدیث تلاش کرنا پڑتی ہے: اشد تہم فقیہ اور اکرم کا بھلا کرے کہ وہ حضرات ہمارے علم فقر کو پانی بنا گئے، کہ کوئی مسئلہ ہو کتاب باب فعل نکالو اور بتلاؤ، اسی لئے معتمد نے فرمایا تھا کہ میری امت کے علماء ابنی اسرائیل کے نبیوں کی طرح ہونگے، جتنی مذمت علماء اسلام نے کی، اتنی خدمت کمی دین کے حالوں نے اپنے دین کی نہ کی۔ مسئلہ گواہ مانگنا احتیاط تھا تا کہ لوگ حدیث بیان کرنے پر دوسرے ہو جائیں: نیز اس حدیث سے حقوق العباد متعلق تھے، اس وجہ سے احتیاط برقی ورد صحابہ سارے مائل ہیں، ہر ایک کی روایت معتبر ہے، مسئلہ یعنی ان کا کوئی حکم جسے یا کہ وادی کو چٹنا حصہ دیں، چونکہ حکم فرماتے خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تھے اس پر عمل کرنے والے ابو بکر صدیقؓ اس لیے یہ عبارت استعمال ہوئی، یوں ہی بادشاہ اسلام حضور اللہ کے احکام جاری کرنے والا ہے، عالم اشد رسول ہیں، ۱۰: ۱۷۷ یا تو پستے نافی آئی تھی اب وادی آئی یا اس کے برعکس اصل معنی زیادہ قوی ہیں جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ پھر حیرت کے باپ کی ماں آئی اور اس نے حضرت عمر کی خدمت میں عرض کیا کہ بقاء نافی کے میرا حق میراث میں زیادہ ہے کما اگر کسی مرثیہ تو میرا یہ پوتا وارث ہوتا، اگر نافی مرثیہ تو اس کا یہ نواسہ وارث نہ ہوتا، حبیب وہ مرحوم میرا وارث ہوتا ہے نہ کہ نافی کا، تو چاہئے کہ میں ہی اس کی وارث ہوں نہ کہ نافی لہذا مجھے میراث واپس دلوانی چاہئے (مرقات) ۱۰: ۱۷۷ یعنی اس چٹے حصے میں تو میری شریک ہے کہ اگر دعا تیرا ادا نہ ہو گا کہ یہ جملہ گذشتہ مضمون کا بیان ہے جو ہر صماہ اور تقریباً تمام فقہاء و علماء کا یہی مذہب ہے کہ اگر نافی یا وادی کیلئے ہو تو پورا چٹنا حصہ سے ملے گا، اور اگر وہ دونوں ہوں، تو یہی چٹنا حصہ دونوں میں آدھا آدھا مگر حضرت عبداللہ

الْجَدَّةُ مَعْرَانِيَّتَانِ اَوَّلُ جَدَّةٍ اُطْعِمَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُدُّ سَامِعٍ  
 رِبَّتِنَا وَإِنَّمَا حَتَّى زَوَاةُ التَّرْمِذِيِّ وَالذَّارِزِيُّ وَالتَّرْمِذِيُّ ضَعْفَةٌ وَعَنْ الصَّحَّاحِ بْنِ  
 سَفْيَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَيْهِ أَنْ وَرِثَ إِهْرَآةَ أَشِيمِ الصَّبْيَانِ  
 مِنْ دِيَّةِ زَوْجِهَا زَوَاةُ التَّرْمِذِيِّ وَأَبُو ذَاوُدَ وَقَالَ التَّرْمِذِيُّ هَذَا لِحَدِيثٍ حَسَنٍ صَحِيحٍ  
 وَعَنْ تَمِيمِ الدَّارِزِيِّ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا السُّنَّةُ فِي الرَّجُلِ

متعلق جو اپنے بیٹے کے ساتھ ہو فرماتے ہیں کہ پہل وہ داری ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بیٹے کے ساتھ  
 جبکہ پیشاوند ہو چکا ہو یا نہ (ترمذی، دارمی، ترمذی) نے اس حدیث کو ضعیف بتایا، روایت ہے حضرت صحابہ کرام  
 سفیان سے ملے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحریر نہیں فرمایا کہ اشیم صبا کی بیوی کو ان کے خاندان کی دیت سے ورنہ  
 ترمذی، ابو داؤد، ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے صحیح ہے نہ روایت ہے حضرت حمیم داری سے ملے فرماتے ہیں  
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اس شخص کی دیت کے متعلق

ہیں جیسا فرماتے ہیں کہ ماں کے دھونے پر نانی ماں کی جگہ ہوگی اگر گزشتہ کے اولاد بچائی ہیں نہ ہوں تو نانی کو تنہا، اور اگر بچوں تو پورا چٹا حصہ شاید  
 یہ حدیث انہیں پہنچی نہیں نہ ملے اس سے مسلم ہوا کہ وہی باپ کے ہوتے بھی میراث پائے گی، باپ کی وجہ سے محرم نہ ہوگی، یہی چند صحابہ اور بعض فقہاء کا  
 مذہب ہے، عام صحابہ و علماء فرماتے ہیں کہ باپ کے ہوتے داری محرم ہے، یہ حدیث اولاً تو ضعیف ہے، اگر صحیح بھی ہو تو حضور انور کا غیر ملان و عظیم  
 بطور میراث نہ تھا بلکہ بغیر قوارت و ایسے ہی عطا فرمایا، جیسا کہ مکرم قرآن ہے لکھا اگر تقسیم میراث کے وقت بعض محرم قوارت دار موجود ہوں تو انہیں کو حصہ دو۔  
 فرمایا: إِذَا احْتَضَرَ الْقَيْصَةُ أَوْ لَوْ الْقَدْرِي وَالْيَتَامَى فَإِنَّهُمْ يَأْتِيَتُكَ بِأَبٍ كَافِرٍ تَعْلَايَا نَظَامِ كَرَامَاتِ كَاتِمَتِ تَعْلَايَا نَظَامِ كَرَامَاتِ دَارِثِ دَرَسِ كَوُحُومِ  
 نہیں کرتا اور قوارت و لمعات واضح ہے کہ آپ صحابہ کرام بن سفیان عامری کلابی ہیں، جسے یہاں درج فرمایا ہے، آپ ایک کے کوٹھیلوں انوں کے برابر کھیا جاتا تھا  
 حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کے لئے آپ سے قریب عورتوں کے کھڑے ہوتے تھے، آپ کو حضور انور نے اپنی قوم بنی کلاب کا مال دیا تھا  
 اسے اشیم صبا کی بیوی تھی، صبا ایک تلع کا نام ہے اور آپ کی نسبت یہ خلافت قتل کئے گئے تھے، قاتل پر دیت یعنی غور نہا واجب ہوا تھا، حضور  
 انور نے حضرت صحابہ کو موجود ہوں کے والی تھے یہ لکھا کہ ان کی دیت دارثوں میں تقسیم کرو، چونکہ زوجہ بھی دارث ہے اس لئے اسے بھی یہ میراث  
 دیتے تھے دو: اس حدیث کی بنا پر مجبور ملایا فرماتے ہیں کہ دیت کا مال پہلے تو مقتول کی ملک بنتا ہے، پھر مقتول کے دیگر مال کی طہارت اس کے دارثوں کو بقایا  
 حصہ ملتا ہے، مگر حضرت علی کا قتل یہ ہے کہ دیت سے (خیان بچائی ہیں، غافلدار کی عورت کو حصہ نہیں مل سکتا غالباً آپ کو یہ حدیث پہنچی نہیں۔  
 لکھا آپ مشہور صحابی ہیں پہلے بچائی تھے، مشہور میں اسلام لائے، بڑے عابد و زاہد تھے، رات کو ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کرتے تھے کبھی تہجد کی غار  
 میں ایک ہی آیت بار بار پڑھتے رہتے تھے کہ سیرا ہو جاتا، محمد بن حنفیہ فرماتے ہیں کہ ایک رات تم داری کی آنکھ نہ کھلی اللہ تعالیٰ قضا ہو گئی، تو اس کے کفار  
 میں سال بھر رات کو سوئے ہی نہیں، آپ نے غار میں پسینے کے لئے ایک بزار درہم کا جوڑا خرید لیا تھا، آپ نے ہی سب سے پہلے مسجد نبوی میں چراغ بجایا

آپ ہی سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں اور جہاں اس کی روایت اپنے خطبہ میں بیان فرمائی، آپ مدینہ منورہ میں رہے۔ شہادت حضرت عثمان کے بعد شام چلے گئے، وہاں ہی وفات پائی؛ دار ابن ہانی کہ لاکھوں میں ہیں، اسی لیے آپ کو داری کہا جاتا ہے۔ دلائل، اشعار و مرثیات) : سلعہ آیا کہ مسلمان کو نہ ملا اس نو مسلم کا موٹے ہوگا یا نہیں اور اس کے مال کی میراث پاؤنگیا یا نہیں۔ سلعہ یعنی وارث ہے کہ اگر اس نو مسلم کا کوئی عزیز درختدار نہ ہو تو اس کی میراث اسے ملے گی اس حدیث کی بنا پر حضرت عمر ابن عبدالعزیز، سعید ابی مسیب وغیرہم مسلمان کرنے والے کو نو مسلم کا آخری وارث مانتے ہیں، جیسے غلام کا وارث آزاد کرنے والا مولیٰ، مگر باقی تمام علماء اسے وارث نہیں مانتے یہ فرماتے ہیں کہ حدیث اس وقت کی ہے جب اسلام اللہ تعالیٰ نے دنیا پر پیلوٹ تھی مگر کیا وارث انصار ہونا تھا اور انصاریں کا کیا وارث تھا؟ میراث سے یہ وارث ضوع ہوگئی؛ یا یہاں اولیٰ کے معنی وارث نہیں بلکہ مددگار ہیں کہ مسلمان کو نصدا لا اس نو مسلم کی زندگی میں ہر طرح مدد کرے اور بعد موت اس کی نماز اور دفن وغیرہ کا انتظام کرے۔ اس صورت میں یہ حدیث حکم ہے نہ لمعات و مرثیات : سلعہ اس حدیث کی بنا پر حضرت خضر بن حریج، طلحہ بن عمرو وغیرہم نے فرمایا کہ جیسے آزاد کردہ غلام کا وارث مولیٰ ہوتا ہے گا اگر اس کا اوپر کا وارث نہ ہو ایسے ہی مولیٰ کا وارث یہ غلام ہوگا، مگر جمہور علماء فرماتے ہیں کہ غلام مولیٰ کا وارث نہیں، اور یہ حدیث ایسی ہی ہے۔ جیسے حضور انورؐ نے گاؤں کے آدمیوں کو لاوارث کیا میراث عطا فرمائی تھی، کیونکہ یہ مال بیت المال کا تھا اور اس کا بھی بیت المال میں حق ہے۔ اس بنا پر اسے یہ مال دیا گیا (مرثاة لمعات) : سلعہ ولا وارث کے فتح سے یعنی قرب، یہاں قرب جدید مراد ہے جس سے مولیٰ کو غلام کے متروک مال کے وارث ہونے کا حق حاصل ہوتا ہے حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جس غلام کو مولیٰ نے آزاد کیا تو غلام کے فوت ہونے پر اگر مولیٰ زندہ ہو تو وہ میراث لے گا، ورنہ اس کے عصیہ بقیہ



بِالْقُرْبَنِ، الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا كَانَ مِنْ مِيرَاثٍ فَسُيِّفِي الْجَاهِلِيَّةِ فَهُوَ عَلَى قِسْمَةِ الْجَاهِلِيَّةِ وَمَا كَانَ مِنْ مِيرَاثٍ أَذْرَكَهُ الْإِسْلَامُ فَهُوَ عَلَى قِسْمَةِ الْإِسْلَامِ رَوَاهُ ابْنُ نَاجَةَ، وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَرْمٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَقُولُ عَجَبًا لِلْعَمَةِ تَوَرَّثَتْ وَلَا تَرِثُ رَوَاهُ مَالِكٌ، وَعَنْ عُمَرَ قَالَ تَعْلَمُوا الْفَرَائِضَ وَزَادَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَالطَّلَاقُ وَالْحَبْثُ قَالَ لَا فَإِنَّهُ مِنْ ذُنُوبِكُمْ رَوَاهُ النَّازِهِيُّ، بَابُ الْوَصَايَا، الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ

تیسری فصل: روایت ہے حضرت عبداللہ ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو میراث زمانہ جاہلیت میں باقی چھوڑ لی گئی تھی وہ جاہلیت ہی کے ہوا سے ہر جہے کی اور جس میراث کو اسلام نے پایا تو وہ اسلام کی بات پر ہوگی لہذا ابن ماجہ: روایت ہے حضرت محمد ابن ابوبکر ابن عمر سے کہ لاکھوں نے اپنے والد کو میراث پر یہ کہتے سنا کہ حضرت عمر ابن خطاب فرماتے تھے عجیب ہے یہ جو میراث تو کر رہی ہے مگر خود وارث نہیں ہوتی (مالک): روایت ہے حضرت عمر سے فرماتے ہیں علم فراموش ہو گیا ہے میراث کی کیا حالت ہے؟ (مالک): روایت ہے حضرت عمر سے فرماتے ہیں (دارقطنی): وصیتوں کا باب: ۱۵: پہلی فصل: روایت ہے حضرت ابن عمر

وآخرین میراث لیں گے: مولیٰ کی زوجہ کو نکاح نہیں ملتی، میراث صرف اپنے آزاد کردہ غلام یا اس غلام کے آزاد کردہ غلام ہی کی میراث پانے کی عہدہ وہ نہ پانے کی زوجہ میراث نہیں پاتی، ولادت بیت المال کو نہیں ملا کرتی: ۱۶: اسکا مطلب بالکل واضح ہے کہ جن گناہوں نے اپنے دین کے مطابق میراثیں تقسیم کر لی تھیں پھر وہ مسلمان ہو گئے یا ان میں سے ایک مسلمان ہو گیا تو اب اسے تقسیم شدہ مال دوبارہ تقسیم کرنے کا حکم دیا جائیگا بلکہ اس تقسیم کو باقی رکھا جائیگا، یا یہ مطلب ہے کہ وراثت کے اسلامی احکام ان سے پہلے جو تقسیم میراث ہو چکی ہیں، اگرچہ مسلمانوں ہی نے کی ہوں، وہ اسلامی قانون وراثت کے تحت پرستی نہ جائیں گی بلکہ باقی رکھی جائیں گی، ہاں اب اس کے بعد جو تقسیم ہوگی وہ اسلامی قانون کے مطابق ہوگی دیکھو آج اگر کافر مورث اسلام لائے تو انہیں دوبارہ نکاح نکاح کر لیا حکم نہیں دیا جائیگا کہ کافر کا نکاح اسلامی قانون کے مطابق نہ ہو تھا لہذا اب پھر دوبارہ نکاح قبول کر دیا جائیگا وہ بھی باقی رکھا جاتا ہے، ایسے ہی یہ حکم ہے ۱۷: محمد صبیح تابعین سے ہیں، انکے والد ابوبکر ابن عمر تابعین سے ہیں (راشعہ العلماء) ۱۸: یعنی زور دے قیاس یا تو پھر بھی بھی معتبر کہ وراثت معتبر پاتی یا معتبر بھی پھر بھی کا وراثت نہ ہوتا بلکہ ذی رحم ہوتا، مگر حکم شرعی کے آگے سرخم ہے، معتبر بھی پھر بھی کا معتبر ہے مگر پھر بھی معتبر کی ذی رحم خیال ہے معتبر تو معتبر ہے مگر معتبر کی ذی رحم ہے اور میراث وراثت سے (معتبرہ وراثت) ہے اور ذی رحم بھی معتبر کی ذی رحم وراثت تو ہے: اس حدیث سے ان لوگوں نے دلیل پکڑی ہے جو ذی رحم کو وراثت نہیں مانتے وہ حضرات اس جملہ کے منہ پر کرتے ہیں کہ پھر بھی بالکل وراثت نہیں ہوتی کیونکہ وہ ذی رحم ہے مگر وہ ہی مطلب قوی ہے جو ابھی عرض کیا گیا، ۱۹: یعنی تم میراث، حج و طلاق کے مسائل اہم دینی مسائل ہیں انہیں سیکھو اور سکھاؤ، آج علم فراموش ہونے کے علما کم رہ گئے ہیں، ادواب تو مسلمانوں کو قرآن میں ترسیم کی ہوئی ہے کہ کشتی کے لیے جس میں کچا کی ہو ہوگی میں داد کی میراث سے پوتہ کو دلوایا

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكْتُبُ إِمْرِي مُسْلِمًا لَهٗ شَيْءٌ يُوصِي فِيهِ يَبِيتُ  
لِثَلَاثِينَ إِلَّا وَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَ لَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ۖ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ  
مَرِضْتُ عَامَ الْفَتْحِ مَرَضًا أَشْفَيْتُ عَلَى الْمَوْتِ فَأَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَعُودُنِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لِي قَلِيلٌ كَثِيرٌ أَوْلَيْتُ أَوْ لَيْسَ يَدْرِي أَوْ لَيْسَ أَوْ وَصِي يَسْأَلُ  
كُلَّهُ قَالَ لَا قُلْتُ فَتَلْشِي مَا لِي قَالَ لَا قُلْتُ فَالْشُّطْرُ قَالَ لَا قُلْتُ فَالْثَلَاثُ قَالَ أَلْثَلُثُ

سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس مسلمان کے پاس کوئی چیز واقع وصیت ہوئے اسے مناسب نہیں کہ وہ  
راہیں بھی اس کے بغیر لکھائے کہ اس کے پاس اس کی وصیت کھیں ہوئے (کم نمک) یہ روایت ہے حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت  
ہیں میں فتح کے سال ایسا بیمار ہوا کہ موت کے قریب ہو گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار کسی کرنے تشریف لائے تھے میں نے عرض  
کیا یا رسول اللہ میرے پاس مال بہت ہے اور سوا میری بیٹی کے میرا وارث کوئی نہیں بلکہ تو کیا میں اپنے کل مال کی وصیت کر دوں  
فرمایا نہیں میں نے عرض کیا وہ تمہاری مال کی فرمایا نہیں میں نے عرض کیا تو اسے کسی فرمایا نہیں میں نے عرض کیا تمہاری مال کی فرمایا

جائے اور نہ معلوم کیا کیا ہونے والا ہے مگر انشاء اللہ دین بدلنے والے خود سٹ جائیں گے دین نہ بدلا جائیگا: مردان ابن حکم نے خطبہ عید فار سے  
پہلے پڑھا مگر وہ سٹ گیا، خطبہ فنانس کے بعد ہی رہا، اللہ اپنے دین کا حافظ ہے۔ یہ وصیت کی وجہ ہے جیسے خطبہ خطبیت کی: لغت میں وصیت  
کے معنی ہیں عہد، مگر اصطلاح میں اس وعدہ اور عہد کو وصیت کہا جاتا ہے جس کا تعلق موت کے بعد سے ہو بشرط اسلام میں والد پر وصیت کرنا  
فرمن تھا کہ اس زمانہ میں وصیت سے ہی مرد کو مال تقسیم ہوتا تھا، لیکن میراث کے احکام آنے پر یہ حکم منسوخ ہو گیا: انتخاب اب بھی باقی ہے  
یہ خیال ہے کہ وارث کو وصیت جائز نہیں، جسے میراث سے ایک پائی ملے گی اس کے بعد وصیت نہیں ہو سکتی، اگر کی گئی ہے تو معتبر نہیں قرآن  
شریف میں تاکید مومنوں کو بھی وصیت فرمایا گیا ہے: رَبِّ تَمِزْ مَا بَعَثْنَا الْأَنْبِيَاءَ مِنْكُمْ فِي الْأَمْثَلِ وَأَوْصُوا بِمَا بَعَثْنَا فِيهِمْ رَبِّ  
سلحہ بھی معروف ہی ہو سکتا ہے، بیوی بھی، شیخ نے مہول پڑھا ہے اور میراث کے دعووں طرح و لائق وصیت کی قید اس لئے لگائی کہ جس مال  
کی وصیت ہی نہیں ہو سکتی اس کا حکم نہیں، قابل میراث مال کی وصیت ہو سکتی ہے دوسرے کی نہیں، قرمن، امانت، وقف، مالوں میں میراث جاری نہیں  
ہوتی، لہذا ان کی وصیت بھی نہیں ہوتی، نبی کا مال قابل میراث نہیں تو قابل وصیت بھی نہیں، جو لوگ حضرت علی کو وصی رسول مانتے ہیں یا ابن عباس  
کہ حضور انور نے آپ کو اپنے مال یا خلافت کی وصیت فرمائی وہ بہت ہی نادان ہیں، ہر مسلمان وصی رسول ہے، سرکار نے ہر شخص کو تقولے  
اور پرہیز گاری کی وصیت فرمائی ہے کہ فرمایا اَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ ﷻ اگر یہ حکم وجوب ہے۔ تو منسوخ ہے کہ اب میراث کے احکام  
آچکے اور اگر استنباطی ہے تو اب بھی باقی ہے، واقعی جو وصیت کرنا چاہے وہ غیر وصیت کئے ایک رات بھی نہ گزائے، کیا خبر موت کہاں اور کب  
آئے، نیز وصیت لکھ کر کرے بلکہ آجکل رجسٹری کر دے کہ زبانی وصیتیں بدل جاتی ہیں۔ ان ادائے قرمن اور ادائے امانت کی وصیت اب بھی  
واجب ہے۔ جبکہ ان قرمنوں اور امانتوں کی کمی کو غرض ہونہ سٹے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہر مایہ کی مزاج پڑھی فرماتے تھے اس سلسلہ میں

وَاللَّهُ كَثِيرٌ نَّاسِكٌ إِنْ تَذَرُورَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ  
النَّاسَ وَإِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ تَفَقُّةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَجْرَتْ بِهَا حَتَّى اللَّقْمَةُ تَرْفَعُهَا  
إِلَى فِي إِمْرَاتِكَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ: الْفَصْلُ الثَّانِي بِمَعْنَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ عَادَنِي  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مَرِيضٌ فَقَالَ أَوْصَيْتُ قُلْتُ نَعُو قَالَ يَكُمُ

تہائی کی کرد وادرتہائی بھی زیادہ ہے نہ اگر تم اپنے وارثوں کو غنی بنا کر چھوڑو تو اس سے اچھا ہے کہ تم انہیں فقیر کر کے جاؤ گے کہ لوگوں  
مانگتے پھر میں تم کوئی طرح لیا نہ کرو گے جس سے اللہ کی رضا چاہو مگر تمہیں اس پر ثواب دیا جائیگا جسکے وہ نوالہ جسے تم اپنی بیوی  
کے مزین دو گے (مسلم بخاری) دوسری فصل: روایت ہے حضرت سعد بن ابی وقاص سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے میری بیماری پر میری فرمائی جب کہ میں بیمار تھا۔ فرمایا کہ وصیت کر دی ہے میں عرض کیا میں فرمایا کہتے کی ۵۵

آپ کے پاس بھی تشریف لے گئے، اَشْفَيْتُ شَفَاءً سے بنا مجھے کفارہ، رب تم فرماتا ہے وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ  
اسکا استعمال اکثر مصیبت و تکلیف کے موقع پر ہوتا ہے، اَشْفَيْتُ کے معنی ہوئے میں کفارہ موت پر پہنچ گیا۔ ۵۴ یہاں وارث سے مراد ذی فرض  
وارث ہے یعنی سوا سٹھیری بیٹی کے اور کوئی ذی فرض وارث نہیں مصبر وارث بہت ہیں، بعض شاہین نے فرمایا کہ وارث سے مراد کمزور وارث ہیں  
جس کے خالیج ہونے کا اندیشہ ہو، کیونکہ آپ کے ذی فرض وارث بھی کئی تھے (مرقات و اشعاع) ۵۵ کہ سارا مال فقرا و مساکین میں تقسیم کر دیا جائے  
یا کسی کار خیر میں لگا دیا جائے، دینی و غیرہ کسی وارث کو کچھ نہ ملے، کیونکہ یہ سب اللہ کے علم سے مخفی ہیں، ۵۶ پہلا اَللَّهُ يَنْصُوبُ، یا مرنے والا کہ وہ  
یا مال ہے یا مبتدا و سب کا فعل یا خبر محذوف ہے یا مفعول ہے، اور دوسرا اَللَّهُ مَرْفُوعٌ ہا ہے کہ وہ مبتدا ہے جسکی خبر کثرت، اس حدیث کا معلوم  
ہو کہ مرنے والا مرتے وقت تہائی کی وصیت کر سکتا ہے، زیادہ کی نہیں اور اگر زیادہ کی کر بھی گیا تو جاری نہ ہوگی، یہ بھی معلوم ہوا کہ تہائی سے بھی کم کی وصیت  
کرنا بہتر ہے کہ منصور انور نے تہائی کو بھی زیادہ فرمایا، ۵۷ اس سے بھی معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت سعد کے بہت وارث تھے ذی فرض صرف بیٹی تھی اور  
بعض وارث فقرا و بھی تھے، مالدار نہ تھے، یہ بھی معلوم ہو رہا ہے کہ اپنے عزیزوں سے سلوک کرنا غیروں سے سلوک کرنے سے افضل ہے کہ وصیت  
میں غیروں سے سلوک ہے میراث میں فرض سے سلوک، خیال رہے کہ اِنْ تَذَرُورَتَكَ میں ان شرطیں ہیں اور خبر سے پہلے فَخُذْ پوئیدہ ہے خبر اس فقہ کی  
خبر ہے، ۵۸ اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ اپنی موت کے بعد وارثین کا عیب مانگتے پھینا اپنی ذلت کا باعث ہے، اور قبر میں روحانی تکلیف کا بھی  
ذریعہ، ۵۹ یعنی تم وصیت کیوں کرتے ہو محصول ثواب کیلئے، اور میراث جو وارثوں کو پہنچے گی، اگر اس میں تم رضائے الہی نیت کر لو کہ اپنے عزیزوں کو اپنا مال  
پہنچنا رب تم کی رضا کا ذریعہ ہے تب بھی تم کو ثواب ملے گا، بلکہ زیادہ ملے گا، لہذا وصیت تہائی سے بھی کم کی کر دو، اس حدیث بہت مسائل معلوم ہوئے،  
مال جمع کرنا درست ہے مگر اور تے وقت تک اسے پاس رکھنا مباح، تہائی مال سے زیادہ کی وصیت نافذ نہیں، موقوف، اللہ کی راہ میں خرچ کرنا باعث  
ثواب ہے، جب مباح میں نیت خیر کر لی جائے تو مستحب بن جاتا ہے، مومن کی نیت عمل سے افضل ہے، دیکھو بیوی کے منہ میں لقمہ دینا،  
خوشی و محبت کے وقت ہوتا ہے جس میں عبادت کا احتمال بھی نہیں، مگر اس پر بھی ثواب کا وعدہ ہے اپنے وارثوں سے عدل و انصاف کرنا،



قُلْتُ يَا نَبِيَّ كَلِمَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ فَمَا تَذَكَّرْتُ بِوَلَدِكَ قُلْتُ لَهُمْ أَغْنَيْنَا بِخَيْرٍ فَقَالَ  
أَوْصِ بِالْعَشِيرَةِ فَمَا زِلْتُ أَنَا قِصَّةُ حَتَّى أَوْصِ بِالثَّلَاثِ وَالثَّلَاثُ كَثِيرٌ رَوَاهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ وَكَوْنُ  
أَبْنِي أَنَا مَتَّى قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي حُطْبَتِهِ عَامَ حَجَّةِ  
الْبُودَاعِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لِبُورِثٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مُلْجَةَ  
وَرَوَاهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِدِ الْحَجَرُ وَجَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ وَيُذَوِي عَنْ

میں نے عرض کیا اپنے سارے مال کی اٹھائی روہ میں نہ فرمایا تو نے اپنی اولاد کے لیے کیا چھوڑا میں نے عرض کیا وہ بہت مال سے غنی  
میں تھے تب فرمایا دسویں حصہ وصیت کرو مگر میں کم کرنا رہا کہ حق کو فرمایا تھیں کی وصیت کرو اور تمہاری بھی وصیت ہے (اللہ ہی)  
روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے خطبہ میں حجۃ الوداع کے سال فرماتے سنا  
تھا کہ اللہ نے ہر حق دار کو اس کا حق دے دیا ہے لہذا وارث کے لیے وصیت نہیں ہے (ابو داؤد، ابن ماجہ، احمد اور ترمذی سے)  
برص یا اگر بچہ بچہ والے کا ہے اھل ذی کے لیے چھوڑیں نہ ان کا حساب اللہ کے ذمہ ہے نہ اور حضرت

ضروری ہے (مرقات) ۱۰ معلوم ہوتا ہے کہ مرض سخت تھا، اسی لیے ان سے وصیت کا سوال کیا گیا، خیال رہے کہ حضور انور کو غیر حق کی وصیت  
سعدی و فانی اس میں نہیں ہے جیسا کہ دیگر روایات میں تا ہے کہ آپ نے فرمایا تم ابھی جو گئے اور تم سے کچھ نفع پائیں گے کچھ نقصان ۱۰ اٹ  
کی راہ سے مراد سارے کا دیر ہیں، فقراء مسکین پر غریب، مہاجر سفر خانہ کی تعمیر وغیرہ وغیرہ۔ ۱۰ ولد سے مراد بیٹی ہے کہ آپ کے صرف ایک بیٹی  
بی بی خنی ولدہ مطلقاً اولاد پر لولا جاتا ہے بیٹا ہو یا بیٹی مگر ان میں صرف بیٹی کو کہتے ہیں، آپ کا حکم انبیاء و فرماں عصبہ وارثوں کو شامل کر کے ہے اور  
انبیاء و فرماں تغلیباً ہے کہ بعض ان میں غنی تھے اور بعض فقراء جیسا کہ گذشتہ حدیث سے معلوم ہو چکا ہے۔ ۱۰ اس سے پتہ لگا کہ تمہاری سے  
زیادہ کی وصیت جاری نہ ہوگی، دیکھو حضرت سعد سے کل مال کی وصیت کر دی مگر جاری نہ ہوئی، امام انعم واسحاق واحمد فرماتے ہیں کہ جب کا کوئی وارث  
نہ ہو وہ کل مال کی وصیت کر سکتا ہے اور اس کی وصیت جاری بھی ہوگی، کیونکہ اس کی وصیت کا جاری نہ ہونا وارثوں کے حق کی وجہ سے ہے  
جب وہ موجود ہی نہیں تو اب مانع کیا چیز ہے۔ ۱۰ مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں اَنَا قَصِيْدَةُ نَقْطَةِ دَالِي ضَادٍ سے ہے یعنی جہاں با عرض کرنا رہا  
مگر عام نسخوں میں اَنَا قَصِيْدَةُ ضَادٍ مہملہ سے ہے، معنی یہ ہیں کہ میں اس وصیت کو کم سمجھتا رہا اور زیادہ وصیت کی اجازت چاہتا رہا (مرقات) یا یہ معنی ہیں کہ  
میراث کو کم کرنا رہا، میراث کم نہ ہوگی تو وصیت زیادہ ہوگی۔ ۱۰ یعنی تبدیلی پہل وصیت تو بالکل باطل ہو چکی، اب نے سرے سے وصیت کر دیا جو  
تمہاری سے زیادہ نہ ہو، یا یہ مطلب ہے کہ اپنی پہلی وصیت کو خود باطل کر دیا اور اب نئی وصیت کر دیا، خیال ہے کہ وصیت کرنے والا اپنی وصیت باطل بھی کر سکتا ہے  
اس میں ترسیم بھی کر سکتا ہو کیونکہ وصیت ایک تم کا بہرہ ہے اور میر میں تبدیلی یا نسخ قبل از قبضہ جائز ہے۔ ۱۰ ظاہر یہ ہے کہ اسی خطبہ سے مراد حج کا خطبہ  
ہے جو اپنے عرفات میں دیا اور ہو سکتا ہے کہ کوئی اور خطبہ مراد ہو، ۱۰ آیات میراث آنے سے پہلے اہل قرابت کیلئے وصیت کرنا اندرون قرآن فرض حق کی کسو  
رہے نہ لکھتے عَلَیْکُمْ اِذَا حَضَرَ لِحَدَثِکُمْ الْمَوْتُ اَنْ تَرْکُوْا خِیْرَ اِلٰی الْوَصِیَّةِ لِلَّذِیْنَ یَلُوْا الْذِیْنَ وَ الْآخِرُ یَخِیْرُ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِذَا حَضَرَ لِحَدَثِکُمْ الْمَوْتُ اِذَا حَضَرَ لِحَدَثِکُمْ الْمَوْتُ اَنْ تَرْکُوْا خِیْرَ اِلٰی الْوَصِیَّةِ لِلَّذِیْنَ یَلُوْا الْذِیْنَ وَ الْآخِرُ یَخِیْرُ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِذَا حَضَرَ لِحَدَثِکُمْ الْمَوْتُ اَنْ تَرْکُوْا خِیْرَ اِلٰی الْوَصِیَّةِ لِلَّذِیْنَ یَلُوْا الْذِیْنَ وَ الْآخِرُ یَخِیْرُ

ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا وصیۃ یوارث إلا ان یشاء الورثة  
منقطع ہذا اللفظ للمصابین وفي رواية الدارقطني قال لا تجوز وصیۃ یوارث إلا ان  
یشاء الورثة وعن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الرجل  
لیعمل والمرأۃ یطاعت اللہ یتین سنۃ ثم یحضرہما الموت فیضاران فی الوصیۃ  
فحب لہما النار ثم قرأ أبو ہریرۃ من بعد وصیۃ یوصی بہا اودین غیر مصار  
الی قولہ تعالیٰ وذلک الفوز العظیم رواہ أحمد والترمذی وأبو داود وابن ماجہ

ابن عباس سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں راوی کو قولی وارث کے لیے وصیت نہیں مگر کہ وارث راضی ہوں یہ منقطع  
ہے لہٰذا یہ مصابیح کے الفاظ میں اور دارقطنی کی روایت میں ہے کہ فرمایا وارث کے لیے وصیت جائز نہیں مگر جب کہ وارث راضی  
ہوں تھ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی حضور انور نے فرمایا کہ ایک مرد و عورت  
ساتھ سال اللہ کی اطاعت کے کام کرتے رہتے ہیں پھر انہیں موت آتی ہے تھ تو وصیت میں کسی کو نقصان پہنچا جانے میں لگان  
کے لیے آگ واجب ہو جاتی ہے تھ پھر حضرت ابو ہریرہ نے یہ آیت تلاوت کی کہ بعد اوائے قرآن وصیت کے مجوزہ کر گیا ہے جب کہ  
کسی کو نقصان دیا ہو باری تعالیٰ کے فرمان تک یہ بڑی کامیابی ہے تھ (احمد ترمذی، ابو داود، ابن ماجہ) :

کالج اس حدیث سے ہذا کہ اب جہ ایک نہائی میراث ہے اس کے لیے وصیت نہیں ہو سکتی معلوم ہوا کہ قرآن کالج حدیث سے جائز بلکہ واقع ہے :  
شہ بیوی اور لونڈی کو فراش کہا جاتا ہے کیونکہ اسے اپنے خاوند اور مولیٰ کے بستر پر بیٹھنے کا حق ہے : مطلب یہ ہے کہ اگر کسی کی لونڈی یا بیوی کے بچے  
کے متعلق کوئی اجنبی شخص کہے کہ یہ بچہ میرا ہے تو اسکی بات نہ مانی جائیگی پھر اس عورت کے خاوند یا مالک کا ہوگا : ہاں اس کہنے والے کو نہ نکل سزا دی جائے  
گی کہ اس نے زنا کا اقرار کر لیا : پھر سے مرد پر ہے : اور اگر شخص اس قول سے تو بکرے تب بھی اسے متذنب گئے گی یعنی پکڑا من عورت کو تہمت لگانے کی سزا  
سے اس جگہ کے کئی معنی ہو سکتے ہیں : ایک یہ کہ اگر اس نے زنا کا جھوٹا اقرار کیا ہے اور ہم نے سزا دے دی تو ہم مجرم نہیں : دوسرے یہ کہ زنا کی سزا دینے کے  
بعد بھی زانی کی بخشش یقینی نہیں : اب چاہے تو عاف کرے : پھر سے یہ کہ من گناہ کی شریعت میں سزا نہیں ہے انکا سبب اللہ کے ہاں ہے حدیثات لغات  
سے منقطع وہ روایت ہے جس میں تابعی سے پہلے کوئی راوی رو گیا ہو یا راوی کا نام نہ مذکور ہو بلکہ "رضی" یا "شیخ" کہہ دیا گیا ہو کیونکہ جھول شل مقدم کے ہے  
درجات سے یعنی وارث کے لیے وصیت جائز نہ ہونا دوسرے وارثوں کے حق کی وجہ سے تھا اگر وہی اسکو جائز کر دی تو جائز ہے یہی مسئلہ عام کہ کے ہاں  
اگر چاہے ایک اسناد منقطع ہے : مگر چونکہ دوسری سند میں اسے یہ حدیث صحیح ہے : تھ یہاں ساتھ ساتھ راوی بھی حدیث سے خواہ اس زیادہ ہو  
یا کم ساتھ تجدید کے لیے بلکہ کثیر کیلئے ہے : اور موت آنے سے مرد و عورت کے ملاقات نمودار ہونا یا بعد خاص موت جانے پر یوں شکل ہو جاتا ہے وصیت کرنا یا وصیت میں  
نقصان پہنچا دینا : تھ وصیت میں نقصان پہنچانے کی چند صورتیں ہیں ایک کہ پیچھے وارثوں کو نقصان پہنچانے کی نیت سے وصیت کر جائے کہ تہائی مال وصیت میں  
کھائے تو وارثوں کے حصے کم ہو جائیں : دوسرے یہ کہ ملاقات اور جائے لوگوں کو وصیت کر جائے : تہائی مال کسی برعاش کو دے جائے کہ وہ وارثوں کیساتھ اقتدار نہیں نکل کر

الفصل الثالث عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات على وصيته مات على سبيل وسنته ومات على تقى وشهادته ومات مغفوراً المارواه ابن ماجه وسكن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن العاص بن وائل أوصى أن يعق عنه مائة رقبة فأشقى ابنه هشم خمسين رقبة فأراد ابنه عمرو أن

تیسری فصل: روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ابھی وصیت پر ملا وہ دین کے راستے اور سنت پر ملا اور تقویٰ و شہادت کی موت ملا اور بخشا ہوا ملا (ابن ماجہ) روایت ہے حضرت عمرو بن شعیب سے وہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے راوی کہ عاص بن وائل کے لیے وصیت کی تھی کہ اس کی طرف سے سو غلام آزاد کر دیے جائیں مگر اس کے بیٹے ہش م نے پچاس غلام آزاد کر دیے گئے پھر اس کے بیٹے عمرو نے چھ آدمی کو باقی

تیسرے پر کہ اپنے وصیت کی تھی پھر مرتے وقت وصیت سے جو اس کے بیٹے نے لیا اس میں کچھ ترمیم کرنے کی وصیت ملے کو نقصان ہو نہ کہ تھا الوصیت کی کہ یعنی یہ ہے یا اپنے ہی معنی میں ہے۔ لفظ یعنی دو درجہ کا مستحق ہوتا ہے اور دو درجہ میں جانا یہ رب کہ کہ مرضی پر ہے یہاں وجوب استحقاق کا ہے نہ کہ دخولیہ بکلامات لفظ حضرت ابوہریرہ نے اس میں جو لفظ غیر مفرد آئی سے دلیل پکڑی، یہاں آیت میں مفرد نام ناسل ہے یعنی مرتے والے نے وصیت میں کسی کو نقصان نہ پہنچایا ہو نہ اس طرح کہ مرتے وقت اپنے مال کا کچھ حصہ فقراء پر یا کسی کار خیر میں لگانے کی وصیت کر گیا، یا کسی دنیا دار کو دینا لگانے کی وصیت کر گیا یا کسی دنیا دار کو دینا لگانے کی وصیت کر گیا۔ سبیل سے مراد فقائے الہی کا راستہ ہے، اور سنت سے مراد اچھا طریقہ ہے یا سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ حضور انور کا مال بعد وفات راہ خدا میں خرچ ہوا اور حضور انور نے اپنے مال کی وصیت فرمائی ہے فرمایا تھا کہ ہمارا مال بعد وفات صدقہ ہے، اس حدیث سے معلوم ہوتا کہ بعض نیک عمل بدھ معمولی تریں، مگر ان کا ثواب بہت زیادہ ہوتا ہے، دیکھو بعد موت مال راہ خدا میں خرچ کرنا معمولی کام ہے کہ وہ انسان اس مال سے بے نیاز ہو چکا، مگر اس پر بھی اتنا بڑا ثواب ملا، اور ایسے درجے کا مستحق ہوا، اسی لیے مونیہ فرماتے ہیں کہ معمولی نیکی کو بھی ہلکا نہ جانو، کبھی ایک گھوٹ پانی جان بچا لیتا ہے، اور معمولی گناہ کر دلو، کبھی چھوٹی چٹکری گھر جلتا ہے، یہ خیال ہے کہ یہاں شہادت سے مراد عملی شہادت ہے نہ لفظ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ عمرو بن شعیب کے دادا عبد اللہ ابن عمرو ابن ماس ہیں، وہ خود اپنا واقعہ بیان کر رہے ہیں، کہ میرے باپ عاص ابن وائل نے مرتے وقت سو غلام لونڈیاں آزاد کرنے کی وصیت تھی، ماس ابن وائل قرشی تھے، حضور انور کا زمانہ پایا مگر اسلام نہ لیا اس کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اِنَّ شَاۤءَیْکَ هُوَ الْاٰخِرُ آپ کا بدگوئی پر بیٹے جیسے اولاد ہے کہ اللہ نے اس کی اولاد کو اسلام کی توفیق دے گا اسے حکماً لاؤں گے، اس کی ساری اولاد ایمان لے آئی، لکھ ہشام قدیم الاسلام صحابی ہیں، پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کر گئے تھے، پھر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر سن کر مکہ معظمہ پر پتہ کرنے آئے کہ حضور نے ہجرت کہاں کی ہے باپ نے پکڑ لیا، پھر غزوہ خندق کے بعد مدینہ منورہ پہنچے، بڑے فقیر عالم تھے، سترہ میں غزوہ یرموک میں شہید ہوئے، وفات انہوں نے حضور انور سے بغیر پوچھے پچاس غلام آزاد دینے پر مجبکہ کہ اسلام و طہارین کے ساتھ احسان کرنے سے منع نہیں فرمایا



يَعْتَقُ عَنْهُ الْخَمْسِينَ الْبَاقِيَةَ فَقَالَ خُتَيْلٌ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى  
النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللهِ إِنَّ ابْنِي أَوْصَى أَنْ يَعْتَقُ عَنْهُ مِائَةً  
رَقَبَةً وَأَنْ هِشَامٌ أَعْتَقَ عَنْهُ خَمْسِينَ وَبَقِيَتْ عَلَيْهِ خَمْسُونَ رَقَبَةً أَفَأَعْتَقُ عَنْهُ فَقَالَ  
رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لَوْ كَانَ مُسْلِمًا فَأَعْتَقْتُمُو عَنْهُ أَوْ تَصَدَّقْتُمُو  
عَنْهُ أَوْ حَجَّتُمُو عَنْهُ بَلَّغَا ذَلِكَ زَوْالَةَ الْبُؤْسِ وَذِي وَغْنٍ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ

پچاس اس کی طرف سے وہ آزاد کردیں نہ ہوئے میں تو آزاد کردوں گا تا آنکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لوں نہ  
چنانچہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے عرض کیا یا رسول اللہ میرے بچے کی قسمت کی تمہی کس کی طرف سے سو غلام آزاد  
کر دیئے جائیں اور ہشام نے اس کی طرف سے پچاس آزاد کر دیئے ہیں اور اس پوچھ اس غلام باقی ہیں تو کیا اس کی طرف سے میں آزاد کر  
دوں تاکہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر وہ مسلمان ہو پھر تم اس کی طرف سے آزاد کرتے اس کی طرف سے خیرات باج کرتے  
یہ سب کچھ اسے پہنچ جاتا ہے (ابوداؤد) روایت ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ

۱۰ حضرت ابن شراحینہ ۱۰۱۰ ہ اپنے بھائی ہشام سے عمر میں بڑے ہیں۔ آپ ۳۳۳ھ میں حضرت خالد بن ولید اور عثمان بن عفان کے ائمہ اہل بیت  
حضور اقدس نے آپ کو تھان کا حاکم بنایا۔ پھر حضرت عمر کے زمانہ میں آپ نے ہی مصر فرج کیا۔ حضرت عمر عثمان معاویہ کے زمانہ میں مائل رہے اور معاویہ  
نے آپ کو اپنے زمانہ میں مصر میں جا کر بھیجا۔ آپ وہاں ہی رہے۔ ۳۳۳ھ میں منافہ سال کی عموں مصری میں وفات پائی پھر ان کے بیٹے عبد اللہ بن عمرو  
مصر کے حاکم بنے جنہیں بعد میں امیر معاویہ نے معزول کر دیا۔ ۳۳۳ھ یعنی اگر ہمارے میرا باپ تھا مگر کافر بھی تھا اس لیے اس کی وصیت حضور اقدس  
پوچھ کر کر لیا۔ یہی اجتہاد سے تھا مگر پہلے اجتہاد سے اعلیٰ آیا تو آپ نے اپنے بھائی ہشام سے یہ فرمایا یا دل میں سوچا۔ ۳۳۳ھ اس سوال سے معلوم ہوا کہ نیکی  
بھی بزرگوں کے مشورہ اور اعلیٰ اجازت سے کرنا چاہیے۔ دیکھو غلام آزاد کرنا بہر حال ثواب تھا مگر اس کو اس کا ثواب نہ بھی ملے تب بھی خود حضرت عمر ابن  
عاص کو تو ثواب ملا ہی تھا مگر پھر بھی حضور اقدس سے اجازت مانگ کر آزاد کرنا چاہتے ہیں۔ سوچنا اس کے نزدیک وہ اور ذلیفہ فیج کی اجازت سے کئے جاتے  
ہیں کہ اجازت کی بزرگ سے ان میں انعام کی تاثیر کے ساتھ زبان کی تاثیر بھی جو ملتا ہے گویا باد کی مدد سے مارکتی ہے تو انعام اور غیر درست دار کے  
نہیں کاٹتی۔ ۳۳۳ھ مگر چونکہ عام کافر ہو کر اس لئے اسے تہا کی نیکی کا ثواب نہیں پہنچ سکتا۔ اور وہ مذاب الہی سے پہنچ سکتا ہے اس زبان عالی سے  
چند مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ کافر کو ثواب بخشنا منع ہے کہ حضور اقدس نے اہل اجازت زدہ دوسرے یہ کہا اگر اُسے ایسا ثواب کیا بھی جائے تو ثواب  
پہنچتا نہیں جب اُسے اپنی نیکیوں کا ثواب نہیں ملتا تو دوسرے کی نیکیوں کا بخش ہوا ثواب کیسے۔ لہذا مردہ کو کوئی دانا نہ نہیں پہنچاتی کافر کو کوئی دانا  
مذاب سے نہیں پہنچاتی۔ دوسرے یہ کہ مسلمانوں کو ہر قسم کی عبادات کا ثواب بخشنا جائز ہے اور انہیں پہنچتا بھی ہے۔ دیکھو غلام آزاد کرنا صدقہ و  
خیرات۔ حج مختلف قسم کی عبادتوں میں مگر کبھی متعلق حضور نے فیصلہ فرمایا کہ اگر وہ مسلمان ہو تو ثواب پہنچ جاتا۔ خیال ہے کہ کافر کو بعض نیکیوں کی  
بدولت مذاب ملتا ہو جاتا ہے مگر مذاب سے زیادتی نہیں ہوتی۔ اور وہ جنت کی کمی نعمت کا مستحق ہوتا ہے۔ دیکھو حضور اقدس کی خدمت

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَطَعَ هَيْرَاتٍ وَارِثَهُ قَطَعَ اللَّهُ مِيرَاثَهُ مِنَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ  
ابْنُ نَاجَةَ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

علیہ وسلم نے کہ جو اپنے وارث کو اس کی میراث سے محروم کرے، اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن جنت کی میراث سے محروم کر دے گا۔ ابن ماجہ، ابوداؤد، ترمذی نے شعب الایمان میں حضرت ابوہریرہؓ نے روایت کیا۔

کے باعث ابوطالب کا عذاب ہلکا ہے، ولادت پاک کی خوشی ماننے کے سبب ابولہب کو سزاوار کے دن عذاب میں تخفیف ہوتی ہے۔ بخاری شریف  
لیذا یہ حدیث ان احادیث کے خلاف نہیں: آج بعض لوگ ایصال ثواب کے انکاری ہیں، وہ ان احادیث میں خود کر رہے ہیں۔ اپنے وارث کو میراث  
سے محروم کرنے کی بہت صورتیں ہیں کسی کو وصیت کرنا تاکہ ورثہ کا حصہ کم ہو جائے، کسی کے حق فرض کا جھوٹا قیام کرنا تاکہ وارث کے حصے کم ہوں  
بیوی کو طلاق دے دینا تاکہ وہ وارث نہ ہو سکے، اپنا کل مال کسی کو دے جانا تاکہ وارثوں کو کچھ نہ ملے کسی وارث کو قتل کر دینا تاکہ میراث نہ  
پاسکے یا اپنے بچہ کا انکار کر دینا تاکہ میراث سے ہی نہیں تاکہ میراث نہ پاسکے، اپنی زندگی میں سارا مال برباد کر دینا تاکہ وارثوں کیلئے کچھ نہ بچے وغیرہ، بعض  
نے کسی بیٹے کو ماق کر دیتے کہہ دیتے ہیں کہ میراث سے اسے کچھ نہ دیا جائے، یہ معنی بیکار ہے اس سے وہ وارث محروم نہ ہوگا، میراث سے محروم  
کرنا یا غیر مسلمان کے لیے عرف تین ہیں: غلام ہونا، قتل، اخلاف دین، ان کے سوا کسی اور وجہ سے محرومی نہیں ہو سکتی۔ مثلاً جو چیز بغیر عقد  
اور بغیر مشقت کے ملے اسے میراث کہہ دیتے ہیں۔ یہاں یہی مراد ہے، نیز ہنسی جنت میں پناہ معہ بھی لیکھ لاؤں گا، فر کے جتنی حصہ پر قبضہ کر لیا اس کا حق  
سے بھی اسے میراث کہہ دیتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ رب تعالیٰ غلام کو جنت سے محروم کر دے گا، اگر عمری سے مراد ہے تو لاؤں گا، محروم کر دینا اور نہ مسلمان  
خواہ کتنا ہی گنہگار ہوگا، آخر کار جنت میں داخل ہوگا جیسے اس شخص نے اپنے منظر وارث کو محروم کر دیا ایسے ہی اسے جنت کا انتظار کرنے کے بعد جنت  
میں سے جنت کا منت انتظار ہوگا اور اسے محروم کر دیا جائیگا، ہر حال یہ ہم بدترین ہے رب تعالیٰ سے بچنے کی توفیق دے ۛ

وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَلَّى وَسَلَّمَ

الحمد للہ کہ جلد چہارم مرآت شریعہ مشکوٰۃ یکم اکتوبر سنہ ۱۴۲۸ھ کو شروع ہو کر آج ۳ محرم ۱۴۲۹ھ مطابق ۲۰ محرم ۱۴۲۸ھ یوم بدھ شنبہ

کل ۹ ماہ تین دن میں ختم ہوئی، رب تعالیٰ اسے قبول فرمائے اور صدقہ جاریہ بنائے ۛ

احمد یار خاں نعیمی غفرلہ ولوالدیہ

خلیفہ جامع غوثیہ گجرات پاکستان دھندل افروز دوشنبہ مبارکہ

## فہرست مضامین مرآت جلد چہارم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۶	جہاد کے وقت کی دعا	۲۶	افضل و اجزل کا فرق	۲	باب صبح شام کے وظیفے
۴۷	مدد مانگنا سنت ہے	۲۷	غواب آور دعا	۳	حرم شیخو حد بکر کا فرق
۴۸	گھر سے نکلنے کی دعا	۲۸	اعمال اجازت و بے اجازت پڑھنے کا فرق	۳	حضور علیہ السلام کے سونے کا طریقہ
۴۹	گھر میں داخل ہونے کی دعا	۳۰	باب خاص دقتوں کی دعائیں	۴	سوت و حیات کے معنی
۵۰	دعا بعد نکاح	۳۱	بیوی سے محبت کتنے وقت یہ دعا پڑھے	۵	واپسی کر دینا پڑھنے کا فائدہ
۵۱	نکاح کرنے اور نکاح دہانہ خریدنے کے بعد یہ دعا پڑھے	۳۲	میرغ اور گدگت کے بولنے کی حکمت یہ دعا پڑھے	۸	تسبیح فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا
۵۲	مصابہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پناہ اور وسیلہ سنت صحابہ ہے	۳۳	سفر و واپسی اور سواری سوار ہوتے وقت کی دعا	۹	دعا کے الفاظ نہ بدلے جائیں
۵۳	قرض سے بچا خود ادا لگی کرے دعائی دعا	۳۴	اسی دعا کا سفر و حضر میں پڑھنے والا	۱۰	حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ایک دعا
۵۴	حضرت علی رضی اللہ عنہ	۳۵	زمہ پڑی اشیاء سے محفوظ رہے گا	۱۱	اور وظیفہ کی اجازت لینا
۵۵	چاند کو بھینک دعا	۳۶	احزاب مغرورہ فتنہ کی دلی دعا	۱۲	حدیث سچی ہے حضرت ریان کے سوال جواب
۵۶	بوقت رنج یہ دعا پڑھیں	۳۷	دعا کرنا سنت صحابہ ہے	۱۳	ادفات کتب برائے تسبیح و تحمید
۵۷	بازار میں داخل ہونے کی دعا	۳۸	چاند کو بھینک کی دعا	۱۴	دعا کے برائے خبر نقصان دن رات
۵۸	باب الاستعاذۃ	۳۹	گرفتار ہلاک کو بھینک کر یہ دعا پڑھے	۱۵	بندگی کی اطلاع پر مہربانی کرنے میں بڑی ثواب ہے
۵۹	تعویذوں کا باب	۴۰	بازار کو جانے کے وقت کی دعا	۱۶	سچا غراب نیسان نبوت ہے
۶۰	خوشی سے بچنے کی دعائیں	۴۱	بجائے صبر کے عافیت مانگنا چاہیے	۱۷	وظائف میں تعقید
۶۱	تین نعیش پانے والا بادشاہ کو بہتر ہے	۴۲	سواری پر سوار ہونے کی دعا	۱۸	اعمال میں عداوت بہتر ہے
۶۲	زوال و انقلاب کا فرق	۴۳	برسنت قولی فعلی پر عمل	۱۹	اپنا خیال پر ہر چیز کو گواہ بنانا چاہیے
۶۳	چار چیزوں سے پناہ مانگنا	۴۴	دعا و رخصت کرنے کی دعا	۲۰	عشق مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تمام
۶۴	پانچ	۴۵	وصیت کے اصطلاحی و لغوی معنی	۲۱	کامیابیوں کا ذریعہ ہے
۶۵	فقر کی تشریف و اقسام	۴۶	حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب خرب کو سفر فرماتے تو یہ دعا پڑھتے	۲۲	وجہ اور کلمات کی تشریح
۶۶		۴۷		۲۳	شانے ملے کلمات
				۲۴	خلافت اور امدادی وازلی کی بہترین توجیہ



۴۲	قوس والی دعا	۷۷	نفل جہات شروع کر دینے سے
۴۳	بر نعمت حضور علیہ السلام کے وسیلے سے مٹی پر	۷۸	واجب ہو جاتی ہے۔
۴۴	دعاے داؤدی (علیہ السلام)	۷۹	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عمر کے
۴۵	دعا نقلے باری تعالیٰ	۸۰	حج عمر میں ایک مرتبہ فرض باقی نفل مع
۴۶	دعا بعد نماز فجر	۸۱	اختلافات۔
۴۷	مخصوص پانچ چیزوں کی دعا	۸۲	تذک حج فرض کی موت یہود نصاریٰ
۴۸	اللہ تم سے ہمیشہ فضل دے گا خیر مانگے	۸۳	کی موت کے شل ہے
۴۹	قبولیت دعا کا بہترین طریقہ	۸۴	اسلام میں ترک دینا منع ہے
۵۰	کتاب المناہک (رج کا بیان)	۸۵	حج ادا کرنے میں جلدی کرے موت کا
۵۱	پہلے کن پر حج فرض تھا، اس پر حج کب	۸۶	پتہ نہیں
۵۲	فرض ہوا، مناسک کی توجہ و معنی	۸۷	حج و عمر و طہا کر کے و فرائض یا تمتع سے
۵۳	حضور صلی اللہ علیہ وسلم احکام شرعی کے	۸۸	فقیر و مدہر جاتی ہے
۵۴	مانگ ہیں	۸۹	حج ہر مرد واجب جنت ہے
۵۵	کثرت سوال جنت کا سبب بنتا ہے	۹۰	حج کب فرض ہوتا ہے اور کونسا حج
۵۶	جیسے اگلی باتیں ہلک ہوئیں	۹۱	انفل ہے۔
۵۷	ماہ رمضان میں عمر و حج کی شل ہے۔	۹۲	حج بدل کا حکم کون کر سکتا ہے، اللہ
۵۸	بچہ کے حج کرنے کا مسئلہ	۹۳	کون نہیں کر سکتا، مع اختلاف۔
۵۹	حج بدل کون کر سکتا ہے	۹۴	حاضر و سہما قلعی مع حج ادا کرنے والے
۶۰	میت کی طرف سے حج بدل کا حکم	۹۵	کے گناہ معاف۔
۶۱	عورت کو حج و سفر محرم کے ساتھ جائز ہے	۹۶	اشر حج و دعا دس دن میں
۶۲	عورت کا جہاد حج ہے۔	۹۷	توشہ ساتھ ہی بہترین توشہ سالانہ کرنا ہے
۶۳	کھن کون سے مقامات بیتات ہیں مع	۹۸	حج کو جانے والے کی دعا و تہاب ہے
۶۴	تفصیل	۹۹	تین ہفتیں غازی، حجاج معتمر، اللہ کی
۶۵	اگر دینیہ قوں سے گذرے، اتنا خیر مقامات	۱۰۰	جہاں ہیں۔
۶۶	سے احرام باندھے	۱۰۱	حج کرنا ہوں معاف کرو اور دعا کر لو
۶۷	اراض سے حفاظت کی دعا		
۶۸	لفظ کے معنی اور ماخذ		
۶۹	طبع کی مذمت و لغوی معنی		
۷۰	خاص دو قسب کی تفسیر		
۷۱	دعائیں بہت نامدہ سند ہیں		
۷۲	بدنحوال سے بچنے کی دعا		
۷۳	تنبیہ کھینے کا ثبوت		
۷۴	جادو سے بچنے کی دعا		
۷۵	خلق اذ ذر، بؤکم کے معنی اور فرق		
۷۶	قرض سے بچنے کی دعا		
۷۷	کون سے موقع پر قرض لینا سنت ہے		
۷۸	قرض کفر تک پہنچا دینا ہے۔		
۷۹	باب جامع الدعاء (صحابہ دعائیں)		
۸۰	دعاے مغفرت		
۸۱	تقویٰ و ہدایت کی دعا		
۸۲	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا محبوب ترین دعا		
۸۳	دعا شہداء و غیوراء سے افضل ہے		
۸۴	کم احجام الفاطمہ والی دعا لمی دعا افضل ہے		
۸۵	دعاے عافیت زیادہ مانگو		
۸۶	دعا و رضا و بالعقاد		
۸۷	سلامتی اعضا کی دعا		
۸۸	دعاے میراث، اقسام میراث، اضطراب		
۸۹	اختیار کی وغیرہ		
۹۰	دعاے ترقی علم		
۹۱	دعائیں دروں ہاتھ اٹھانا سنت ہے		

۱۱۸	اعتماد کرنا سنت ہے	طواف میں دہلی وغیرہ کے احکام و مواضع	غازی حاجی عمر کر کے دعا اگر ستر میں
۱۱۹	طریقہ سیحری حیرۃ الکبریٰ	ابراہیم پر تبصرہ	جلنے کا تو وہ ثواب پائے گا۔
۱۲۰	اپنی قربانی کا گوشت کھانا سنت ہے	سعی صفا درود و خسائر پر تبصرہ و دعائے	باب الاحکام والحبیب
۱۲۱	طواف زیارت و سیس ذی الحجہ کو کرے	صفا و طریقہ سعی	احرام و تلبیہ کا بیان
۱۲۲	عازم زم کو روضہ شرف ماحصل میں پائے	حج و عمرہ میں صحابہ کو قسمی مواضع	احرام و تلبیہ کے معنی
۱۲۳	نویج وہیں خود نہ سرکار علیہ السلام	حضرت علی کی حجتہ الوداع کے لیے یمن	بکالت احرام و مشہور گائے کے احکام
۱۲۴	حج پارٹیم کا ہوتا ہے۔	سے تشریف آوری کا واقعہ	الفاظ تلبیہ
۱۲۵	طواف زیارت فرشتہ ہے	حج میں تعلیق نیت جائز ہے	مرد و عورت کے تلبیہ کا فرق
۱۲۶	جہی موجود رہ جانے کی صورت میں دس	حضور اہل بیت علیہم السلام کے حجتہ الوداع	تلبیہ کب شروع کرے مع اختلاف روایات
۱۲۷	روزے	میں قربان فرمائے۔	انفرادیت سے قرآن افضل ہے
۱۲۸	مکہ میں اگر طواف، بوسہ اسود اور	احرام کھولنے وقت سر نہ ڈالنا افضل ہے	حاجی کیلئے تمام اشیاء کب مکمل ہر حلقہ میں
۱۲۹	دہلی وغیرہ	تہجد و نماز کا درجہ تفسیر	احرام باندھتے وقت غفلت ہے۔
۱۳۰	عمرہ ایام حج میں سب کیلئے جائز ہے	قیام نہ کرنا مذہب مخالف ہے۔	تلبیہ بلند آواز سے کہنا سنت ہے
۱۳۱	احرام کھولنے پر مستحب صحابہ کا عرض و روایت	عمرہ کی۔ بے تفسیر	تمام اشیاء و جہان بڑا بڑا حال تلبیہ میں حاجی
۱۳۲	باب دخول مکنتہ و الطواف	بکالت، بے سایہ، بے کرا، بے	کی رفاقت کرتے ہیں۔
۱۳۳	دیکھیں داخلہ و طواف	تہنوں پر بیٹھے عالم حکم کرے پھر	بوقت احرام نفل سنت ہے۔
۱۳۴	مکہ میں داخلہ اور بے کسے آداب اور تفسیر	سے علم لڑائے۔	تلبیہ کے تفصیل احکام
۱۳۵	کعبہ کی پہلی زیارت کے وقت دعا و استجاب	کتاب و سنت کو مضبوطی سے پکڑے	مشرکین کے الفاظ تلبیہ
۱۳۶	آمدورفت میں زمی زمی میں رات گزارنا	لطیفہ صمدیہ عزرائیل میں دو نمازیں	باب قصہ حجۃ الوداع
۱۳۷	سنت ہے۔	جمع کرنا۔	وداعی حج کا قصہ
۱۳۸	مکہ کو داخلہ جموں کی طرف سے واپسی	مزدلفہ میں رات گزارنا، سنت فہار مغرب	حجۃ الوداع میں تعداد و احباب
۱۳۹	باب الشکر سے	دعائے امان	نفاس و میضی ملائی عودت کے احکام
۱۴۰	بعد طواف دو نفل پڑھنا سنت ہے	مزدلفہ میں حاجی کو کچھ سننا سنت ہے حج	تلبیہ ندائے ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام
۱۴۱	افغان مکہ میں طواف کے نفل دوسرے	کے ارکان دو جہ تفسیر	کا جواب ہے
۱۴۲	وقت پڑھے۔	فرائض کی آمدورفت کے لیے مختلف مقامات	تختہ کعبہ طواف دو گھر مساجد نفل

۱۵۷	باب العہدی (بدی کا باب)	باب الوقوف بعرفة	طواف حجر اسود سے شروع ہو کر اسی پر ختم ہوتا ہے۔
"	۱۳۶ بدی کے لغوی معنی اور مختلف الکر کرام	باب عرفہ میں ٹھہرنا	سنگ اسود چوٹے کے چار طریقے ہیں
۱۵۸	" اشعار و علاوہ ذات سنت ہے۔	عرفہ کی وجہ تسمیہ و معنی	طواف سعی سماعت پر کرنے کا حکم
"	۱۳۷ اشعار کون سے جانور کا جائز ہے	نئے کا تمام میلان قربانی گاہ ہے۔	حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے صحابہ
"	۱۳۸ بدی پر سوار ہونے اور سامان لاوٹے	عرفہ کا دن آگ سے آندازی اور دھماکا دن ہے	بننے کا واقعہ۔
۱۵۹	۱۳۹ کے احکام	عرفہ کے دن کی مخصوص دعا	لا فزتک کا داخلہ کعبہ میں جائز نہیں
"	۱۴۰ بدی کا گوشت کون کھا سکتا ہے	عرفہ کے دن آسمان اول پر نزول رحمت ہوتی	کعبہ دیکھ کر ہاتھ اٹھانا اور دعا کرنا
"	۱۴۱ کون نہیں کھا سکتا۔	تاج مبرور سے متعلق اللہ معاف اور حق العباد	سنت ہے۔
"	۱۴۲ ٹوٹ اور ٹکڑے میں سات آدمی حصہ	تک معاف ہوتے ہیں۔	سنگ اسود جنتی پتھر ہے
"	۱۴۳ کال کھتے ہیں۔	باب الدعاء من عرفۃ فاللہ و اللہ لعلہ	حجر اسود گناہ جذب کرتا ہے اور قیامت
"	۱۴۴ نحر کا طریقہ	عرفہ روزہ سے روانگی	میں شفاعت کر لیا مع فوائد
"	۱۴۵ فحاشی کو اجرت میں کمال وغیرہ دنیا	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رفتار واپسی ہزار	حجر اسود کو قوم قرامطہ کے لئے جانے کا
"	۱۴۶ نا جائز ہے۔	سے کہی تھی۔	واقعہ
"	۱۴۷ بقرہ کا دن بہت افضل ہے	تبیین کب ختم ہوتا ہے۔	طواف کے ہر قدم اٹھانے و کھینے پر گناہ
"	۱۴۸ حضور م حلال و حرام کہنے کے مالک ہیں	طہر و عصر و مغرب و شام کا ذکر پڑھنے سے لایان	معاف اللہ بلندی و درجات ہے۔
"	۱۴۹ باب اہلقتی (سر نشانے کا باب)	رمی حجرہ کا کیا وقت ہے	طواف والی دعا
"	۱۵۰ مرد و عورت کے سر نشانے اور بال	تبیین کب بند کرنا چاہیے	بحالت سعی طواف لوگوں کو ہٹانا، پھانا
"	۱۵۱ کٹانے کے احکام	عرفہ میں طہر و عصر کا ذکر نہیں	نا جائز ہے۔
"	۱۵۲ مرکب نٹلے اور کوھر سے شروع کرے	باب رمی الجمار	بحالت طواف چار دوا لٹنے کا طریقہ
"	۱۵۳ حضور کا اپنے بال شریف بطور	باب جمروں کی رمی	سرکار کا سنگ اسود کو بیدہ بھی ثابت کیا ہے
"	۱۵۴ تبرک تقسیم فرمانا	جمروں کی وجہ تسمیہ اور یہ کب سے شروع ہوا، کس	دھوئیں کی وحدانیت کا اقرار اور سنگ اسود
"	۱۵۵ حاجی تھکن ناتھن کے بعد خوشبو استعمال	نئے شروع کیا؟	میں محفوظ ہے۔
"	۱۵۶ کر سکتا ہے۔	رمی کس طرح افضل ہے اور کتنا بڑا پتھر پھینکا	رکن یمانی اور سنگ اسود کے درمیان کی ٹھا
"	۱۵۷ باب تنفیقات	رمی سعی بڑی لوگوں کی یادگار ہیں	بوقت طواف دوائے آدم علیہ السلام
"	۱۵۸ حج میں واجب کے ترک پر قربانی واجب ہے	کوس حجرے کے پائس ٹھہرے اور کوس کے پاس	
"	۱۵۹		



۲۰۱	۱۸۷	۱۸۸	۱۸۹	۱۹۰	۱۹۱	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۸	۱۹۹	۲۰۰	۲۰۱	۲۰۲	۲۰۳	۲۰۴	۲۰۵						
نہیں۔	بجائے اور ام سایہ حاصل کرنے کا طریقہ	بجائے اور ام سر منڈانے کا فدیہ و کفارہ	بجائے اور ام اجبات المومنین کا پردہ کرنا	بجائے اور ام تیل لگانے کے احکام	بجائے اور ام سواک پر اپنی ہاتھ بے	باب المحرم بختبہ العید	باب محرم شکار سے بچنے	بجائے اور ام شکار کرنے کے مسائل	بجائے اور ام ہونڈی جانوروں کا مارنا جائز	بے مع تعداد	بجائے اور ام جانور بے کھانا جائز نہیں	محرم کو غیر محرم کا شکار کردہ شکار کھانا جائز	باب الاحصار و غوبت الحج	حج سے روک دیا جانا	احصار کے معنی مع اختلاف ائمہ اور حضور	صلی اللہ علیہ وسلم کو صید میں روکا جانا	احصار بیماری سے بھی ہوتا ہے	حج عرفہ کا قیام ہے۔	باب حرم مکہ (حرم مکہ معطر)	حدود حرم کس کس نے قائم فرمائے	حضرت خالد بن ولید کے ہاتھ سے حرم میں	شرک کفر کا قتل اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا	موافقہ نہ فرمانا	فتح مکہ صلح سے تھی یا غلبہ سے	مذہب احناف و خوارج کا اختلاف
۲۰۱	۱۸۷	۱۸۸	۱۸۹	۱۹۰	۱۹۱	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۸	۱۹۹	۲۰۰	۲۰۱	۲۰۲	۲۰۳	۲۰۴	۲۰۵						
نہیں۔	بجائے اور ام سایہ حاصل کرنے کا طریقہ	بجائے اور ام سر منڈانے کا فدیہ و کفارہ	بجائے اور ام اجبات المومنین کا پردہ کرنا	بجائے اور ام تیل لگانے کے احکام	بجائے اور ام سواک پر اپنی ہاتھ بے	باب المحرم بختبہ العید	باب محرم شکار سے بچنے	بجائے اور ام شکار کرنے کے مسائل	بجائے اور ام ہونڈی جانوروں کا مارنا جائز	بے مع تعداد	بجائے اور ام جانور بے کھانا جائز نہیں	محرم کو غیر محرم کا شکار کردہ شکار کھانا جائز	باب الاحصار و غوبت الحج	حج سے روک دیا جانا	احصار کے معنی مع اختلاف ائمہ اور حضور	صلی اللہ علیہ وسلم کو صید میں روکا جانا	احصار بیماری سے بھی ہوتا ہے	حج عرفہ کا قیام ہے۔	باب حرم مکہ (حرم مکہ معطر)	حدود حرم کس کس نے قائم فرمائے	حضرت خالد بن ولید کے ہاتھ سے حرم میں	شرک کفر کا قتل اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا	موافقہ نہ فرمانا	فتح مکہ صلح سے تھی یا غلبہ سے	مذہب احناف و خوارج کا اختلاف
۲۰۱	۱۸۷	۱۸۸	۱۸۹	۱۹۰	۱۹۱	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۸	۱۹۹	۲۰۰	۲۰۱	۲۰۲	۲۰۳	۲۰۴	۲۰۵						
نہیں۔	بجائے اور ام سایہ حاصل کرنے کا طریقہ	بجائے اور ام سر منڈانے کا فدیہ و کفارہ	بجائے اور ام اجبات المومنین کا پردہ کرنا	بجائے اور ام تیل لگانے کے احکام	بجائے اور ام سواک پر اپنی ہاتھ بے	باب المحرم بختبہ العید	باب محرم شکار سے بچنے	بجائے اور ام شکار کرنے کے مسائل	بجائے اور ام ہونڈی جانوروں کا مارنا جائز	بے مع تعداد	بجائے اور ام جانور بے کھانا جائز نہیں	محرم کو غیر محرم کا شکار کردہ شکار کھانا جائز	باب الاحصار و غوبت الحج	حج سے روک دیا جانا	احصار کے معنی مع اختلاف ائمہ اور حضور	صلی اللہ علیہ وسلم کو صید میں روکا جانا	احصار بیماری سے بھی ہوتا ہے	حج عرفہ کا قیام ہے۔	باب حرم مکہ (حرم مکہ معطر)	حدود حرم کس کس نے قائم فرمائے	حضرت خالد بن ولید کے ہاتھ سے حرم میں	شرک کفر کا قتل اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا	موافقہ نہ فرمانا	فتح مکہ صلح سے تھی یا غلبہ سے	مذہب احناف و خوارج کا اختلاف

۲۰۵	مکہ مکرمہ میں ایک نیکی ایک لاکھ کے برابر اور ایک بدی ایک لاکھ کے برابر، مگر مدینہ پاک میں ایک نیکی پچاس ہزار کے برابر اور بدی ایک ہی ہے۔	۲۰۹	مکہ مکرمہ میں ایک نیکی ایک لاکھ کے برابر اور ایک بدی ایک لاکھ کے برابر، مگر مدینہ پاک میں ایک نیکی پچاس ہزار کے برابر اور بدی ایک ہی ہے۔
۲۱۵	نفل ثواب و عظمت کعبہ	۲۱۰	نفل ثواب و عظمت کعبہ
۲۱۵	اشد اور قیامت پر ایمان رکھنے کا مطلب	۲۱۰	اشد اور قیامت پر ایمان رکھنے کا مطلب
۲۱۵	اس کی ایمانیت معتقد ہو۔	۲۱۰	اس کی ایمانیت معتقد ہو۔
۲۱۵	فتح مکہ کے دن مسلمانوں کا جملہ اور خاندان	۲۱۰	فتح مکہ کے دن مسلمانوں کا جملہ اور خاندان
۲۱۵	کی تلوار سے ستر انسانوں کا خون بہنا	۲۱۰	کی تلوار سے ستر انسانوں کا خون بہنا
۲۱۵	ہماری خصوصیات سے ہے	۲۱۰	ہماری خصوصیات سے ہے
۲۱۵	جس نے حرم کعبہ کو برباد کرنے کی کوشش	۲۱۰	جس نے حرم کعبہ کو برباد کرنے کی کوشش
۲۱۵	کی وہ خود برباد ہو گیا۔	۲۱۰	کی وہ خود برباد ہو گیا۔
۲۱۵	باب حرم مدینہ منورہ	۲۱۰	باب حرم مدینہ منورہ
۲۱۵	مدینہ منورہ کا احترام مکہ معظمہ کی حدود	۲۱۰	مدینہ منورہ کا احترام مکہ معظمہ کی حدود
۲۱۵	کی طرح ہے	۲۱۰	کی طرح ہے
۲۱۵	حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ	۲۱۰	حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ
۲۱۵	خلافت میں رخصت و خروج کی بڑی قائم	۲۱۰	خلافت میں رخصت و خروج کی بڑی قائم
۲۱۵	ہوئیں۔	۲۱۰	ہوئیں۔
۲۱۵	حدود حرم مدینہ منورہ کا بیان	۲۱۰	حدود حرم مدینہ منورہ کا بیان
۲۱۵	مدینہ پاک میں بدعتیں ادا کرنا سخت گناہ	۲۱۰	مدینہ پاک میں بدعتیں ادا کرنا سخت گناہ
۲۱۵	ہے۔	۲۱۰	ہے۔
۲۱۵	اقسام و لوا اور اس کی تعریف	۲۱۰	اقسام و لوا اور اس کی تعریف
۲۱۵	غیر بابی یا نسب کو اپنا بتانا سخت لعنت و	۲۱۰	غیر بابی یا نسب کو اپنا بتانا سخت لعنت و

۲۱۹	خدا نے ہجرت کے لیے سین خیر ولی کا حضور افرصلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار دیا مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کو پسند فرمایا	۲۱۸	کسب حلال و طلب معاش سنت مصلوٰی صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہے اور سنت انبیاء بھی علیہم السلام دعاؤں کے دو بانہ ہیں اکل حلال اور عدا صدق متعال حالت انتظار میں مرد کے کھانے کا مسئلہ آخری زمانہ میں لوگ دین سے لاپرواہ ہو جائیں گے۔
۲۲۰	مدینہ پاک میں منے والا مسلمان قیامت کی گھبراہٹ سے محفوظ رہے گا مسئلہ حل کرنے سے پہلے زیارت مدینہ منورہ کرے یا بعد کو۔ مدینہ پاک میں دن بھر نماز اور صریح جگہ شہید ہونے سے افضل ہے۔ اگر مدینہ منورہ میں ہی شہادت کا موت میرا ہے تو بہت ہی افضل ہے۔	۲۱۹	غلام چیریں جن قسم کی ہیں (۱) حلالان (۲) حرام اور (۳) مشتبہ۔ مشتبہات میں پھنسنے والا کبھی حرام میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ دل درست ہے تو سارا جگہ درست ہے۔ طیب اور خبیث کے معانی و اقسام گنہ گاروں کے کسب حرام اور خبیث ہیں۔
۲۲۱	دارالعیقین میں غار پر رہنے کا مسئلہ کتاب البیوع و تجارتوں کا بیان (۱) باب گاٹی کرنا اور حلال روزی تلاش کرنا۔	۲۲۰	مردار کی چربی بھی حرام ہے۔ فساد کی اجرت جائز ہے، اسی طرح طیب و معالج کی اجرت بھی جائز ہے اولاد کی گاٹی اپنی گاٹی ہے مال و عیال کا صدقہ و خیرات نامقبول ہے مال حرام میں رکت نہیں ہے۔ عیال کے برائی مٹتی ہے، پلید پیدا کو نہیں مٹاتا۔
۲۲۲	ہے جہر بے عیب ہو۔	۲۲۱	۲۲۲
۲۲۳	۲۲۳	۲۲۲	۲۲۳
۲۲۴	۲۲۴	۲۲۳	۲۲۴
۲۲۵	۲۲۵	۲۲۴	۲۲۵
۲۲۶	۲۲۶	۲۲۵	۲۲۶
۲۲۷	۲۲۷	۲۲۶	۲۲۷
۲۲۸	۲۲۸	۲۲۷	۲۲۸
۲۲۹	۲۲۹	۲۲۸	۲۲۹
۲۳۰	۲۳۰	۲۲۹	۲۳۰
۲۳۱	۲۳۱	۲۳۰	۲۳۱
۲۳۲	۲۳۲	۲۳۱	۲۳۲
۲۳۳	۲۳۳	۲۳۲	۲۳۳
۲۳۴	۲۳۴	۲۳۳	۲۳۴
۲۳۵	۲۳۵	۲۳۴	۲۳۵
۲۳۶	۲۳۶	۲۳۵	۲۳۶
۲۳۷	۲۳۷	۲۳۶	۲۳۷
۲۳۸	۲۳۸	۲۳۷	۲۳۸
۲۳۹	۲۳۹	۲۳۸	۲۳۹
۲۴۰	۲۴۰	۲۳۹	۲۴۰
۲۴۱	۲۴۱	۲۴۰	۲۴۱
۲۴۲	۲۴۲	۲۴۱	۲۴۲
۲۴۳	۲۴۳	۲۴۲	۲۴۳
۲۴۴	۲۴۴	۲۴۳	۲۴۴
۲۴۵	۲۴۵	۲۴۴	۲۴۵
۲۴۶	۲۴۶	۲۴۵	۲۴۶
۲۴۷	۲۴۷	۲۴۶	۲۴۷
۲۴۸	۲۴۸	۲۴۷	۲۴۸
۲۴۹	۲۴۹	۲۴۸	۲۴۹
۲۵۰	۲۵۰	۲۴۹	۲۵۰
۲۵۱	۲۵۱	۲۵۰	۲۵۱
۲۵۲	۲۵۲	۲۵۱	۲۵۲
۲۵۳	۲۵۳	۲۵۲	۲۵۳
۲۵۴	۲۵۴	۲۵۳	۲۵۴
۲۵۵	۲۵۵	۲۵۴	۲۵۵
۲۵۶	۲۵۶	۲۵۵	۲۵۶
۲۵۷	۲۵۷	۲۵۶	۲۵۷
۲۵۸	۲۵۸	۲۵۷	۲۵۸
۲۵۹	۲۵۹	۲۵۸	۲۵۹
۲۶۰	۲۶۰	۲۵۹	۲۶۰
۲۶۱	۲۶۱	۲۶۰	۲۶۱
۲۶۲	۲۶۲	۲۶۱	۲۶۲
۲۶۳	۲۶۳	۲۶۲	۲۶۳
۲۶۴	۲۶۴	۲۶۳	۲۶۴
۲۶۵	۲۶۵	۲۶۴	۲۶۵
۲۶۶	۲۶۶	۲۶۵	۲۶۶
۲۶۷	۲۶۷	۲۶۶	۲۶۷
۲۶۸	۲۶۸	۲۶۷	۲۶۸
۲۶۹	۲۶۹	۲۶۸	۲۶۹
۲۷۰	۲۷۰	۲۶۹	۲۷۰
۲۷۱	۲۷۱	۲۷۰	۲۷۱
۲۷۲	۲۷۲	۲۷۱	۲۷۲
۲۷۳	۲۷۳	۲۷۲	۲۷۳
۲۷۴	۲۷۴	۲۷۳	۲۷۴
۲۷۵	۲۷۵	۲۷۴	۲۷۵
۲۷۶	۲۷۶	۲۷۵	۲۷۶
۲۷۷	۲۷۷	۲۷۶	۲۷۷
۲۷۸	۲۷۸	۲۷۷	۲۷۸
۲۷۹	۲۷۹	۲۷۸	۲۷۹
۲۸۰	۲۸۰	۲۷۹	۲۸۰
۲۸۱	۲۸۱	۲۸۰	۲۸۱
۲۸۲	۲۸۲	۲۸۱	۲۸۲
۲۸۳	۲۸۳	۲۸۲	۲۸۳
۲۸۴	۲۸۴	۲۸۳	۲۸۴
۲۸۵	۲۸۵	۲۸۴	۲۸۵
۲۸۶	۲۸۶	۲۸۵	۲۸۶
۲۸۷	۲۸۷	۲۸۶	۲۸۷
۲۸۸	۲۸۸	۲۸۷	۲۸۸
۲۸۹	۲۸۹	۲۸۸	۲۸۹
۲۹۰	۲۹۰	۲۸۹	۲۹۰
۲۹۱	۲۹۱	۲۹۰	۲۹۱
۲۹۲	۲۹۲	۲۹۱	۲۹۲
۲۹۳	۲۹۳	۲۹۲	۲۹۳
۲۹۴	۲۹۴	۲۹۳	۲۹۴
۲۹۵	۲۹۵	۲۹۴	۲۹۵
۲۹۶	۲۹۶	۲۹۵	۲۹۶
۲۹۷	۲۹۷	۲۹۶	۲۹۷
۲۹۸	۲۹۸	۲۹۷	۲۹۸
۲۹۹	۲۹۹	۲۹۸	۲۹۹
۳۰۰	۳۰۰	۲۹۹	۳۰۰
۳۰۱	۳۰۱	۳۰۰	۳۰۱
۳۰۲	۳۰۲	۳۰۱	۳۰۲
۳۰۳	۳۰۳	۳۰۲	۳۰۳
۳۰۴	۳۰۴	۳۰۳	۳۰۴
۳۰۵	۳۰۵	۳۰۴	۳۰۵
۳۰۶	۳۰۶	۳۰۵	۳۰۶
۳۰۷	۳۰۷	۳۰۶	۳۰۷
۳۰۸	۳۰۸	۳۰۷	۳۰۸
۳۰۹	۳۰۹	۳۰۸	۳۰۹
۳۱۰	۳۱۰	۳۰۹	۳۱۰
۳۱۱	۳۱۱	۳۱۰	۳۱۱
۳۱۲	۳۱۲	۳۱۱	۳۱۲
۳۱۳	۳۱۳	۳۱۲	۳۱۳
۳۱۴	۳۱۴	۳۱۳	۳۱۴
۳۱۵	۳۱۵	۳۱۴	۳۱۵
۳۱۶	۳۱۶	۳۱۵	۳۱۶
۳۱۷	۳۱۷	۳۱۶	۳۱۷
۳۱۸	۳۱۸	۳۱۷	۳۱۸
۳۱۹	۳۱۹	۳۱۸	۳۱۹
۳۲۰	۳۲۰	۳۱۹	۳۲۰
۳۲۱	۳۲۱	۳۲۰	۳۲۱
۳۲۲	۳۲۲	۳۲۱	۳۲۲
۳۲۳	۳۲۳	۳۲۲	۳۲۳
۳۲۴	۳۲۴	۳۲۳	۳۲۴
۳۲۵	۳۲۵	۳۲۴	۳۲۵
۳۲۶	۳۲۶	۳۲۵	۳۲۶
۳۲۷	۳۲۷	۳۲۶	۳۲۷
۳۲۸	۳۲۸	۳۲۷	۳۲۸
۳۲۹	۳۲۹	۳۲۸	۳۲۹
۳۳۰	۳۳۰	۳۲۹	۳۳۰
۳۳۱	۳۳۱	۳۳۰	۳۳۱
۳۳۲	۳۳۲	۳۳۱	۳۳۲
۳۳۳	۳۳۳	۳۳۲	۳۳۳
۳۳۴	۳۳۴	۳۳۳	۳۳۴
۳۳۵	۳۳۵	۳۳۴	۳۳۵
۳۳۶	۳۳۶	۳۳۵	۳۳۶
۳۳۷	۳۳۷	۳۳۶	۳۳۷
۳۳۸	۳۳۸	۳۳۷	۳۳۸
۳۳۹	۳۳۹	۳۳۸	۳۳۹
۳۴۰	۳۴۰	۳۳۹	۳۴۰
۳۴۱	۳۴۱	۳۴۰	۳۴۱
۳۴۲	۳۴۲	۳۴۱	۳۴۲
۳۴۳	۳۴۳	۳۴۲	۳۴۳
۳۴۴	۳۴۴	۳۴۳	۳۴۴
۳۴۵	۳۴۵	۳۴۴	۳۴۵
۳۴۶	۳۴۶	۳۴۵	۳۴۶
۳۴۷	۳۴۷	۳۴۶	۳۴۷
۳۴۸	۳۴۸	۳۴۷	۳۴۸
۳۴۹	۳۴۹	۳۴۸	۳۴۹
۳۵۰	۳۵۰	۳۴۹	۳۵۰
۳۵۱	۳۵۱	۳۵۰	۳۵۱
۳۵۲	۳۵۲	۳۵۱	۳۵۲
۳۵۳	۳۵۳	۳۵۲	۳۵۳
۳۵۴	۳۵۴	۳۵۳	۳۵۴
۳۵۵	۳۵۵	۳۵۴	۳۵۵
۳۵۶	۳۵۶	۳۵۵	۳۵۶
۳۵۷	۳۵۷	۳۵۶	۳۵۷
۳۵۸	۳۵۸	۳۵۷	۳۵۸
۳۵۹	۳۵۹	۳۵۸	۳۵۹
۳۶۰	۳۶۰	۳۵۹	۳۶۰
۳۶۱	۳۶۱	۳۶۰	۳۶۱
۳۶۲	۳۶۲	۳۶۱	۳۶۲
۳۶۳	۳۶۳	۳۶۲	۳۶۳
۳۶۴	۳۶۴	۳۶۳	۳۶۴
۳۶۵	۳۶۵	۳۶۴	۳۶۵
۳۶۶	۳۶۶	۳۶۵	۳۶۶
۳۶۷	۳۶۷	۳۶۶	۳۶۷
۳۶۸	۳۶۸	۳۶۷	۳۶۸
۳۶۹	۳۶۹	۳۶۸	۳۶۹
۳۷۰	۳۷۰	۳۶۹	۳۷۰
۳۷۱	۳۷۱	۳۷۰	۳۷۱
۳۷۲	۳۷۲	۳۷۱	۳۷۲
۳۷۳	۳۷۳	۳۷۲	۳۷۳
۳۷۴	۳۷۴	۳۷۳	۳۷۴
۳۷۵	۳۷۵	۳۷۴	۳۷۵
۳۷۶	۳۷۶	۳۷۵	۳۷۶
۳۷۷	۳۷۷	۳۷۶	۳۷۷
۳۷۸	۳۷۸	۳۷۷	۳۷۸
۳۷۹	۳۷۹	۳۷۸	۳۷۹
۳۸۰	۳۸۰	۳۷۹	۳۸۰
۳۸۱	۳۸۱	۳۸۰	۳۸۱
۳۸۲	۳۸۲	۳۸۱	۳۸۲
۳۸۳	۳۸۳	۳۸۲	۳۸۳
۳۸۴	۳۸۴	۳۸۳	۳۸۴
۳۸۵	۳۸۵	۳۸۴	۳۸۵
۳۸۶	۳۸۶	۳۸۵	۳۸۶
۳۸۷	۳۸۷	۳۸۶	۳۸۷
۳۸۸	۳۸۸	۳۸۷	۳۸۸
۳۸۹	۳۸۹	۳۸۸	۳۸۹
۳۹۰	۳۹۰	۳۸۹	۳۹۰
۳۹۱	۳۹۱	۳۹۰	۳۹۱
۳۹۲	۳۹۲	۳۹۱	۳۹۲
۳۹۳	۳۹۳	۳۹۲	۳۹۳
۳۹۴	۳۹۴	۳۹۳	۳۹۴
۳۹۵	۳۹۵	۳۹۴	۳۹۵
۳۹۶	۳۹۶	۳۹۵	۳۹۶
۳۹۷	۳۹۷	۳۹۶	۳۹۷
۳۹۸	۳۹۸	۳۹۷	۳۹۸
۳۹۹	۳۹۹	۳۹۸	۳۹۹
۴۰۰	۴۰۰	۳۹۹	۴۰۰
۴۰۱	۴۰۱	۴۰۰	۴۰۱
۴۰۲	۴۰۲	۴۰۱	۴۰۲
۴۰۳	۴۰۳	۴۰۲	۴۰۳
۴۰۴	۴۰۴	۴۰۳	۴۰۴
۴۰۵	۴۰۵	۴۰۴	۴۰۵
۴۰۶	۴۰۶	۴۰۵	۴۰۶
۴۰۷	۴۰۷	۴۰۶	۴۰۷
۴۰۸	۴۰۸	۴۰۷	۴۰۸
۴۰۹	۴۰۹	۴۰۸	۴۰۹
۴۱۰	۴۱۰	۴۰۹	۴۱۰
۴۱۱	۴۱۱	۴۱۰	۴۱۱
۴۱۲	۴۱۲	۴۱۱	۴۱۲
۴۱۳	۴۱۳	۴۱۲	۴۱۳
۴۱۴	۴۱۴	۴۱۳	۴۱۴
۴۱۵	۴۱۵	۴۱۴	۴۱۵
۴۱۶	۴۱۶	۴۱۵	۴۱۶
۴۱۷	۴۱۷	۴۱۶	۴۱۷
۴۱۸	۴۱۸	۴۱۷	۴۱۸
۴۱۹	۴۱۹	۴۱۸	۴۱۹
۴۲۰	۴۲۰	۴۱۹	۴۲۰
۴۲۱	۴۲۱	۴۲۰	۴۲۱
۴۲۲	۴۲۲	۴۲۱	۴۲۲
۴۲۳	۴۲۳	۴۲۲	۴۲۳
۴۲۴	۴۲۴	۴۲۳	۴۲۴
۴۲۵	۴۲۵	۴۲۴	۴۲۵
۴۲۶	۴۲۶	۴۲۵	۴۲۶
۴۲۷	۴۲۷	۴۲۶	۴۲۷
۴۲۸	۴۲۸	۴۲۷	۴۲۸
۴۲۹	۴۲۹	۴۲۸	۴۲۹
۴۳۰	۴۳۰	۴۲۹	۴۳۰
۴۳۱	۴۳۱	۴۳۰	۴۳۱
۴۳۲	۴۳۲	۴۳۱	۴۳۲
۴۳۳	۴۳۳	۴۳۲	۴۳۳
۴۳۴	۴۳۴	۴۳۳	۴۳۴
۴۳۵	۴۳۵	۴۳۴	۴۳۵
۴۳۶	۴۳۶	۴۳۵	۴۳۶
۴۳۷	۴۳۷	۴۳۶	۴۳۷
۴۳۸	۴۳۸	۴۳۷	۴۳۸
۴۳۹	۴۳۹	۴۳۸	۴۳۹
۴۴۰	۴۴۰	۴۳۹	۴۴۰
۴۴۱	۴۴۱	۴۴۰	۴۴۱
۴۴۲	۴۴۲	۴۴۱	۴۴۲
۴۴۳	۴۴۳	۴۴۲	۴۴۳
۴۴۴	۴۴۴	۴۴۳	۴۴۴
۴۴۵	۴۴۵	۴۴۴	۴۴۵
۴۴۶	۴۴۶	۴۴۵	۴۴۶
۴۴۷	۴۴۷	۴۴۶	۴۴۷
۴۴۸	۴۴۸	۴۴۷	۴۴۸
۴۴۹	۴۴۹	۴۴۸	۴۴۹
۴۵۰	۴۵۰	۴۴۹	۴۵۰
۴۵۱	۴۵۱	۴۵۰	۴۵۱
۴۵۲	۴۵۲	۴۵۱	۴۵۲
۴۵۳	۴۵۳	۴۵۲	۴۵۳
۴۵۴	۴۵		



۲۲۳	مہربانی کرتا ہے۔	۲۲۳	مطلب حدیث کو اسے چھوڑ دو جو تمہیں شک میں دے۔ اور ادھر رجوع کرو جو تمہیں شک میں نہ دے۔
۲۲۹	تجارت میں تم کھانے سے کچھ بھی تم بھی نہ کھاؤ۔	۲۲۴	سود و چوری کا مال نہ ملک بنائے نہ میراث جانتا ہو۔
۲۳۰	قسم کھانے سے مال تو بک جاتا ہے مگر برکت جاتی رہتی ہے۔	۲۲۵	حضرت دالہ کے سینے پر ہاتھ رکھ کر ان کے قلب کو نصیحت دیا۔
۲۳۱	محبوبی تم کھانے والا تا جو اپنا اعتماد کھو بیٹھتا ہے۔	۲۲۶	جس پر پور نفیس مسلحہ جھے وہ بھی بیک ہے متعلقہ اپنے امام سے فتویٰ لے لو مجتہد اپنے دل سے۔
۲۳۲	اشد قیامت کے دن تین شخصوں سے کلام نہیں فرمائے گا	۲۲۷	حرام سے بچنے کے لیے کرو بات سے پرہیز کرے
۲۳۳	دیگر پیشوں سے تجارت اعلیٰ پیشہ ہے	۲۲۸	اجالا گنہگار پر لعنت کرنا جائز ہے۔
۲۳۴	امانت دار تا جو خبی صدیق اور شہید کے ساتھ ہو گا	۲۲۹	شراب کے بارے میں دس شخصیتوں پر لعنت
۲۳۵	تجارت میں مدد کرتے رہو تا کہ غنیب الہی سے محفوظ رہو	۲۳۰	گناہ پر مدد بھی گناہ ہے
۲۳۶	پرہیز گار بطلان اللہ سہائی کرنے والے	۲۳۱	لوگوں کو دینی غیص پینے کی کائی کھانا اچھا نہیں
۲۳۷	تا جو کے سوا تمام تا جو فاسقوں کے ساتھ اٹھیں گے۔	۲۳۲	گانے بجانے والے کی گائی کی ممانعت
۲۳۸	باب الحیاد یعنی اختیار کا باب بیچ میں	۲۳۳	لوڈیوں کو گانے بجانے کی تعلیم دینا حرام ہے۔
۲۳۹	پیار اختیار ہیں۔	۲۳۴	حرام کائی کی تلاش حرام ہے۔
۲۴۰	خیار میں ائمہ کے اختلافات کا بیان اور دیگر مسائل کی تفصیل	۲۳۵	بقدر ضرورت معاش کی طلب ضروری ہے
۲۴۱	اگر خریدار غلطی سے چیز منگی خریدے	۲۳۶	قرآن کریم کی کتابت اور توفیق کی لکھائی کی اجرت لبتا جائز ہے
۲۴۲	قواسے داری کا اختیار نہیں	۲۳۷	
۲۴۳	(باب الدوا)	۲۳۸	
۲۴۴	یعنی سود کا بیان	۲۳۹	

۲۴۰	جہاں سود کا حکم ہوا اس سے بھی بچو اہم اہم رزق اللہ علیہ مقررہ کی دیوہ کے سایہ سے بچو۔	۲۴۹	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے جانور سے جانور کے عوض ادھار تجارت سے منع فرمایا۔	۲۴۹	سود کھانے والا اللہ کا بھی حق مارتا ہے اور بندہ اس کا بھی ہم جنس و ہم وزن میں زیادتی سود حرام ہے۔
"	قرض کی وجہ سے ہیرو بھی نہ لے کر جب کہ یہ باہم ان میں پہلے سے ہو۔	"	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے جانور کے سروں گوشت بیچنے سے منع فرمایا	"	سود کی حرمت صرف چھ چیزوں سے خاص نہیں
"	اہم مالک کے نزدیک قرض خواہ اور حاکم جیسے ہرگز نہ لے	۲۵۰	ادھار کی بیع میں وقت ادا مقرر ہونا چاہیے	۲۵۰	سونا، چاندی خواہ سرکاری سکے ہو یا پیرا زیادتی حرام ہے۔
۲۴۱	باب بن تہجدوں سے مخالفت کی گئی مستحق تہجدوں کے اقسام	"	سود ادھار میں ہے اس میں حصر اضافی ہے نہ کہ حقیقی۔	"	سود کے اقسام
"	بیع ضرورت کی مانعت	۲۵۱	غیل ملائمہ حضرت منغلہ کی صفت سود کھانے سے مراد سود لینا ہے۔	"	طعام وغیرہ میں ہم جنس و ہم وزن میں زیادتی حرام ہے
"	بھلائی و خیر کی فعل بغیر پائے توڑے بیچنا سود ہے۔	"	خواہ کھانے، پینے یا بیج کرے۔	"	سونا چاندی ملا کر تمام دعائیں شامل کر دیں۔
۲۴۲	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع خیارہ مزارعہ اور ممانکہ وغیرہ سے منع فرمایا	"	ایک سود چھتیس زنا سے بدتر ہے جس کا گوشت سود و حرام سے الگ ہو گا اسے	"	عہدہ اور رزی میں وزن سے زیادتی دو بلکہ روپیوں سے خریداجائے۔
"	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے رزقوں پر گئے ہوئے مچھلی کی خرید و فروخت سے منع فرمایا	"	آگ بہت قریب ہوگی۔	۲۵۲	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے علم کا ہر وقت حضور ضروری نہیں، باوجودیکہ عالم ہیں۔
۲۴۳	برسوں تک کی بیع کی مانعت	"	سود خوار ایک تیرے بہت سود کا شمار کرتا ہے۔	"	بینک کا کوئی کاروبار بغیر سود کے نہیں چلتا۔
۲۴۵	آفت کے نقصان سے تلخی اور گڑبگڑ کا حکم غذائے مالوں سے آگے بڑھ کر سود	۲۵۹	سود کا انجام قلت اور زلت ہے۔ بعد قیامت سود خوار کے ساتھ جو عذاب ہوتا ہے شب معراج حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ نے پہلے ہی ملاحظہ فرمایا،	۲۵۲	ایسا زمانہ آگیا گا کوئی سود کھائے بغیر نہیں رہے گا
۲۴۶	کرنے کی مانعت	"	سود لینے والے، دینے والے، لگنے والے سب پر لعنت ہے۔	"	مخلوط مال کے متعلق مسائل مختلف جنسوں میں کی زیادتی حاصل ہے۔
"	بیع پر بیع کرنے کی مانعت	"	فوج کرنے والوں پر لعنت ہے۔	"	
"	مسلمان بھائی کے بھائی پر بھائی لگانے کی مانعت	۲۶۰	ادھار میں سب سے آخری آیت سود کی ہے	"	
۲۴۸	مانعت	"		"	
۲۴۹	دو لباس اور دو بیع کی مانعت	"		"	

۲۸۹	کسٹروولی کرنے کی خدمت	۲۸۷	شرعی احکام ضروری جاری ہوں گے۔	۲۸۹	خریدار سے بے دکھائے مال کے فروخت کی ممانعت
۲۹۰	جو غلام کے لئے تھا اسے کوٹھہ اور منگی میں مارے۔	۲۸۸	نیٹیم کے ذریعے بیع کے جواز کا ثبوت۔	۲۹۰	بغیر تبعد وغیرہ پہنے اکڑوں بیٹنے کی ممانعت
"	غلام روکنے والا بادشاہ کی حفاظت سے باہر ہے۔	۲۸۹	باب جس میں مختلف قسم کے تجارتوں کے مسائل و احادیث ہیں	۲۹۰	بیع حصہ اور بیع غرض یعنی دھوکہ کی بیع کی ممانعت
"	مسلمانوں کی تکلیف پر خوش ہونا۔	۲۸۱	ادائے قرض الودائے مقون کے لیے وکیل بنانے کا ثبوت۔	۲۹۱	بیع حمل کی ممانعت
"	لفظی آدمی کا کام ہے۔	۲۸۱	و غلط سے پہلے حمد الہی سنت رسول ہے	"	زر کو مادہ پر چھوڑنے کی اجرت کی ممانعت
۲۹۱	باب دیوالیہ ہونا اور مصلحت دینا۔	"	اور حدود مصلوۃ سنت صحابہ ہے۔	"	بچے جو بے پانی کی بیع کی ممانعت
"	منگی کو مصلحت دینا بڑا اجر ہے	"	ایسی شرط جو کتاب اللہ میں نہ ہو باطل ہے	"	جو ملاوٹ کرے ہم میں سے نہیں
"	دیوالیہ کے بارگاہ میں اثر کے مذہب کا بیان	۲۸۲	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ	"	تجارت میں دھوکہ نہ چاہیے
"	قرض و قرض کے احوال پر بقدر حق	"	رب قہ کا فیصلہ ہے	۲۸۳	حکام کا بازاروں میں تحقیق کرنے کا ثبوت
۲۹۲	رسد قبطہ کریں گے	۲۸۲	حاکم کے فیصلہ پر اپیل کرنے کا ثبوت	"	مال تجارت میں عیب پیدا کرنا بھی جرم ہے
"	تنگدست کو مصلحت یا معافی کا ثواب	۲۸۲	زین کی بیع کیس تھا اس کے فیصلہ کا مسئلہ	"	اور قدرتی عیب کو چھپانا بھی جرم ہے
"	ناگزیر فرائض والا قرض حبث النفس ہے	۲۸۵	باب سلم اور دین میں	"	ادھار کی ادھار سے بیع کرنے کی ممانعت
۲۹۳	اُسے مصلحت نہ دی جائے گی۔	"	بیع سلم کا مسئلہ	"	بیع کی ممانعت
"	تنگدست کو مصلحت دینے والا بڑا سایہ	"	کفار سے خرید و فروخت اور یمن دین جائز ہے۔	"	مجبوری اور دھوکہ کے کی اور کچنے سے پہلے
"	عرش اعظم جوگا	۲۸۹	مقررہ واپسی گروہی چیز کا نوچ برداشت کرے اور اس سے نفع حاصل کرے۔	"	کھیلوں کی بیع کی ممانعت
۲۹۴	اصل قرض سے زیادہ دینے کا مسئلہ	"	دور دور دے جانے کی گروہی کا مسئلہ	۲۸۵	جو مال قبضہ میں نہ ہو اس کی بیع کی ممانعت
"	اور ایسی قرض میں تحویل کی مثال	"	گروہی چیز کے منافع مالک کے ہوں گے	"	بیع استقضاء یعنی آرڈر کے ذریعہ بیع کی اجازت
۲۹۵	ہرم ہے۔	"	باب الاحتکار	۲۸۹	ایک بیع سے دوسری بیع کی ممانعت
"	اپنا قرض دوسرے کے حوالے کرنا مسئلہ	۲۸۸	غلام روکنے کے بارے میں مسائل	"	صاحب کرام کا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں اجتہاد کرنے کا ثبوت
"	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا اور ایسی قرض میں ایک عجیب فیصلہ	"	غلام روکنے والا لفظی ہے	"	خرید و فروخت دلی بلکہ نبی سے ہر تب بھی



۳۱۲	ڈالا جائے گا	۲۹۶	مقروض کی نماز جنازہ کا مسئلہ
۳۱۲	غیر اجازت بخیر کا دوسرا رد ہے	۲۹۷	عالم دین یا شیخ وقت گنہگار پر نماز جنازہ پڑھنے سے انکار کیا جاتا ہے۔
۳۱۳	گرے ہوئے لقمہ کو چھڑا لیجئے کہ کھانا چاہیئے	۲۹۷	نیک آدمی کا قرض ادا ہو ہی جاتا ہے۔
۳۱۵	کٹی ہوئی چنگ اور لٹوٹا حرام ہے	۲۹۸	قرض لینا گناہ نہیں
"	لوٹاٹی چیز کا لوٹنا حلال ہے۔	۲۹۸	مقروض کے بنائے گئے بارے میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا پوچنا لوگوں کو تینے کیلئے عطا
"	سیدنا ابوبکر ابن حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر کسٹ کی تفصیل	۲۹۸	مقروض کی نماز جنازہ کے بارے میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کو حکم دیتے کہ تم پڑھ لو۔
۳۱۷	قرآن مدینہ کے روز حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو طلحہ سے گھوڑا مانگا۔	"	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے تمام دینی ذیوی امور کے مالک ہیں۔
۳۱۸	غیر اجازت کی کا مال دوسرے پر حلال نہیں۔	"	مومن کی جاں اپنے قرض میں ملتی رہتی ہے
۳۱۹	کسی کی معمولی چیز بھی واپس نہ دے دو۔	۲۹۹	قیامت کے دن مقروض اپنے قرض میں گرفتار ہے گا۔
"	نابھارت قبضہ سے قابض مالک نہیں بن جاتا	"	دولت الیہ کے احکام
۳۲۰	دی میں مال کی دیکھوال مالک پر لازم نہیں	۳۰۰	حاکم دین الیہ کا سامان منقولہ اور منقولہ زکوٰۃ
"	جانور کے گھر سے بڑی یا اس سے آگ پیچنے پر رضامند نہیں۔	"	کر کے قرض ادا کرے گا
"	مجبور و مضطر جانور کا دودھ بے اجازت دے کر پی سکتا ہے۔	۳۰۱	جو مسلمان دوسرے مسلمان کا قرض ادا کرے
۳۲۱	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم حنین کا ایک نذر عاریتاً لی	۳۰۲	خدا اس کی گردن کو آنا کر دے گا۔
۳۲۲	عاریتاً شے تم نے پریشان نہیں	۳۰۳	مسلمانوں میں صلح جائز ہے
"	مجبور و مضطر گرسے ہوئے پھل کھا سکتا ہے	۳۰۴	یہ کیا فریدنا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا نیت ہے پینٹ ثابت نہیں۔
"	زمین کے غائب پر تین قسم کے عذاب	"	قیمت میں جو زیادتی عقد میں شامل نہ ہو وہ سود نہیں۔
۳۲۴	باب الشفعة یعنی شفعہ کا بیان	"	"

مقروض کی نماز جنازہ

۳۳۹	مقی ہے۔	۳۳۳	بکریاں چرانے سے علم اور رعایا پروری	۳۳۳	بغیر منقسم زمین پر شفعہ
۳۴۰	پانی دے کر دوسرے کھیت کے لیے	۳۳۳	پیدا ہوتا ہے۔	۳۳۵	شفعہ صرف غیر منقول چیزوں میں ہے
۳۴۰	پانی چھوڑ دو۔	۳۳۵	لام پیدا کرنے پر اجرت کا مستحق ہوتا ہے	۳۳۵	زمین کا حصہ بغیر صاحبی کے خبر کئے فروختگی پر
۳۴۰	رفاء عام کی زمین کی گھاس ہر ایک کا	۳۳۵	دم، درود، تعویذ وغیرہ کا ثبوت	۳۳۵	جائی نہیں۔
۳۴۰	حصہ ہے۔	۳۳۵	تعلیم قرآن پر اجرت دینا جائز ہے تاکہ	۳۳۵	صرف ہمایہ، ہمایہ کے شفعہ کا مقدار ہو
۳۴۱	جھوٹ بولنے سے تقدیر نہیں بدل جاتی	۳۳۵	دین ختم نہ ہو جائے۔	۳۳۵	راستہ کے تنازعہ میں راستہ سات گز کا
۳۴۱	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت	۳۳۵	اپنے خدمت سے کچھ مانگا، نہ ناجائز ہے	۳۳۵	رکھا جائے۔
۳۴۱	زیر رخصۃ اللہ کو کھجور کے درخت بطور	۳۳۵	ذکوئی ذلت۔	۳۳۵	زمین کا پیسہ زمین پر ہی لگایا جائے صاحبی
۳۴۱	جاگیر بخشے۔	۳۳۵	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے آستانہ	۳۳۵	شفیع ہے
۳۴۱	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر	۳۳۵	یوسس سے فریاد کرنا، ان سے دکھ درد	۳۳۵	بلوچر مفید و رخصت کا نام منوع
۳۴۱	رضی اللہ عنہ کو گھوڑے کی حدود ملک	۳۳۵	بیان کر کے ذمہ کی عرض کرنا منت	۳۳۵	باب المساقات و المذارعہ
۳۴۱	زمین بخشی۔	۳۳۵	صحیح ہے۔	۳۳۵	کسیت میں پانی دینا ضرورت کرنے کا
۳۴۱	مسلمان تین چیزوں میں شریک ہیں۔	۳۳۵	قرآن کریم کے پاس کی ہوا شافعی ہوتی ہو	۳۳۵	بیان
۳۴۱	پانی گھاس اٹھاگ میں	۳۳۵	صحابہ کرام رضی اللہ عنہم چند ساعت میں	۳۳۵	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر میں
۳۴۱	پانی اور غیر مملوکہ زمینیں اللہ اور اس کے	۳۳۵	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے علم و	۳۳۵	کھجور کے باغ شرط پروری
۳۴۱	دھلی کی ہیں۔	۳۳۵	عمل سب کچھ لے کر آئے تھے۔	۳۳۵	زمین کرایہ پر دینے کا مسئلہ
۳۴۱	جس قوم میں کمزور کا حق زندہ آدمی سے نہ	۳۳۵	مزدوری دینے میں مال مشول نہ کرو۔	۳۳۵	کرایہ پروری ہوتی زمین کے خاص حصہ سے
۳۴۱	لیا جائے وہ قوم پر باد کی کے لائق ہے۔	۳۳۵	اگر گھوڑے پر کھار بکرا سائل آئے تب	۳۳۵	کرایہ کی شرط کی ممانعت
۳۴۱	معاہدہ کیا گیا ہے بغیر فیصلہ نہ کرنا چاہیے	۳۳۵	بھی اسے صدقہ دو۔	۳۳۵	عارف زمین دینا کرایہ پر دینے سے افضل
۳۴۱	اور سمن بھیجنے کا ثبوت	۳۳۵	اپنی ضروریات پروری کرنے کے لیے سخت	۳۳۵	ہے۔
۳۴۱	حاکم کو رخصت کے مال میں تعریف کا حق	۳۳۵	مزدوری کرنا منت انبیاء علیہم السلام	۳۳۵	بغیر اجازت دوسرے کی زمین بونے کا مسئلہ
۳۴۱	بغرض قیام۔	۳۳۵	باب احیاء الموات والشراب	۳۳۵	بکثرت صحابہ زمین پر مزارعت کراتے
۳۴۱	وہ کوئی چیز ہے جس کا حق کرنا جائز نہیں	۳۳۵	یعنی خیر زمین کو آباد کرنے اور پانی دینے	۳۳۵	تھے۔
۳۴۱	پانی ننگ اٹھاگ۔	۳۳۵	کا بیان۔	۳۳۵	باب الاجارہ کا ایسی کرایہ کا بیان
۳۴۱	شے کے دینے میں مغلذ نہ دیکھو، بلکہ اس کے	۳۳۵	غیر مملوکہ خیر زمین کو کارآمد بنانے والے کا	۳۳۵	آپریشن پچھتاہ سبکی لگوانے کا جواز

۳۴۳	غیر محفوظ مال کا لینا بھری نہیں۔	۳۴۸	ابرو ثواب کو دیکھو
۳۴۴	عام آبادی اور عام رستہ کی خیر لفظ ہے	"	باب العطا یا یعنی بخشش کا بیان
"	نقطہ وہ بھی لکھا سکتا ہے جو صدقہ	۳۴۹	حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خبر کے بادشاہ کو
"	نہیں لکھا سکتا۔	"	صدقہ کر دیا اور فقر اور پر وقف کر دی۔
"	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب	"	صحت و قوت کے لیے متولی تفر کرنا لازم ہو
۳۴۵	وصال فرمایا تو آپ کی زندہ گردی تھی۔	"	اور دیگر مسائل و قوت۔
"	گرمی ہوئی چیز بدینعتی سے اٹھانے	۳۵۰	عدت العمر بربہ کا مسئلہ
"	والدہ فحش ہے۔	۳۵۱	باب استغفر اللہ عادت
۳۴۶	باب الغن الثقل یعنی میراث کا بیان	"	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم خوشبو
"	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں	"	واپس نہ کرتے تھے۔
"	مسلمانوں کی جانوں سے زیادہ مالک پر	"	بہرہ کو واپس لینے والا اس کے کسی طرح
"	نادر مسلمانوں کا قرض حضور انور صلی اللہ	"	ہے، جو قے کر کے چاٹے۔
"	علیہ وسلم ادا فرمائیں گے۔	۳۵۲	اولاد کو برابر ملے دے۔
۳۴۷	تقسیم میراث کے مسائل	"	باب اولاد کو دے کر واپس لے سکتا ہے
"	مشترک مجموعی اہل کتاب ایک دوسرے	"	دوسرے کے نہیں۔
۳۴۸	کے وارث نہیں۔	۳۵۳	بیٹا امی جڑ بڑی کرانے کی اصل
"	سیت کی بیوی حاضر ہے تو اس حل کی	"	باب برتاؤ میں ہر اولاد کے ساتھ برابر
۳۴۹	میراث محفوظ رکھی جائے گی	"	کرے۔
"	تجہیز و تکفین ادا کرنے پر عرض ابراہیم	"	اولاد کے عطیوں میں کسی بیٹی کو ناسام ہو
"	وہیکے بعد مال اس کے وارث کا ہوگا	"	عطیہ دیکر واپس لینا مناسب نہیں، بہرہ اور
۳۵۰	لاوارث کی دیت بیت المال سے دی جائے گی	۳۵۵	صدقہ کے حکم میں فرق۔
۳۵۱	میراث کے بکثرت مسائل	۳۵۶	عطیہ نذرانہ، انعام میں فرق۔
۳۵۲	عالم کو جائیداد کے عطیہ معلوم ہونے پر رجوع کرے	"	زیادہ عوض کیلئے مہر دینا بہتر نہیں
۳۵۳	غیر محفوظ مال کا لینا بھری نہیں۔	"	
۳۵۴	عام آبادی اور عام رستہ کی خیر لفظ ہے	"	
۳۵۵	نقطہ وہ بھی لکھا سکتا ہے جو صدقہ	"	
"	نہیں لکھا سکتا۔	"	
"	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب	"	
۳۵۶	وصال فرمایا تو آپ کی زندہ گردی تھی۔	"	
"	گرمی ہوئی چیز بدینعتی سے اٹھانے	"	
"	والدہ فحش ہے۔	"	
۳۵۷	باب الغن الثقل یعنی میراث کا بیان	"	
"	حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں	"	
"	مسلمانوں کی جانوں سے زیادہ مالک پر	"	
"	نادر مسلمانوں کا قرض حضور انور صلی اللہ	"	
"	علیہ وسلم ادا فرمائیں گے۔	"	
۳۵۸	تقسیم میراث کے مسائل	"	
"	مشترک مجموعی اہل کتاب ایک دوسرے	"	
۳۵۹	کے وارث نہیں۔	"	
"	سیت کی بیوی حاضر ہے تو اس حل کی	"	
۳۶۰	میراث محفوظ رکھی جائے گی	"	
"	تجہیز و تکفین ادا کرنے پر عرض ابراہیم	"	
"	وہیکے بعد مال اس کے وارث کا ہوگا	"	
۳۶۱	لاوارث کی دیت بیت المال سے دی جائے گی	"	
۳۶۲	میراث کے بکثرت مسائل	"	
۳۶۳	عالم کو جائیداد کے عطیہ معلوم ہونے پر رجوع کرے	"	